

مَعْدِنُ الْحَقِّ شَائِق

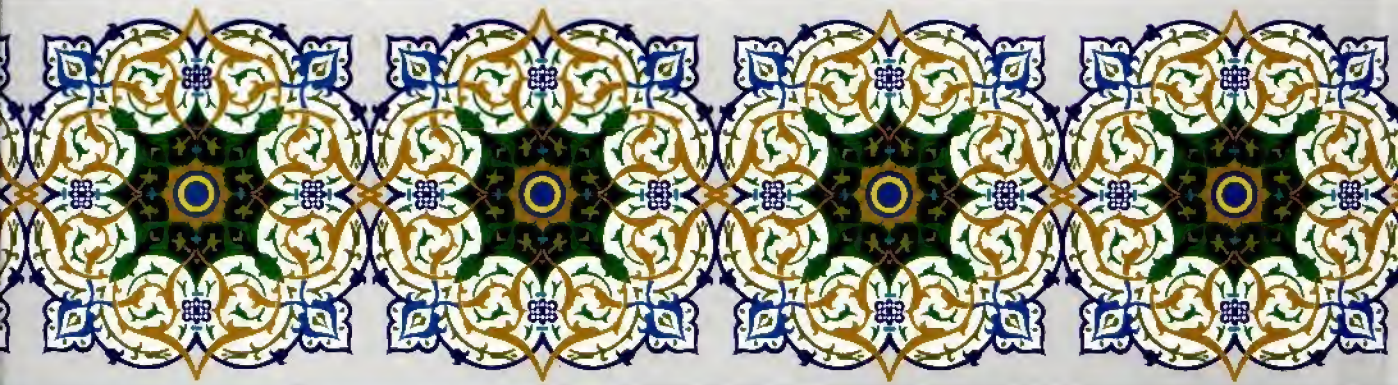
شرح اُردو

کنز اللغات

مع جدید اضافات

مولانا محمد حنیف گنگوہی صاحب

فاضل دارالعلوم دیوبند



دارالاشاعت کراچی

مَعْدِنُ الْحَقَائِقِ

مَعْدِنُ الْحَقَائِقِ

شرح اردو

کنز الدقائق

مع جدید اضافات

جلد اول

مولانا محمد حنیف گنگوہی صاحب
فاضل دارالعلوم دیوبند

اردو بازار، ایم ای جیل روڈ
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت

جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

کاپی رائٹس رجسٹریشن نمبر 3792

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی
طباعت : ۲۰۰۳ء علمی گرافکس کراچی
ضخامت : 468 صفحات

﴿.....ملنے کے پتے.....﴾

ادارۃ اسلامیات موہن چوک اردو بازار کراچی
ادارۃ اسلامیات ۱۹۰-انارکلی لاہور
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
مکتبہ امدادی بی بی ہسپتال روڈ ملتان
یونیورسٹی بک ایجنسی خیبر بازار پشاور

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
بیت القرآن اردو بازار کراچی
ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ B-437 ویب روڈ سبیلہ کراچی
بیت الکتاب بالمقابل اشرف المدارس گلشن اقبال کراچی
بیت العلوم 20 ناہر روڈ لاہور

کتب خانہ رشیدیہ - مدینہ مارکیٹ راجہ بازار اردو الپنڈی

﴿انگلینڈ میں ملنے کے پتے﴾

Samic Books Centre
121, Halli Well Road
Bolton BL 3NE, U.K.

Azhar Academy Ltd.
At Continenta (London) Ltd.
Cooks Road, London E15 2PW

فہرست مضامین مقدمہ معدن الحقائق شرح کنز الدقائق

۱۸	بعض امور مصطلحہ کی ضروری تشریح	۷	دیباچہ
۱۸	ظاہر الروایات، نوادرات	۹	مقدمہ
۱۸	نوازل و واقعات	۹	مبادی علوم
۱۸	قیاس، حجیت قیاس	۹	خیر القرون اور تفقہ فی الدین
۱۹	شروط قیاس، استحسان	۹	حضرت عبداللہ بن مسعودؓ
۱۹	تعبیرات حضرات ائمہ	۱۰	حضرت علقمہ بن قیسؓ
۲۰	جواہر پارے	۱۰	حضرت ابراہیم نخعیؓ
۲۰	وہ مسائل جن میں امام اعظمؒ سے رجوع ثابت ہے	۱۰	حضرت حماد بن ابی سلیمانؓ
۲۸	وہ مسائل جن میں امام اعظمؒ سے کئی بار رجوع ثابت ہے	۱۰	واضح علم فقہ امام اعظم ابوحنیفہؒ
۲۹	وہ مسائل جن میں امام اعظمؒ سے بقول معتبر رجوع ثابت نہیں	۱۰	تاریخ ولادت
۳۰	وہ مسائل جن میں امام ابو یوسفؒ سے رجوع ثابت ہے	۱۰	سکونت اور وطن عزیز
	وہ مسائل جن میں امام ابو یوسفؒ نے استحسان سے	۱۱	امام اعظمؒ اور بشارت حدیث
۴۲	قیاس کی طرف رجوع کیا ہے	۱۱	تحصیل علم تحصیل علم فقہ
۴۳	وہ مسائل جن میں امام ابو یوسفؒ سے رجوع مرتین ثابت ہے	۱۱	مدون شریعت و واضح فقہ
۴۳	وہ مسائل جن میں امام ابو یوسفؒ سے بقول معتبر رجوع ثابت نہیں	۱۲	سلسلۃ الذہب
۴۴	وہ مسائل جن میں امام محمدؒ سے رجوع ثابت ہے	۱۳	اخلاق و عادات
۴۷	وہ مسائل جن میں امام محمدؒ سے رجوع مرتین ثابت ہے	۱۳	حلیہ مبارکہ، وصال پر طلال
	انمول موتی	۱۳	خیر القرون میں حنفی مذہب کا دور دراز تک نفوذ و شیوع
۴۸	کنز الدقائق اور اسکے غیر ظاہر الروایۃ مسائل	۱۳	امام ابو یوسفؒ
۵۴	کنز الدقائق اور اسکے غیر مفتی بہا مسائل	۱۴	امام محمدؒ
۶۷	وہ مسائل جن میں ہر دو قولوں پر فتویٰ منقول ہے	۱۴	امام محمدؒ، امام زفرؒ
۶۹	ترجمہ صاحب کنز الدقائق	۱۴	فقہ کی لغوی تحقیق
۶۹	نام و نسب اور سکونت	۱۴	فتہ کے اصطلاحی معنی
۶۹	تحصیل علوم	۱۵	علم فقہ کا موضوع
۶۹	صاحب جواہر کی غلطی	۱۵	علم فقہ کا مقصد
۶۹	صاحب کنز کا فقہی مقام	۱۵	علم فقہ کا ماخذ
۶۹	امام نسفی کے علمی کارنامے	۱۶	علم فقہ کے متعلق شارع کا حکم
۷۰	کنز الدقائق کی جامعیت	۱۶	مسائل فقہ
۷۰	کنز الدقائق اور اس کی شروعات	۱۶	علم فقہ کی فضیلت
۷۰	مساحات کنز	۱۷	طبقات فقہاء
۷۹	صاحب کنز کی تاریخ وفات	۱۷	طبقات مسائل مفتی بہا

دیباچہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ان ازہی روضة کلت تيجانها لا لی الغيث السَّجیم . وأبھی حدیقة روائح نشرها اطيْب من عرف النِّسیم ، حمده تعالیٰ الذی زین نحور هذه الامة المحمدية ، يعقود شريعته المرضية ، وأرشدھا بسراج العناية الى مراقی الفلاح ، وبنور الايضاح الى امداد الفتح ، لا یکتنه کُنْهه فی البداية والنهاية ، وهو غاية كل بناية ، وأعطر من أنفاس الرِّیاض باکرها الغمام ، وأنظر من حدایق الغیاض ، نمت علیها سجاجات الحمام، صلوة الله وسلامه علی سیدنا محمد صاحب المعراج کاشف خزائن الاسرار ، الاتی بالدرر اللوامع وغرر الافکار ، وعلى آله واصحابه المتمسکین بشرعه وخطابه ، المتطهرین عن النقائص بتیمم مسح وجوههم بصعيد بابه.

اما بعد تفسیر وحدیث کے بعد علوم دینیہ میں علم فقہ کا جو مقام ہے وہ اور کسی علم کو حاصل نہیں کیونکہ نجات اخروی و سعادت ابدی کا مدار شرعی اصول و ضوابط کے مطابق زندگی بسر کرنے پر ہے جو علم فقہ کے بغیر ناممکن ہے، نیز صد ہا کتب فقہیہ کے مابین کتاب کنز الدقائق مصنفہ ابوالبرکات حافظ الدین نسفی کا جو مقام ہے وہ بھی اہل علم پر مخفی نہیں، مگر یہ چونکہ نہایت مختصر اور غایت درجہ اذق کتاب ہے اس لئے ضرورت تھی کہ اردو زبان میں اسکی ایسی شرح کی جائے جس کے ذریعہ طلباء نفس مطالب کے ساتھ ساتھ تشریح مسائل سے بھی واقف ہو سکیں۔

میں گوا اصطلاحی طور پر مصنف یا مؤلف نہیں مگر مجھے فطری طور پر قلم و قریطاس سے لگاؤ اور ابتداء ہی سے طلباء کی علمی خدمات انجام دہی کا غیر معمولی ذوق ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کا ہزار ہا شکر ہے کہ ”نیل الامانی“ شرح مختصر المعانی اور ”تحفۃ الادب“ شرح فقہ العرب کی طرح میں اپنی یہ فقہی خدمت بھی پیش کریںگی سعادت حاصل کر رہا ہوں.....

گر قبول افتد زہے عز و شرف

محمد حنیف غفرلہ گنگوہی

(فاضل دارالعلوم دیوبند)

مقدمہ

مبادی علوم

ہر علم کے شروع کرنے سے پہلے چند چیزوں کا جاننا ضروری ہوتا ہے جن کو مبادی سے تعبیر کرتے ہیں، مبادی علوم امور عشرہ مشہورہ کہلاتے ہیں یعنی علم کی تعریف، تعیین موضوع، بیان، غرض و غایت، تصدیق بالفاائدہ، تعارف و اضحاع علم، بیان وجہ تسمیہ وغیرہ۔ ابن ذکرئی نے تحصیل المقاصد میں علوم عشرہ مذکورہ کو ان اشعار میں پیش کیا ہے۔

فال الابواب فی المبادی ☆ وتلك عشرة على المراد
الحد والموضوع ثم الواضع ☆ والاسم واستمداد حکم الشارع
تصور المسائل الفضيلة ☆ ونسبة فائدة جلیلة

خیر القرون اور تفقہ فی الدین

تاجدار مدینہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں دو قسم کے اصحاب تھے۔ ایک وہ جو ہمہ وقت حفظ حدیث اور اس کی روایت میں لگے رہتے تھے مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ، انس بن مالکؓ وغیرہ، دوسرے وہ جو نصوص میں تدبر اور غور و فکر کر کے احکام جزئیہ نکالنے اور استنباط و تفقہ پر ہی پوری طرح ہمت کرتے رہتے تھے مثلاً حضرت علیؓ، عبداللہ بن عباسؓ وغیرہ یہ لوگ احادیث کو پورے ثبوت و تحقیق اور مسلمہ قواعد شریعت پر جانچنے کے بعد معمول بہا بناتے تھے۔ جن میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا نام گرامی سرفہرست ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ

خیر القرون کے مشاہیر اصحاب فضل و کمال اور کثیر الا احادیث ہونے کے ساتھ اجلہ فقہاء صحابہ میں سے ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سر پر اپنا دست مبارک رکھ کر فرمایا تھا۔ ”یوحکمک اللہ فانک علیم۔“ اللہ تجھ پر رحم فرمائے تو دنیا میں علم پھیلانے والا لڑکا ہے۔ آپ کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے عام اجازت تھی جب چاہو پردہ اٹھاؤ اور بلا روک ٹوک اندر چلے آؤ۔ حتیٰ کہ صحابہ ان کو خاندان نبوت ہی کا ایک فرد سمجھنے لگے تھے۔ تکمیل علوم کے بعد حضور نے اپنی حیات طیبہ ہی میں ان کو درس و تعلیم کی اجازت عطا فرمادی تھی اور قرآن و حدیث تعلیم مسائل ہر ایک کے لئے صراحت سے صحابہ کو ارشاد فرمایا کہ ابن مسعودؓ سے حاصل کرو۔ ایک بار آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ ابن مسعودؓ جن امور کو پسند کریں میں ان کو اپنی ساری امت کے لئے پسند کرتا ہوں اور جن امور کو وہ ناپسند کریں میں بھی انہیں ناپسند کرتا ہوں

(کنز العمال، اکمال خطیب)

علامہ ابن قیم نے ”اعلام الموقعین“ میں امام مسروق سے نقل کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلعم کے اصحاب میں علوم کا سرچشمہ چھ اصحاب کو پایا۔ علیؓ، ابن مسعودؓ، عمرؓ، زیدؓ، ابوالدرداءؓ، ابیؓ، اور ان چھ کے علم کے خزانہ حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ کو پایا۔ ان دونوں کا ابر علم یشرب کی پہاڑیوں سے اٹھا۔ اور کوفہ کی وادیوں میں برسا۔ ان دونوں آفتاب و ماہتاب نے ریگستان کوفہ کے ذرہ ذرہ کو چمکا دیا۔ کوفہ میں آپ کے حلقہ درس میں بیک وقت چار چار ہزار طلبہ شریک ہوتے تھے۔ جس وقت حضرت علیؓ کوفہ پہنچے تو ابن مسعودؓ نے اپنے شاگردوں کو لے کر استقبال کیا، تمام میدان طلبہ سے بھر گیا۔ حضرت علیؓ نے فرط مسرت سے فرمایا۔ ابن مسعود! تم نے تو کوفہ کو علم و فقہ سے مالا مال کر دیا اور یہ شہر تمہاری وجہ سے علم کا مرکز ہو گیا، آخر میں آپ کوفہ سے مدینہ شریف چلے آئے تھے۔ وہیں آپ نے ۳۲ یا ۳۳ھ میں وفات پائی۔ علقمہ بن قیس، ابراہیم نخعی، جہاد بن ابی سلیمان صرف تین واسطوں سے واضح علم فقہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے علمی خاندان کے مورث اعلیٰ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ہی ہیں۔ رضی اللہ عنہ۔

حضرت علقمہ بن قیس

فقہ عراق متوفی ۶۲ھ جلیل القدر تابعی ہیں۔ حضرت عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، سعدؓ، حذیفہؓ اور دوسرے صحابہ کی زیارت سے مشرف اور ان کے علوم سے فیضیاب ہیں۔ علوم قرآن، تجوید، فقہ کا مکمل استفادہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے کیا فراغت کے بعد آپ نے مندرجہ ذیل الفاظ میں سند فضیلت عطاء کی میں نے جو کچھ پڑھا اور جو مجھے آتا ہے وہ سب علقمہ پڑھ چکے اور ان کو آگیا ہے جس طرح حضرت ابن مسعود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم، اعمال، اخلاق و عادات کا نمونہ تھے، اسی طرح ان امور میں علقمہ حضرت ابن مسعود کا نمونہ تھے۔ ابوالکشی فرماتے ہیں کہ، جس نے عبداللہ بن مسعود کو نہ دیکھا، وہ علقمہ کو دیکھ لے ان دونوں میں کچھ فرق نہیں۔

حضرت ابراہیم نخعی

فقہ عراق مولود ۵۰ھ متوفی ۹۶ھ فن حدیث کے امام ہیں اور چند صحابہ کی زیارت سے بھی مشرف ہیں کوفہ میں بعہدہ افتاء ممتاز تھے اور حضرت علقمہ کے افضل ترین شاگرد تھے ان کی جگہ یہی مسند علم پر بیٹھے۔ ابن شعیب سے منقول ہے کہ بصرہ، کوفہ حجاز اور شام میں ابراہیم سے زیادہ کوئی عالم نہ تھا۔ ابوالکشی فرماتے ہیں کہ علقمہ حضرت ابن مسعود کے فضل و کمال اور اعمال کا نمونہ ہیں اور ابراہیم نخعی تمام علوم میں علقمہ کا نمونہ ہیں۔

حضرت حماد بن ابی سلیمان

فقہ عراق متوفی ۱۲۰ھ امام حدیث اور حضرت ابراہیم نخعی کے تمام شاگردوں میں افتہ ہیں اور تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ ابراہیم نخعی کی حدیثوں کا حماد سے زیادہ کوئی واقف نہ تھا۔ چنانچہ ابراہیم کے بعد ان کی مسند تعلیم پر بھی یہی بیٹھائے گئے۔ اور فقہ عراق مشہور ہوئے۔ حضرت انس اور کبار محدثین زید بن وہب، سعید بن جبیر، عکرمہ، سعید بن المسیب، حسن بصری اور علامہ شعبی وغیرہ سے روایت رکھتے ہیں عاصم، شعبہ، ثوری، حماد بن مسلمہ، مسعر بن کدام اور ہشام جیسے ائمہ فن ان کے شاگرد ہیں۔ بخاری و مسلم نے بھی ان سے روایت کی ہے اور سنن اربعہ میں تو ان کی روایات بکثرت موجود ہیں۔

واضع علم فقہ امام اعظم ابوحنیفہ

امام الائمہ، سراج الائمہ، سید الفقہاء والچہتہدین ابوحنیفہ نعمان بن ثابت بن مرزبان کوفی (رضی اللہ عنہ) آپ آباء و اجداد رؤسا میں سے تھے۔ آپ کا خاندان مالی اور اقمہادی اعتبار سے بھی اور جاہ و عزت کے لحاظ سے بھی نہایت مشہور خاندان تھا۔ ان کے والد ثابت جو اپنے زمانہ کے بہت بڑے تاجر تھے۔ حضرت علی کی خدمت میں حاضر ہوئے انہوں نے ان کے خاندان کے لئے دعا فرمائی۔

تاریخ ولادت

سنہ ولادت میں اختلاف ہے۔ علامہ کوثری نے ۷۰ھ کو قرآن و دلائل سے ترجیح دی ہے۔ صاحب اکمال نے آپ کی ولادت ۸۰ھ میں مانی ہے اور امام مالک کی پیدائش ۹۵ھ میں اسکے باوجود امام مالک کے ذکر خیر کی وجہ تقدیم کے ذیل میں لکھتے ہیں۔ ”وقد بدأنا بذكره لانه المقدم زماناً“ فسبحان ربی لا یضل ولا ینسی۔

سکونت اور وطن عزیز

آپ کا وطن عزیز کوفہ ہے جو حدیث کا سب سے بڑا مرکز تھا جس میں ہزاروں صحابہ مقیم رہے طبقات ابن سعد میں ایک ہزار سے زیادہ فقہاء کوفہ کا ذکر ہے جن میں ڈیڑھ سو صحابہ ہیں۔ کوفہ میں تین سو صحابہ تو بیعت الرضوان میں شریک ہوئے لے ہی تھے۔ اور ستر ہجری تھے۔ آنحضرت ﷺ کے بعد علوم نبوت کے تین مرکز تھے۔ مکہ، مدینہ، کوفہ، مکہ کے صدر مدرس حضرت ابن عباسؓ تھے۔ مدینہ کے حضرت ابن عمرؓ اور زید بن ثابتؓ اور کوفہ کے عبداللہ بن مسعودؓ۔

کوفہ میں چار ہزار سے زیادہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے شاگرد اور آٹھ سو سے زیادہ حضرت ابو ہریرہ کے شاگرد تھے۔ امام صاحب نے اتنے بڑے علمی مرکز میں تعلیم و تربیت حاصل کی۔ اور علمائے حرمین شریفین سے بھی برابر استفادہ فرماتے رہے۔ اسی لئے آپ کے شیوخ کی تعداد چار ہزار تک آئی ہے۔

امام اعظم اور بشارت حدیث

حافظ ابو نعیم نے ”حلیہ“ میں شیرازی نے ”القاب“ میں طبرانی نے ”معجم کبیر“ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث روایت کی ہے جس کی اصل صحیح بخاری و صحیح مسلم میں بھی ہے۔ مضمون حدیث کا یہ ہے کہ اگر علم ثریا پر بھی ہوگا تو کچھ لوگ ابنائے فارس کے اسکو ضرور حاصل کر لینگے۔ علامہ سیوطی حدیث کی تصحیح کے بعد فرماتے ہیں کہ امام صاحب کی فضیلت و منقبت میں اس حدیث کے ہوتے ہوئے کسی غیر معتمد حدیث کی ضرورت نہیں۔

تحصیل علم

امام صاحب نے صغر سنی میں معمولی تعلیم حاصل کی اور بڑے ہو کر تجارت میں لگ گئے۔ اسی اثناء میں ایک خواب دیکھا کہ ”میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار شریف کو کھول رہا ہوں۔ اور آپ کے جسد اطہر کو اپنے سینہ سے لگا رہا ہوں۔“ خواب سے لرزاں و ترساں بیدار ہوئے۔ کسی سے خواب بیان کرنے کی جرأت نہ ہوتی تھی مجبوراً ایک شخص کو بتا کر محمد بن سیرین کے پاس تعبیر کے لئے بھیجا۔ انہوں نے کہا کہ ”جس شخص نے یہ خواب دیکھا ہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی صحیح خدمت کریگا۔ اس سے آپ نہایت متاثر ہوئے اور تحصیل علم شروع کی۔ سب سے پہلے علم کلام کی طرف متوجہ ہوئے۔ اس سے فراغت کے بعد فن حدیث کو شروع کیا اور حدیث اپنے دور کے مشاہیر محدثین اعرج، عطاء بن ابی رباح، نافع، عاصم، علقمہ، عطیہ، یحییٰ بن سعید، ہشام بن عروہ وغیرہ سے سنی، حافظ بن حجر مکی نے ”المختارات الحسان“ میں لکھا ہے کہ آپ نے چار ہزار اساتذہ سے حدیث حاصل کی۔ امام سیوطی نے، تہیض، الصحیفہ، میں اور ایام موفق اور امام کردری نے ”مناقب“ میں امام صاحب کے بہت سے شیوخ و اساتذہ کے نام مع نسب لکھے ہیں۔

تحصیل علم فقہ

جس طرح آپ کے اساتذہ حدیث بے شمار ہیں اسی طرح علم فقہ بھی اپنے اپنے دور کے ہزاروں نامور فقہاء سالم بن عبداللہ سلیمان وغیرہ سے حاصل کیا ہے۔ لیکن آپ کا فقہی استفادہ زیادہ ترمذی بن ابی سلیمان فقیہ سے وابستہ ہے۔ آپ ان کی خدمت میں دس برس رہے ہیں۔ ایک مرتبہ حضرت حماد امام صاحب کو اپنی جگہ بٹھا کر باہر گئے۔ امام صاحب لوگوں کے سوالات کے جوابات دیتے رہے جن میں وہ مسائل بھی آئے جو استاد سے نہ سنے تھے، واپسی پر وہ مسائل استاد کی خدمت میں پیش کئے جن کی تعداد ساٹھ تھی۔ استاد نے چالیس سے اتفاق کیا بیس سے اختلاف۔ امام صاحب نے قسم کھائی کہ ساری عمر حاضر رہوں گا چنانچہ استاد کی وفات تک ساتھ رہے کل زمانہ رفاقت اٹھارہ سال ہوا۔ اس بے پناہ صحبت کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ آپ دربارہ فقہ اقلیم شہرت و عظمت کے تاجدار بن گئے۔ اور ۱۲۰ھ میں ہجر چالیس سال سند اجتہاد پر رونق افروز ہو گئے۔

مدون شریعت و وضع فقہ

اسلامی علوم کی ابتداء اگرچہ اسلام کے ساتھ ساتھ ہوئی، اور نزول وحی کے زمانہ ہی سے عقائد، تفسیر، حدیث، فقہ کی تعلیم شروع ہو چکی تھی مگر چونکہ ایک خاص ترتیب و انداز کیساتھ زمانہ نبوت و دور خلافت میں یہ علوم مدون نہ ہوئے تھے اور نہ ان کو فن کی حیثیت حاصل تھی اس لئے وہ کسی خاص شخص کی طرف منسوب نہ ہو سکے جب دوسری صدی ہجری میں ثدوین و ترتیب شروع ہوئی تو جن حضرات نے جن خاص علوم کی نئے انداز و فکر کیساتھ ترتیب کی وہ ان کے مدون و بانی کہلائے۔ اسی مناسبت سے امام ابو حنیفہ کو فقہ کا بانی کہا جاتا ہے۔

مسند خواریزی میں ہے کہ امام صاحب نے سب سے پہلے علم شریعت کو مدون کیا کیونکہ صحابہ و تابعین نے علم شریعت ابواب فقہ کی ترتیب پر کوئی تصنیف نہیں کی۔ ان کو اپنی یاد پر اطمینان تھا لیکن امام صاحب نے صحابہ و تابعین کے بلاد اسلامیہ میں منہج ہونے کی وجہ سے علم شریعت کو

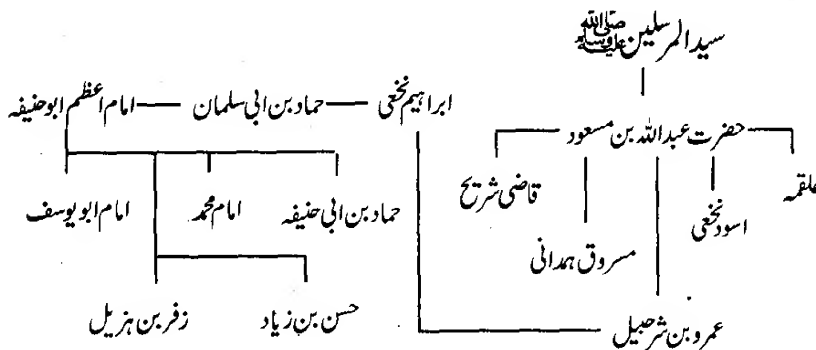
منتشر پایا۔ اور متاخرین کے سوء حفظ کا خیال کر کے تدوین شریعت کی ضرورت محسوس کی چنانچہ آپ نے اپنے ایک ہر شاگردوں میں سے چالیس کو تدوین فقہ کے لئے منتخب کیا جو سب اپنے وقت کے بڑے بڑے مجتہد اور بعد کے اجلہ محدثین کے شیخ الشیوخ تھے اور یہ چالیس حضرات تو وہ تھے جو باقاعدہ تدوین فقہ کے کام میں ذمہ دارانہ حصہ لیتے تھے۔

ان کے علاوہ دوسرے محدثین و فقہاء بھی اکثر اوقات حدیثی و فقہی بحثوں کو سنتے اور ان میں اپنے اپنے علم و صوابدید کے موافق کہنے سننے کا برابر حق رکھتے تھے۔ امام صاحب نے جس طرز پر تدوین فقہ کا کام کیا۔ یہ ایسا عظیم الشان تاریخی کارنامہ تھا جس کی نظیر غیر اسلامی تاریخوں میں بھی نہیں ملتی اور یہ درحقیقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کی تعمیل تھی جو طبرانی نے اوسط میں حضرت علی سے روایت کیا ہے حضرت علی فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر کوئی ایسا امر پیش آئے جس میں امر وہی منصوص نہ ملے تو ہمیں کیا کرنا چاہئے؟ فرمایا: فقہاء و عابدین سے معلوم کرو اور کسی ایک کی رائے پر مت چلو۔

سلسلۃ الذہب

خلف ابویہ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ سے علم سرور انبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا، آپ سے صحابہ کو اور صحابہ سے تابعین کو، تابعین سے امام ابوحنیفہ کو، شامی میں لکھا ہے کہ فقہاء نے تدوین فقہ کا نقشہ اس طرح کھینچا ہے کہ فقہ کا کھیت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بویا۔ علقمہ نے اس کو سیپنا، ابراہیم نخعی نے اس کو کاٹا۔ حماد نے اس کو ماندا، یعنی اناج کو بھوسی سے الگ کیا، ابوحنیفہ نے اس کو پیسا، ابو یوسف نے اس کو گندھا، محمد بن حسن شیبانی نے اس کی روٹیاں پکائیں اور باقی سب اس کے کھانیوالے ہیں۔ یعنی اجتہاد و استنباط کا طریقہ حضرت ابن مسعود سے شروع ہوا۔ علقمہ نے اس کو تقویت پہنچائی ابراہیم نے اس کے فوائد متفرقہ کو جمع کیا، حماد نے فروع کو زیادہ کیا۔ امام اعظم نے اس کو کمال پر پہنچا کر تدوین فقہ کی مہم سر کی تقریباً ساڑھے بارہ لاکھ مسائل و جزئیات متح کر کر ابواب فقہ پر مرتب کرایا۔ پھر آپ ہی کے نقش قدم پر چل کر امام مالک، شافعی، احمد، ابو یوسف، محمد، زفر نے اصول تفریع مرتب کئے اور فقہ، اصول فقہ، اصول حدیث و رجال وغیرہ پر بہترین کتابیں وجود میں آئیں چنانچہ اصول فقہ حنفی میں سب سے پہلے امام ابو یوسف نے کتابیں لکھیں اور اصول فقہ شافعی میں سب سے پہلے امام شافعی نے کتاب لکھی۔ وقد نظرت بعضہم

الفقہ زرع ابن مسعود و علقمة ÷ حصاده ثم ابراهيم دواس
نعدان طاحنه يعقوب عاجنه ÷ محمد خابز والآ كل الاناس



اخلاق و عادات

امام صاحب اخلاق و عادات کے اعتبار سے نہایت بلند پایہ، زہد و اتقاء میں بے مثل استقامت و استقلال میں بے نظیر، خلوص و لہایت میں لامتناہی نہایت ذہین و زکی اور وقت نظر کے مالک تھے۔ اکثر اوقات خاموش رہتے اور جب کوئی سوال کرتا تو ایسا تشفی بخش جواب دیتے کہ کوئی پہلو تشنہ نہ رہتا، طبیعت میں آزادی، فکرو بے نیازی و فیاضی کوٹ کوٹ کر بھردی گئی تھی، حلم و عنفوی زندہ مثال اور حق گوئی میں اپنی نظیر آپ تھے۔

حلیہ مبارکہ

آپ کا قد درمیانہ تھا نہ بہت کوتاہ نہ زیادہ دراز، آواز نہایت شیریں، و دلکش اور بلند تھی آنکھیں زرگی چہرہ حسین، بدن معتدل اور نہایت موزوں، مزاج لطافت و نفاست پسند مگر خوف و خشیت ربانی سے بھرپور، کلام نہایت فصیح و بلیغ، قلب سوز و گداز سے معمور، دل اور سیدہ انوار علوم نبوت کی عکس ریزیوں سے شمع جہاں افروز کی مانند روشن و تاباں۔

وصال پر ملال

آپ نے ۵۱۵ھ میں وفات پائی اور بغداد میں خیزران کے مقبرہ میں مدفون ہوئے، سلطان الپ ارسلان سلجوقی نے ۴۵۹ھ میں آپ کی قبر پر ایک قبر اور اس کے قریب ایک مدرستہ بنوایا۔

خیر القرون میں حنفی مذہب کا دور و دراز تک نفوذ و شیوع

فقہ حنفی کی تدوین چونکہ کسی ایک شخص نے نہیں کی بلکہ کبار فقہاء کی ایک بہت بڑی جماعت نے کی ہے۔ نیز مذہب حنفی میں ہر زمانہ کی ضروریات اور جدید سے جدید ترقیات کے ساتھ چلنے کی پوری صلاحیت موجود ہے اسلئے ابتداء ہی سے اس کا نفوذ و شیوع۔ زمین کے گوشہ گوشہ تک ہو گیا، بغداد، مصر، روم، بلخ، بخارا، سمرقند، اصبہان، شیراز، آذربایجان، جرجان، زنجان، طوس، بسطام، استرآباد، مرغینان، فرغانہ، و امغان، خوارزم، غزنہ، کرمان، ہند، سند، دکن، یمن، غرضیکہ کوئی جگہ اور کوئی گوشہ خالی نہیں جہاں حنفی مذہب نہ پہنچ گیا ہو۔ نواب صدیق حسن خان نے ”ریاض المرتاض“ میں سد سکندری کا حال بیان کرتے ہوئے ”مسالک الممالک“ کے حوالے سے لکھا ہے کہ خلیفہ واثق باللہ نے سد سکندری کا حال معلوم کرنا چاہا۔ چنانچہ اس نے ۲۲۵ھ میں برائے شخص سلام نامی شخص کو جو چند زبانوں کا واقف تھا پچاس آدمیوں کے ساتھ سامان رسد دیکر روانہ کیا، یہ لوگ بلاد آرمینہ، سامرہ ترخان وغیرہ سے گذر کر ایسی زمین پر پہنچے۔ جہاں سے سخت بدبو نکلتی تھی پھر دور و نزدیک چل کر ایسی سرزمین میں پہنچے جہاں ان کو پہاڑ نظر آیا وہاں ایک قلعہ بھی تھا جس میں کچھ لوگ بھی تھے مگر اس پاس آباد کاری کے نشانات نہ تھے۔ یہ لوگ ۲۷ منزل وہاں سے اور آگے بڑھے اور ایک قلعہ پر پہنچے جہاں سے ایک پہاڑ قریب تھا اور اس کی گھاٹیوں میں سدیا جوج ماجون تھی۔ اگرچہ اس کے قریب بستیاں کم مگر صحرا اور متفرق مکانات بہت تھے۔ کہنا یہ ہے کہ سد مذکور کے بمقاف جو اس جگہ تھے سب مسلمان تھے اور ان کا مذہب حنفی تھا زبان عربی و فارسی بولتے تھے۔

امام ابو یوسف

قاضی القضاۃ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن سعد الانصاری الجبلی۔ عام طور سے ان کا سنہ ولادت ۱۱۳ھ بتایا جاتا ہے لیکن علامہ کوثری نے تاریخی دلائل سے ۹۳ھ قرار دیا ہے اس لحاظ سے آپ امام مالک سے دو سال بڑے تھے گھر کی مالی حالت کمزور تھی اس لئے ان کے والد کی خواہش تھی کہ یہ فکر معاش کریں اور کوئی پیشہ سیکھیں لیکن ان کا شوق امام صاحب کے حلقہ درس میں کھینچ لاتا۔ والد زبردستی واپس لے آتے۔ بالآخر امام صاحب ان کے خرچ کے بھی متکفل ہو گئے اور یہ معاش کی طرف سے مستغنی ہو کر تحصیل علم میں مشغول ہو گئے۔ یہاں تک کہ ایک زمانہ وہ آیا کہ استاد وقت ہو گئے بلال بن یحییٰ کا قول ہے کہ آپ تفسیر، مغازی اور ایام عرب کے حافظ تھے لیکن زیادہ تر فقہ اور

قضاء میں مشہور ہوئے۔ چنانچہ ۱۶۶ھ میں خلیفہ مہدی نے ان کو قاضی بنایا اور ہارون رشید نے اپنے زمانہ خلافت میں ممالک اسلامیہ کا قاضی القضاۃ مقرر کر لیا وفات سے پہلے کہتے تھے کہ سترہ برس امام صاحب کی صحبت میں رہا سترہ برس دنیا کے کام میں رہ چکا۔ میرا گمان ہے کہ اب میری موت قریب ہے اس قول کے چھ ماہ بعد ۱۸۲ھ میں عمر ۸۹ سال وفات پائی۔

امام محمد

ابو عبد اللہ محمد بن حسن بن فرقد الشیبانی ان کا اصلی وطن دمشق کے قریب ایک گاؤں ہے جس کا نام ”حرستا“ تھا۔ ان کے والد یہیں کے رہنے والے تھے، یہ شامی لشکر میں ملازم تھے اسی سلسلہ میں کچھ مدت تک ”واسطہ“ میں قیام کرنا پڑا، یہیں ۳۲ھ میں امام محمد پیدا ہوئے۔ پھر والدین مستقل طور پر کوفہ منتقل ہو گئے تھے یہیں آپ کی تعلیم و تربیت ہوئی چودہ سال کی عمر امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر علم حاصل کیا۔ چار سال تک حاضر خدمت رہے مگر امام صاحب کا یہ اخیر دور تھا اسلئے امام صاحب کے انتقال کے بعد امام ابو یوسف سے تکمیل کی۔ اور بیس سال کی عمر میں درس دینا شروع کر دیا۔ آپ باتفاق اہل علم فقہ کے بلند پایہ امام ہونے کے ساتھ ساتھ تفسیر و حدیث کے ماہر اور لغت و ادب کے نازش روزگار مسلم استاد تھے ترکہ سے تیس ہزار درہم یاد دانیر ملے تھے جن سے آدھے علم لغت و شعر کی تحصیل میں اور آدھے فقہ و حدیث کی تحصیل میں صرف کر دیے۔ آپ نے عمر ۵۷ھ ستاون سال ۱۸۹ھ میں وفات پائی۔

امام زفر

ابو الہذیل زفر بن ہذیل بن قیس بن سلیم غمری ۱۱۰ھ بمقام اصہبان پیدا ہوئے جہاں ان کے والد حاکم تھے شروع میں ان کو حدیث کا زائد شوق تھا بعد میں فقہ کی طرف متوجہ ہوئے۔ اور بیس سال سے زائد امام صاحب کی خدمت میں رہے، امام ابو حنیفہ ان کے متعلق اقیس اصحابی فرمایا کرے تھے شعبان ۱۵۸ھ میں بحر اڑتالیس سال وفات پائی۔

فقہ کی لغوی تحقیق

”الفقه حقيقة“ الشق و الفتح و الفقيه العالم الذي يشق الاحكام ويفتح عن حقائقها ويفتح ما استغلق منها فقہ کے لغوی معنی کسی شے کو کھولنا اور واضح کرنا ہے فقہ اس عالم کو کہتے ہیں جو احکام شرعیہ کو واضح کرے اور ان کی حقائق کا سراغ لگائے۔ اور مغلق و پیچیدہ مسائل کو واضح کرے (فائق للزمخشري) الفقہ لغة العلم بالشئ ثم خص بعلم الشريعة فقہ کے لغوی معنی کسی چیز کو جاننا ہے پھر یہ علم شریعت کیساتھ خاص ہو گیا (در مختار) فقہ الشئ (س) فقہا الفہم و فقہہ (ک) نقاہة! علم و کان فقیہا! فقہہ (س) فقہا! کسی شے کا جاننا اور سمجھنا، فقہہ (ک) نقاہة: فقہ ہونا۔ علم میں غالب ہونا ہے۔

(اقرب الموارد)

فقہ کے اصطلاحی معنی

علماء اصول فقہ کی اصطلاح میں علم فقہ کی مشہور تعریف یہ ہے ”العلم بالا احكام الشرعية الفرعية المكتسب من ادلتها التفصيلية“ فقہ احکام شرعیہ فرعیہ کے اس علم کو کہتے ہیں جو احکام کی اولہ مفصلہ سے حاصل ہو۔ احکام فرعی وہ ہیں جن کا تعلق عمل سے ہوتا ہے اور احکام اصلی وہ ہیں جن کا تعلق اعتقاد سے ہوتا ہے احکام کی اولہ مفصلہ چار ہیں قرآن پاک، حدیث، اجماع، قیاس، تعریف میں ”احکام“ کی قید سے علم ذوات و صفات اور ”الشرعیہ“ کی قید سے احکام عقلی جیسے اس بات کا علم کہ عالم حادث ہے۔ اور احکام حسی جیسے اس بات کا علم کہ آگ جلا نیوالی ہے اور احکام اصطلاحی جیسے اس بات کا علم کہ فاعل مرفوع ہوتا ہے اور ”الفرعیہ“ کی قید سے احکام اصلی (جن کی بحث علم عقائد میں ہوتی ہے) علم فقہ کی تعریف سے خارج ہو گئے اور مطلب یہ ہوا کہ احکام شرعیہ فرعیہ کا جو علم کتاب اللہ یا سنت رسول یا اجماع امت یا قرآن صحیح سے حاصل ہو اس کو فقہ کہتے ہیں اصولیین کی اس تعریف سے معلوم ہوا کہ ان حضرات کے یہاں حقیقی فقہ صرف مجہد ہی ہو سکتا ہے نہ

کہ مقلد کیونکہ مقلد کے لئے دلائل سے استدلال کرنا ضروری نہیں اس پر جو فقیہ کا اطلاق ہوتا ہے وہ صرف مجازاً ہوتا ہے فقہاء کے یہاں صرف مسائل یا درکھئے کو فقہ کہتے ہیں جس کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ تین مسئلے یاد ہوں چنانچہ فقہانے تصریح کی ہے کہ اگر کوئی شخص فقہاء کے لئے مثل مال کی وصیت کرے تو اس میں وہ لوگ داخل ہوں گے جو شرعی مسائل میں نظر دقیق رکھتے ہوں، اور ان کو دلائل کے ساتھ جانتے ہوں اگرچہ وہ تین ہی مسئلے ہوں پس جس شخص کو بلا دلائل ہزار ہا مسئلے یاد ہوں وہ فقیہ نہ ہوگا تاوقتیکہ وہ مسائل کو دلائل کے ساتھ محفوظ کر لے۔

اہل حقیقت اور حضرات صوفیائے کرام کے یہاں فقہ علم و عمل کی جامعیت کا نام ہے حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ ”انما الفقیہ المعرض عن الدنيا الزاهد فی الآخرة البصیر بعیوب نفسه“ فقیہ وہی شخص ہے جو دنیا سے روگرداں ہو اور امور اخرویہ میں رغبت کر نیوالا ہو اور اپنے ذاتی عیوب کا دانا و بنیا ہو یعنی عارف فقیہ کی عبادت بھی فقط خدا کے لئے ہوتی ہے نہ دوزخ کے خوف سے ہوتی ہے اور نہ بہشت کی طمع سے یہ لوگ جو بہشت کو مانگتے ہیں وہ تلمذ کے لئے نہیں بلکہ پروردگار کے دیدار کے لئے ”قال العارف۔“

لیس قصدی من الجنان نعیماً غیر انی اریدھا لاراک

علم فقہ کا موضوع

ہر علم کا موضوع وہ ہوتا ہے جس کے عوارض ذاتیہ کے سبب وثبوت سے بحث کی جائے جیسے علم نحو کا موضوع کلمہ ہے کہ علم نحو کلمہ کے ان عوارض و احوال سے بحث کرتا ہے جو اس کو معرب و مثنیٰ ہونے کی حیثیت سے پیش آتے ہیں، علم فقہ کا موضوع مکلف آدمی کا فعل و عمل ہے جس کے احوال سے اس علم میں بحث ہوتی ہے۔ مثلاً اس کا صحیح ہونا، صحیح نہ ہونا، فرض ہونا، فرض نہ ہونا، حلال ہونا، حلال یا حرام ہونا، حلال یا حرام نہ ہونا وغیرہ مکلف سے مراد عاقل و بالغ ہے پس مجنون اور نابالغ بچہ کے افعال علم فقہ کے موضوع سے خارج ہیں، رہا ضمان تلف اور فقہاء زوجات وغیرہ سو اس کی ادائیگی کا خطاب ان کے اولیاء سے متعلق ہوتا ہے نہ کہ مجنون اور نابالغ سے اور نابالغ کی عبادت صوم و صلوة وغیرہ کا صحیح ہونا اور اس پر ثواب کا مرتب ہونا سو یہ عقلی چیز ہے جو از قبیل ربط احکام بالاسباب ہے یہی وجہ ہے کہ بچے ”اقیموا الصلوة اور فلیصمہ“ کے مخاطب نہیں بچوں کو جو صوم و صلوة کا حکم کیا جاتا ہے وہ صرف اس لئے کیا جاتا ہے کہ بچے اس کے خوگر اور عادی ہو جائیں۔ اور بلوغ کے بعد اس کو ترک نہ کریں۔

علم فقہ کا مقصد

علم فقہ کا مقصد اور اسکی غرض دعایت سعادت دارین کی ظفریابی ہے۔ کہ فقیہ دنیا میں مخلوق خدا کو فائدہ پہنچا کر مراتب عالیہ حاصل کرتا ہے۔ اور آخرت میں جس کی چاہے گا شفاعت کریگا اور اپنے پروردگار کے دیدار سے مشرف ہوگا۔

علم فقہ کا مآخذ

علم فقہ کا مآخذ کتاب اللہ، سنت رسول، اجماع اور قیاس ہے، کتاب اللہ سے مراد کلام الہی (قرآن) ہے جو مجانب اللہ نبی آخر الزماں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے اور مکتوب بین الدفتین اور متواتر بین الائمة ہے۔ سنت سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال اور آپ کی تقریرات ہیں۔ اور اقوال صحابہ تابع سنت ہیں۔ اجماع سے مراد اجماع صحابہ ہے (رضوان اللہ علیہم اجمعین) اور تعاملی ناس تابع اجماع ہے۔ مثلاً کوئی شخص کش دوز سے یہ کہے کہ میرے لئے دس روپے میں پندرہ روز کے اندر اندر اس قسم کا ایک جوتہ بنا دے تو یہ معاملہ مسلم ہے (جوتہ کی ایک قسم ہے اور اس میں تعین مدت ضروری ہے) لیکن اگر وہ مدت کو ذکر نہ کرے تو معاملہ اتسماناً صحیح ہے کیونکہ لوگوں کا معاملہ یونہی جاری ہے۔ قیاس سے مراد وہ قیاس ہے جو کتاب اللہ یا سنت یا اجماع سے مستنبط ہو، قیاس مستنبط من الکتاب کی مثال حرمت لواطت کو بحالت حیض حرمت وطی پر قیاس کرنا ہے۔ جو قول باری۔

”قل هو اذی فاعزلوا النساء فی المحیض“

سے ثابت ہے اور علت حرمت اذی (پلیدی) ہے، قیاس مستنبط من السنة کی مثال چنے کے ایک تفریح کو دو تفریحوں کے عوض بیچنے کی

حرمت پر قیاس کرنا ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”الحنطة بالحنطة“ مثلاً بمثل والفضل ”ربوا“ سے ثابت ہے اور علت حرمت جنس و قدر ہے، قیاس مستحب من الاجتماع کی مثال حرمت مصاہرہ میں وطی حلال پر وطی حرام کو قیاس کرنا ہے جیسے حرمت وطی ام مزیہ کو حرمت وطی ام امیہ و طوءہ پر قیاس کیا گیا ہے۔

علم فقہ کے متعلق شارح کا حکم

علم فقہ کا سیکھنا فرض عین بھی ہے اور فرض کفایہ بھی۔ اتنی معلومات حاصل کرنا کہ جن کی دین میں احتیاج واقع ہوتی ہے فرض عین ہے اور ہر شخص کے لئے ضروری ہے اور زائد حاجت دوسروں کے نفع کے لئے حاصل کرنا فرض کفایہ ہے تاکہ دوسرے لوگ بھی مہالک و محرمات سے بچیں، اور علم فقہ کی جمیع انواع طہارت، نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، نکاح، طلاق، عتاق وغیرہ کو معلوم کرنا اور ان میں تحریر پیدا کرنا مندوب و مستحب ہے، البتہ مالدار پر مسائل زکوٰۃ و حج اور نکاح کرنا والے پر مسائل نکاح اور طلاق دینے والے پر مسائل طلاق سوداگر پر مسائل بیوع، کاشتکار پر شرعی مسائل کاشت غرضیکہ جو شخص جس چیز کا شغل رکھتا ہو اس پر اس کا علم حاصل کرنا بھی ضروری ہے۔ تاکہ اس میں ارتکاب حرام سے محفوظ رہ سکے۔

مسائل فقہ

ہر وہ جملہ جس کا موضوع فعل مکلف ہو اور اس کا محمول احکام خمسہ فرض، واجب، حرام، مکروہ اور مباح میں سے کوئی ایک ہو وہ علم فقہ کا مسئلہ ہے جیسے یہ فعل فرض ہے یا واجب ہے یا حرام ہے۔

علم فقہ کی فضیلت

علم فقہ تفسیر وحدیث اور عقائد کے بعد جملہ علوم سے افضل ہے جس کی شہادت قرآن اور حدیث ہر دو میں موجود ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔
”من یوت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا“
جس کو حکمت عطا ہوئی اس کو خیر کثیر و دیدی گئی ارباب تفسیر کے ایک گروہ و تخریری وغیرہ نے حکمت کی تفسیر علم شرائع سے کی ہے اور علم شرائع علم فقہ ہی ہے۔

”وقال تعالیٰ وما کان المؤمنون لیسفروا کأفۃ فلولاً نفر من کل فرقة منهم طائفة لیستفقہوا فی الدین“
اور مسلمان ایسے تو نہیں کہ سارے کوچ کریں سو ہر فرقہ میں سے ان کا ایک حصہ کیوں نہ نکلا تاکہ دین میں سمجھ پیدا کریں۔ شیخ ابو حیان کے نزدیک یہ آیت جہاد کے لئے نہیں طلب علم کے بارے میں ہے جس میں احکام دینیہ کی سمجھ حاصل کر نیکی رغبت دلائی گئی ہے۔
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

”من یرد اللہ بہ خیرا یفقہہ فی الدین“

(تشفیق علیہ)

جس کے واسطے اللہ تعالیٰ بھلائی چاہتے ہیں ان کو دین کی سمجھ عطا کرتے ہیں۔

وقال صلی اللہ علیہ وسلم ”فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد“ (ترمذی عن ابن عباس)

ایک فقیہ عالم شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہے۔ ”وقال صلی اللہ علیہ وسلم کونوا دراة ولا تکونوا رواة“
(التصحیح للخطیب البغدادی) سمجھدار بنو محض روایت کرنا والے مت بنو۔ قال الشاعر

إذا ما اعتز ذو علم بعلم فعلم الفقه اولى . باعتزاز

فکم طیب تفوح ولا کمسک وکم طیر یطیر ولا تکیاز

جب کوئی صاحب علم کسی علم سے فخر کرے تو علم فقہ اولیٰ بالافتخار ہے بہت سی خوشبوئیں مہکتی ہیں لیکن مشک کی طرح نہیں اور بہت سے

پندے اڑتے ہیں مگر باز کی طرح نہیں یعنی علم فقہ دیگر علوم کے مقابلہ میں ایسا ہی افضل ہے جیسے مشک دیگر خوشبوؤں کے مقابلہ میں۔ اور باز دیگر پرندوں کے مقابلہ میں۔ وقال آخر

وخیر علوم علم فقہ لانہ ÷ یكون الى كل المعالي توسلاً
فان فقیہا واحدا متورعا ÷ علی الف ذی زهد تفضل واعتلی

جملہ علوم سے بہتر علم فقہ ہے۔ کہ وہ تمام مراتب عالیہ کا وسیلہ ہے اس واسطے کہ ایک متقی فقیہ ہزار راہدوں پر عالی قدر ہے و لا آخر۔

الفقه افضل شئی انت ذاخره ÷ من یدرس الفقه لم تدرس مفاخره

طبقات فقہاء

فقہاء کے سات طقے ہیں (۱)..... طبقہ مجتہد فی الشرع (جس کو بعض نے مجتہد مطلق سے تعبیر کیا ہے) اس طبقہ کے فقہاء اپنے اپنے مقرر کردہ قواعد و قوانین پرادلہ اربعہ کے ساتھ احکام مستنبط کرتے ہیں اور فروع و اصول میں کسی کی تقلید نہیں کرتے جیسے امام اعظم ابوحنیفہ، امام مالک امام شافعی، امام احمد، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، مزی، شعبی وغیرہ۔ (۲)..... طبقہ مجتہد فی المذہب (جس کو بعض نے مجتہد مستب سے تعبیر کیا ہے) اس طبقہ کے فقہاء اپنے اپنے اماموں کے وضع کردہ قواعد پر مسائل کا استنباط کرتے ہیں اور اصول و قواعد میں ان کا کوئی اختلاف نہیں ہوتا جیسے امام ابو یوسف، محمد، زفر، حسن بن زیاد، حماد بن ابی حنیفہ و دیگر اصحاب امام اعظم احناف میں سے اور ابن الصلاح، ابن دقین العیدتی الدین سبکی، تاج الدین سبکی، سراج بلقینی، ابن زلکان شوافع میں سے اور ابن عبدالسر، ابوبکر بن العربی مالکیوں میں سے (حنابلہ سے اس طبقہ میں کوئی نہیں گذرا۔ (۳)..... طبقہ مجتہد فی المسائل۔ اس طبقہ کے فقہاء کا منصب یہ ہے کہ جن مسائل میں صاحب مذہب سے کوئی نص صریح نہ ہو ان کے احکام کو صاحب مذہب کے مقرر کردہ قواعد و ضوابط کے مطابق مستنبط کرتے ہیں جیسے امام طحاوی، خصاف، کفری، نمس اللائمہ حلوانی، نمس اللائمہ سرخی، فخر الاسلام بزدوی وغیرہ (۴)..... طبقہ اصحاب تخریج ایں طبقہ کے فقہاء کو فروع و اصول میں گو کمال نظر ہوتا ہے مگر اجتہاد پر قادر نہیں ہوتے بلکہ ان کا کام صرف مجمل قول کی تفصیل اور محتمل امرین کی تعیین ہے جیسے ابوبکر رازی، قاضی خان وغیرہ۔ (۵)..... طبقہ اصحاب ترجیح اس طبقہ کے فقہاء کی کارگذاری یہ ہوتی ہے کہ صاحب مذہب سے جو مختلف روایتیں ہوں ان میں سے کون افضل ہے اور کون مفسول اس کو بتاتے ہیں کقولہم هذا اولیٰ هذا اصح رواۃ هذا اوفق بالناس، جیسے امام قدوری، صاحب ہدایہ وغیرہ۔ (۶)..... طبقہ قادر علی التمزیز اس طبقہ کے فقہاء ظاہر مذہب، ظاہر الروایہ، روایات نادرہ میں امتیاز اور قوی وضعیف کو ممتاز کر لیتے ہیں اور پس جیسے صاحب کنز صاحب وقایہ، صاحب مختار، صاحب مجمع، نمس اللائمہ کروری، جمال الدین حمیری وغیرہ اصحاب متون مصنفین۔

طبقات مسائل حنفی

مسائل حنفیہ کے تین طبقے ہیں۔ اول طبقہ میں وہ مسائل ہیں جو ظاہر الروایات سے ثابت ہیں طبقہ دوم میں وہ مسائل ہیں جو نوادرات سے ثابت ہیں طبقہ سوم میں وہ مسائل ہیں جو متاخرین مشائخ نے اصول حنفیہ کے متعلق حسب ضرورت آب اجتہاد کر کے ثابت کئے ہیں جن کو فتاویٰ اور واقعات کہتے ہیں۔

طبقات مسائل مفتی بہا

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلویؒ نے ”عقد الجید“ میں مفتی بہا مسائل کی تین قسمیں کی ہیں اول قسم وہ ہے جو ظاہر الروایات سے ثابت ہوں ان کا حکم یہ ہے کہ فتوے بلا تاویل قبول کئے جائیں۔ دوسری قسم وہ ہے جو ائمہ ثلاثہ سے بروایت شاذہ مروی ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اصول کے موافق ہوں تو قبول کئے جائیں ورنہ نہیں تیسری قسم متاخرین کی تخریج ہے کہ اس پر جمہور متفق نہیں پس ان کو اصول اور کلام سلف کے نظائر سے مطابق کیا جائے۔ اگر مطابق ہوں تو قبول کیا جائے ورنہ ترک کیا جائے۔ اتھی کلاماً:

بعض امور مصطلحہ کی ضروری تشریح

(۱) ظاہر الروایات :-

امام محمد کی وہ چھ کتابیں جن میں انہوں نے امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور اپنے متفق علیہ مختلف فیہ سب مسائل لکھ دیئے یعنی مبسوط، زیادات، جامع صغیر، جامع کبیر، سیر صغیر، سیر کبیر ان کتابوں کو ظاہر الروایہ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مصنف سے بروایت متواتر و مشہور ثابت ہوئی ہیں۔ قلوب پر ان کتابوں کا اعتماد قائم ہے۔ اور ان کے مسائل کو عام طور پر علمائے حنفیہ نے تسلیم کیا ہے۔

(۲) نوادرات :-

جو ائمہ مجتہدین سے ظاہر الروایات کے سوا اور کتابوں سے ثابت ہیں جیسے رقیات یعنی وہ مسائل جو امام محمد نے شہر قہ میں جمع کئے تھے اور کیسانیات یعنی وہ مسائل جو امام محمد نے ابن عمر و سلیمان بن شعیب کیسانی کو لکھوا دیئے تھے اور ہارونیات جو امام محمد نے ہارون الرشید کے عہد میں جمع کئے تھے اور کتب امالی جو امام ابو یوسف سے منقول ہیں۔ اسی طرح جرجانیات و نوادر ابن رستم وغیرہ۔

(۳) نوازل و واقعات :-

وہ مسائل جو متاخرین نے حسب ضرورت اجتہاد کر کے ثابت کئے ہیں جیسے نوازل سمرقندی۔ یہ اس طبقہ میں فقیہ محقق ابو الیث سمرقندی نے سب سے پہلے کتاب تصنیف کی ہے اس کے بعد اس میں اور بہت سی کتابیں تصنیف ہوئیں۔ مثلاً مجموع النوازل والواقعات للناظمی والصدرا الشہید۔

(۴) قیاس :-

لغت میں اندازہ کرنے کو کہتے ہیں۔ يقال "قس الفعل بالفعل" اصطلاح میں قیاس ایک حکم کو اشتراک علت کی وجہ سے دوسری جگہ ثابت کرنے کو کہتے ہیں۔ یا یوں کہو کہ "قیاس علت اور حکم میں فرع کو اصل کے ساتھ برابر کر دینے کا نام ہے جس پر قیاس کیا جائے اس کو مقیس علیہ اور اصل کہتے ہیں اور جس چیز کو قیاس کیا جائے اس کو مقیس اور فرع کہتے ہیں اور جو چیز دونوں میں مشترک ہو اس کو علت اور جواثر مرتب ہو اس کو حکم کہتے ہیں۔

جھیت قیاس

قیاس کا حجت ہونا کتاب اللہ، سنت رسول۔ اجماع امت تینوں سے ثابت ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "فاعتبروا یا اولی الابصار" اے نگاہ والو! (کفار کے حال کو دیکھ کر) عبرت حاصل کرو اعتبار کے معنی قیاس کے ہیں، يقال اعتبار الشیء بالشیء، جبکہ ایک کو دوسرے پر قیاس کیا جائے، گویا یوں فرمایا گیا کہ ان کے حال پر اپنے حال کو قیاس کرو۔ اور قیاس عام ہے خواہ عذاب کا عذاب پر ہو یا فروع شرعیہ کا ان کے اصول پر ہو، امام ابو داؤد، ترمذی، دارمی نے روایت کیا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل کو یمن میں قاضی بنا کر بھیجنا چاہا تو دریافت فرمایا: معاذ! کیونکر فیصلہ کرو گے؟ عرض کیا: کتاب اللہ سے آپ نے فرمایا: اگر کتاب اللہ میں نہ ملے عرض کیا: سنت رسول سے آپ نے فرمایا: اگر اس میں بھی نہ ملے، عرض کیا: اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ اس پر آپ نے فرمایا: "الحمد لله الذی وفق رسولہ رسول اللہ علی ما یحب ویرضاه" پس حضور صلعم کا تصویب فرمانا اور خدا کی تعریف کرنا دلیل صریح ہے کہ جب کوئی حکم کتاب اللہ و سنت رسول میں مصرح نہ ہو تو قیاس کرنا جائز ہے اگر قیاس حجت نہ ہوتا تو حضور بجاے تصویب کے انکار فرماتے۔ اور بجائے شکر کے خدا سے

پناہ مانگتے۔ نیز سلف سے خلف تک جمہور مسلمین اس کو حجت شرعی کہتے آئے ہیں اور اہل اسلام کا اس کے دلیل شرعی ہونے پر اجماع ہے۔
شروط قیاس

صحبت قیاس کے لئے چند شرطیں ہیں (۱)..... جس اصل پر فرع کو قیاس کیا جائے وہ کسی دوسری نص سے مخصوص الحکم نہ ہو یعنی دوسری نص سے مخصوص الحکم نہ ہو یعنی دوہی نص سے یہ ثابت نہ ہو کہ یہ حکم صرف اصل کے ساتھ مخصوص ہے جیسے تنہا حضرت خزیمہ کی گواہی پر آنحضرت صلعم کا فیصلہ فرما دینا حالانکہ گواہی کا نصاب دو عادل گواہ ہیں پس کسی دوسرے شخص کی تنہا گواہی کو خزیمہ کی گواہی پر قیاس کر کے معتبر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ کیونکہ خصوصی شرف حضرت خزیمہ کے ساتھ مخصوص ہے۔

(۲)..... اصل حکم خلاف قیاس نہ ہو مثلاً رمضان میں بھول کر کھالینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ حالانکہ مقتضائے قیاس یہ ہے کہ جس طرح بھول کر کلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح روزہ بھی فاسد ہو جانا چاہئے۔ ایسے ہی تعداد رکعات، نصاب زکوٰۃ وغیرہ سب احکام خلاف قیاس ہیں ان پر دوسروں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ (۳)..... فرع میں کوئی نص صریح نہ ہو، ورنہ نص کی موجودگی میں قیاس لا حاصل ہوگا کیونکہ قیاس اگر نص کے موافق ہو تو بے سود ہوگا اور مخالف ہو تو مردود ہوگا۔ (۴)..... جس علت کی وجہ سے اصل میں حکم موجود ہو وہ سمجھ میں آنیوالی ہو اور فرع اس کی نظیر ہو اور حکم بھی متعدی ہو (۵)..... فرع میں مقیس علیہ کا حکم متغیر نہ ہو کہ اگر حکم مطلق ہو تو فرع میں مقید ہو جائے اور مقید ہو تو مطلق ہو جائے۔ (۶)..... قیاس نص صحیح معمول بہ کے معارض و منافی نہ ہو کیونکہ قیاس ظنی ہوتا ہے اور ظنی قطعی کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔
(۵) استحسان :-

درحقیقت قیاس ہی کی ایک نوع ہے جو ادلہ اربعہ میں داخل ہے اور کسی وجہ سے قیاس جلی کو ترک کر کے اس کو اختیار کیا جاتا ہے استحسان (قیاس خفی) اس دلیل کو کہتے ہیں جو قیاس جلی کے معارض ہو یعنی قیاس جلی ایک حکم کو چاہتا ہو اور اثر، اجماع ضرورت اور قیاس خفی اس کی ضد کو چاہتا ہو تو قیاس کو چھوڑ کر استحسان کی طرف رجوع کیا جائیگا۔ استحسان بالاثار جیسے بیع مسلم کہ قیاس مقتضی عدم جواز ہے کیونکہ مسلم میں معدوم کی بیع ہوتی ہے حالانکہ بیع کے لئے بیع کا موجود و مملوک اور مقدور التسلیم ہونا ضروری ہے مگر اس قیاس کو قول نبی صلعم من اسلف فی شیئ فلیسلف فی کیل معلوم و وزن معلوم الی اجل معلوم “ (صحیحین) کی وجہ سے ترک کر دیا گیا۔ استحسان بالا جماع۔ جیسے کوئی شخص کفش دوز سے کہے کہ میرے لئے اس قسم کا جوتا اتنی قیمت کا بنادے اور وہ مدت کو ذکر نہ کرے تو یہ از روئے قیاس ناجائز ہے لیکن تعامل ناس اور اجماع کی وجہ سے قیاس کو چھوڑ دیا گیا۔ استحسان بالضرورة جیسے طہارت ظروف کہ قیاس کی رو سے برتن ناپاک ہونے کے بعد پاک نہیں ہونا چاہئے کیونکہ برتن کو نچوڑنا ناممکن ہے لیکن ضرورت اور دفع حرج کی وجہ سے قیاس کو ترک کر دیا گیا۔ استحسان بالقیاس الخفی جیسے پھاڑنے والے پرندوں کا جھونا کہ از روئے قیاس نجس ہے۔ جیسے پھاڑنے والے درندوں کا چھوٹا ناپاک ہے۔ کیونکہ ان کا گوشت حرام ہے اور لعاب گوشت ہی سے پیدا ہوتا ہے لیکن قیاس خفی کی وجہ سے اس قیاس جلی کو ترک کر دیا گیا۔ قیاس خفی یہ ہے کہ پرندے اپنی چونچ سے کھاتے ہیں اور چونچ پاک ہڈی ہے۔ بخلاف درندوں کے کہ وہ اپنی زبان سے کھاتے ہیں پس ان کا ناپاک لعاب پانی کے ساتھ مخلوط ہو جاتا ہے۔

(۶) تعبیرات حضرات ائمہ

ائمہ اربعہ: امام اعظم ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد۔ ائمہ ثلاثہ: امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد شیعین: امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف۔ طرفین: امام ابوحنیفہ، امام محمد صاحبین: امام ابو یوسف، امام محمد۔

جواہر پارے

اس عنوان کے ذیل میں ہم وہ مسائل پیش کر رہے ہیں جن سے ائمہ ثلاثہ نے رجوع کیا ہے جو صمد ہا کتب فقہیہ سے پوری جانفشانی کے ساتھ نکالے گئے ہیں۔ جن کا حوالہ ہر مسئلہ کے آخر میں درج ہے۔

وہ مسائل جن میں امام اعظم سے رجوع ثابت ہے

(کتاب الطہارۃ)

(۱)..... مسح لحيہ کے سلسلہ میں امام واجب سے چند روایتیں ہیں (۱) چوتھائی ڈاڑھی کا مسح کافی ہے۔ (۲) جو حصہ بشرہ سے ملانی ہے اس کا مسح کافی ہے۔ (۳) نہ اس سے مسح متعلق ہے نہ غسل۔ (۴) ڈاڑھی کا دھونا ضروری ہے۔ یہ آپ کا آخری قول ہے۔ اور یہی صحیح ہے (فتح القدیر، بدائع الصنائع)

(۲)..... نیز ترمذی سے وضو کے متعلق آپ سے تین روایتیں ہیں (۱) نیز ترمذی سے وضو کرے اور تیمم نہ کرے۔ (جامع صغیر، زیادات) (۲) وضو بھی کرے اور تیمم بھی، امام محمد اسی کے قائل ہیں۔ (۳) صرف تیمم کرے وضو نہ کرے۔ امام ابو یوسف اور ائمہ ثلاثہ کا قول یہی ہے اور اسی کی طرف امام صاحب نے رجوع کیا ہے (در مختار شامی، بدائع وغیرہ) (۳)..... صاحبین کے یہاں فاقد الطہورین کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ نمازیوں کی طرح قیام و قعود، رکوع و سجود ادا کرے (قرات وغیرہ نہ کرے، امام صاحب نے بھی اسی کی طرف رجوع کر لیا۔ (فیض، در مختار وغیرہ)

(۴)..... باب مسح علی الخفین

مسح جوربین کے بارے میں آپ کا پہلا قول عدم جواز کا ہے پھر آپ نے صاحبین کے قول کہ بظرف رجوع کر لیا۔ کہ اگر جوربین (پائیاں) سخت اور گاڑھے ہوں جن سے پانی نہ چھٹتا ہو تو مسح جائز ہے۔ چنانچہ بدائع میں ہے کہ آپ نے اپنے مرض الموت میں جوربین پر مسح کر لیا اور اپنے بیمار داروں سے فرمایا کہ میں وہ فعل کر رہا ہوں جس سے لوگوں کو منع کرتا تھا اس سے لوگوں نے آپ کے رجوع پر استدلال کیا ہے۔ (ہدایہ، فتح القدیر، کفایہ، عتایہ، کافی، بدائع، شامی)

(۵)..... باب الحيض

امام شافعی کے یہاں حیض کی اکثر مدت پندرہ روز ہے امام صاحب بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا دس دن ہیں۔ (عتایہ)

(۶)..... حیض کے زمانہ میں جب طہر دو خونوں کے درمیان متخلل ہو تو امام صاحب سے ایک روایت کے لحاظ سے وہ دم متوالی کے حکم میں ہے لیکن آپ کا آخری قول یہ ہے کہ اگر طہر پندرہ روز سے کم ہو تو وہ فاصل نہ ہوگا بلکہ دم متوالی کے حکم میں ہوگا۔ امام ابو یوسف بھی اسی کے قائل ہیں۔ (ہدایہ، فتح القدیر، کفایہ)

(کتاب الصلوٰۃ)

(۷) فصل فی کیفیۃ ترکیب افعال الصلوٰۃ

اولاً آپ اس کے قائل تھے کہ فارسی زبان میں قرأت قرآن جائز ہے۔ پھر آپ نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا کہ نماز کے اندر فارسی میں قرأت قرآن جائز نہیں۔

(ہدایہ، عنایہ، کفایہ، فتح، ورمقار، شامی)

(۸)..... امام صاحب کے نزدیک سجدہ کرتے وقت ناک پر اکتفاء کرنا جائز ہے۔ صاحبین کے نزدیک جائز نہیں۔ شرنبلالیہ میں برہان سے منقول ہے کہ امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔

(شامی)

(۹)..... باب الوتر والنوافل

وتر میں امام صاحب سے تین روایتیں ہیں۔ (۱) فرض ہے (رواہ حماد بن زید عنہ) (۲) سنت ہے (رواہ نوح بن ابی مریم الروزی فی الجائع عنہ) صاحبین اور امام شافعی بھی یہی فرماتے ہیں۔ (۳) واجب ہے (رواہ یوسف بن خالد) یہ آپ کا قول ہے اور یہی صحیح ہے محیط و فی الخانیہ هو الاصح و فی المبسوط هو الظاهر من مذهبہ۔

(بدائع، شامی، فتح، عمدہ)

(۱۰)..... باب سجدة التلاوة

اگر کوئی شخص فارسی زبان میں آیت سجدہ تلاوت کرے اور کوئی دوسرا شخص سن لے اور اس کو بتا دیا جائے کہ یہ سجدہ کی آیت ہے تو امام صاحب کے نزدیک سامع پر سجدہ واجب ہو جائیگا خواہ وہ یہ سمجھتا ہو کہ قرآن کی تلاوت کر رہا ہے یا نہ سمجھتا ہو۔ صاحبین کے نزدیک پہلی صورت میں سجدہ واجب ہو گا نہ کہ دوسری صورت میں نہر الفائق میں سراج سے منقول ہے کہ امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (شامی)

(۱۱)..... باب الجنائز

ایک شخص کی چند بیویاں ہیں اور ام ولد بھی ہے اس کا انتقال ہو گیا تو امام زفر اور امام شافعی کے نزدیک اس کی ام ولد اس کو غسل دے سکتی ہے امام صاحب بھی اولاً اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا۔

(بدائع)

کتاب الزکوۃ

(۱۲)..... باب العاشر

اگر کوئی مضارب دو سو درہم لیکر عاشر کے پاس ہو کر گزرے تو اس سے عشر لیا جائیگا یہ آپ کا پہلا قول ہے آخری قول یہ ہے کہ اس سے عشر نہیں لیا جائیگا صاحبین نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

(ہدایہ)

(۱۳)..... اسی طرح اگر عبد ماذون اتنی رقم لیکر گزرے تو اس سے بھی عشر نہیں لیا جائیگا۔ امام صاحب کا مرجوع الیہ قول یہی ہے چنانچہ کتب فقہیہ میں اس کی تصریح صحیح موجود ہے۔

(عنایہ، کفایہ اور ایضاً جامع صغیر للترتاشی، کافانی)

(۱۴)..... باب الرکاز

زیق کے متعلق آپ کا پہلا قول یہ ہے کہ اس میں کچھ واجب نہیں (امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے۔ آخری قول یہ ہے کہ اس میں خمس واجب ہے امام محمد نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

(ہدایہ، کفایہ، عنایہ)

(۱۵)..... باب المصرف

ایک عورت کو شوہر کے انتقال کی خبر ملی اس نے کسی دوسرے کیساتھ نکاح کر لیا اس سے اولاد ہوئی اس کے بعد اس کا شوہر اول آ گیا تو امام صاحب کے نزدیک شوہر ثانی اولاد مذکورہ کو زکوۃ دے سکتا ہے مگر یہ آپ کا پہلا قول ہے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ زکوۃ نہیں دے سکتا۔

(شامی عن الولولجیہ)

کتاب الصوم

(۱۶)..... اگر کوئی شخص جماع کرنے پر مجبور کر دیا گیا اور اس نے جماع کر لیا تو امام صاحب کے پہلے قول کے لحاظ سے اس پر قضا اور کفارہ دونوں واجب ہیں آخری قول کے اعتبار سے کفارہ نہیں ہے۔ صاحبین بھی یہی فرماتے ہیں۔
(فتح القدیر)

کتاب الحج

(۱۷)..... امام صاحب اولاً اسکے قائل تھے کہ نفلی حج سے صدقہ افضل ہے۔ بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ نفلی حج صدقہ سے افضل ہے۔
(در مختار، شامی)

کتاب الطلاق

(۱۸)..... امام صاحب کے نزدیک طلاق کے صریح الفاظ، انت طالق، انت مطلقة، طلتک سے صرف ایک طلاق واقع ہوتی ہے گو طلاق دہندہ ایک سے زیادہ کی نیت کرے ائمہ ثلاثہ اور امام زفر کے نزدیک جتنی طلاقیں کی نیت کریگا اتنی ہی واقع ہو جائیں گی۔ امام صاحب بھی پہلے یہی فرماتے تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا۔
(فتح القدیر، شامی)

(۱۹)..... باب الایلاء

ایلاء کی مدت چار ماہ ہے اس سے کم میں ایلاء نہیں ہوتا پہلے آپ اسکے قائل تھے کہ اس سے کم میں بھی ایلاء ہو جاتا ہے پھر اس سے رجوع کر لیا۔
(عنایہ، کفایہ، فتح القدیر)

(۲۰)..... باب اللعان

اگر شوہر بیوی سے یہ کہے کہ تیرا حمل مجھ سے نہیں ہے تو زوجین کے درمیان لعان نہ ہوگا۔ یہ آپ کا آخری قول ہے، امام زفر، احمد ثوری، حسن بصری، شعبی، ابن ابی لیلیٰ اور ابو ثور بھی اسی کے قائل ہیں صاحبین یہ فرماتے ہیں کہ اگر حمل کی نفی کے بعد چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہو تو لعان ہوگا یہی مالک کا قول ہے، امام صاحب کا بھی پہلا قول یہی ہے۔
(ہدایہ، فتح القدیر)

(۲۱)..... فصل فی الاحداد

شوہر اور بیوی دونوں سفر میں گئے اور سفر کے درمیان کسی شہر میں جا کر شوہر نے طلاق دیدی تو اگر عورت کیساتھ کوئی محرم ہو تب بھی وہ امام صاحب کے نزدیک عدت سے قبل اس شہر سے نہیں نکل سکتی، صاحبین کے یہاں اس کی اجازت ہے، امام صاحب بھی اولاً اسی کے قائل تھے بعد میں رجوع کر لیا۔
(فتح القدیر)

(۲۲)..... باب ثبوت النسب

ایک عورت کو شوہر کے انتقال کی خبر ملی عورت نے کسی دوسرے کے ساتھ نکاح کر لیا اور اس سے اولاد ہوئی پھر اس کا پہلا شوہر آگیا تو امام صاحب کا پہلا قول یہ ہے کہ اولاد شوہر اول کی قرار دی جائے گی بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ اولاد شوہر ثانی کی ہوگی۔
(خبر، شامی، در مختار)

(۲۳)..... باب النفقة

شخص غائب کا کسی دوسرے آدمی پر کچھ قرض ہے یا اس کا کچھ مال کسی کے پاس بطور امانت ہے اور اسکی عورت بینہ سے ثابت

کر رہی ہے کہ میں فلاں غائب کی بیوی ہوں اور مدیون یا مودع زوجیت کا انکار کر رہا ہے تو امام صاحب کے پہلے قول پر عورت کا مینہ مسوع ہوگا۔ اور مرجوع الیہ قول کے لحاظ سے مینہ مسوع نہ ہوگا صاحبین اسی کے قائل ہیں۔ (فتح عنائیہ)

(۲۴)..... شوہر غائب کا کوئی مال موجود نہیں اسکی عورت نے مینہ قائم کیا کہ میں فلاں غائب کی بیوی ہوں اور قاضی سے درخواست کی کہ شوہر غائب پر میرا نفقہ مقرر کر دیا جائے اور اس کے نام پر مجھے قرض لینے کی اجازت دیدی جائے تو امام صاحب کے قول کی رو سے قاضی اسکے نفقہ کا حکم کر دیا یہی امام زفر کا قول ہے۔ مگر امام صاحب نے اس سے رجوع کر لیا پس قاضی نفقہ کا حکم نہ کرے گا کیونکہ یہ قضای علی الغائب ہے جو جائز نہیں، صاحبین نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ (فتح القدیر، عنائیہ)

کتاب العتق

(۲۵)..... ایک شخص نے اپنے غلام کے متعلق کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے حالانکہ اسکے یہاں اس جیسا بیٹا پیدا نہیں ہو سکتا۔ تو امام صاحب کا پہلا قول یہ ہے کہ اس کلام سے غلام آزاد ہو جائے گا دوسرا قول یہ ہے کہ آزاد نہ ہوگا صاحبین اور امام شافعی بھی یہی فرماتے ہیں۔ (ہدایہ عنائیہ)

(۲۶)..... باب العتق علی جعل

ایک شخص نے اپنے غلام کو چار سالہ خدمت کی شرط پر آزاد کیا غلام نے قبول کر لیا۔ پھر آقا کا انتقال ہو گیا۔ تو امام صاحب کے پہلے قول میں غلام پر چار سالہ خدمت کی قیمت واجب ہوگی امام محمد نے اسی کو لیا ہے آخری قول یہ ہے کہ غلام کی قیمت واجب ہوگی اور وہ اپنے مال سے ادا کرے گا امام ابو یوسف نے اسی کو اختیار کیا ہے (ہدایہ، فتح عنائیہ)

(کتاب الایمان)

(۲۷)..... ایک شخص نے نذر کو کسی شرط پر معلق کیا اور وہ شرط پائی گئی تو ظاہر الروایہ کے لحاظ سے بعینہ نذر کو پورا کرنا ہوگا یہ آپ کا پہلا قول ہے۔ آخری قول میں تفصیل ہے اور وہ یہ کہ اگر شرط ایسی ہو جس کا حصول مطلوب ہو جیسے ان شئی اللہ مریضی فعلی کنی الا تو نذر کو پورا کرنا واجب ہوگا اور اگر شرط ایسی نہ ہو تو چاہے نذر پوری کرے چاہے قسم کا کفارہ دیدے (ہدایہ، فتح شامی)

(۲۸)..... باب الیمین فی الاکل والشرب

ایک شخص نے قسم کھائی کہ سری نہ کھاؤنگا تو یمین ہر اس سری پر محمول ہوگی جو تنور میں داخل کی جاتی ہو اور شہر میں فروخت ہوتی ہو۔ صاحبین کے نزدیک خاص کر بکری کی سری پر محمول ہوگی مگر امام صاحب نے اس سے رجوع کر لیا اور یہ اختلاف دراصل اختلاف زمانہ پر منہی ہے، صاحبین کے زمانہ میں عرفا بکری کی سری مراد ہوتی تھی۔ اور امام صاحب کے زمانہ میں عام مراد ہوتی تھی۔ (ہدایہ، فتح القدیر وغیرہ)

(۲۹)..... باب الیمین فی الطلاق والعتاق

ایک شخص نے اپنے باپ کو اپنے قسم کے کفارہ کی ادائیگی کی نیت سے خریدنا تو امام صاحب کے نزدیک کفارہ ادا ہو جائیگا۔ ائمہ ثلاثہ اور امام زفر کے نزدیک ادا نہ ہوگا۔ امام صاحب بھی اولاً اسی کے قائل تھے۔ بعد میں آپ نے اس سے رجوع کر لیا۔ (فتح عنائیہ، شامی)

کتاب الحدود

(۳۰)..... باب الوطی الذی یوجب الحد الذی لا یوجبہ

ایک شخص کو بادشاہ نے زنا کرنے پر مجبور کر دیا اس نے زنا کر لیا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر حد قائم نہ ہوگی۔ امام زفر اور امام احمد کے نزدیک اس کو حد لگائی جائے گی امام صاحب بھی اولاً اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا۔

(ہدایہ، فتح، بدائع، منایہ، شامی)

(۳۱)..... باب الشہادۃ علی الزنا والرجوع عنہا

ایک شخص کے متعلق گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے فلاں عورت کے ساتھ زنا کیا ہے اور وہ عورت موجود نہیں یا خود اس شخص نے کسی غائب عورت کے ساتھ زنا کرنے کا اقرار کر لیا تو باجماع ائمہ اربعہ اس پر حد زنا قائم ہوگی۔ امام صاحب اولاً عدم وجوب حد کے قائل تھے۔ بعد میں آپ نے وجوب حد کی جانب رجوع کر لیا۔

(نقلہ ابوالیث عند)

(۳۲)..... باب حد القذف

ایک حربی کا فرانس لیکر دارالاسلام میں داخل ہوا اور اس نے کسی مسلمان کو زنا کی تہمت لگائی تو امام صاحب کے پہلے قول کی رو سے اس پر حد قذف جاری نہ ہوگی۔ کیونکہ حد قذف میں حق اللہ غالب ہے مگر بعد میں آپ نے اس سے رجوع کر لیا پس اس پر حد قذف جاری ہوگی۔ ظاہر الروایہ یہی ہے۔

(عنایہ، ہدایہ، شامی)

(کتاب السرقة)

(۳۳) فصل فی کیفیت القطع واثباتہ

قطع ید کے لئے گواہوں کا بوقت قطع ید حاضر رہنا ضروری ہے۔ ورنہ قطع ید نہ ہوگا مگر یہ آپکا پہلا قول ہے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا۔

(شامی)

(۳۴)..... دو شخصوں نے چوری کی اور ان میں سے ایک غائب ہو گیا اور دو گواہوں نے ان کی چوری پر گواہی دی تو ائمہ اربعہ اور صاحبین کے نزدیک دوسرے شخص کا جو موجود ہے ہاتھ کاٹا جائیگا۔ امام صاحب اولاً عدم قطع کے قائل تھے بعد میں رجوع کر لیا۔

(ہدایہ، فتح، شامی)

(۳۵) باب المرتدین

اگر تکھدار بچہ مرتد ہو جائے (العیاذ باللہ) تو طرفین کے نزدیک اس کا ارتداد ارتداد ابوالغین کا سا ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ارتداد صبی کا اعتبار نہیں۔ تاتارخانیہ میں ملتی ہے کہ امام صاحب نے امام ابو یوسف کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (شامی)

الاختلاف ان تحضر فتدی لایسقط الحد من نکاح مثلاً ونحوہ ۱۲ عمہ لان فی حق العبد ایضاً وقد التزم ایفاء حقوق العبادۃ

۲ لان فی حق العبد ایضاً وقد التزم ایفاء حقوق العبادۃ

(۳) لاند لو جہز رہما یدعی الشبہۃ والسرقتہ واحده فیعمل فی ہما ۱۲

(کتاب البیوع)

(۳۶) باب خيار الرؤية

ایک شخص نے کوئی چیز بے دیکھے فروخت کر دی تو امام صاحب اولاً عدم لزوم بیع کے قائل تھے بعد میں رجوع کر لیا پس بیع لازم ہوگی اور بائع کے لئے خيار رؤیت ثابت نہ ہوگا۔
(ہدایہ، عنائیہ، فتح، بدائع)

(کتاب الشہادۃ)

(۳۷) باب الرجوع عن الشہادۃ

اگر گواہ لوگ گواہی دینے کے بعد رجوع کر لیں تو امام صاحب کے نزدیک غیر کے حق میں ان کا رجوع کسی حالت میں بھی صحیح نہیں یہی صاحبین فرماتے ہیں پس گواہی کی وجہ سے جو فیصلہ ہو چکا ہو نہ وہ ٹوٹے گا اور نہ مال مقضیٰ علیہ کو واپس کیا جائیگا لیکن آپ کا یہ قول مرجوع الیہ ہے اولاً آپ اس کے قائل تھے کہ رجوع کنندگان کے حالات کو دیکھا جائیگا۔ اگر ان کے حالات ادائیگی شہادت کے بعد پہلے سے بہتر ہوں تو ان کا رجوع کرنا خود ان کے حق میں بھی صحیح ہوگا اور غیروں کے حق میں بھی۔ اور اگر ان کے حالات پہلے ہی جیسے ہوں یا پہلے سے بھی ابتر ہوں تو ان کو سزا دی جائے گی۔ اور سابق فیصلہ کو بزورِ زبر رکھا جائے گا۔
(خلاصہ، شامی، فتح)

(کتاب الدعویٰ)

(۳۸) باب التحالف

اگر بائع و مشتری ثمن اور بیع ہر دو میں اختلاف کریں بائع کہے کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ باندی ایک سو میں بیچی ہے اور مشتری کہے کہ یہ باندی اور اس کے ساتھ فلاں چیز بیچاں میں بیچی ہے اور دونوں مینہ قائم کر دیں تو ثمن کے بارے میں بائع کا مینہ معتبر ہوگا اور بیع کے بارے میں مشتری کا، مگر یہ آپ کا آخری قول ہے۔ پہلا قول یہ ہے کہ وہ دونوں مشتری کو ایک سو بیچاں میں دلائی جائیں گی۔
(فتاویٰ، انکار، عنائیہ)

(۳۹) باب دعویٰ الرجلین

ایک دیوار پر دو شخصوں کی کڑیاں ہیں۔ ایک کی ایک یاد و کڑیاں ہیں اور دوسرے کی تین یا تین سے زائد۔ تو امام صاحب کے پہلے قول پر دیوار دونوں میں مشترک ہوگی۔ امام ابو یوسف اسی کے قائل ہیں۔ آخری قول میں دیوار تین کڑیوں والے کی ہے۔
(شامی)

(کتاب المضاربات)

(۴۰)..... ایک مضارب کے پاس دو ہزار درہم ہیں وہ رب المال سے کہتا ہے کہ تو نے مجھے ایک ہزار درہم دیئے تھے اور ایک ہزار کا مجھے نفع ہوا ہے رب المال کہتا ہے کہ میں نے تجھے دو ہزار درہم دیئے تھے تو امام صاحب کے نزدیک مضارب کا قول معتبر ہوگا۔ یہی صاحبین کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ اختلاف درحقیقت مقبوض کی مقدار میں اختلاف ہے اور اس صورت میں قابض کا قول معتبر ہوتا ہے خواہ وہ ضمین ہو یا امین ہو۔ امام صاحب کا یہ آخری قول ہے اور اولاً آپ اس کے قائل تھے کہ رب المال کا قول معتبر ہوگا یہی امام زفر کا قول ہے کیونکہ مضارب نفع میں شرکت کا مدعی ہے اور رب المال اس کا منکر ہے والقول قول المنکر۔
(ہدایہ، عنائیہ، مجمع الانہر)

کتاب العاریۃ

(۴۱)..... ایک شخص نے کوئی چیز عاریت پر لی اور معیر نے یہ شرط لگائی کہ اس کو فلاں شہر میں فلاں جگہ استعمال کرنا، مستعیر نے اس کے خلاف کیا اور متعین کردہ جگہ سے آگے بڑھ گیا اور واپسی پر پیشتر چیز ہلاک ہو گئی تو تاوان دینا پڑ گیا یہ آپ کا آخری قول ہے اولاً آپ عدم ضمان کے قائل تھے۔ (بدائع)

(کتاب الاجارۃ)

(۴۲) باب الاجرتی یستحق

ایک شخص نے مکہ تک جانے کے لئے ایک اونٹ کرایہ پر لیا یا ایک سال کے لئے زمین کرایہ پر لی تو اونٹ والا ہر مرحلہ پر اور زمین والا ہر دن اجرت کا مطالبہ کر سکتا ہے، کیونکہ ہر مرحلہ کی مسافت طے کرنا اور ہر دن نفع اٹھانا مقصود ہے۔ یہ آپ کا آخری قول ہے۔ اولاً آپ اس کے قائل تھے کہ انقضاء مدت وانہائے سفر سے پیشتر مطالبہ کا حق نہیں۔ (ہدایہ، عنایہ، شامی، بدائع، مجمع الانہر)

(۴۳) باب ما یجوز من الاجارۃ وما یکون خلافا فیہا

ایک شخص نے ایک معین جگہ تک جانے کے لئے یا بوجہ لادنے کے لئے کوئی سواری کرایہ پر لی پھر معین جگہ سے آگے بڑھ گیا تو آگے بڑھتے ہی سواری اس کے ضمان میں داخل ہو جائے گی، اگر وہ معین جگہ تک واپس آنے سے پہلے ہلاک ہو گئی تو کل قیمت کا تاوان دینا پڑے گا۔ لیکن اگر وہ معین جگہ تک پہنچ جائے اور پھر ہلاک ہو جائے تو ضمان سے بری ہوگا یا نہیں؟ امام صاحب کا پہلا قول یہ ہے کہ بری ہو جائے گا۔ امام زفر اور عینی بن ابان کا یہی قول ہے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ جب تک وہ سواری صحیح سالم مالک کے حوالے نہ کر دے۔ (اس وقت تک بری نہ ہوگا۔)

(۴۴) باب الاجرة علی احد الشرطین

ایک شخص نے کوئی دکان کرایہ پر لی مگر تو نے اس پر لوہار کو بٹھایا تو اجرت دس درہم ہوگی اور خزانہ کو بٹھایا تو پانچ درہم، یا کسی نے معین جگہ تک جانے کے لئے کوئی گھوڑا کرایہ پر لیا اور کہا کہ اگر اس پر جو لادے تو اجرت اتنی ہوگی اور گے ہوں لادے تو اتنی تو امام صاحب کے نزدیک اجارہ درست ہے صاحبین کے نزدیک صحیح نہیں۔ اولاً امام صاحب بھی اسی کے قائل تھے۔ بعد میں آپ نے رجوع کر لیا۔ (بدائع)

کتاب المکاتب

(۴۵)..... مالک و مکاتب میں بدل کتابت کی مقدار یا اس کی جنس میں اختلاف ہوا مالک نے کہا کہ میں نے دو ہزار پر مکاتبت کی تھی مکاتب نے کہا نہیں ہزار پر کی تھی یا مالک نے کہا کہ مکاتبت اشرفیوں پر ہوئی تھی مکاتب نے کہا: نہیں درہموں پر ہوئی تھی تو امام صاحب کا پہلا قول یہ ہے کہ دونوں قسم کھائیں گے اور معاملہ کو رد کر دیں گے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ مکاتب کا قول معتبر ہوگا خواہ اس نے کچھ بدل کتابت ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ لانا مستحق علیہ۔

(بدائع، شامی)

کتاب المماذون

(۴۶)..... ایک شخص نے اپنے غلام کو کاروبار کی اجازت دیدی تھی، اس سلسلہ میں اسکے ذمہ اتنا قرض آ پڑا کہ اس نے اسکی کمائی اور اسکی قیمت سب کو گھیر لیا تو جو مال اسکے پاس ہوا آقا اس کا مالک نہ ہوگا۔ اور اگر اسکی کمائی میں کوئی غلام ہو اور وہ اس کو آزاد کر دے تو آزاد نہ ہوگا۔ صاحبین کے نزدیک آقا اسکی کمائی کا مالک ہوگا اور غلام بھی آزاد ہو جائے گا۔ مگر اس کی قیمت دینی پڑے گی۔ اور عبد مازون کا دین محیط نہ ہو تو بالاجماع غلام آزاد ہو جائے گا۔ یہ آپکا آخری قول ہے پہلا قول یہ ہے کہ نہ غلام آزاد ہوگا اور نہ آقا اسکی کمائی کا مالک ہوگا۔

(ہدایہ، کفایہ، شامی، تکریمہ بحر)

(كتاب الشفعة)

(۴۷)..... اگر کوئی گاؤں مع آراضی و مکانات فروخت کر دیا گیا تو نام صاحب کا پہلا قول یہ ہے کہ ہر شفیق صرف اس حصہ کو لے سکتا ہے جو اس کی ملک سے متصل ہو۔ آخری قول یہ ہے کہ شفیق حق شفعہ کی وجہ سے کل کو لے سکتا ہے۔ (برائے)

(بدائع)

(کتاب الذبائح)

(۴۸).....امام صاحب کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا حرام ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز بکراہت تزیہہ۔ امام صاحب نے وفات سے تین یوم قبل صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔
(عائیہ الاوطار مجمع الانہر)

(عالية الاوطار، مجمع الانهر)

(کتاب الکراہیۃ)

(۴۹) فصل فی الاستبراء

ایک شخص نے باندی فروخت کی اور مشتری کے قبضہ سے پہلے اقالہ کر لیا تو امام صاحب اولاً اسکے قائل تھے کہ بائع پر استبراء و رحم واجب ہے پھر عدم وجوب کی طرف رجوع کر لیا جو صاحبین کا قول ہے (حکملہ بحر)

(تکمیلہ بحر)

کتاب الجنایات

(۵۰)..... امام ابو یوسفؒ نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ آزاد آدمی کے جس عضو کو تلف کر دینے سے دیت لازم آتی ہو اگر وہی عضو غلام کا تلف کر دیا جائے تو اس میں قیمت واجب ہوگی۔ اور جس عضو میں نصف دیت واجب ہوتی ہو اس میں نصف قیمت واجب ہوگی۔ اس روایت کے عموم سے یہ معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص غلام کا کان کاٹ لے یا اس کی بھڑی موٹہ دے، اور بال نہ اُگے تو اس میں نصف قیمت واجب ہوگی، چنانچہ امام صاحب سے حسن کی روایت بھی یہی ہے مگر آپ نے وجوب حکومت عدل کی طرف رجوع کر لیا۔^(۱)

(بدائع)

(۵۱)..... اگر باپ نے یا وصی نے بچہ کو تادیب مارا اور بچہ مر گیا تو امام صاحب کے نزدیک دونوں پر ضامن آئے گا صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر عرف و عادت کے مطابق مارا تو ضامن نہ ہوں گے امام صاحب نے اسی کی طرف رجوع کر لیا۔ (تمتہ در مختار، شامی)

کتاب البوصایا

(۵۲) ایک شخص نے وصیت کی کہ میرا غلام فروخت کر کے اس کا ثمن مساکین پر صدقہ کر دیا جائے۔ وصی نے غلام فروخت کر کے ثمن پر قبضہ کیا اور وہ اسکے پاس سے ضائع ہو گیا پھر غلام مذکور کسی اور کا نکل آیا تو وصی ضامن ہوگا۔ لیکن وصی جتنا ضمان ادا کریگا وہ ترکہ سے

وصول کر سکتا ہے یا نہیں؟ امام صاحب کا پہلا قول یہ ہے کہ ترکہ سے وصول نہیں کر سکتا۔ پھر آپ نے اس سے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ وہ ترکہ سے وصول کر سکتا ہے۔ (ہدایہ)

(کتاب الفرائض)

(۵۳) باب ذوی الارحام

امام صاحب کا پہلا قول یہ ہے کہ جزء میت پر اصول میت مقدم ہیں لیکن آپ نے اس سے رجوع کر لیا پس اصول میت پر جزء میت مقدم ہوگا۔ (ثانی)

(۵۴) فصل فی الحرقتی والغرقی

کچھ لوگ آگ میں جل کر یا پانی میں ڈوب کر مر گئے اور ترتیب معلوم نہیں کہ پہلے کون مر اتوان کا مال ان کے زندہ ورثہ کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا اور ان میں سے کوئی ایک دوسرے کا وارث نہ ہوگا۔ یہ امام صاحب کا آخری قول ہے وکان یقول اولاً یوث بعضهم من بعض۔ (ثانی)

وہ مسائل جن میں امام صاحب سے کئی بار رجوع ثابت ہے۔

(کتاب الزکوٰۃ)

(۵۵) فصلان جملان، عجائیل کی زکوٰۃ میں آپ کا نظریہ یہ تھا کہ ان میں بھی وہی واجب ہے جو بڑوں میں واجب ہے۔ امام زفر اور امام مالک کا یہی قول ہے مگر آپ نے اس سے رجوع کر لیا۔ اور فرمایا کہ ان سب میں صرف ایک واجب ہے۔ یہی امام ابو یوسف کا قول ہے لیکن بعد میں اس سے بھی رجوع کر لیا اور فرمایا کہ ان میں کچھ واجب نہیں الا یہ کہ ان کے ساتھ بڑے جانور ہوں امام محمد نے اسی کو لیا ہے۔ (ہدایہ، فتح، عنایہ، کفایہ، بنالیہ)

(کتاب الحدود)

(۵۶)..... اگر کسی کافر پر اس کے اسلام قبول کرنے سے پیشتر حد قذف جاری کی گئی تو اس کی شہادت مقبول ہوگی۔ اور اگر اسلام قبول کرنے کے بعد جاری ہوئی تو مقبول نہ ہوگی۔ یہ حکم تو متفق علیہ ہے لیکن اگر کچھ حد اسلام کے بعد جاری ہوئی تو اس میں اختلاف ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر ننانوے کوڑے لگائے گئے اور ایک کوڑا اسلام کے بعد تو اس کی شہادت مقبول نہ ہوگی مگر یہ قول مرجوح عنہ ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ اگر اکثر حد اسلام کے بعد قائم ہوئی تو شہادت مقبول نہ ہوگی۔ کیونکہ اقل اکثر کا تابع ہوتا ہے مگر اس سے بھی آپ کا رجوع ثابت ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ اگر وہ ایک کوڑے کے بعد اسلام لے آیا اور باقی کوڑے اس کے بعد لگائے گئے تو اس کی شہادت مقبول ہوگی۔ (کفایہ)

(کتاب الاقرار)

(۵۷)..... ایک غلام مجبور تھا اس نے دس درہموں کی چوری کا اقرار کیا جو اس کے پاس بعینہ موجود ہیں۔ آقا نے اسکی تکذیب کی اور کہا: نہیں درہم میرے ہیں تو امام صاحب کے نزدیک اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور درہم مسروق منہ کو واپس دیئے جائیں گے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ہاتھ تو کاٹا جائے گا لیکن درہم آقا کو دیئے جائیں گے اور غلام آزادی کے بعد مسروق منہ کے لئے اتنی مقدار کا ضامن ہوگا اور امام طحاوی

نے اپنے استاذ ابن ابی عمران سے سماع نقل کیا ہے کہ یہ تینوں قول امام صاحب کے ہیں۔ پہلے قول کو امام محمد نے لیا جو مرجوع عنہ ہے۔ دوسرے قول کو امام ابو یوسف نے لیا یہ بھی مرجوع عنہ ہے پس آپکا تیسرا قول برقرار رہا۔

(ہدایہ، عنایہ، بنایہ، فتح القدیر)

(کتاب الشفعة)

(۵۸)..... مشتری نے بصفقہ واحدہ ایک مکان مع ساز و سامان خرید لیا تو شفیع مکان مع ساز و سامان لے یا چھوڑ دے یہ آپکا پہلا قول ہے جو مرجوع عنہ ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ مکان و سامان میں سے کسی ایک کو لے لے۔ اس سے بھی آپ نے رجوع کر لیا۔ پس آخری قول یہ ہے کہ صرف مکان لے جس کا وہ شفیع ہے ذکرہ شمس الانامہ السرخسی فی شرحہ (تمکدہ بحر)

وہ مسائل جن میں امام صاحب سے بنقول معتبرہ رجوع ثابت نہیں

(کتاب الطہارۃ)

(۱)..... اگر خون کی قے ہو تو اس میں چند روایتیں ہیں۔ (۱) روایت معلیٰ کہ ناقض وضو ہے قلیل ہو یا کثیر، جامد ہو یا سیال۔ (۲) روایت حسن کہ اگر سیال ہو تو ناقض ہے قلیل ہو یا کثیر اور جامد ہو تو ناقض نہیں جب تک کہ منہ بھر نہ ہو۔ (۳) روایت رستم کہ ناقض نہیں جب تک کہ منہ بھر نہ ہو، جامد ہو یا سیال، قلیل ہو یا کثیر، مشائخ نے اسی کی تصحیح کی ہے اور نمبر ۱، نمبر ۲ اور رجوع پر محمول کیا ہے۔ واللہ اعلم

(بدائع)

(۲)..... مسح جبیرہ کی صفت میں اختلاف ہے بعض نے کہا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک مستحب ہے اور صاحبین کے نزدیک واجب ہے اور بعض نے کہا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک فرض ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اختلاف صرف مجروح میں ہے اور کسور میں بالاتفاق واجب ہے اور بعض نے اختلاف کی نفی کی ہے امام قدوریؒ نے تجرید میں ذکر کیا ہے کہ امام صاحب کے مذہب سے صحیح یہ ہے کہ فرض نہیں ہے، صاحب خلاصہ نے صاحبین کے قول کی طرف امام صاحب کا رجوع نقل کیا ہے شرح مجمع، عمون اور شامی میں بھی یہی ہے مگر علامہ ابن الہمام نے رجوع کی نفی کی ہے فانہ قال لم یشہر شہرۃ نقیضہ عنہ (فتح القدیر)

کتاب الصلوٰۃ

(۳)..... صاحبین کے نزدیک عصر کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب ہر چیز کا سایہ سایہ اصلی کے علاوہ ایک مثل ہو جائے اور امام صاحب کے نزدیک اس وقت ہوتا ہے جب سایہ دو چند ہو جائے۔ ظاہر الروایہ یہی ہے۔ عام اصحاب متون اور جمیع ارباب شروح نیز اکثر اصحاب فتاویٰ اور محققین احناف (صاحب بدائع، صاحب ہدایہ، صاحب فتح، صاحب بحر، صاحب تصحیح وغیرہ) کا اس پر اتفاق ہے بعض حضرات نے ذکر کیا ہے کہ امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ مفتی کفایت اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ کسی معتمد علیہ سند کے ساتھ امام صاحب سے رجوع ثابت نہیں اور صحیح قول وہی ہے جو ظاہر الروایہ ہے۔

(۴)..... امام صاحب کے نزدیک عشاء کا وقت شفق ابیض غائب ہونے کے بعد ہوتا ہے اور اسد بن عمرو کی روایت کے لحاظ سے شفق احمر غائب ہونے کے بعد ہوتا ہے جو صاحبین کا قول ہے لیکن ظاہر الروایہ پہلا قول ہے امام ابوالمفاخر سیدی نے شرح منظومہ میں صاحبین کے قول کی طرف رجوع ذکر کیا ہے مگر ابن الہمام صاحب بحر وغیرہ محققین نے اس کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ کسی معتبر قول سے رجوع ثابت نہیں۔ قال العلامة قاسم فی تصحیح التقدیری ان رجوعہ لم یثبت۔

- (۵)..... امام کو چاہئے کہ دائیں طرف سلام پھیرتے وقت پہلے ملائکہ حفظ کی نیت کرے پھر مردوں کی اور عورتوں کی۔ اصل میں یوں ہی مذکور ہے اور جامع صغیر میں حفظ کو بعد میں ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے بعض مشائخ نے تو یہ سمجھا ہے کہ مسئلہ میں دونوں روایتیں ہیں اور بعض نے یہ خیال کیا ہے کہ اولاً امام صاحب تفضیل ملائکہ کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ کسی شافی دلیل سے رجوع ثابت نہیں۔
- (۶)..... امام صاحب کے نزدیک مردہ کو غسل دیتے وقت استنجاء کرایا جائے۔ صاحبین کے نزدیک اسکی ضرورت نہیں۔ بعض حضرات نے کہا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب نے اس سے رجوع کر لیا کیونکہ ظاہر الروایہ میں اس سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ مگر رجوع پر کوئی قابل اعتماد دلیل موجود نہیں۔

(کتاب الاجارۃ)

- (۷)..... اگر مستاجر کے مارنے پہلے تم کھینچنے سے سواری ہلاک ہوگئی تو امام صاحب کے نزدیک مستاجر پر کل قیمت کا تاوان لازم ہوگا۔ صاحبین اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے عادت کے خلاف مار لگائی یا لگام کھینچی تو ضامن ہوگا ورنہ نہیں۔ غایۃ البیان میں بحوالہ ترمذی مذکور ہے کہ امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ رجوع ثابت نہیں قال لان مسئلۃ الدابة جری علیہا اصحاب المتون فلو ثبت رجوع الامام فیہا لما مشوا علی خلافہ لان مارجع عنہ المجتہد لم یکن مذهباً لہ۔

(وہ مسائل جن میں امام ابو یوسفؒ سے رجوع ثابت ہے)

(کتاب الطہارۃ)

- (۱)..... مسح لجمہ کے سلسلہ میں امام ابو یوسف کے کئی قول ہیں۔ اول یہ کہ اگر ڈاڑھی کے کسی حصہ پر بھی مسح نہ کیا تب بھی وضو ہو جائے گا دوم یہ کہ پوری ڈاڑھی کا استیعاب ضروری ہے۔ یہ دونوں قول مرجوع عنہ ہیں صحیح یہ ہے کہ کل کا دھونا ضروری ہے۔ (فتح القدیر، بدائع)۔
- (۲)..... کنویں میں پھولا یا پھٹا جانور ملا اور یہ معلوم نہیں کہ کب گرا ہے تو امام صاحب کے نزدیک تین دن تین رات سے کنویں کو ناپاک کہا جائے گا۔ امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا (حاشیہ کنز لمولینا محمد احسن)۔
- (۳) باب التیمم

اولاً آپ اس کے قائل تھے کہ تیمم مٹی اور بالو کے ساتھ جائز ہے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ صرف مٹی کے ساتھ جائز ہے اور کسی چیز سے جائز نہیں۔ (عمانیہ، مبسوط، بدائع، فتح)

(کتاب الصلوٰۃ)

(۴) باب الاذان

طرفین کے نزدیک اذان قبل از وقت جائز نہیں۔ امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا۔ اور فرمایا کہ اگر فجر کی اذان شب کے نصف آخر میں کہی جائے تو کوئی مضائقہ نہیں و بہ قال الشافعی (بدائع)

(۵) فصل فی کیفیت ترکیب افعال الصلوٰۃ

طرفین کے نزدیک نماز شروع کرتے وقت اپنی وجہ و جہی للذی اھنہ پڑھے نہ تکبیر سے پہلے اور نہ اسکے بعد امام ابو یوسف بھی اولاً اسی کے قائل تھے بعد میں رجوع کر لیا اور فرمایا کہ تسبیح کے ساتھ یہ بھی ملائے (ہدایہ، بدائع)۔

(۶) باب الوتر والنوافل

ایک شخص نے چار رکعت نفل کی نیت کی اور شفع ثانی شروع کرنے سے پہلے نماز فاسد کر دی تو آخرتین کی قضاء نہ کرے یہ آپ کا آخری قول ہے پہلا قول یہ تھا کہ آخرتین کی بھی قضاء لازم ہے (خلاصہ، ہدایہ، عنایہ، فتح، شامی)

(۷) باب صلوٰۃ الخوف

آپ کا پہلا قول یہ ہے کہ نماز خوف مطلقاً مشروع ہے جیسا کہ طرفین فرماتے ہیں بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ آنحضرت صلعم کی حیات طیبہ کے ساتھ خاص تھی (کفایہ، عنایہ، فتح، القدر، بدائع)

(کتاب الزکوٰۃ)

(۸)..... زید کا عمرو پر کچھ قرض ہے اور عمرو کو اس کا اقرار ہے اور قاضی نے عمرو کو مفلس قرار دے دیا تو امام صاحب کے نزدیک زید پر اس قرض کی زکوٰۃ واجب نہیں، صاحب ہدایہ نے امام ابو یوسف کو تحقیق افلاس میں امام محمد کے ساتھ ذکر کیا ہے اور حکم زکوٰۃ میں امام صاحب کے ساتھ علامہ ابن الہمام نے بعض حضرات سے نقل کیا ہے کہ یہ امام ابو یوسف کا پہلا قول ہے آخری قول عدم وجوب زکوٰۃ کا ہے جیسا کہ امام محمد فرماتے ہیں۔ (فتح، القدر)

(۹) باب الرکاز

امام ابو یوسف اولاً زینت میں خمس کے قائل تھے اس کے بعد فرمایا کہ اس میں کچھ واجب نہیں۔ (عنایہ، کفایہ، فتح)۔

(۱۰) باب المصرف

ایک شخص نے تحرری کے ساتھ مصرف زکوٰۃ سمجھتے ہوئے کسی کو زکوٰۃ کی رقم دی پھر معلوم ہوا کہ وہ مالدار تھا تو طرفین کے نزدیک زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے۔ بعد میں آپ نے رجوع کر لیا پس آپ کے یہاں اعادہ زکوٰۃ واجب ہے (عنایہ)۔

کتاب الحج

(۱۱)..... عرفہ کے دن عرفات میں جو امام خطبہ دیتا ہے اس میں طرفین کے نزدیک اذان اس وقت ہونی چاہئے جب امام منبر پر پہنچ جائے جیسے جمعہ کے خطبہ میں ہوتی ہے ظاہر الروایہ میں امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے، اولاً آپ اسکے قائل تھے اذان امام کے آنے سے پیشتر ہونی چاہئے۔ جب اذان ہو چکے تب امام منبر پر آئے اور خطبہ پڑھے (ہدایہ، فتح، بدائع)

کتاب النکاح

(۱۲)..... طرفین کے یہاں بظہر عقد ماوراء مجلس پر موقوف نہیں ہوتا، امام ابو یوسف بھی اولاً اسی کے قائل تھے بعد میں موقوف ہونے کے قائل ہو گئے۔ (فتح، القدر، عنایہ)

(۱۳)..... ایک شخص نے کسی کو حکم کیا کہ کسی عورت سے میری شادی کر دے اس نے ایک ہی عقد میں دو عورتوں سے شادی کر دی تو طرفین کے نزدیک کوئی عورت لازم نہ ہوگی۔ امام ابو یوسف اولاً اسکے قائل تھے کہ غیر معین طور کسی ایک سے نکاح صحیح ہے شوہر کسی ایک کو معین کر لے گا بعد میں آپ نے طرفین کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (فتح، عنایہ، کفایہ)۔

(۱۴)..... شوہر گواہوں کے پاس ایک خط لایا جو مہر زد تھا اور اس نے کہا کہ میرا یہ خط فلاں عورت کے نام ہے سو تم لوگ اس پر گواہ رہنا تو امام صاحب کے نزدیک یہ جائز نہ ہوگا جب تک کہ گواہوں کو یہ معلوم نہ ہو جائے کہ خط کا مضمون کیا ہے۔ امام ابو یوسف بھی اولاً اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے بلا شرط اعلام جائز مان لیا۔ (فتح، القدر)

(۱۵)..... ایک عورت نے کسی کے متعلق دعویٰ کیا کہ اس نے مجھ سے شادی کی ہے اور بینہ سے ذہبت کر دیا اور قاضی نے اس کو اس کی بیوی قرار دے دیا حالانکہ واقعہ اس نے اس سے شادی نہیں کی تھی تو امام صاحب کے نزدیک وہ اس سے صحبت کر سکتا ہے۔ امام ابو یوسف بھی اولاً اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے عدم جواز کی طرف رجوع کر لیا۔ وہ قال محمد والشافعی۔ (ہدایہ، فتح)

(۱۶) باب الاولیاء

اگر کسی چھوٹے بچہ یا چھوٹی بچی کا نکاح باپ دادا کے علاوہ کسی اور نے کر دیا تو یہ طرفین کے نزدیک بعد الملوغ مختار ہوں گے چاہیں نکاح باقی رکھیں چاہیں فتح نکالیں۔ امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے پھر آپ نے اس سے رجوع کر لیا۔ پس یہاں ان کو فتح نکاح کا اختیار نہ ہوگا (فتح القدیر)

(۱۷)..... اگر ولی قریب غائب ہو اور غیبت منقطعہ ہو تو ولی بعید نکاح کر سکتا ہے اب عیبت منقطعہ سے مراد کیا ہے؟ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اتنے فاصلہ پر ہونا غیبت منقطعہ ہے کہ وہاں قافلے سال بھر میں صرف ایک مرتبہ پہنچتے ہوں۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ جابلقال سے جابلسا تک کا فاصلہ غیبت منقطعہ ہے امام ابو یوسف کا مرجوع الیہ قول یہی ہے (فتح القدیر)

(۱۸) باب المہر

ایک شخص نے کسی عورت سے شادی کی اور مہر متعین نہیں کیا پھر کسی مقدار کی تعین پر دونوں راضی ہو گئے اور شوہر نے عورت سے صحبت کر لی یا اس کا انتقال ہو گیا تو عورت کو مقرر کردہ مہر ملے گا اور اگر دخول سے پیشتر طلاق ہو گئی تو عورت متعہ پائے گی، امام ابو یوسف کا پہلا قول یہ تھا کہ مقرر کردہ مقدار کا نصف ملے گا (ہدایہ، فتح)

(۱۹)..... شوہر نے عقد نکاح کے بعد بیوی کے مہر میں اضافہ کر دیا اور دخول سے پیشتر طلاق دیدی تو زائد مقدار ساقط ہو جائے گی امام ابو یوسف کا پہلا قول یہ ہے کہ اصل مہر کے ساتھ اس میں بھی تنصیف ہوگی۔ بعد میں آپ نے اس سے رجوع کر لیا۔ (ہدایہ، فتح)

(۲۰)..... ایک ذی نے ذمیہ کے ساتھ معین شراب یا معین خنزیر کے عوض میں شادی کی پھر دونوں یا ان میں سے کوئی ایک مسلمان ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک عورت کو شراب اور خنزیر ملے گا اور اگر شراب یا خنزیر معین نہ ہو تو مہر مثل ملے گا۔ امام ابو یوسف کے یہاں پہلے قول کے لحاظ سے دونوں صورتوں میں قیمت دی جائے گی۔ یہی امام محمد کا قول ہے امام ابو یوسف کے دوسرے قول کے لحاظ سے دونوں صورتوں میں مہر مثل دیا جائے گا۔ ائمہ ثلاثہ بھی اسی کے قائل ہیں (ہدایہ، فتح)

(۲۱)..... شوہر نے بیوی کے مہر مثل کے عوض میں کوئی شے رہن رکھ دی تو رہن رکھنا صحیح ہے۔ اب اگر وہ شے ہلاک ہو جائے اور اس کی قیمت اتنی ہو جس سے اس کا مہر مثل پورا ادا ہو جاتا ہو تو عورت اپنا حق وصول کر چکی اور اگر شوہر قبل از دخول طلاق دی دیدے تو جو مقدار متعہ سے زائد ہو عورت اس کو واپس کرے گی اور اگر دخول سے پیشتر طلاق کے وقت شے مرہون موجود ہو تو عورت متعہ وصول کرنے کے لئے اس کو روک نہیں سکتی۔ امام ابو یوسف کا یہ آخری قول ہے، پہلا قول یہ ہے کہ روک سکتی ہے جیسا کہ امام محمد فرماتے ہیں۔

(فتح القدیر)

(۲۲) باب نکاح الکافر

اگر کوئی مجوسی اپنی ذی رحم حرم ماں، بیٹی، بہن وغیرہ سے شادی کر لے تو مرافعت یا اسلام کے بغیر ان میں تفریق نہیں کی جائے گی۔ امام ابو یوسف کا پہلا قول یہ ہے کہ اگر قاضی کو اس کا علم ہو جائے تو وہ تفریق کر دے۔ (مبسوط، فتح)۔

(کتاب الطلاق)

(۲۳)..... شوہر نے بیوی سے کہا: ”انت طالق واحدة اذلاً“ تو امام صاحب کے نزدیک طلاق واقع نہ ہوگی۔ امام ابو یوسف کا بھی آخری یہی قول ہے پہلے قول میں ایک طلاق رجعی ہوگی جیسا کہ امام محمد فرماتے ہیں بعد میں آپ نے اس سے رجوع کر لیا۔

(ہدایہ، در مختار، فتح، شامی)

(۲۴)..... بیوی نے ہجرت کی اور اس کی وجہ سے نکاح فسخ ہوا اس کے بعد شوہر نے ہجرت کی جبکہ بیوی عدت گزار رہی تھی، اور اس حالت میں شوہر نے اس کو طلاق دی تو صاحبین کے نزدیک طلاق واقع نہ ہوگی۔ مگر امام ابو یوسف کا آخری قول یہ ہے کہ طلاق ہو جائیگی۔ (فتح القدیر)

(۲۵)..... ایک شخص کی مدخولہ بیوی کسی کی باندی تھی اس نے اس کو خرید کر آزاد کیا پھر عدت کے زمانہ میں اس کو طلاق دی۔ تو صاحبین کے نزدیک طلاق واقع نہ ہوگی۔ مگر امام ابو یوسف نے اس سے رجوع کر لیا پس ان کے یہاں طلاق واقع ہو جائے گی۔ (فتح القدیر) و فی الشرع لای عکس ذلک (شامی)۔

(۲۶)..... بیوی نے شوہر سے کہا مجھے ایک ہزار کے عوض ایک طلاق دے دے۔ شوہر نے تین طلاقیں دے دیں۔ تو امام صاحب کے نزدیک عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہوگی اور صاحبین کے نزدیک تینوں واقع ہو جائیں گی۔ ایک طلاق ایک ہزار کے عوض اور دو بلا عوض امام حصا ص نے علامہ کرخی سے نقل کیا ہے کہ اس مسئلہ میں امام ابو یوسف نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا (بدائع)

(۲۷) باب اللعان

ایک عورت کیساتھ شبہہ وطی کر لی گئی پھر شوہر نے اس کو تہمت لگا دی تو اس پر لعان واجب نہیں اور اگر کسی انہی نے تہمت لگائی تو اس پر حد واجب نہیں۔ امام ابو یوسف اولاً اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ شوہر پر لعان اور انہی پر حد واجب ہوگی۔ (بدائع)

(۲۸) باب العدة

اگر اثنا عشر ماہ میں فرقت واقع ہو تو عورت عدت کیسے گزارے؟ امام صاحب فرماتے ہیں کہ پوری عدت ایام سے گزارے۔ عدت طلاق ہو تو نوے دن اور عدت وفات ہو تو ایک سو تیس دن امام محمد فرماتے ہیں کہ جس ماہ میں فرقت واقع ہوئی ہے اس ماہ میں ایام سے گزارے اور باقی مہینوں کی عدت چاندوں کے لحاظ سے اور پہلے مہینے کے ایام آخری مہینے کے ایام سے پورے کر لے۔ امام ابو یوسف سے دور وائتیں ہیں۔ ایک امام صاحب کے قول کے مثل اور دوسری امام محمد کے قول کے مثل اور یہی آپ کا آخری قول ہے (بدائع)

(۲۹)..... ایک شخص کے نکاح میں دو بیویاں تھیں ایک آزاد ایک باندی، شوہر نے اپنی تندرستی کے زمانہ میں ان سے کہا کہ تم میں سے ایک کو دو طلاقیں ہیں اس کے بعد باندی آزادی ہو گئی اور شوہر بیمار ہو گیا اور بیماری کی حالت میں اس نے باندی کو طلاق کے لئے معین کر دیا تو امام محمد کے نزدیک طلاق رجعی ہوگی اور مطلقہ عورت وارث بھی ہوگی۔ امام ابو یوسف کا پہلا قول یہی ہے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ اگر وہ شخص باندی پر طلاق واقع کرنے کو اختیار کرتا ہے تو شوہر ثانی کیساتھ نکاح کئے بغیر اس کے لئے وہ عورت حلال نہ ہوگی (بدائع)

(کتاب العتاق)

(۳۰)..... ایک باندی دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہے جن میں سے ایک شریک کہتا ہے کہ باندی دوسرے کی اتم ولد ہے اور وہ اس کا انکار کرتا ہے تو امام صاحب کے نزدیک باندی ایک روز منکر کی خدمت کرے گی اور ایک روز توقف کرے گی۔ امام ابو یوسف پہلے اسکے قائل تھے کہ منکر شخص باندی سے اسکی نصف قیمت میں سعایت کرائے گا۔ اور باندی آزاد ہو جائے گی امام محمد کا یہی قول ہے پھر امام ابو یوسف نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (فتح، شامی، بدائع)

(۳۱) باب الاستیلاء

ایک باندی دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہے ان میں سے ایک دعویٰ کرتا ہے کہ دوسرے شریک نے اس کو مدبر کر دیا۔ دوسرا شریک اس کا منکر ہے تو امام صاحب کے نزدیک شاید کو اختیار ہے چاہے وہ بھی مدبر بنا دے اور چاہے مدبر نہ بنائے بہرہ و صورت باندی ایک روز اس کی خدمت کرے گی۔ ایک روز منکر کی اور چاہے باندی سے اس کی نصف قیمت میں سعایت کرائے۔ امام ابو یوسف نے اولاً اس کو ام ولد کے درجہ میں قرار دیا بعد میں رجوع کر لیا وقال توقف کما قال ابو حنیفۃ الا فی تبعض التدبیر (بدائع)

(کتاب الایمان)

(۳۲) باب الیمین فی الدخول والسکنی

ایک آدمی نے قسم کھائی ”لا آوی مع فلان اوفی مکان او دار او بیت“ پھر مکان میں ٹھہر گیا تو امام محمد کے نزدیک حائث ہو جائے گا ٹھہرنا کم ہو یا زائد، دن میں ہو یا رات میں اور اگر اس نے ایک دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت کی تو اس کی نیت پر محمول ہوگا امام ابو یوسف کا بھی آخری قول یہی ہے پہلا قول یہ تھا کہ اگر رات کے اکثر حصہ میں ٹھہرے تو حائث ہوگا ورنہ نہیں (بدائع)

(۳۳) باب الیمین فی الطلاق والعتاق

ایک شخص نے طلاق کو شرط پر معلق کرتے ہوئے وسط کلام میں حرف نداء استعمال کیا اور کہا: انت طالق یا زنیۃ ان دخلت الدار تو امام محمد کے نزدیک طلاق دخول دار پر معلق ہوگی اور اس شخص کو قاذف قرار دیا جائے گا اور لعان واجب ہوگا امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ فی الحال طلاق واقع ہو جائے گی اور وہ قاذف نہ ہوگا پس لعان بھی واجب نہ ہوگا (بدائع)

(۳۴) باب الیمین فی البیع والشراء

ایک شخص نے قسم کھائی کہ اون نہ خریدوں گا پھر اس نے بھیڑ خریدی جس پر اون تھی تو حائث ہو جائے گا اور اگر یہ قسم کھائی کہ دودھ نہ خریدوں گا پھر بکری خریدی جس کے تھنوں میں دودھ تھا تو حائث نہ ہوگا۔ یہ امام ابو یوسف کا پہلا قول ہے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا فسوی بینہما (بدائع)

(کتاب الحدود)

(۳۵)..... جس شخص پر حد واجب ہو تو حد کے کوڑے اس کے پورے بدن پر لگائے جائیں گے نحر اس کے سر اور چہرے اور شرمگاہ کے، امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا۔ اور فرمایا کہ سر پر بھی مارے جائیں گے۔ (ہدایہ، فتح)۔

(۳۶) باب الوطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجبہ

ایک حربی مستامن نے کسی مسلمان یا ذمی عورت کیساتھ زنا کیا تو امام صاحب کے نزدیک مسلمہ اور ذمیہ دونوں پر حد لازم ہوگی اور حربی پر

نہ ہوگی، امام ابو یوسف کا پہلا قول یہ ہے کہ کسی پر حد نہ ہوگی۔ یہی امام محمد کا قول ہے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ سب پر حد لازم ہے۔ (ہدایہ، فتح)

(۳۷) باب القذف

امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدود و قصاص میں کفیل نہیں لیا جائے گا امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ کفیل لیا جائے گا امام محمد بھی یہی فرماتے ہیں ولہذا لا یحبس عندہما فی دعوی حد القذف و القصاص۔ (فتح)

(کتاب السرقة)

(۳۸)..... اگر چور ایک مرتبہ چوری کا اقرار کر لے تو طرفین کے نزدیک اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا امام ابو یوسف اولاً یہ فرماتے تھے کہ کم از کم دو مرتبہ اقرار کرے تب ہاتھ کاٹا جائے بعد میں آپ نے طرفین کے قول کی طرف رجوع کر لیا (ہدایہ، کفایہ، شامی)

(کتاب السیر والجهاد)

(۳۹) باب الغنائم وقسمتها

اگر اہل حرب میں سے کوئی شخص دار الحرب میں مسلمان ہو جائے اور اس کی کچھ زمین ہو اور مسلمانوں کا دار الحرب پر قبضہ ہو جائے تو امام صاحب کے نزدیک اس کی زمین مال غنیمت میں داخل ہوگی امام ابو یوسف کا بھی آخری قول یہی ہے پہلا قول یہ تھا کہ اس کی زمین کا حکم دیگر اموال کا سا ہے یعنی زمین اسی کی رہے گی مال غنیمت میں داخل نہ ہوگی۔ امام محمد اسی کے قائل ہیں۔ (ہدایہ، معنایہ، فتح)

(کتاب الشرکۃ)

(۴۰)..... امام محمد کے نزدیک مروجہ پیسوں کے ساتھ شرکت جائز ہے امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا کہ شرکت صرف درہم و دنانیر کے ساتھ جائز ہے پیسوں کے ساتھ جائز نہیں (فتح القدیر)

(کتاب البیوع)

(۴۱)..... ایک شخص نے دو چیزیں خریدیں جن میں سے ایک کم قیمت کی ہے اور ایک بیش قیمت۔ بائع نے بیش قیمت چیز کے ہلاک ہونے کا دعویٰ کیا اور مشتری نے کم قیمت والی کے ہلاک ہونے کا۔ امام ابو یوسف کا پہلا قول یہ ہے کہ دونوں سے قسم لی جائے گی اور جو قسم سے انکار کرے گا دوسرے کا دعویٰ لازم ہو جائے گا اور اگر دونوں قسم کھالیں تو دونوں میں سے ہر ایک کی نصف نصف قیمت لازم ہوگی پھر آپ نے امام محمد کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ کہ مشتری کا قول معتبر ہوگا اس کی قسم کے ساتھ۔ (بدائع)

(۴۲) باب البیع الفاسد

ایک شخص نے دو ہزار کے عوض میں ایک باندی فروخت کی جس کے گلے میں ایک ہزار روپیہ کی قیمت کا ہار تھا اور باندی کی قیمت بھی ہزار تھی اب خریدار نے ایک ہزار روپیہ نقد دیا تو یہ ہار کی قیمت ہوگی اسی طرح اگر کسی نے باندی دو ہزار میں اسی طرح خریدی کہ ایک ہزار نقد دے گا اور ایک ہزار ادھار تو ایک ہزار جو فی الحال دے گا وہ ہار کی قیمت ہوگی۔ اور اگر کل ثمن ادھار ہو تو امام صاحب کے نزدیک باندی اور ہار دونوں کی بیع فاسد ہوگی۔ صاحبین کے یہاں صرف ہار کی بیع فاسد ہوگی مگر امام ابو یوسف نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (مبسوط، فتح، معنایہ)

(۴۳)..... بائع نے مشتری سے کہا کہ میں اس ڈھیر سے یہ برتن بھر کر ایک درہم میں فروخت کرتا ہوں تو یہ جائز ہے اور اگر بیع مسلم کی

صورت ہو تو جائز نہیں امام صاحب سے حسن کی روایت ہے کہ دونوں صورتوں میں بیع ناجائز ہے امام ابو یوسف اولاً عدم جواز کے قائل تھے بعد میں جواز کی طرف رجوع کر لیا۔ (بدائع)

(۴۴)..... ایک شخص نے بطریق بیع فاسد ایک مکان فروخت کیا۔ مشتری نے اس میں عمارت بنالی یا درخت لگا لئے۔ تو امام صاحب کے نزدیک اس پر مکان کی قیمت واجب ہوگی۔ امام ابو یوسف کا بھی آخری قول یہی ہے پہلا قول یہ تھا کہ عمارت توڑ کر اور درخت اکھاڑ کر مکان واپس کر دیا جائے گا امام محمد بھی یہی فرماتے ہیں۔ (ہدایہ، ایضاح، کفایہ، عنایہ)

(۴۵) فصل فی التصرف فی المبیع والٹمن قبل القبض

امام صاحب کے نزدیک قبضہ سے پہلے زمین فروخت کرنا جائز ہے امام ابو یوسف کا بھی آخری قول یہی ہے پہلے آپ عدم جواز کے قائل تھے امام محمد امام شافعی بھی عدم جواز کے قائل ہیں۔ (فتح)

(۴۶) باب الربوا

ترگیہوں کو ترگیہوں کے عوض میں یا خشک کے عوض اور پختہ کھجور کو پختہ یا خشک کے عوض میں اور انگور کو انگور یا کشمش کے عوض میں متماثل فروخت کرنا امام صاحب کے نزدیک جائز ہے امام ابو یوسف کا بھی آخری قول یہی ہے پہلا قول یہ ہے کہ جائز نہیں امام محمد بھی یہی فرماتے ہیں۔ (مبسوط، فتح)

(۴۷) فصل فی بیع الفضولی

ایک شخص نے دوسرے کی چیز اس کی اجازت کے بغیر فروخت کر دی اور مالک مر گیا تو اسکے ورثہ کی اجازت سے بیع جائز نہ ہوگی لیکن اگر مالک نے اپنی زندگی میں جائز کر دیا ہو اور بیع کا حال معلوم نہ ہو تو امام محمد کے نزدیک بیع جائز ہوگی امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ بوقت اجازت بیع قائم تھی اس وقت تک بیع صحیح نہ ہوگی (ہدایہ، عنایہ، فتح، بحر ہشامی)

(۴۸)..... ایک شخص نے کسی کے مکان کا صحن فروخت کر ڈالا اور مشتری نے اس کو اپنی بنائیں داخل کر لیا اس کے بعد بیچنے والے نے اقرار کیا کہ میں نے اس کو غصب کر کے فروخت کیا تھا تو امام صاحب کے نزدیک بائع اس کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا امام محمد کے نزدیک ضامن ہوگا امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے بعد میں آپ نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا (ہدایہ، عنایہ، فتح، مجمع الانہر، ہشامی)۔

(۴۹) باب السلم

اگر عاقدین سلم میں اختلاف کریں تو دونوں قسم کھائیں گے اور ابتداء مطلوب سے ہوگی، یہ امام ابو یوسف کا پہلا قول ہے مرجوع الیہ قول یہ ہے کہ پہلے طالب قسم کھائے گا امام محمد بھی یہی فرماتے ہیں۔ (فتح القدیر)

(کتاب الصرف)

(۵۰)..... اگر قبضہ سے پہلے چلتے پیسے بند ہو جائیں تو امام صاحب کے نزدیک وہی پیسے ملیں گے امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ معاملہ کے دن ان کی جو قیمت تھی وہ ملے گی (ملتقی، بزاز، ذخیرہ، ہشامی)۔

(کتاب الکفالة)

(۵۱)..... طرفین کے نزدیک کفالتہا کفیل کے ذریعہ تام نہیں ہوتا بلکہ مکفول لہ کا قبول کرنا ضروری ہے کیونکہ ان کے یہاں ایجاب اور قبول دونوں رکن ہے۔ اولاً امام ابو یوسف بھی اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ مکفول لہ کا قبول کرنا ضروری نہیں۔

صرف کفیل سے بھی تام ہو جائے گا۔ امام مالک، امام احمد، امام شافعی، کا بھی (ایک) قول یہی ہے (ہدایہ، کفایہ، فتح^(۱))۔

(۵۲)..... ایک کفیل بانٹنے نے کہا کہ اگر فلاں نے کل روپیہ ادا کیا تو مجھ پر ایک ہزار درہم ہیں (یعنی میں ادا کروں گا اور یہ قید نہیں لگائی کہ جو روپیہ اس کے ذمہ ہے وہ میں دوں گا۔ اب کل کا دن گزر گیا اور فلاں نے روپیہ ادا نہیں کیا بلکہ صاف کہہ دیا کہ میرے ذمہ کچھ ہے ہی نہیں لیکن طالب ایک ہزار کا مدعی ہے اور کفیل بھی اسیل پر روپیہ کے وجوب کا منکر ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک کفیل پر ایک ہزار درہم لازم ہوں گے۔ یہی امام ابو یوسف کا پہلا قول ہے آخری قول یہ ہے کہ کفیل پر کچھ واجب نہیں۔ (خلاصہ، فتح، ہشامی)

(۵۲) باب الاستحقاق

امام محمد کے نزدیک اثبات نتائج کے لئے مستحق کا حاضر ہونا شرط ہے۔ امام صاحب کے نزدیک شرط نہیں۔ امام ابو یوسف اولاً اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے امام محمد کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (ذخیرہ، ہشامی)

(کتاب القضاء)

(۵۳)..... قاضی کے لئے شاہد کو اس طرح تلقین کرنا کہ وہ شہادت سے متعلقہ امور کا علم حاصل کر لے مکروہ ہے کیونکہ اس میں احد الخصمین کی اعانت ہے۔ امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے اس سے رجوع کر لیا۔ اور تلقین شاہد کو مستحسن قرار دیا بشرطیکہ مظنہ تہمت نہ ہو (عنایہ)

(۵۴) باب کتاب القاضی الی القاضی

ایک قاضی دوسرے قاضی کے پاس جو خط بھیجے وہ دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کے بغیر مقبول نہ ہوگا۔ پھر قاضی کے لئے ضروری ہے کہ وہ خط گواہوں کو پڑھ کر سنائے یا اس کے مضمون سے مطلع کرے اسکے بعد گواہوں کی موجودگی میں خط پڑھ لگا کر سر بند کر دے تاکہ کسی کو ترمیم و تنسیخ کا وہم پیدا نہ ہو۔ یہ سب چیزیں طرفین کے نزدیک شرط ہیں۔ امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ صرف اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ یہ فلاں قاضی کا خط ہے۔ (ہدایہ، عنایہ، فتح، بحر)۔

(۵۵)..... امام صاحب کے یہاں اصل یہ ہے کہ قاضی ظاہراً جس چیز کی حلت کا فیصلہ کرے وہ باطناً بھی حلال ہوگی، اسی طرح جس چیز کی حرمت کا فیصلہ کرے وہ حرام ہوگی مثلاً ایک شخص نے عورت پر نکاح کا دعویٰ کیا اور عورت منکر ہے مگر اس شخص نے جھوٹے گواہوں سے نکاح ثابت کر دیا اور قاضی نے نکاح کا فیصلہ کر دیا تو امام صاحب کے نزدیک عورت اس شخص کو وطی کا موقع دے سکتی ہے اور وہ اس سے وطی کر سکتا ہے امام ابو یوسف بھی اولاً اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ نہ عورت کے حق میں وطی حلال ہے نہ مرد کے حق میں امام محمد، امام زفر، امام شافعی بھی یہی فرماتے ہیں۔ (کفایہ، عنایہ)۔

(۵۶)..... امام ابو یوسف اولاً اس کے قائل تھے کہ بینہ اور اقرار کے ذریعہ غائب کے خلاف فیصلہ نہیں کیا جائیگا بعد میں آپ نے اس سے رجوع کر لیا فیضی فیہما جمیعاً (فتح القدیر)

(کتاب الشہادۃ)

(۵۷) ایک شخص نے کسی معاملہ میں گواہی دی حاکم نے خفیہ طور پر لوگوں سے اس کے حالات دریافت کئے تو سب نے اس کی تعدیل کی۔ اس کے بعد اس نے پھر کسی معاملہ میں گواہی دی تو اب دوبارہ تعدیل کی ضرورت نہیں۔ لایہ کہ دونوں شہادتوں کے درمیان طویل زمانہ گزر جائے۔ اب طویل وقفہ کی مدت امام محمد کے نزدیک ایک ماہ ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک سال مگر یہ قول مرجوح عنہ ہے بعد میں آپ نے چھ ماہ کی مدت کو طویل وقفہ مانتا ہے۔ (فتح القدیر)

(۵۸)..... نسب، موت، نکاح، دخول اور ولایت قاضی کے علاوہ دیگر امور میں شاہد کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ بے دیکھی چیز کے متعلق گواہی دے، امام ابو یوسف نے آخری قول میں ولاء کا بھی استثناء کیا ہے فالشہادہ فیہ بالتسامع مقبولۃ ایضاً۔ (ہدایہ، بدائع، فتح، عنایہ)

(کتاب الوکالۃ)

(۵۹) باب الوکالۃ بالخصومتہ والقیض

ایک وکیل بالخصومتہ نے قاضی کے روبرو اپنے مؤکل کے خلاف کسی چیز کا اقرار کیا تو اس کا اقرار صحیح ہوگا اور اگر قاضی کے علاوہ کسی اور کے سامنے اقرار کیا تو صحیح نہ ہوگا یہ طریقین کے نزدیک ہے، امام زفر اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں صحیح نہ ہوگا، امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے بعد میں آپ نے دونوں میں اقرار کو صحیح مانا ہے۔ (ہدایہ، نتائج الافکار، مجمع الانہر)

(کتاب الدعویٰ)

(۶۰) باب التحالف

اگر بائع اور مشتری کے درمیان اختلاف ہو اور قسم کی ضرورت واقع ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اولاً بائع سے قسم لی جائے گی۔ یہ آپ کا پہلا قول ہے اور امام شافعی بھی اسی کے قائل ہیں بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ پہلے مشتری سے قسم لے جائے گی امام محمد بھی یہی فرماتے ہیں۔ اور یہ ایک روایت امام صاحب سے بھی ہے۔ (ہدایہ، عنایہ، نتائج الافکار، بحر، مجمع الانہر)

(۶۱) فصل فیمن لا یکون خصماً

مدعا علیہ نے کہا: میرے پاس یہ چیز فلاں غائب نے بطور امانت یا بطور رہن رکھی ہے یا میں نے اس سے غصب کی ہے یا اس نے مجھے اجرت بردی ہے اور اس پر بیہ بھی قائم کر دیا تو اس کے اور مدعی کے درمیان خصومت نہ ہوگی مگر امام ابو یوسف نے اس سے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ اگر وہ شخص نیک ہو تب تو خصومت نہ ہوگی اور اگر وہ مکاری میں مشہور ہو تو خصومت ہوگی (نتائج الافکار، ہدایہ، شامی)

(۶۲) باب ما یدعیہ الرجلان

دو آدمیوں نے ایک چیز کی ملک اور تاریخ پر بینہ قائم کیا تو امام محمد کے نزدیک دونوں کیلئے فیصلہ ہوگا اور تاریخ کا اعتبار نہ ہوگا امام ابو یوسف بھی اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا کہ اس چیز کا حقدار سابق تاریخ والا ہوگا۔

(امالی، نتائج الافکار، عنایہ)

(کتاب الاقرار)

(۶۳) باب الاستثناء و ما فی معناه

ایک شخص نے اقرار کیا کہ مجھ پر فلاں شخص کے غلام کی قیمت کے ایک ہزار درہم ہیں جس پر میں نے قبضہ نہیں کیا اور اس نے غلام کو معین نہیں کیا۔ تو امام صاحب کے نزدیک مقرر پر ایک ہزار درہم لازم ہو جائیں گے اور قبضہ کی نفی میں اس کی تصدیق نہ ہوگی خواہ وہ ”لم اقبضہ“ متصلاً کہے یا منفصلاً نیز مقررہ غلام کی فروختگی میں اس کی تصدیق کرے یا تکذیب۔ امام ابو یوسف پہلے اس کے قائل تھے کہ اگر وہ ”لم اقبضہ“ متصلاً کہتا ہے تو تصدیق کی جائے گی ورنہ نہیں بعد میں آپ نے رجوع کر لیا۔ اور فرمایا کہ مقررہ سے ایک ہزار درہم کا سبب دریافت کیا جائیگا۔ اگر اس میں وہ اس کی تصدیق کرے اور قبضہ میں تکذیب تو مقرر کے قول کا اعتبار ہوگا۔ خواہ ”لم اقبضہ“ متصلاً کہے یا منفصلاً اور اگر وہ فروختگی میں اس کی تکذیب کرے اور کسی اور طریق سے ایک ہزار کا دعویٰ کرے تو متصلاً استثناء کرنے کی صورت میں اس کی تصدیق ہوگی اور منفصلاً استثناء کی صورت میں تصدیق نہ ہوگی۔ امام محمد کا یہی قول ہے (بدائع)

(۶۳)..... ایک شخص نے مقررہ کو بھول رکھتے ہوئے یوں اقرار کیا ”لا احد ہذین علی کذا“ تو اقرار صحیح ہے اب مقرر سے قسم لے جائے گی اگر وہ قسم کھالے تو دونوں کے دعوؤں سے بری ہو جائے گا۔ اب اگر وہ دونوں صلح کرنا چاہیں اور مقرر سے وہ شے لینا چاہیں تو امام محمد کے نزدیک لے سکتے ہیں۔ امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا فلا یصح اصطلاحاً جہما بعد الحلف عنده۔ (شامی)

(کتاب الصلح)

(۶۵)..... ایک شخص نے اپنے حق کے عوض میں کسی ایسی شے پر صلح کر لی جو وصف کے لحاظ سے اس کے حق کی بہ نسبت خوبتر ہے اور مقدار میں اس سے کمتر ہے مثلاً کسی شخص پر اس کے کم چلنے والے ہزار درہم تھے اس نے پانچ سو کھرے درہموں پر صلح کر لی تو طرفین کے نزدیک یہ صلح جائز نہیں۔ امام ابو یوسف پہلے جواز کے قائل تھے بعد میں آپ نے عدم جواز کی طرف رجوع کر لیا۔ (بدائع)

(۶۶)..... مودع نے مودع پر دعویٰ کیا کہ تو نے میری چیز خود ضائع کی ہے مودع نے کہا کہ میں نے تجھ کو واپس کر دی تھی یا وہ خود ضائع ہو گئی اس کے بعد دونوں نے کسی چیز پر صلح کر لی تو امام صاحب کے نزدیک صلح جائز نہیں۔ امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ صلح مذکور جائز ہے یہی امام محمد کا قول ہے۔ (خانیہ شامی)

(کتاب المضاربۃ)

(۶۷) باب المضارب ایضارب

ایک شخص کے پاس مضاربیت کا مال تھا اس نے وہ مال کسی دوسرے کو مضاربیت پر دیدیا۔ حالانکہ صاحب مال نے اس کو اجازت نہیں دی تھی تو وہ صرف مال دینے سے ضامن نہ ہوگا پھر جب تک کچھ نفع نہ ہو اس وقت تک مضارب ثانی کوئی تصرف نہ کرے گا۔ نفع حاصل ہونے کے بعد مضارب اول مال کا ضامن ہوگا۔ یہ امام صاحب سے حسن کی روایت ہے صاحبین فرماتے ہیں کہ جب مضارب ثانی کوئی تصرف کرے گا تو مضارب اول مال کا ضامن ہوگا نفع ہو یا نہ ہو ظاہر الروایہ یہی ہے مگر امام ابو یوسف نے اس سے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ مضارب اول صرف مال دینے ہی سے ضامن ہوگا۔ امام زفر بھی اسی کے قائل ہیں۔ (عنایہ)

(کتاب الاجارۃ)

(۶۸)..... ایک شخص نے مکہ تک جانے کے لئے اونٹ کرایہ پر لیا تو امام ابو یوسف کا پہلا قول یہ ہے کہ اجرت کا استحقاق پوری مسافت طے کرنے کے بعد ہوگا۔ آخری قول یہ ہے کہ جب ایک تہائی یا نصف راستہ طے کر لے تو اس کے حساب سے اجرت دیدے۔

(بدائع)

(۶۹)..... موجر نے مستاجر سے اجرت کے ذریعہ عقد صرف کر لیا یا اس طور کہ اجرت میں درہم پانے والا تھا اس نے دینار لے لئے تو امام ابو یوسف پہلے اس کے جواز کے قائل تھے جیسا کہ امام محمد فرماتے ہیں بعد میں آپ نے بسان عقد کی طرف رجوع کر لیا (بدائع)

(کتاب المکاتب)

(۷۰) باب موت المکاتب وعجزہ

مکاتب غلام نے کوئی جنایت کی اور اس پر اس کی کتابت کی حالت میں موجب جنایت کا فیصلہ بدل کتابت سے کر دیا گیا۔ پھر مکاتب بدل کتابت کی ادائیگی سے عاجز ہو گیا تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جنایت کا تاوان اس کے ذمہ دین ہوگا۔ اور اس سلسلہ میں اس کو فروخت کر دیا جائے گا امام ابو یوسف پہلے اس کے قائل تھے کہ اس پر قیمت واجب ہوگی اور فروخت نہیں کیا جائے گا یہی امام زفر کا قول ہے بعد میں آپ نے اس سے رجوع کر لیا۔ (ہدایہ، عنایہ، نتائج الافکار، مجمع الانہر)

(کتاب الولاء)

(۷۱)..... اگر پہلے آقا کا انتقال ہو جائے پھر آزاد شدہ غلام مر جائے تو اس کی میراث لڑکوں کو ملے گی نہ کہ اس کی لڑکیوں کو نیز عورتوں کے لئے لاء نہیں ہوتی (لأما استنہاء فی الحدیث) مثلاً ایک عورت نے غلام آزاد کیا اور ایک لڑکا اور باپ چھوڑ کر مر گئی پھر آزاد شدہ غلام مر گیا تو طرفین کے نزدیک اس کی میراث صرف لڑکے کو ملے گی۔ امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ چھٹا حصہ باپ کو ملے گا اور باقی بیٹے کو۔ (عنایہ)

(کتاب الحج)

(۷۲)..... سفید وغیر رشید شخص نے اپنا غلام آزاد کیا تو صاحبین کے نزدیک حلق نافذ ہوگا اب امام محمد کے نزدیک غلام اپنی قیمت میں سعایت کریگا امام ابو یوسف پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے عدم سعایت کی طرف رجوع کر لیا۔ (تکملہ، بحر، مجمع الانہر)

(کتاب الغضب)

(۷۳)..... ایک شخص نے کسی کی زمین غصب کر لی اور وہ اس کے قبضے میں رہتی ہوئی ہلاک ہو گئی تو امام صاحب کے نزدیک وہ ضامن نہ ہوگا۔ امام ابو یوسف پہلے وجوب ضمان کے قائل تھے۔ امام محمد اور امام شافعی بھی یہی فرماتے ہیں بعد میں آپ نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (ہدایہ، عنایہ، نتائج الافکار، کافی، تکملہ، بحر، مجمع الانہر)

(۷۴)..... ایک شخص نے کسی کا مکان غصب کیا اور اس میں رہنے لگا مکان منہدم ہو گیا لیکن اس کے رہنے یا اس کے کسی اور عمل سے منہدم نہیں ہوا تو امام صاحب کے نزدیک وہ ضامن نہ ہوگا۔ امام ابو یوسف کا بھی آخری قول یہی ہے۔ (عنایہ)

(کتاب الشفعة)

(۷۵) باب طلب الشفعة

طلب شفعة کے وکیل نے منوکل کے خلاف اقرار کیا اور کہا کہ منوکل نے شفعة طلب نہیں کیا تھا اگر اس نے یہ اقرار قاضی کی مجلس میں کیا ہو تب تو صحیح ہوگا۔ ورنہ صحیح نہ ہوگا یہ شرط طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے۔ بعد میں آپ نے علی الاطلاق صحت اقرار کی طرف رجوع کر لیا (شامی)۔

(۷۶)..... ایک شخص نے کھجور کا باغ مع زمین خرید اور اس کے قبضے میں رہتے ہوئے باغ میں پھل آیا مشتری نے پھل توڑ لیا تو اب اگر شفیع لینا چاہے تو کل ثمن کے ساتھ لے گا۔ یہ آپ کا آخری قول ہے پہلا قول یہ تھا کہ پھلوں کی قیمت ساقط ہو جائے گی۔

(تکملہ بحر)

(۷۷)..... اگر کوئی زمین ثمن موجد کے ساتھ فروخت کی جائے تو طرفین کے نزدیک شفیع کو اختیار ہوگا چاہے ثمن حال کے ساتھ لے اور چاہے صبر کر لے یہاں تک کہ مدت گزر جائے اور مدت گزر جانے کے بعد لے لیکن اگر اس نے شفعة طلب نہ کیا خاموش رہا تو حق شفعة باطل ہو جائے گا۔ امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ مدت گزرنے کے بعد لے سکتا ہے گو اس نے فی الحال شفعة طلب نہ کیا ہو۔ (ہدایہ عنایہ، نتائج الافکار، تکملہ بحر)

(کتاب القسمة)

(۷۸) ایک زمین چند شریکوں کے درمیان مشترک تھی جو ان کے مطالبہ پر تقسیم کر دی گئی اس کے بعد شرکاء میں اختلاف ہوا مثلاً کسی نے کہا کہ مجھے میرا پورا حصہ نہیں ملا اور تقسیم کنندگان نے گواہی دی کہ ہر ایک اپنا پورا حصہ لے چکا تو امام صاحب کے نزدیک تقسیم کنندگان کی گواہی مقبول ہوگی امام محمد کے نزدیک مقبول نہ ہوگی۔ امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا (ہدایہ، مجمع الانہر، تکملہ بحر)

کتاب الذبائح

(۷۹)..... ذبیحہ حلال ہونے کے لئے جن چار رگوں کا کاٹنا ضروری ہے اگر ان میں سے تین رگیں کاٹ دی گئیں تو امام صاحب کے نزدیک ذبیحہ حلال ہو جائے گا، امام ابو یوسف کا پہلا قول یہی ہے بعد میں آپ نے امام محمد کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ کہ حلقوم، مرئی اور احد الودجین کا کاٹنا ضروری ہے۔ (ہدایہ، عنایہ، تکملہ بحر، مجمع الانہر)

(۸۰)..... ایک شخص نے شکار کے سر پر مارا اور طولاً یا عرضاً اس کے دو ٹکڑے کر دیئے تو طرفین کے یہاں کل شکار کھایا جاسکتا ہے امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے آخری قول یہ ہے کہ جو حصہ جدا ہو گیا ہو وہ نہ کھایا جائے۔ (بدائع)

کتاب الاشریۃ

(۸۱) نیز ذبیح یعنی چھوڑے کا جو شیدہ پانی جو جھاگ آدھ ہو۔ امام صاحب کے یہاں اس کا اتنی مقدار میں پینا حلال ہے جو نشہ آور نہ ہو۔ امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے۔ آخری قول یہ ہے کہ اس کا پینا حلال نہیں۔ (عنایہ، کفایہ، فتح)

(کتاب الجنایات)

(۸۲) باب ما یحدث الرجل فی الطريق

ایک شخص نے کنواں کھودا اس میں کوئی گر کر مر گیا۔ اب کنواں کھودنے والے اور میت کے ورثہ میں اختلاف ہوا، کنواں کھودنے والے نے کہا کہ یہ اس میں قصداً گرا ہے ورثہ نے کہا بلا قصد گرا ہے تو امام ابو یوسف کے پہلے قول پر ورثہ کا قول معتبر ہوگا۔ اور مرجوع الیہ قول پر حافض کا قول معتبر ہوگا۔ یہی امام محمد کا قول ہے۔ (بدائع)

(۸۳) فصل اگر کسی نے غلام کو خطا قتل کر دیا تو طرفین کے نزدیک اس پر غلام کی قیمت واجب ہوگی لیکن دس ہزار سے زائد نہ ہوگی بلکہ دس ہزار سے بھی دس درہم کم کئے جائیں گے امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے آخری قول یہ ہے کہ قیمت واجب ہوگی، کم ہو یا زائد۔ (ہدایہ، عنانیہ)

کتاب الفرائض

(۸۴)..... معتنق کا انتقال ہوا اور اس نے اپنے آقا کا باپ اور آقا کا بیٹا چھوڑا تو طرفین کے نزدیک معتنق کا کل مال آقا کے بیٹے کو ملے گا۔ امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے۔ آخری قول یہ ہے کہ باپ کو سدس ملے گا اور باقی بیٹے کو (شامی)

وہ مسائل جن میں امام ابو یوسف نے استحسان سے قیاس کی طرف رجوع کیا ہے

(کتاب الصلوة)

(۸۵) باب سجدة التلاوة

اگر دو رکعتوں میں آیت سجدہ مکرر تلاوت کی تو از روئے استحسان ہر ایک کے لئے سجدہ لازم ہے امام ابو یوسف کا پہلا قول یہی ہے اور قیاس کے لحاظ سے صرف ایک سجدہ کافی ہے امام محمد اسی کے قائل ہیں۔ امام ابو یوسف نے بھی اسی کی طرف رجوع کر لیا۔

(کتاب الرهن)

(۸۶)..... جو چیز مہر مثل کے عوض میں رہن ہو وہ قیاس کی رو سے متعہ کے عوض میں رہن نہیں ہوتی، امام ابو یوسف کا آخری قول یہی ہے اور استحسان کے لحاظ سے وہ چیز متعہ کے عوض میں بھی رہن ہوتی ہے۔ امام ابو یوسف کا پہلا قول یہی ہے۔

(کتاب الجنایات)

(۸۷)..... غلام نے کوئی فیما دون النفس جنایت کی اور آقا نے فدیہ دینا منظور کر لیا۔ پھر حبس بنی علیہ مر گیا تو قیاس کے اعتبار سے آقا کو دوبارہ اختیار ملنا چاہئے۔ امام ابو یوسف کا آخری قول یہی ہے لیکن استحسان کے اعتبار سے آقا کو دوبارہ اختیار نہیں ہے امام ابو یوسف کا پہلا قول یہی ہے اور یہی امام محمد کا قول ہے۔

وہ مسائل جن میں امام ابو یوسف سے رجوع مرتین ثابت ہے (کتاب النکاح)

(۸۸) باب الاولیاء

(۱) اگر کوئی آزاد عاقلہ بالغ عورت بخوشی کسی کے ساتھ نکاح کر لے تو امام صاحب کے نزدیک نکاح ہو جائے گا۔ خواہ عورت باکرہ ہو یا شیبہ، ظاہر المذہب یہی ہے اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ کفو کے ساتھ جائز ہے غیر کفو میں جائز نہیں۔ امام ابو یوسف سے تین روایتیں ہیں۔ اول یہ کہ اگر اس کا کوئی ولی ہو تو مطلقاً جائز نہیں۔ مگر آپ نے اس سے رجوع کر لیا۔ دوم یہ کہ کفو میں جائز ہے۔ غیر کفو میں جائز نہیں پھر اس سے بھی رجوع کر لیا۔ سوم یہ کہ علی الاطلاق جائز ہے یا آپ کا آخری قول ہے۔ امام محمد سے بھی ظاہر الروایہ کی طرف رجوع ثابت ہے، فالجاصل ان الجواز ثابت علی الاطلاق بالاتفاق ہذا علی ما ذکرہ السرخسی (فتح القدیر)۔

(کتاب الاثریۃ)

(۸۹) (۲) جو، گیہوں، شہد، جوار اور انجیر سے جو شرابیں تیار کی جاتی ہیں امام صاحب کے یہاں ان کا پینا جائز ہے کم ہوں یا زائد، پختہ ہوں یا خام، امام محمد کے یہاں حرام ہے۔ امام ابو یوسف بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ اگر وہ دس روز تک رہ سکتی ہوں اور خراب نہ ہوتی ہوں تو مکروہ ہے۔ مگر بعد میں آپ نے دس روز کی قید بھی ختم کر دی اور امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا (ہدایہ، بدائع)۔

وہ مسائل جن میں امام ابو یوسف سے بنقول معتبرہ رجوع ثابت نہیں (کتاب النکاح)

(۱) باب المہر

ایک شخص نے کسی عورت سے معین غلام پر شادی کی بعد میں وہ آزاد نکلا تو طرفین کے نزدیک مہر مثل واجب ہوگا۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک غلام کی قیمت واجب ہوگی (ہدایہ)۔

حاکم نے ذکر کیا ہے کہ حر کی صورت میں امام ابو یوسف کا پہلا قول وہی ہے جو طرفین کا ہے۔ ابن الہمام نے تحقیق یہ ہے کہ اس میں ائمہ خلافت کا کوئی اختلاف نہیں (فتح القدیر)

(کتاب البیوع)

(۲) ایک شخص نے کوئی چیز اس شرط پر خریدی کہ اگر تین دن تک ٹھن نہ دے سکا تو بیع نہیں تو امام صاحب کے نزدیک بیع صحیح ہے اور اگر چار دن کی شرط لگائی تو صحیح نہیں۔ امام محمد کے نزدیک دونوں صورتوں میں صحیح ہے۔ امام ابو یوسف پہلے قول کے لحاظ سے امام صاحب کے ساتھ ہیں اور مرجوع الیہ قول کے لحاظ سے امام محمد کے ساتھ ہیں کذا فی غایۃ البیان، شرح مجمع میں ہے کہ امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں اصح یہ ہے کہ آپ امام صاحب کے ساتھ ہیں، صاحب ہدایہ نے بھی آپ کو امام صاحب کے ساتھ ذکر کیا ہے وکثیر من المشایخ حکمو علی قولہ بلا اضطراب (بحر، فتح)

(کتاب الوصایا)

(۳)..... اگر وصی اپنا مال بچہ کے ہاتھ فروخت کرے یا بچہ سے مال خریدے تو امام صاحب کے نزدیک خرید و فروخت صحیح ہے بشرطیکہ اس میں بچہ کا نفع ہی نفع ہو، صاحبین کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ اور ایک ضعیف روایت یہ ہے کہ امام ابو یوسف نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (تکملہ بحر)

(کتاب الخنثی)

(۴)..... امام صاحب کے یہاں خنثی کے لئے اقل الصغیین ہے۔ نہایہ اور کفایہ میں ہے کہ امام محمد امام صاحب کے ساتھ ہیں اور امام ابو یوسف کا بھی پہلا قول یہی ہے لیکن بعد میں آپ نے نصف الصغیین کی طرف رجوع کر لیا۔ علامہ شامی اور صاحب سراجیہ فرماتے ہیں کہ اس سلسلہ میں ائمہ ثلاثہ کا کوئی اختلاف نہیں بلکہ جو قول امام صاحب کا ہے وہی صاحبین کا ہے قال الشامی ”علم ان هذا (ای نصف الصغیین) قول الشعمی ولما كان من اشياخ ابي حنيفة وله في هذا الباب قول مبهم اختلف ابو يوسف ومحمد في تخریجه فلیس هو قولا لهما“ (شامی)

وہ مسائل جن میں امام محمد سے رجوع ثابت ہے

(کتاب الطهارة)

(۱)..... امام محمد کے پہلے قول پر بڑا حوض وہ ہے جو وہ درودہ ہو مگر بعد آپ نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا وقال لا اوقت فيه شيئا۔ (بحر الرائق)

(۲) باب الانجاس و تطهيرها

اگر موزے پر جسم والی نجاست لگ جائے اور خشک ہو جائے تو رگڑ دینے سے موزہ پاک ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک پاک نہیں ہوتا مگر جب آپ ری پینچے۔ اور عام راستے نجاست آلود پائے تو آپ نے رجوع کر لیا۔ بلکہ لید کے متعلق تو یہاں تک فرمایا کہ اس میں رگڑنے کی بھی ضرورت نہیں۔ (ہدایہ، نہایہ، محیط، فتح، عنایہ)

(کتاب الصلوة)

(۳) باب سجود السهو

اگر سری نماز میں اکثر فاتحہ کی قراءت بالجہر کی تو سجدہ سہو واجب ہے۔ یہ آپ کا پہلا قول ہے۔ مرجوع الیہ قول یہ ہے کہ اگر قراءت بالجہر بقدر ما يجوز به الصلوة کی تو سجدہ سہو واجب ہے ورنہ نہیں (عنایہ)۔

(کتاب الزکاح)

(۴) باب الاولیاء والا کفاء

آزاد عاقلہ بالغہ عورت کا نکاح شیخین کے نزدیک ولی کے بغیر بھی منعقد ہو جاتا ہے ظاہر الروایہ یہی ہے امام محمد سے روایت ہے کہ ولی کی اجازت پر موقوف رہتا ہے مگر بعد میں آپ نے ظاہر الروایہ کی طرف رجوع کر لیا۔ (فتح)

(۵) باب المہر

اگر شوہر صغیر ہو یا مجنون یا بے ہوش ہو یا میاں بیوی کے پاس شوہر کی باندی موجود ہو تو یہ خلوت صحیحہ سے مانع نہیں مگر امام محمد نے اس سے رجوع کر لیا۔ اور فرمایا کہ شوہر کا دیوانہ یا بے ہوش ہونا اور اس کی دوسری بیوی یا اس کی باندی کا وہاں موجود ہونا خلوت صحیحہ سے مانع ہے۔ (بدائع، فتح)

(کتاب الطلاق)

(۶) باب تعلیق الطلاق

ایک شخص نے طلاق کو معلق کرتے ہوئے وسط کلام میں حرف نداء استعمال کیا اور کہا۔ انت طالق یا زہیۃ ان دخلت الدار، تو امام محمد نے جامع میں ذکر کیا ہے کہ طلاق دخول دار پر معلق ہوگی اور وہ شخص قاذف نہ ہوگا اور نہ لعان واجب ہوگا۔ لیکن آپ کا آخری قول یہ ہے کہ وہ شخص قاذف قرار دیا جائے گا اور لعان واجب ہوگا۔ (بدائع)

(۷) باب الرجعتہ

ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی پھر اس کے مقام برازی کی طرف بنظر شہوت دیکھا تو امام محمد کے پہلے قول میں اس سے رجعت ثابت ہو جائیگی مگر بعد میں آپ نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا کہ رجعت ثابت نہ ہوگی۔ (فتح، بدائع)

(۸) باب العدة

ایک شخص نے کہا: میں جس عورت سے نکاح کروں اسے طلاق ہے اس کے بعد اس نے نکاح کیا اور عورت پر طلاق پڑ گئی۔ پھر نکاح سے چھ ماہ بعد عورت کے بچہ ہوا تو نسب ثابت ہو جائے گا، امام زفر فرماتے ہیں کہ نسب ثابت نہ ہوگا پہلے امام محمد بھی اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا۔ (بدائع)

(کتاب المعتاق)

(۹) باب العبد الذی یعتق بعضہ

ایک شخص نے اپنی باندی سے کہا کہ اگر تو پہلا بچہ نہ کرے تو آزاد ہے باندی کے ایک لڑکا اور ایک لڑکی پیدا ہوئی اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے کون سا بچہ پیدا ہوا تو شیخین کے نزدیک نصف باندی اور نصف لڑکی آزاد ہو جائے گی اور لڑکا غلام رہے گا۔ امام محمد بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے فرمایا کہ ان میں کسی کی آزادی کا فیصلہ نہ ہوگا۔ (فتح)

(کتاب الایمان)

(۱۰) باب الیمین فی الاکل والشرب واللبس والكلام

ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں فلاں کے غلام یا اس کی بیوی یا اس کے دوست سے بات نہ کروں گا اس شخص نے غلام فروخت کر دیا عورت کو طلاق بائن دیدی یا اس کا دوست دشمن ہو گیا اور حالف نے ان سے بات کر لی تو حانث نہ ہوگا۔ امام محمد کا پہلا قول یہ ہے کہ اگر طلاق کے بعد یا دشمن ہو جانے کے بعد فلاں کی عورت یا اس کے دوست سے بات کی تو حانث ہو جائے گا۔ بعد میں آپ نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (فتح)

(کتاب الوکالت)

(۱۱) باب عزل الوکیل

اگر وکیل پر ایک دن رات تک دیوانگی طاری رہے تو ایک روایت پر شیخین کے نزدیک وہ وکالت سے معزول ہو جائے گا۔ امام محمد کے تین قول ہیں۔ (۱) جو اوپر مذکور ہوا۔ (۲) ایک ماہ تک دیوانہ رہے تو معزول ہو جائے گا۔ (۳) ایک سال تک دیوانہ رہے تب معزول ہوگا۔ یہ آپ کا آخری قول ہے۔ (ہدایہ، عنایہ، نتائج الافکار)

(کتاب الدعویٰ)

(۱۲) باب ما یدعیہ الرجلان

دو آدمیوں نے ایک چیز کی ملک اور تاریخ پر بینہ قائم کیا تو شیخین کے نزدیک اس چیز کا حقدار سابق تاریخ والا ہوگا۔ امام محمد کا بھی پہلا قول یہی ہے آخری قول یہ ہے کہ دونوں کے لئے فیصلہ ہوگا اور تاریخ کا اعتبار نہ ہوگا۔ (نتائج)

(۱۳)..... ایک خارج شخص نے ملک مؤرخ پر بینہ قائم کیا اور قابض نے ثابت کیا کہ میں اس تاریخ سے پہلے ہی اس کا مالک ہو چکا ہوں تو شیخین کے نزدیک قابض کا بینہ مقبول ہوگا۔ امام محمد بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا۔ وقال لا قبل من ذی الید بیہ (ہدایہ، عنایہ، نہایہ، نتائج الافکار، معراج)

(کتاب الاقرار)

(۱۴)..... بائع نے اولاً اقرار کیا کہ میں نے ثمن پر قبضہ کر لیا تھا بعد میں کہتا ہے کہ میں نے قبضہ نہیں کیا تھا یا اولاً کسی شے کی فروختگی کا اقرار کیا اس کے بعد کہتا ہے کہ میں نے جھوٹ بولا ہے یا کسی مقروض نے اقرار کیا کہ میں نے قرض پر قبضہ کر لیا تھا اس کے بعد کہتا ہے میں نے جھوٹ بولا تھا تو امام ابو یوسف کے نزدیک ان سب صورتوں میں مقرر کی تصدیق کی جائے گی۔ اور مقررہ سے قسم لی جائے گی۔ طرفین کے نزدیک قسم نہیں لی جائے گی۔ مگر بعد میں امام محمد نے امام ابو یوسف کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (بجر)

(کتاب الاجارة)

(۱۵) باب الاجر متی يستحق

اگر اجرت میں کوئی معین شے ہو تو اس میں نفس عقد سے تملک ثابت نہیں ہوتا اور اگر اجرت دین ہو تو نفس عقد سے تملک ثابت ہو جاتا ہے یہ امام محمد کا پہلا قول ہے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ استیفاء منفعت سے پیشتر اجرت کا استحقاق نہیں ہوتا اجرت عین ہو یا دین (نہایہ) حاشیہ چلپی۔

(۱۶) باب ضمان الاجیر

ایک شخص نے گھئی کی مشکیزہ منتقل کرنے کے لئے ایک جمال کو اجرت پر لیا اور جمال کے سر پر رکھنے کے لئے دونوں نے اٹھائی مشکیزہ ہاتھ سے جھوٹ گئی اور گھئی گر گیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک جمال ضامن نہ ہوگا اور اگر جمال اس کے گھر تک لے آیا اور دونوں نے مل کر سرسہ اتاری اور پھر گھئی گر گیا تو جمال ضامن ہوگا۔ امام محمد بھی پہلے اسی کے قائل تھے بعد میں آپ نے عدم ضمان کی طرف رجوع کر لیا۔

(بدائع، شامی)

(کتاب المزارعة)

(۱۷)..... اگر عقد مزارعت میں عاقدین کی جانب سے تعین (بھوسہ) کے متعلق سکوت ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک عقد فاسد ہے۔ امام محمد کے نزدیک جائز۔ (اس صورت میں بھوسہ بیج والے کا ہوگا) مگر بعد میں آپ نے امام ابو یوسف کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (بدائع)

(کتاب الکراہیۃ)

(۱۸) فصل فی الاستبراء

خرید کردہ باندی کے ساتھ وطی جائز ہونے کے لئے استبراء رحم ضروری ہے اگر باندی ذوات الخیض میں سے ہو تو استبراء رحم حیض کے ذریعہ سے ہوگا اور ذوات الاشہر میں سے ہو تو استبراء رحم مہینوں کے ذریعہ سے ہوگا اور اگر اس کا طہر تمتد ہو جائے تو امام محمد کا پہلا قول یہ ہے کہ دس دن چار ماہ انتظار کرے آخری قول یہ ہے کہ پانچ دن دو ماہ انتظار کرے۔ (شامی)

وہ مسائل جن میں امام محمد سے رجوع مرتین ثابت ہے۔

(۱۹)..... قاضی نے ایک شخص سے کہا کہ میں فلاں شخص پر رجم یا قطع ید کا فیصلہ کر دیا سو تو اس کو سنگسار کر دے یا اس کا ہاتھ کاٹ دے، تو اس شخص کے لئے تعمیل کی گنجائش ہے یعنی وہ اس کا ہاتھ کاٹ سکتا ہے مگر امام محمد نے اس سے رجوع کر لیا۔ اور فرمایا کہ جب تک وہ شخص حجت ثبوت کا معائنہ نہ کر لے اس وقت تک اس کے لئے اقدام جائز نہیں۔ امام مالک بھی اسی کے قائل ہیں اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے لیکن اس کے بعد پھر امام محمد متینین کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ قال صاحب البحر، لکن رايت بعد ذلک فی شرح ادب القضاء للصدور الشہیدانہ صح رجوع، ابی قول ابی حنیفہ والی یوسف رواہ ہشام عنہ۔ (ہدایہ معنایہ، فتح القدیر، بحر الرائق، شامی)

(۲)..... ایک شخص نے کسی ایسی چیز کا اقرار کیا جس سے اس کا رجوع کرنا صحیح نہیں جیسے بیع اور قرض وغیرہ اور ایک قاضی نے دوسرے قاضی کو اس کے اقرار کی خبر دی تو متینین کے نزدیک قاضی کی خبر قبول کی جائے گی۔ امام محمد کا بھی پہلا قول یہی ہے لیکن آپ نے اس سے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ جب تک قاضی کے ساتھ کوئی دوسرا شاہد گواہی نہ دے اس وقت تک قاضی کی خبر مقبول نہ ہوگی اس کے بعد پھر آپ نے متینین کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ (شامی)

محمد حنیف غفرلہ گنگوہی



انمول موتی

صاحب کتاب نے اپنی اس مختصر میں دو باتوں کا خاص اہتمام کیا ہے اول یہ کہ اس میں بالا التزام وہی مسائل ذکر کئے ہیں جو ائمہ احناف سے ظاہر الروایہ ہیں قال صاحب البحر فی ذیل مسئلہ ”فما كان ينبغي للمؤلف ذكره في المتن لانه موضوع لظاهر الرواية“ (محرم نمبر ۷/۲۳۲)

دوم یہ کہ اس میں زیادہ تر ائمہ ثلاثہ کے وہی اقوال لئے ہیں جو مفتی بہا ہیں مگر کچھ مسائل ایسے بھی ہیں جو غیر ظاہر الروایہ اور غیر مفتی بہا ہیں (لیکن وہ کون کون سے مسائل ہیں جن کے متعلق حتی طور پر یہ کہا جاسکے کہ یہ غیر ظاہر الروایہ ہیں اور یہ غیر مفتی بہا ہیں۔ یہ مسئلہ نہایت اہم اور دقت طلب ہے کیونکہ نہ اس کے متعلق کسی شرح میں تعرض ہے اور نہ حواشی میں اسکی نشاندہی ہے۔ جز چند مسائل کے جن کے متعلق ارباب حواشی نے مختلف مقامات میں کہا ہے کہ یہ غیر ظاہر الروایہ یا غیر مفتی بہا ہیں۔ میں فن فقہ سے گو تہی مایہ ہوں اور میرا مطالعہ بھی نہایت محدود مطالعہ ہے تاہم میں نے اپنی وسعت کے مطابق بڑی کاوش اور نہایت عرق ریزی کے بعد صدا کتب فقہیہ کے مطالعہ سے وہ مسائل ترتیب کے ساتھ مع جوابات جمع کئے ہیں جو غیر ظاہر الروایہ یا غیر مفتی بہا ہیں بغرض افادہ ہدیہ ناظرین ہیں۔ لیکن یہ واضح رہے کہ مجھے اپنی کوتاہ نظر کا اعتراف ہے اس لئے یہ میری نظر آخری نظر قرار نہیں دی جاسکتی۔ بہت ممکن ہے کسی مسئلہ سے میری نظر چوک گئی ہو، پس معدودہ مسائل کے علاوہ جملہ مسائل کتاب کو مفتی بہا سمجھ کو معمول بہا خیال کر لینا زیادہ مناسب بلکہ کسی جدید عالم اور ماہر فن مفتی کی طرف مراجعت ضروری ہے۔

کنز الدقائق اور اس کے غیر ظاہر الروایہ مسائل (کتاب الطہارۃ)

(۱) مسح رابع راسہ

الخ صفحہ نمبر ۱/۷۸ مسح راس میں چوتھائی سر کی مقدار غیر ظاہر الروایہ ہے۔ ظاہر الروایہ میں ہاتھ کی تین انگلیوں کی مقدار ہے۔

(عنایہ ص ۱۱/۱۱)

(۲) کالتسمیۃ

الخ ص ۱/۹ وضو کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا مسنون ہے یا مستحب؟ امام طحاوی اور دیگر متاخرین فقہاء کے نزدیک مختار یہ ہے کہ مسنون ہے لیکن صاحب ہدایہ نے استجاب کو ترجیح دی ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہی ظاہر الروایہ ہے۔ (شامی ص ۱/۷۸)

(۳) لا یبعر علی اہل

الخ ۱/۹۲ کنویں میں ایک دو بیگنی گر جانے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا مصنف نے اس کو مطلق رکھ کر یہ بتایا ہے کہ خشک ہو یا تر ٹوٹی ہو یا صحیح سالم بہر صورت یہی حکم ہے مگر یہ غیر ظاہر الروایہ ہے ظاہر الروایہ یہ ہے کہ رطب اور منکسر لید اور گوبر مفسد ماء ہے۔

(فتح القدیر ص ۱/۹۹)

(۴) والعرق كالسور

الخ صفحہ ۹۵/۱ یعنی ہر جانور کے پسینہ کا وہی حکم ہے جو اس کے جھوٹے کا حکم۔ اس تعیم سے گدھے کا پسینہ مشکوک ہوا کیونکہ بقول جمہور گدھے کا جھوٹا مشکوک ہے لیکن فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ ظاہر الروایہ کے لحاظ سے گدھے کا پسینہ پاک ہے۔

(شامی ص ۱۵۹/۱)

(کتاب الصلوٰۃ)

(۵) باب سجود السہو (وہو الیہ اقرب)

الخ ص ۱۶۲/۱ اگر کوئی شخص قعدہ اولیٰ بھول جائے تو دیکھا جائے گا کہ وہ اقرب الی القعود ہے یا اقرب الی القیام۔ اگر اقرب الی القعود ہو تو اس کو بیٹھ جانا چاہئے اس صورت میں سجدہ سہو نہ ہوگا اور اگر اقرب الی القیام ہو تو کھڑا ہو جانا چاہئے اس صورت میں سجدہ سہو واجب ہوگا لیکن یہ غیر ظاہر الروایہ ہے ظاہر الروایہ یہ ہے کہ جب تک وہ سیدھا کھڑا نہ ہوا ہو تو بیٹھ جائے اور سیدھا کھڑا ہو گیا ہو تو نہ بیٹھے۔

(شامی ص ۵۳۲/۱)

(۶) باب صلوٰۃ المريض (والآخرت)

الخ ص ۱۶۴/۱ اگر بیمار آدمی اشارہ سے بھی عاجز ہو جائے تو اسکے ذمہ سے نماز ساقط نہ ہوگی ہاں مؤخر ہو جائے گی۔ ظاہر عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ اگر فجر ایک دن رات سے زائد ہو تب بھی نماز ساقط نہ ہوگی ہاں مؤخر ہو جائے گی۔ لیکن یہ غیر ظاہر الروایہ ہے۔ ظاہر الروایہ یہ ہے کہ زائد ہونے کی صورت میں نماز ساقط ہو جائے گی، صاحب ہدایہ نے تجنیس میں اور قاضی خاں صاحب محیط شیخ الاسلام، فخر الاسلام وغیرہ نے اسی کو ترجیح دی ہے (شامی ص ۵۳۳/۱)

(۷) باب صلوٰۃ المسافر (ببخلاف اہل الاخصیۃ)

الخ ص ۱۶۸/۱ اگر اہل اخصیۃ جنگل میں اقامت کی نیت کریں تو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ نیت صحیح ہے وہ مقیم ہو جائیں گے یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے لیکن یہ غیر ظاہر الروایہ ہے ظاہر الروایہ کے لحاظ سے جنگل میں نیت اقامت صحیح نہیں۔

(فتح وعنایہ ص ۳۹۸/۱)

(۸) (باب صلوٰۃ الجمعۃ) (والاذن العام)

الخ ص ۱۷۲/۱ جمعہ کے لئے اذن عام کا شرط ہونا نوادرات میں سے ہے۔ ظاہر الروایہ میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ نے بھی یہ شرط ذکر نہیں کی۔ بحر ص ۱۶۳/۲، شامی ص ۵۷۰/۱

(۹) باب الجنائز (بشاء بعد الاولیٰ)

الخ ص ۱۸۸/۱ جنازہ کی نماز میں پہلی تکبیر کے بعد ثناء پڑھنا غیر ظاہر الروایہ ہے۔ ظاہر الروایہ میں الحمد پڑھنا بھی مذکور ہے۔ (عنایہ ص ۴۵۹/۱)

(کتاب الصوم)

(۱۰) باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ (بدواء وصل الی جو فہ)

الخ ص ۱/۲۲۳ اگر روزے دار نے دماغ کے زخم میں دوا لگائی اور وہ دماغ تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جائے گا خواہ دوا خشک ہو یا تر، مگر یہ غیر ظاہر الروایہ ہے ظاہر الروایہ کے لحاظ سے خشک اور تر دوا میں فرق ہے واکثر المشائخ علی ان العبرۃ للوصول۔

(فتح ص ۲/۷۴، عنایہ ۲/۷۳)

(۱۱) فصل فی العوارض وللمتطوع بغیر عذر

الخ ص ۱/۲۲۶ بلا عذر نفلی روزہ افطار کرنے کا جواز غیر ظاہر الروایہ میں ہے۔ ظاہر الروایہ میں بلا عذر افطار جائز نہیں۔

(فتح ص ۲/۸۶، بحر ص ۲/۳۰۹، مجمع الانہر ص ۱/۲۵۲)

(۱۲) باب الاعتکاف فی مسجد بصوم

الخ ص ۱/۲۲۹ بصوم سے شرط صحت اعتکاف کی طرف اشارہ ہے خواہ اعتکاف نفلی ہو یا واجب۔ یہ امام صاحب سے حسن کی روایت ہے۔ ظاہر الروایہ میں نفلی اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں (فتح ص ۲/۱۰۷، عنایہ ص ۲/۱۰۹)

(کتاب النکاح)

(۱۳) فصل فی الاکفاء وحرقة

الخ ص ۱/۲۸۹ کفایت کے سلسلہ میں حرقت اور پیشہ کا اعتبار غیر ظاہر الروایہ میں ہے۔ ظاہر الروایہ میں اس کا اعتبار نہیں۔

(فتح القدیر ص ۲/۴۲۴)

(کتاب الطلاق)

(۱۴) باب النفقة بقدر حالہما

الخ ص ۱/۳۶۹ شوہر پر بیوی کا نفقہ واجب ہے جس میں دونوں کی حالت کا اعتبار ہے یعنی دونوں مالدار ہوں تو مالداری کا نفقہ واجب ہوگا اور دونوں تنگ دست ہوں تو ناداری کا نفقہ واجب ہوگا اور صرف شوہر یا صرف بیوی مالدار ہو تو درمیانی قسم کا نفقہ واجب ہوگا۔ لیکن ظاہر الروایہ میں صرف شوہر کا حال معتبر ہے۔ (فتح و عنایہ ص ۳/۳۲۲، شامی ص ۲/۴۱۱ و ص ۲/۶۶۳)

(کتاب الایمان)

(۱۵) باب الیمین فی الاکل والشرب واللبس والكلام) حلف لا یتکلم فقرأ القرآن

الخ ص ۱/۳۹۴ ایک شخص نے قسم کھالی کہ میں کلام نہ کروں گا پھر اس نے قرآن پاک کی تلاوت کی یا تسبیح پڑھی تو حانث نہ ہوگا خواہ نماز میں پڑھے یا نماز سے باہر پڑھے مگر یہ غیر ظاہر الروایہ ہے۔ ظاہر الروایہ یہ ہے کہ اگر نماز سے باہر پڑھے گا تو حانث ہو جائے گا۔

(در مختار و شامی ص ۳/۱۰۷)

(کتاب الحدود)

(۱۶) باب قطع الطريق (أو قطع الطريق ليلًا أو نهارًا)

الخ ص ۱/۳۳۱ اگر کوئی شخص رات میں راہزنی کر لے خواہ ہتھیار کے ساتھ ہو یا بلا ہتھیار ہو یا دن میں ہتھیار کیساتھ راہزنی کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک حد جاری ہوگی۔ مگر یہ غیر ظاہر الروایہ ہے ظاہر الروایہ میں حد جاری ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ راہزنی بقدر مسافت سفریہ آبادی سے دور جنگل میں ہو۔ (شامی ص ۳/۲۱۹)

(کتاب السیر)

(۱۷) باب الغنائم وقسمتها والنفاء

الخ ص ۱/۳۳۶ قبل از تمامی جنگ مسلمان قیدیوں کے بدلہ میں کافر قیدیوں کو رہا کرنے کے جواز عدم جواز میں امام صاحب سے دو روایتیں ہیں۔ مصنف نے عدم جواز کو لیا ہے جو غیر ظاہر الروایہ ہے ظاہر الروایہ یہ ہے کہ فداء اسیر مسلم جائز ہے۔ سیر کبیر میں اسکی تصریح موجود ہے، صاحبین کا قول اور ائمہ ثلاثہ کا مذہب بھی یہی ہے۔

(غایۃ الاوطار ص ۲/۴۷۷ در المنشی ص ۱/۶۳۹، مجمع الانہر ص ۱/۶۳۹، فتح و عنایہ ص ۲/۳۰۶، شامی ص ۳/۲۳۶)

(۱۸) فصل فی الجزیہ (وراہب لایخالط)

الخ ص ۱/۴۵۰ راہب پر جزیہ کا نہ ہونا غیر ظاہر الروایہ ہے، ظاہر الروایہ میں جزیہ ہے جبکہ وہ عمل پر قادر ہو۔

(ہدایہ ص ۱/۵۷۶، غایۃ الاوطار ص ۲/۵۰۳، مجمع الانہر ص ۱/۶۸۰، شامی ص ۳/۲۷۷)

(۱۹) باب المرتدین (وتحبس ثلاثۃ ایام)

الخ ص ۱/۴۵۲ مصنف نے سر روزہ جس کو مطلق رکھ کے یہ بتایا ہے کہ تین روز کی مہلت دینا مستحب ہے خواہ مرتد طلب کرے یا نہ کرے یہ شیخین سے ایک روایت ہے۔ ظاہر الروایہ ہے کہ اگر وہ اسلام قبول نہ کرے تو فوراً قتل کر دیا جائے گا اور مہلت نہ دی جائے گی الا یہ کہ وہ مہلت طلب کرے، واذا استعمل فظاہر المسوط الوجوب (فی الامہال) وعن الامام ثلاثۃ مطلقاً

(شامی ص ۲/۲۹۴، بحر ص ۵/۱۳۵، ہدایہ ص ۱/۵۸۰، مجمع الانہر ص ۱/۶۸۸)۔

(کتاب اللقطۃ)

(۲۰) وعرف الی ان علم

الخ ص ۱/۴۵۸ پڑی ہوئی چیز پانے کا مفتی بہ حکم تو یہی ہے کہ اتنے روز تک اعلان کرے جس میں غالب گمان ہو جائے کہ اب اس کا مالک اس کو تلاش نہ کرتا ہوگا، لیکن ظاہر الروایہ میں اس کی مدت ایک سال ہے خواہ وہ شئی کم ہو یا زیادہ

(بحر ص ۵/۱۲۴، فتح و عنایہ ص ۲/۴۲۵، شامی ص ۳/۳۲۹)

(کتاب المفقود)

(۲۱) وحکم بموتہ بعد تسعین سنہ

الخ ص ۱/۹۶۶۰ سال کے بعد مفقود کی موت کا حکم لگانا مفتی بہ ہے لیکن خلاف مذہب ہے ظاہر الروایہ یہ ہے کہ جب اس کے ہم عصر لوگ ختم ہو جائیں تب اس کی موت کا حکم لگایا جائے گا۔ (ہدایہ ص ۱/۶۰۲، شامی ص ۳/۳۴۱، مجمع الانہر ۱/۷۲۱)

(کتاب الشریکۃ)

(۲۲) بغیر التقدرین والتبر

الخ ص ۱/۴۶۲ شرکت مفادہ و شرکت عنان دراہم و دنیا، کچی چاندی، غیر مسکوک سونے اور مروجہ پیسوں کیساتھ صحیح ہے انکے علاوہ کیساتھ صحیح نہیں۔ لیکن جامع صغیر میں ہے کہ کچی چاندی اور غیر مسکوک سونے کے ساتھ بھی صحیح نہیں مبسوط میں ہے کہ ظاہر الروایہ یہی ہے۔ (ہدایہ ص ۱/۱۶، فتح و عنایہ ص ۱۶/۵)

(۲۳) وخلاف الجنس

الخ ص ۱/۴۶۲ مصنف نے شرکت عنان میں اسکی تصریح کی ہے کہ اگر اس المال مختلف الجنس ہو تو شرکت عنان صحیح ہے۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر شرکت مفادہ میں اس المال مختلف الجنس ہو تو شرکت صحیح نہ ہوگی مگر یہ شیخین سے ایک روایت ہے۔ ظاہر الروایہ یہ ہے کہ شرکت مفادہ بھی صحیح ہے بشرطیکہ دونوں کے مال قیما برابر ہوں، کذا فی القہستانی (مجمع الانہر ص ۱/۷۳۰)

(کتاب البیوع)

(۲۴) والزیادۃ فیہ

الخ ص ۲/۴۹ ثمن میں اضافہ کرنا جائز ہے۔ خواہ بیع قائم ہو یا نہ ہو۔ یہ امام صاحب سے حسن کی روایت ہے ظاہر الروایہ یہ ہے کہ ہلاکت بیع کے بعد ثمن میں اضافہ کرنا جائز نہیں۔ (ہدایہ ص ۲/۶۰، مجمع ۲/۸۱، بحر ۶/۱۳۰، فتح و عنایہ ص ۵/۲۷۲، شامی ص ۴/۱۷۲)

(کتاب القضاء)

(۲۵) فصل فی الحبس) واذا ثبت الحق للمدعی

ص ۱/۱۰۱ جب مدعی کا حق ثابت ہو جائے تو قاضی مدعا علیہ کو اس کا حق دینے کا حکم کرے اگر وہ دیدے تو فیہا ورنہ اس کو قید کر دے خواہ مدعی کا حق بذریعہ بینہ ثابت ہو یا بذریعہ اقرار، یہ ایک روایت ہے جس کو علامہ زیلعی نے مستحسن کہا ہے ظاہر الروایہ میں قدرے تفصیل ہے اور وہ یہ کہ اگر مدعی کا حق بینہ کے ذریعہ ثابت ہو تو قاضی فوراً قید کر دے اور اگر اقرار سے ثابت ہو تو اسکو دینے کا حکم کرے اگر وہ دینے سے انکار کرے تو قید کر لے۔ ہذا صحتار الہدایہ والوقایہ و الجمع (در مختار شامی ص ۴/۳۲۸)

(۲۶) والتمہر المعجل

الخ ص ۱/۱۰۱ ادین مہر اور دین کفالہ کے عوض میں قید کرنا غیر ظاہر الروایہ ہے ظاہر الروایہ کے اعتبار سے ان کے عوض میں قید نہیں کیا جائے گا۔ کذا فی النفع المسائل عن المبسوط (شامی ص ۴/۳۳۰)

(۲۷) باب کتاب القاضی الی القاضی ویکتب القاضی

الخ ص ۲/۱۰۳ عیان منقولہ واعیان غیر منقولہ اور ہر اس حق میں ایک قاضی کا دوسرے قاضی کے پاس خط لکھنے کا جواز جو شبہ کی وجہ سے ساقط نہ ہو خلاف ظاہر الروایہ ہے۔ ظاہر الروایہ کے لحاظ سے اعیان منقولہ میں خط لکھنا جائز نہیں۔

(بحر ص ۱/۷، مجمع الانہر ص ۲/۱۶۵، شامی ص ۳/۳۶۵)

(کتاب الوکالۃ)

(۲۸) باب الوکالۃ بالخصومة والقبض ولا یملک القبض

الخ ص ۲/۱۵۴ اتقاضی اور خصومت کے وکیل کا مالک قبض نہ ہونا امام زفر کے قول پر ہے۔ ظاہر الروایہ یہ ہے کہ وہ قبضہ کا بھی مالک ہوتا ہے۔ (ہدایہ ص ۲/۱۷۸، غایۃ الاوطار ص ۳/۳۴۷، بحر ص ۱/۱۹۴، مجمع الانہر ص ۲/۲۳۲، نتائج ص ۱/۹۸)۔

(کتاب الدعوی)

(۲۹) لا بطلاق وعتاق الا اذا الخ الخصم

الخ ص ۲/۱۶۵ مدعی کے اصرار پر طلاق وعتاق کی قسم لینا غیر ظاہر الروایہ بلکہ قول ضعیف پر مبنی ہے فی البحر فاما کان ینبغی للمؤلف ذکرہ فی المتن لانه موضوع لظاهر الروایۃ مع انه ضعیف ایضاً، وفي الخانیۃ وان اراد المدعی تحلیفه بالطلاق و العتاق فی ظاهر الروایۃ لایجیبہ الی ذالک لان التحلیف بالطلاق و العتاق حرام و منهم من جوزہ فی زماننا والصحیح مافی ظاهر الروایۃ اه (بحر ص ۱/۲۳۲، مجمع الانہر ص ۲/۲۵۹، نتائج الافکار ص ۱/۱۷۵)

(کتاب الاجارۃ)

(۳۰) باب الاجارۃ الفاسدة وكل شهر سکن ساعۃ

الخ ص ۲/۱۳۸ اگر چند مہینوں کے لئے مکان کرایہ پر دیا تو کل مہینے بیان کر دینے تو عقد صحیح ہے۔ اب جس مہینے کے شروع میں مستاجر ایک ساعت ٹھہرے گا اس میں بھی عقد لازم ہو جائے گا پس موجب مستاجر کو اس مکان سے نہیں نکال سکتا مگر یہ غیر ظاہر الروایہ ہے ظاہر الروایہ یہ ہے کہ ہر ماہ کے شروع میں ایک دن رات تک اختیار ہوگا۔ (ہدایہ، نتائج الافکار و عنایہ ص ۱/۱۷۶، شامی ص ۵/۳۳)

(کتاب الاضحیۃ)

(۳۱) ومقطوع اکثر الاذن

الخ ص ۲/۳۲۸ مفتی بتو یہی ہے کہ اکثر عضو کٹا ہو تو قربانی نہیں مگر یہ غیر ظاہر الروایہ ہے ظاہر الروایہ یہ ہے کہ اگر تہائی سے زائد کٹا ہو تو جائز نہیں ورنہ جائز ہے۔ (کذا فی البدایہ الخ شامی ص ۵/۲۱۳)

(کتاب احياء الموات)

(۳۲) ولا یجوز احياء ما قرب من العامر

الخ ص ۲/۳۴۱ قرب کا اعتبار امام ابو یوسف کے قول پر مبنی ہے۔ ظاہر الروایہ میں حقیقت انتفاع کا اعتبار ہے قریب ہو یا بعید۔ یعنی اگر اہل قریہ اس سے نفع نہ اٹھاتے ہوں تو موات ہے ورنہ نہیں (غایۃ الاوطار ص ۴/۲۳۶، مجمع الانہر ص ۲/۵۵۷، شامی ص ۵/۲۸۷)

(کتاب الرحمن)

(۳۳) باب الرحمن یوضح علی ید عدل) اجرا لوکیل علی بیعہ

الخ ص ۲/۳۶۵ اگر عقد رہن کے بعد وکالت کی شرط لگائی گئی اور راہن غائب ہو تو وکیل کو مرہون کے فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ قہستانی نے ذخیرہ سے نقل کیا ہے کہ یہی صحیح ہے۔ زبیلی اور ذخیرہ وغیرہ میں بھی یہی ہے لیکن یہ غیر ظاہر الروایہ ہے، ظاہر الروایہ میں وکیل کو فروخت کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، ذکرہ العلامة السرخسی فی المبسوط۔

(مجمع الانہر ص ۲/۶۰۲، غایۃ الاوطار ص ۳/۲۹۱، عنایہ ص ۸/۲۲۲)

(کتاب الجنایات)

(۳۴) فصل فی الشجاج) ولاقصاص فی غیر الموضیحة

الخ ص ۲/۳۹۳ موضع کے علاوہ باقی زخموں میں قصاص کا نہ ہونا حسن کی روایت ہے ظاہر الروایہ کے لحاظ سے حارصہ، دامعہ، دامیہ، باضعہ، متلاحمہ اور سحاق میں بھی قصاص ہے۔ بعض حضرات نے اسی کو اصح کہا ہے۔

(ہدایہ ص ۳۳۸، عنایہ ص ۸/۳۱۲، مجمع الانہر ودر المنشی ص ۲/۶۲۲، غایۃ الاوطار ص ۴/۳۳۹)۔

(کتاب الوصایا)

(۳۵) من وقت الوصیۃ الخ

اگر کسی نے حمل کی یا حمل کے لئے وصیت کی تو وصیت صحیح ہے بشرطیکہ حمل وصیت کے وقت سے چھ ماہ سے کم ماہ میں پیدا ہو مگر یہ غیر ظاہر الروایہ ہے۔ ظاہر الروایہ میں موصی کی موت سے چھ ماہ سے کم میں پیدا ہونا معتبر ہے۔ کذا فی البدائع

(نتائج الافکار ص ۲/۴۳۶)

کنز الدقائق اور اس کے غیر مفتی بہا مسائل

(مسائل جلد اول)

(کتاب الطہارۃ)

(۱) ومباشرہ فاحشۃ

الخ ص ۱/۸۴ شیخین کے نزدیک مباشرۃ فاحشۃ ناقض وضو ہے۔ صاحب تحفہ نے اسی کی تصحیح کی ہے اور یہی متون میں مذکور ہے۔ امام محمد صاحب کے یہاں ناقض وضو نہیں ہے تاوقتیکہ ندی وغیرہ خارج نہ ہو۔ صاحب حقائق نے اس کی تصحیح کی ہے۔ قال الشامی فی شرح الشیخ اسماعیل عن شرح الہر جندی واكثر الكتب متظافرة علی ان الصحيح المفتی بہ قول محمد

(شامی ص ۱/۱۰۳)

(۲) ونجسہا نہ ثلث

الخ ص ۹۳/۱ کنویں میں مراہوا جانور ملا اور یہ معلوم نہیں کہ کب گرا ہے سواگر وہ پھولا یا پھٹا ہوا ہو تو تین دن تین رات سے کنویں کو ناپاک قرار دیا جائے گا۔ اور اگر پھولا یا پھٹا ہوا نہ ہو تو ایک دن ایک رات سے ناپاک کہا جائے گا۔ یہ حکم امام صاحب کے نزدیک ہے جو تشریح صاحب بدائع جہنمی براتحسان ہے، برہان، نسفی، صدر الشریعہ، موصلی نے اسی کو لائق اعتماد کہا ہے، لیکن صاحب جوہرہ نے کہا کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے کہ جب سے جانور کو دیکھا گیا ہے اسی وقت سے کنواں ناپاک مانا جائے گا، علامہ قاسم نے صحیح قدوری میں فتاویٰ عتباتی سے نقل کیا ہے کہ صاحبین ہی کا قول مختار ہے (شامی ۱/۱۵۳)

(۳) باب ایتم (و خوف فوت صلوٰۃ جنازہ)

الخ ص ۱۰۰/۱ نماز جنازہ فوت ہونے کے اندیشہ سے تیمم جائز ہے خواہ ولی جنازہ وہی ہو یا کوئی اور ہو ظاہر الروایہ یہی ہے لیکن حضرت حسن کی روایت میں جواز تیمم اس وقت ہے جب ولی جنازہ کوئی اور ہو صاحب ہدایہ، خانیہ، کافی نے اسی کی تصحیح کی ہے۔
(فتح القدیر و عنایہ ص ۹۶/۱ و فی البرہان ان روایہ الحسن بہنا احسن اھ۔ شامی ص ۱۶۹/۱۔)

(۴) باب المسح علی الخفین (و مسح علی کل العصابۃ)

الخ ص ۱۰۳/۱ مسح جبرہ کے متعلق صاحب خلاصہ نے دو روایتیں ذکر کی ہیں۔ (۱) استیعاب شرط ہے (۲) اکثر پر مسح کافی ہے، فتویٰ اسی پر ہے، قال المصنف فی الکافی ”ویکتفی بالمسح علی اکثر ہافی الصحیح“ (بحر ص ۱۹۰/۱، مجمع الانہر ص ۵۱/۱)
کتاب الصلوٰۃ

(۵) وہو البیاض

الخ ص ۱۱۸/۱ امام صاحب کے نزدیک مغرب کا وقت شفق ابیض تک رہتا ہے اور صاحبین کے نزدیک شفق احمر تک، مجمع، نقایہ، وقایہ، درر، اصلاح، درر البحار، امداد، مواہب، برہان وغیرہ میں تصریح ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ (شامی ص ۲۵۲/۱)

(۶) باب صفۃ الصلوٰۃ (و کرہ باحدہما)

الخ ص ۱۱۶/۱ امام صاحب کے نزدیک سجدہ کرتے وقت ناک پر اکتفا جائز ہے مگر مکروہ ہے۔ صاحبین کے نزدیک جائز نہیں، مجمع، شروح مجمع، وقایہ، شروح وقایہ، جوہرہ، یعنی، بحر، نہر وغیرہ میں ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ (شامی ص ۳۵۰/۱)

(۷) باب صلوٰۃ المریض (والا اخرت)

الخ ص ۱۱۶/۱ اگر بیمار آدمی اشارہ سے بھی نماز ادا نہ کر سکے تو نماز ساقط نہ ہوگی البتہ مؤخر کر دی جائے گی خواہ عجز شب و روز سے زائد ہو یا کم، لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ اگر عجز شب و روز سے زائد ہو تو نماز ساقط ہو جائے گی۔ (شامی ص ۵۳۳/۱)

(۸) باب صلوٰۃ العیدین (و سن بعد فجر عرفۃ الی ثمان)

الخ ص ۱۱۷/۱ امام صاحب کے نزدیک تکبیرات تشریق آٹھ نمازوں تک ہیں صاحبین کے نزدیک تیرھویں کی عصر تک ہیں اسی پر فتویٰ ہے۔ (در مختار و شامی ص ۵۸۸/۱)

(۹) باب صلوٰۃ الاستسقاء (لا قلب رداء)

الخ ص ۱۱۸/۱ امام محمد کے نزدیک نماز استسقاء میں قلب رداء ہے۔ علامہ شامی نے کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔

(شامی ص ۵۹۲/۱، غایۃ الاوطار ص ۳۹۴/۱)

(کتاب الزکوٰۃ)

(۱۰) باب المصروف (صح غیر ہا)

الخ ص ۱/۲۱۰ طرفین کے نزدیک ذمی کو زکوٰۃ کے علاوہ دیگر واجبات (صدقہ فطر، طعام، کفارات وغیرہ کو دینا صحیح ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح نہیں۔ فتویٰ اسی پر ہے۔ (شامی ص ۲/۶۹ و ص ۲/۲۲۰)

(۱۱) باب صدقۃ الفطر (اوز بیب)

الخ ص ۱/۱۱ امام صاحب کے نزدیک کشمش میں صدقہ فطر کی مقدار نصف صاع ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک صاع ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ (غلیۃ الاوطار ص ۱/۲۸۹)

(کتاب الصوم)

(۱۲) والا فجمع عظیم

الخ ص ۱/۱۱۱ اگر مطلع صاف ہو تو ظاہر الروایہ کے لحاظ سے جماعت عظیمہ کی شہادت ضروری ہے لیکن امام صاحب سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ صرف دو آدمیوں کی شہادت کافی ہے۔ آج کل فتویٰ کے لئے یہی روایت متعین ہے۔ (شامی ص ۲/۹۵)

(۱۳) فصل للمتطوع بغیر عذر فی روایۃ

الخ ص ۱/۲۲۶ کافی وغیرہ میں ہے کہ فتویٰ اس پر ہے کہ متطوع کے لئے بلا عذر اظہار جائز نہیں۔ (فتح القدیر ص ۲/۸)

(کتاب الحج)

(۱۴) فصل ضمن مرسلہ

الخ ص ۱/۲۶۲ ایک شخص نے شکار پکڑا اس کے بعد احرام باندھ لیا اور کسی دوسرے شخص نے اس کا شکار چھوڑ دیا تو امام صاحب کے نزدیک مرسل ضامن ہوگا۔ صاحبین کے نزدیک ضامن نہ ہوگا، صاحبین کا قول مبنی بر استحسان ہے۔ لہذا فتویٰ اسی پر ہونا چاہئے کیونکہ فتویٰ استحسان پر ہوتا ہے بجز چند مسائل کے جو اس سے مستثنیٰ ہیں اور یہ ان میں سے نہیں ہے (کذا فی البحر (شامی ص ۲/۲۲۸)

(کتاب النکاح)

(۱۵) فصل فی الحرامات (ولہ وطی امرأۃ)

الخ ص ۱/۲۸۴ حکم جواز وطی امام صاحب کے نزدیک ہے۔ صاحبین کے نزدیک اسکی گنجائش نہیں اسی پر فتویٰ ہے۔ (غلیۃ الاوطار ص ۲/۲۲، بحر ص ۳/۱۱۶)

(۱۶) باب الاولیاء والا کفاء (نفذ نکاح حرۃ مکلفۃ بلا ولی)

الخ ص ۱/۲۸۵ اگر آزاد عاقلہ بالغہ عورت بلا اجازت ولی نکاح کرے تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک علی الاطلاق جائز ہے۔ ظاہر المذہب یہی ہے لیکن حضرت حسن کی روایت یہ ہے کہ غیر کفو میں جائز نہیں اسی پر فتویٰ ہے۔ بشرطیکہ اسکے ولی کو غیر کفو کے ساتھ نکاح کرنے پر اعتراض نہ ہو۔ (در مختار و شامی ص ۲/۳۰۵)

(۱۷) والقول لہا ان اختلاف فی السکوت

الخ ص ۱/۲۸۸ زوجین میں اختلاف ہوا شوہر نے کہا کہ تو نکاح کی اطلاع پانے پر خاموش رہی تھی، بیوی نے کہا میں نے انکار کر دیا تھا اور بینہ کسی کے پاس نہیں تو عورت کا قول معتبر ہوگا۔ امام صاحب کے یہاں بلا قسم اور صاحبین کے یہاں قسم کے ساتھ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ (در مختار و شامی ص ۲/۳۱۱)

(۱۸) وللا بعد التزوج بغیۃ الاقرب مسافۃ القصر

الخ ص ۱/۲۸۸ مقدار غیبت میں مختلف اقوال ہیں بعض میں مسافت قصر یہ پر فتویٰ ہے اور بعض میں اس پر کہ اگر ولی قریب اتنی دور ہو کہ اگر اس کی رائے حاصل کی جائے یا اس کے آنے کا انتظار کیا جائے تو کفو فوت ہو جائے۔ صاحب بحر نے اسی کو ترجیح دی ہے (در مختار و شامی ص ۲/۳۲۳)

(۱۹) فصل فی الاکفاء ودیانۃ

الخ ص ۱/۱۸۹ شیخین کے نزدیک دینداری میں بھی کفایت کا اعتبار ہے۔ امام محمد کے نزدیک اس کا اعتبار نہیں الا یہ کہ لوگ اس سے ٹھٹھا کرتے ہوں، فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے کذا فی التامہ راضیہ والمقدسی والحمطی۔ (فتح القدیر ص ۱/۳۲۳، شامی ص ۲/۳۲۸)

(۲۰) باب المہر (وتعلیم القرآن)

الخ ص ۲/۲۹۲ فتح القدیر میں ہے کہ مفتی بقول پر تعلیم قرآن کا مہر ہونا صحیح ہے (غایۃ الاوطار ص ۲/۴۴)

(۲۱) فالقول لورثتہ

الخ ص ۱/۲۹۶ اگر زوجین کی موت کے بعد مہر کی مقدار میں اختلاف ہو تو امام صاحب کے نزدیک ورثہ زوج کا قول معتبر ہوگا اور اصل مہر میں اختلاف ہو تو منکر تسمیہ کا قول معتبر ہوگا۔ اور صاحبین کے نزدیک مہر مثل کا فیصلہ ہوگا فتویٰ اسی پر ہے۔ (بحر ص ۲/۱۹۷، در ص ۱/۳۲۸، غایۃ الاوطار ص ۲/۵۸)

(کتاب الطلاق)

(۲۲) باب تفویض الطلاق وقع الثلاث بلاعیۃ

الخ ص ۱/۳۲۳ یہ امام صاحب کے نزدیک ہے۔ صاحبین کے نزدیک ایک طلاق بائن ہوگی۔ مفتی بہ یہی ہے۔ (بحر ص ۳/۳۳۹، غایۃ الاوطار ص ۲/۱۳۰)

(۲۳) (باب الایلاء) وکذب ان نوى الکذب

الخ ص ۱/۳۳۲ کسی نے اپنی بیوی سے کہا: انت علی حوام اور اس سے جھوٹ کا ارادہ کیا تو ظاہر الروایہ کے لحاظ سے اسکی تصدیق کی جائے گی لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ قضاء اس کی تصدیق نہ ہوگی۔ (فتح القدیر ص ۳/۱۹۷، در مختار و شامی ص ۲/۵۶۸)

(۲۴) باب الخلع) انت طالق وعلیک الف

الخ ص ۱/۳۳۳ امام صاحب کے نزدیک طلاق اور آزادی بلا بدلہ واقع ہوگی بیوی اور غلام قبول کرے یا نہ کرے، صاحبین کے نزدیک حکم یہ ہے کہ اگر انہوں نے قبول کر لیا تو طلاق اور آزادی واقع ہوگی اور مال بھی واجب ہوگا ورنہ نہیں، حاوی قدسی میں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ (غایۃ الاوطار ص ۲/۱۸۳)

(۲۵) باب العنین (وکلن بکر خیرت

الخ ص ۱/۳۵۶ ظاہر الروایہ میں عورت کا اختیار مجلس پر موقوف نہیں مصنف نے اسی کو لیا ہے مگر فتویٰ اس پر ہے کہ اختیار مجلس پر موقوف رہے گا۔ کذا فی البحر والحوط والواقعات۔ (شامی ص ۲/۶۱۲)

(۲۶) باب الحصانۃ (وبہا حتی تحبض

الخ ص ۱/۳۶۸ ماں اور دادی کے پاس لڑکی کا بلوغ تک رہنا ظاہر الروایہ ہے فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے کہ جب وہ قابلِ شہوت ہو چلے تو باپ کی پرورش میں رہے۔

(غلیۃ الاوطار ص ۲/۲۳۹، بحر ص ۱/۱۸۳، درر ص ۱/۴۱۲، مجمع الانہر ص ۱/۳۹۰، در مختار و شامی ص ۲/۶۹۸)

(۲۷) باب النفقۃ (ومریضۃ لم تزف

الخ ص ۱/۳۶۹ اگر عورت بیمار ہو اور ابھی شوہر کے گھر نہ آئی ہو تو اس کو نفقہ نہ ملے گا فتویٰ اس پر ہے کہ اگر عورت شوہر کی طلب پر خود کو نہ روکے تو نفقہ ملے گا خواہ شوہر کے گھر آئی ہو یا نہ آئی ہو۔ (شامی ص ۲/۶۶۵)

(۲۸) ولا تجبر امہ، لترضع

الخ ص ۲/۳۷۲ ظاہر الروایہ کے لحاظ سے ماں کو دودھ پلانے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا گو دودھ پلانے کے لئے وہی متعین ہو یا بس طور کہ اسکے علاوہ کوئی اور دودھ پلانے والی عورت نہ ملے یا بچہ کسی اور عورت کی پستان قبول نہ کرے لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ متعین ہونے کی صورت میں دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا کذا فی الخانیۃ والمجتبیٰ وفی فتح القدیر هو الاصول۔

(در مختار و شامی ص ۲/۶۹۳)

(۲۹) والا امر ببیعہ

الخ ص ۲/۳۷۲ غلام کا نفقہ آقا پر واجب ہے۔ اگر وہ نہ دے تو غلام اپنی کمائی میں سے خرچ کرے اور اگر وہ کمانے سے عاجز ہو تو امام صاحب کے نزدیک قاضی آقا کو حکم کرے گا کہ غلام بیچ ڈال۔ صاحبین کے نزدیک حکم کی ضرورت نہیں بلکہ قاضی خود ہی فروخت کر دیگا، فتویٰ اسی پر ہے۔ (در مختار و شامی ص ۲/۷۰۶)

(کتاب العتاق)

(۳۰) باب العبد یعتق بعضہ (لا الوطی

الخ ص ۱/۳۷۸ دو باندیوں میں سے ایک کو غیر معین طور پر آزاد کیا پھر ایک سے وطی کی تو امام صاحب کے نزدیک یہ وطی عتق مبہم کا بیان ہے اور ان دونوں کے ساتھ وطی کرنا بھی حلال ہے۔ صاحبین کے نزدیک دوسری باندی آزاد ہو جائے گی اور اس کے ساتھ وطی کرنا جائز نہ ہوگا فتویٰ اسی پر ہے۔ کذا فی الطحطاوی۔

(ہدایہ ص ۱/۴۴۵، بحر ص ۲/۲۷۰، مجمع الانہر ص ۱/۵۳۲، غلیۃ الاوطار ص ۲/۳۰۶، شامی ص ۳/۲۴)

(۳۱) ولو شہداۃ حر

الخ ص ۱/۳۷۸ دو آدمیوں نے گواہی دی کہ زید نے اپنی دو باندیوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا تو گواہی عتق مبہم پر ہے جو امام صاحب

کے یہاں مسموغ نہیں ہوتی۔ کیونکہ آپ کے نزدیک عتق مبہم محرم شرمگاہ نہیں ہے مگر فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ اس مقام میں امام صاحب کے قول پر فتویٰ دینا جائز نہیں۔ (غایۃ الاوطار ص ۲/۳۰۷)

(کتاب الایمان)

(۳۲) باب الیمین فی الدخول والخروج والاتیان وغیر ذلک) والواقف علی السطح داخل

الخ ص ۱/۳۹۰ یہ عربوں کے حق میں ہے اہل عجم کے عرف میں واقف سطح کو داخل دار نہیں کہتے لہذا حائث نہ ہوگا۔ فتویٰ اسی پر ہے۔ (غایۃ الاوطار ص ۲/۳۴۶، بحر ص ۲/۳۲۷، مجمع الانہر ص ۱/۵۵۸، شامی ص ۳/۷۷)

(۳۳) باب الیمین فی الاکل والشرب واللبس والکلام) ولحم الخنزیر

الخ ص ۱/۳۹۲ خنزیر اور آدمی کے گوشت سے حائث ہونا کوفیوں کے عرف پر ہے۔ ہمارے یہاں ان کے کھانے سے حائث نہ ہوگا۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

(فتح القدیر ص ۲/۴۸، حاشیہ عنایہ ص ۲/۴۷، بحر ص ۲/۳۴۸، مجمع الانہر ص ۱/۵۴۶، غایۃ الاوطار ص ۲/۳۵۷، درر ص ۲/۵۱)

(۳۴) لا اللعب والرمان

الخ ص ۱/۳۹۲ امام صاحب کے نزدیک عنب و رمان اور رطب فواکہ میں داخل نہیں پس ان کے کھانے سے حائث نہ ہوگا فتویٰ اسی پر ہے۔ (شامی ص ۲/۹۷) یسطح

(۳۵) والا دام ما یسطح

الخ ص ۱/۳۹۲ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے کہ سالن ہر وہ چیز ہے جس کے ساتھ روٹی کھائی جائے۔ (غایۃ الاوطار ص ۲/۳۶۰، بحر ص ۳/۳۵، مجمع الانہر ص ۱/۵۷۰، درر ص ۲/۵۱، شامی ص ۳/۹۷)

(۳۶) ود ہر مجمل

الخ ص ۱/۳۹۵ نکرہ ہونے کی صورت میں امام صاحب کے نزدیک لفظ دہر کی کوئی تحدید نہیں صاحبین کے نزدیک چھ ماہ پر محمول ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ (حاشیہ اعراض ص ۱/۱۶۱)

(۳۷) باب الیمین فی البیع والشراء والتزویج والصلوۃ والصوم وغیرہا) قالت تزوجت

الخ ص ۱/۴۰۱ بیوی نے کہا تو نے فلاں عورت سے شادی کی ہے۔ شوہر نے جواب دیا۔ کل امرأۃ لی طالق تو ظاہر الروایہ کے لحاظ سے محلفہ عورت کو طلاق ہو جائے گی۔ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ طلاق نہ ہوگی۔ علامہ سرخسی نے اسی کی تصحیح کی ہے۔ وفی جامع قاضی خلیفہ وبہ اخذ عامة مشائخنا، وفی شرح التلخیص قال البزدوی فی شرحہ ان الفتویٰ علیہ۔

(در مختار و شامی ص ۱/۱۲۷)

(کتاب الحدود)

(۳۸) باب الوطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجبہ) وبالزنا بمستأجرة

الخ ص ۱/۴۱۱ عورت کو زنا کے لئے اجرت پر لیا تو حد واجب ہوگی یا نہیں؟ فتح القدیر میں وجوب کو ترجیح دی ہے۔ (مجمع الانہر ص ۱/۶۰۳، بحر ص ۵/۲۰، غایۃ الاوطار ص ۲/۴۶)

(۳۹) و بحرم نکحہا

الخ ص ۱/۴۳۱ صاحبین کے نزدیک محرمہ عورت کیساتھ نکاح کر کے وطی کرنے سے حدود واجب ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔
(غایۃ الاوطار ص ۲/۴۶۵، مجمع الانہر ص ۱/۶۳۹، درمختار و شامی ص ۳/۴۱۹)

(کتاب السرقة)

(۴۰) باب قطع الطريق (او قطع الطريق لیلاً او نهاراً)

الخ ص ۱/۴۳۱ اگر کوئی شخص رات میں راہزنی کرے خواہ ہتھیار کے ساتھ ہو یا بلا ہتھیار ہو یا دن میں ہتھیار کیساتھ راہزنی کرے تو لہام ابو یوسف کے نزدیک حد جاری ہوگی۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

(غایۃ الاوطار ص ۲/۴۶۵، مجمع الانہر ص ۱/۶۳۹، درمختار و شامی ص ۳/۴۱۹)

(کتاب الوقف)

(۴۱) والملك يزول بالقضاء

الخ ص ۱/۴۶۶ زوال ملک واقف کے لئے قضائے قاضی کی ضرورت امام صاحب کے یہاں ہے۔ صاحبین کے نزدیک اس کی ضرورت نہیں اسی پر فتویٰ ہے۔ وفی فتح القدیر انه الحق۔

(بحر ص ۵/۲۱۰، غایۃ الاوطار ص ۲/۵۶۶، مجمع الانہر ص ۱/۴۷۱، درمختار و شامی ص ۳/۳۶۹)

(۴۲) ولا یقسمه بین مستحق الوقف

الخ ص ۱/۴۶۶ امام محمد کے نزدیک وقف کی ٹوٹ پھوٹ مستحقین وقف کے درمیان تقسیم کرنا صحیح نہیں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح ہے۔ قال الصدر الشهيد والفتویٰ علی قول ابی یوسف ترغیباً للناس فی الوقف (غایۃ ص ۵/۵۶)

(۴۳) فصل (ومن بنی سقائیۃ)

الخ ص ۱/۴۶۸ اگر کوئی شخص پانی کی پاؤ یا خانقاہ یا مقبرہ وغیرہ بنائے تو جب تک حاکم وقت اس کا حکم نہ کرے اس وقت تک امام صاحب کے نزدیک ملک زائل نہ ہوگی پس وہ حکم حاکم سے پیشتر رجوع کر سکتا ہے مگر فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے کہ زوال ملک کے لئے حکم حاکم ضروری نہیں پس وہ رجوع نہیں کر سکتا ہے۔ (فتح ص ۵/۶۷)

مسائل جلد ثانی

(کتاب البیوع)

(۴۴) ومن باع صبرة کل صاع

الخ ص ۲/۱۱۳ ایک شخص نے غلہ کا ڈھیر اس طرح بیچا کہ ہر صاع ایک درہم میں ہے تو امام صاحب کے نزدیک بیع صرف ایک صاع میں صحیح ہوگی باقی میں فاسد۔ اور اگر ایک تھان اس طرح بیچا کہ ہر گز ایک درہم میں ہے تو ایک گز میں بھی بیع جائز نہ ہوگی۔ صاحبین کے نزدیک

دونوں صورتوں میں بیع صحیح ہے۔ مہر الفائق میں عیون سے اور شربلایہ میں برہان سے اور قہستانی میں محیط سے منقول ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ (در مختار و شامی ص ۳۱/۲)

(۴۵) وفسد بیع عشرۃ اذرع

الخ ص ۱۳/۲ ایک شخص کا مکان سو گز ہے اس نے اس میں سے دس گز فروخت کیا تو امام صاحب کے نزدیک بیع ناجائز ہے۔ صاحبین کے نزدیک جائز ہے یہی صحیح ہے۔ (در مختار و شامی ص ۳۳/۲)

(۴۶) باب خیاری الرویۃ و ظاہر الثوب

الخ ص ۲۶/۲ ہمارے ائمہ ثلاثہ کے یہاں لپٹے ہوئے کپڑے اور مکان کے ظاہر کو دیکھ لینا کافی ہے۔ امام زفر کے یہاں کافی نہیں یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (غلیہ ص ۳۹/۳، مجمع ص ۳۶/۲، در مختار و شامی ص ۷۰/۲)

(۴۷) باب خیاری العیب اوکان طعائماً فاکلہ او بعضہ

الخ ص ۲۸/۲ غلام وغیرہ میں ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے کہ بقدر نقصان رجوع کر سکتا ہے۔ (غلیہ الاوطار ص ۵۹/۳، بحر ص ۵۹/۶، مجمع الانہر ص ۴۷/۲، فتح و عنایہ ص ۱۶۳/۵، در مختار و شامی ص ۸۷/۲)

(۴۸) باب البیع الفاسد واخل

الخ ص ۳۵/۲ شہد کی کسی کی بیع کا ناجائز ہونا۔ شیخین کے قول پر ہے۔ اور فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔ کہ جائز ہے کذا فی الذخیرہ والمحیط والنوازل (غلیہ الاوطار ص ۷۹/۳، بحر ص ۸۵/۶، مجمع الانہر ص ۵۸/۲)

(۴۹) باب التولیۃ والمرأۃ فان التلف فعلم

الخ ص ۴۷/۲ کسی نے کپڑے کا ایک تھان ایک ہزار میں ادھار خریدا اور بطریق مرابحہ گیارہ سو میں فروخت کیا۔ مشتری نے اس کو معیوب کر دیا۔ پھر معلوم ہوا کہ بائع نے ادھار خریدا تھا تو بقول فقیہ ابو جعفر فتویٰ کے لئے مختار یہ ہے کہ ادھار اور نقد کے لحاظ سے قیمت میں جو فرق ہو مشتری اتنی مقدار واپس لے لے۔ (بحر ص ۱۲۵/۶، مجمع الانہر ص ۷۸/۲، غلیہ الاوطار ص ۱۱۲/۳)

(۵۰) باب الربوا ویستقرض الخنزیر

الخ ص ۵۶/۲ روٹی قرض لینے کے سلسلے میں مصنف نے امام ابو یوسف کا قول اختیار کیا ہے کہ وزن کے لحاظ سے لی جائے، عدد کے اعتبار سے نہ لی جائے۔ علامہ زبلی نے اسی پر فتویٰ ذکر کیا ہے لیکن شرح مجمع میں ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے کہ دونوں طرح صحیح ہے۔ اسی کو کمال الدین نے محسن جانا ہے اور اسی پر صاحب تنویر نے اعتماد ظاہر کیا ہے۔

(مجمع الانہر ص ۸۹/۲، بحر ص ۱۴۷/۶، غلیہ الاوطار ص ۱۳۲/۳، فتح القدیر ص ۲۹۹/۵، شامی ص ۱۹۶/۲)

(۵۱) باب السلم واللحم

الخ ص ۶۳/۲ امام صاحب کے نزدیک گوشت میں بیع سلم صحیح نہیں، صاحبین کے نزدیک صحیح ہے، بشرطیکہ جنس، نوع، صفت، موضع، مقدار وغیرہ بیان کر دی جائے (بحر، شرح مجمع، عیون، حقائق وغیرہ میں ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے۔)۔

(بحر ص ۱۷۲/۶، غلیہ الاوطار ص ۱۴۴/۳، مجمع الانہر ص ۹۹/۲)

(۵۲) باب المتفرقات (وان قضی زیوفا

الخ ص ۶۹/۲ کھروں کے عوض کھوئے درہموں سے حق کا ادا ہو جانا طرہین کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اسی جیسے کھوئے دیکر اپنے کھرے واپس لے لے۔ کہا گیا ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے۔

(بحر ص ۱۹۲/۶، مجمع الانہر ص ۱۱۰/۲، غایۃ الاوطار ص ۱۵۶/۳، شامی ص ۳۶/۴)

(کتاب الصرف)

(۵۳) قبل دفعہ بطل البیع

الخ ص ۶۱/۲ اگر ادائیگی سے پہلے ذرا ہم مشغولہ یا فلوس نافذہ کا رواج ختم ہو جائے تو امام صاحب کے نزدیک بیع باطل ہو جائے گی۔ صاحبین کے نزدیک باطل نہ ہوگی بلکہ ان کی قیمت واجب ہوگی۔ اب امام ابو یوسف کے نزدیک اس دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا جس دن بیع ہوئی تھی اور امام محمد کے نزدیک اس دن کی قیمت کا جس دن ان کا رواج ختم ہوا ہے، ذخیرہ، خلاصہ، یعنی، شرح کنز وغیرہ میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہے اور محیط، تہذیب حقائق میں امام محمد کے قول پر، بہر حال فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ نہ کہ امام صاحب کے قول پر۔

(غایۃ الاوطار ص ۱۶۹/۳، فتح و عنایہ ص ۳۸۳/۵، شامی ص ۲۵/۴، بحر ص ۲۱۹/۶)

(کتاب القضاء)

(۵۴) باب کتاب القاضی الی القاضی وغیرہ) ویفقد القضاء بشهادة الزور

الخ ص ۱۰۵/۲ اچھوٹے گواہوں کے ذریعہ عتود و فسوخ میں قاضی کے فیصلہ کا ظاہر اور باطن نافذ ہونا امام صاحب کے نزدیک ہے، صاحبین امام زفر، ائمہ ثلاثہ، کے نزدیک صرف ظاہر نافذ ہوگا۔ محیط، برہان، شرنبلالیہ، مجمع الانہر، در المنشی، بحر وغیرہ میں ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے (فتح القدیر ص ۴۹۱/۵، غایۃ الاوطار ص ۲۳۷/۳، بحر ص ۱۶/۷، مجمع الانہر ص ۱۷۰/۲، در مختار و شامی ص ۳۴۷/۴)

کتاب الشہادۃ

(۵۵) ولا یعمل شہادۃ

الخ ص ۱۱۰/۲ امام صاحب کے نزدیک شہاد اور قاضی اور راوی حدیث کو اپنے نوشتہ پر عمل کرنا جائز نہیں جب تک کہ اس کو واقعہ خوب محفوظ نہ ہو، صاحبین کے نزدیک جائز ہے پھر بعض نے کہا کہ امام محمد کے نزدیک تینوں کے لئے جائز ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک صرف قاضی اور راوی کے لئے جائز ہے شہاد کے لئے جائز نہیں۔ شمس الائمہ طہوانی فرماتے ہیں کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے، اجناس میں بھی ایسا ہی ہے اور بزاز یہ میں بھی اسی پر جزم و یقین ظاہر کیا ہے وفی المبتغی من وجد خطه وعرفه ونسی الشہادۃ وسعه ان یشہد اذا کان فی حوزہ وبہ ناخذہ وفی السراج "وما قالہ ہو المعمول علیہ" وفی المنخ "وقولہما ہو الصحیح" وفی الحقائق وعلیہ الفتوی وفی العیون والفتوی علی قولہما۔ بہر کیف امام صاحب کا قول غیر مفتی بہ ہے۔

(بحر ص ۷۹/۷، مجمع الانہر ص ۱۹۲/۲، شامی ص ۳۶۸/۴)

(کتاب الوکالۃ)

(۵۶) برضا الخصم

الخ ص ۱۱۲/۲ امام صاحب کے یہاں توکیل بالخصمۃ کے لزوم کے لئے خصم کی رضامندی ضروری ہے صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے

نزدیک ضروری نہیں، فقید ابوالیث کا فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اسی کو عثمانی نے پسند کیا ہے اور اسی کی نہایت میں تصحیح ہے، فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ شیخ ابوالقاسم صفار نے اسی کو لیا ہے خزانہ المفتیین میں ہے کہ صاحبین کا قول مختار ہے۔

(بحر ص ۷/۱۰۸، نتائج الافکار ص ۸/۸، غایۃ الاوطار ص ۳/۳۲۷)۔

(کتاب الدعویٰ)

(۵۷) الا اذا ائح الخصم

الخ ص ۲/۱۶۵ اگر دعویٰ طلاق یا عتاق کی قسم کھلانے پر اصرار کرے تب بھی اکثر مشائخ کے نزدیک ان کی قسم کھلانا جائز نہیں۔ قاضی خان نے اسی کی تصحیح کی ہے خزانہ المفتیین اور منیۃ المفتی میں بھی ایسا ہی ہے۔ تاتار جانیہ میں ہے کہ فتویٰ عدم تحلیف پر ہے اور قول ضعیف یہ ہے کہ اصرار کی صورت میں گنجائش ہے۔ (مجمع الانہر ص ۲/۲۵۹، بحر ص ۷/۲۳۲، غایۃ الاوطار ص ۳/۳۷۱)۔

(کتاب اللودیعة)

(۵۸) فان حفظها بغیر ہم

الخ ص ۲/۲۱۵ مودع ودیعت کی حفاظت خود کرے یا اپنے اہل و عیال سے کرائے۔ اگر ان کے علاوہ کسی اور سے حفاظت کرائے اور ودیعت ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا لیکن امام محمد سے روایت ہے کہ اگر وہ ایسے شخص سے حفاظت کرائے جو اس کے مال کی حفاظت کو تاتا ہے جیسے اس کا وکیل شریک معاوضہ، شریک عنان تو ضامن نہ ہوگا، ابن ملک وغیرہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔

(در مختار و ثمائی ص ۴/۵۱۶)۔

(کتاب الاجارۃ)

(۵۹) بعد الاقامۃ

الخ ص ۲/۲۳۳ امام صاحب کے نزدیک خشت سادی مزدوری اثینیں کھڑی کر دینے کے بعد واجب ہو جاتی ہے۔ صاحبین کے نزدیک اس وقت واجب ہوتی ہے جب وہ تہہ بجا کر چٹا لگا دے۔ کہا گیا کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ کذا فی مجمع الانہر، و بقولہما یفتی ذکرہ ابن الکمال معز باللعیون۔

(در المنشی ص ۲/۳۷۳، مجمع الانہر ص ۲/۳۷۳، شامی ص ۵/۱۱)۔

(۶۰) باب ما یجوز من الاجارۃ وما یکون خلافا فیہا وبالضرب

الخ ص ۲/۲۳۶ اگر مستاجر کے مارنے یا لگام کھینچنے سے سواری ہلاک ہو جائے تو امام صاحب کے نزدیک مستاجر پر کل قیمت کا تادان ہوگا۔ صاحبین اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے عادت و عرف کے خلاف مارا یا لگام کھینچا تو ضامن ہوگا ورنہ نہیں۔ در مختار میں ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے (در مختار)۔

(۶۱) اکل

الخ ص ۲/۲۳۶ مستاجر نے چوپایہ کر لیا اور اس پر ایسا پالان لادا جو اس جیسے جانور پر نہیں لادا جاتا اور چوپایہ ہلاک ہو گیا۔ تو امام صاحب کے نزدیک کل قیمت کا تادان لیا جائے گا۔ اور صاحبین کے نزدیک بقدر^(۱) مازاد کا علامہ شرنبلالی نے نقل کیا ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ (شامی ص ۵/۲۶)۔

(۶۲) باب الاجارة الفاسدة (کل شہر سلکن ساعۃ منہ)

الخ ص ۲/۱۲۳۸ اگر چند ماہ کے لئے مکان کرایہ پر دیا اور کل مہینے بیان کر دیئے تو عقد صحیح ہے اور جس مہینہ میں مستاجر ایک ساعت ٹھہرے اس میں بھی اجارہ صحیح ہو جائے گا اب موجد اس کو مکان سے نہیں نکال سکتا۔ مگر فتویٰ اس پر ہے کہ ہر ماہ کے شروع میں ایک دن ایک رات تک اختیار ہوگا ظاہر روایہ بھی یہی ہے۔ (در مختار و شامی ص ۵/۳۳)

(۶۳) باب اجارة العبد والا جر و عدمہ

الخ ص ۲/۱۲۳۷ اگر مالک کہے کہ تو نے مفت کام کیا ہے اور اجیر کہے کہ اجرت پر کیا ہے تو امام صاحب کے نزدیک مالک کا قول معتبر ہوگا۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر ان میں اجرت کیساتھ معاملہ ہوتا رہا ہو تو اجرت واجب ہوگی ورنہ نہیں، امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر کارگیر اجرت لینے میں مشہور ہو تو اجیر کا قول معتبر ہوگا ورنہ مالک کا نہایت، کفایہ، غایہ، شرح شہابان، زیلعی، تبیین، تنویر وغیرہ میں ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔ (حاشیہ عنایہ ص ۷/۲۱۹، مجمع ص ۲/۳۹۸)

(کتاب الحجر)

(۶۴) لا بسفہ

الخ ص ۲/۱۲۷۲ امام صاحب کے یہاں عاقل بالغ شخص بوجہ سفاہت مجبور نہیں ہوتا۔ صاحبین کے نزدیک مجبور ہوتا ہے۔ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ (در مختار ص)

(۶۵) و دین

الخ ص ۲/۱۲۷۲ امام صاحب کے یہاں مدیون پر حرج نہیں۔ صاحبین کے نزدیک ہے اسی پر فتویٰ ہے۔
(غایۃ الاوطار ص ۲/۸۹، مجمع الانہر ص ۲/۴۳۳، تکرملہ بحر ص ۸/۸۳)۔

(۶۶) ولم یبع عرضه وعقارہ

الخ ص ۲/۱۲۷۲ یہ امام صاحب کے نزدیک ہے۔ صاحبین کے نزدیک قاضی بسلسلہء دین مدیون کا سامان اور اس کی زمین فروخت کر سکتا ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے (در مختار و شامی ص ۵/۹۸، مجمع الانہر ص ۲/۴۳۳، تکرملہ بحر ص ۸/۸۳)۔

(کتاب الغصب)

(۶۷) فقیمۃ یوم الخصومة

الخ ص ۲/۱۲۸۱ ایک شخص نے کسی کی مثلی چیز غصب کر لی اور اس جسی چیز کا ملنا ختم ہو گیا تو اس کی قیمت واجب ہوگی جس میں امام صاحب کے نزدیک خصوصیت کے دن کا اعتبار ہوگا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک غصب کے دن کا اور امام محمد کے نزدیک اس دن کا جس دن وہ منقطع ہوئی ہے۔ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔ (شامی ص ۵/۱۲۰)

(۶۸) و ملک فی یدہ لم یضمنہ

الخ ص ۲/۱۲۸۳ ایک شخص نے کسی کی زمین غصب کر لی اور وہ اس کے قبضہ میں رہتی ہوئی ضائع ہو گئی تو شیخین کے نزدیک وہ ضامن نہ

ہوگا۔ امام محمد کے نزدیک ضامن ہوگا۔ مسئلہ اوقاف میں فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔ قال الکمال، الفتویٰ علی ضمان العقار فی ثلاثة اشياء اہ (در مختار و شامی ص ۱۲۲/۵، غایۃ الاوطار ص ۱۰۶/۳، مجمع ص ۲/۳۵۸، تکرار بحرص ۱۱۱/۸)

(۶۹) فصل (ومن کسر مغزفاً)

الخ ص ۲/۱۸۸ اگر کوئی شخص کسی کے آلات لہو باجے وغیرہ توڑ دے تو امام صاحب کے نزدیک ضامن ہوگا صاحبین کے نزدیک ضامن نہ ہوگا۔ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ کذانی المحر (شامی ص ۲/۲۲۸، تکرار بحرص ۱۲۵/۸، مجمع ص ۲/۳۶۹، غایۃ ص ۱۱۸/۳)

(کتاب الشفعة)

(۷۰) باب طلب الشفعة والخصومة فیہا ثم لا تسقط بالتاخیر

الخ ص ۲/۲۹۴ جب شفع کو مکان یا زمین کی فروختگی کا علم ہو تو اس کو مجلس علم میں اس بات پر گواہ قائم کرنا ضروری ہے کہ میں اس کو لینا چاہتا ہوں پھر زمین یا مشتری یا بائع کے پاس گواہ بنائے پھر قاضی کے پاس۔ اب اگر قاضی کے پاس طلب میں تاخیر ہو جائے تو امام صاحب کے نزدیک حق شفعہ ساقط نہ ہوگا ظاہر الروایہ یہی ہے امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر ایک ماہ تک تاخیر کی تو حق شفعہ باطل ہو جائے گا علامہ عینی صاحب ہدایہ صاحب کافی نے کہا ہے کہ فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے اور شرنبلالیہ میں برحان سے منقول ہے کہ صاحب ذخیرہ، برحان، مغنی، قاضی خاں کی تصحیح ہدایہ صحیح ہے اور آجکل فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے منافع، محیط ذخیرہ، خلاصہ، منیۃ المفتی، مضمرات، مختارات، التوازل، وقایہ نقایہ، مغنی میں بھی یہی ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔

(نتائج الافکار ص ۲/۳۲۱، مجمع الانہر ص ۲/۴۷۵، در مختار و شامی ص ۱۳۸/۵)

(۷۱) باب ما تبطل بہ الشفعة ولا یکرہ الحیلۃ

الخ ص ۲/۳۰۳ حیلہ کی دو صورتیں ہیں ایک برائے اسقاط اور ایک برائے ثبوت، بعض کے نزدیک دونوں صورتیں جائز ہیں مصنف نے اسی کو لیا ہے لیکن در مختار و عنانیہ اور تاتارخانیہ وغیرہ میں ہے کہ حیلہ برائے اسقاط بالاجماع مکروہ ہے اور حیلہ برائے دفع امام محمد کے نزدیک مکروہ ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں۔ باب شفعہ میں فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے اور باب زکوہ میں امام محمد کے قول پر (غایۃ الاوطار ص ۳/۱۳۸، مجمع ص ۲/۳۸۶)

(کتاب المز ارعۃ)

(۷۲) فان شرطاه علی العاقل فسدت

الخ ص ۲/۱۳۴ اگر عامل پر زمین میں بیج ڈالنے، بکھتی کاٹنے، گاہنے اور اڑانے کی شرط لگائی تو ظاہر الروایہ کے لحاظ سے مزارعت فاسد ہے۔ لیکن امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ صحیح ہے اسی پر فتویٰ ہے و هو اختیار مشائخ بلخ، قال شمس الانامہ السرخسی ہذا هو الاصح (ہدایہ ص، غایۃ الاوطار ص ۲/۱۵۸، مجمع الانہر ص ۲/۵۰۱، تکرار بحرص ۱۶۳/۸)

(کتاب الذبائح)

(۷۳) فصل فیما تحلل الکلمہ وما لا تحلل والخیل

الخ ص ۲/۳۲۰ امام صاحب کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا حلال نہیں صاحبین کے نزدیک جائز ہے مگر بکرا ہت تنزیہیہ، فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے (در مختار و شامی ص ۲۰۰/۵)

(کتاب احیاء الموات)

(۷۴) ولا حریم للنفیر

الح ص ۳۳۲/۲ نبیر ونبیر دوسرے کی ملک میں واقع ہو، امام صاحب کے نزدیک اس کا کوئی حریم نہیں صاحبین کے نزدیک بقدر ضرورت حریم ہے۔ یعنی اتنا کہ نہر کی مینڈھ پر چڑھ سکے اور اگر نہر مٹی سے پٹ جائے تو اس کے اندر سے مٹی نکال کر مینڈھ پر ڈالی جاسکے۔ پھر امام محمد کے نزدیک مینڈھ کا اندازہ بقدر عرض نہر ہے (ہر طرف سے) اور امام ابو یوسف کے نزدیک بقدر نصف لطن نہر، قہستانی میں کرمانی سے اور برجندی میں ابو نزل سے منقول ہے کہ فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے ہو بکذا فی الفتاویٰ النہری۔

(مجمع الانہر ص ۵۶۰/۲ و ۵۶۱/۲، غایۃ الاوطار ص ۲۵۳۹/۲، تہذیبہ بحر ص ۲۱۲/۸)

(کتاب الاثریۃ)

(۷۵) والحدال منہا الرہبۃ

الح ص ۳۵۰/۲ نبیز تر اور نبیز ریب (جب ان کو قدرے پکایا جائے) اور خلطین اور شہد بخو، جوار، گیہوں، انجیر کی نبیز (پکائی جائے یا نہ پکائی جائے)۔ نبیزین کے نزدیک حلال ہے، بشرطیکہ اتنی پٹے جس سے نشہ ہونے کا گمان غالب نہ ہو۔ نیز پینا بھی بطریق لبو وطرب نہ ہو بلکہ ہضم طعام، حق تعالیٰ کی طاعت پر قوت حاصل کرنا یا دوا کرنا مقصود ہو امام محمد اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مطلقاً حرام ہے خواہ کسی نوع سے ہو۔ نیز قلیل ہو یا کثیر، زطیمی، کفایہ، جموی، بزازیہ، شرح وہبانیہ، در مختار وغیرہ میں ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔

(غایۃ الاوطار ص ۲۶۰/۲، مجمع و ملقی ص ۵۷۲/۲)

(کتاب الجنایات)

(۷۶) باب ما سجدت الرجل فی الطريق ضمن ان کان فی غیر الصلوۃ

الح ص ۳۹۸/۲ ایک شخص مسجد میں بیٹھا ہوا تھا کوئی آدمی اس سے الجھ کر گزرا اور مر گیا تو امام صاحب کے نزدیک جالس ضامن نہ ہوگا اگر وہ نماز میں ہو ورنہ ضامن ہوگا۔ صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں ضامن نہ ہوگا۔ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے یعنی شرح ہدایہ میں ہے ”بہ اخذ مشاکنا“ ذخیرہ میں ہے۔ ”بقو لہم یفتی“ وفي الشرع لایہ معزیا للزلیعی عن الحلوانی“ اکثر النشایخ اخلوا بقو لہما و علیہ الفتوی۔

(ورنقار رشامی ص ۳۹۴/۵، غایۃ الاوطار ص ۳۵۹/۲)

(کتاب الفرائض)

(۷۷) لعدم الرود علیہا

الح ص ۴۵۵/۲ ذوی الفروض وان کا حق دینے کے بعد جو مال بچ جائے اور کوئی عصبہ نہ ہو تو باقی ماندہ مال زوجین کے علاوہ دیگر اصحاب فروض کو ان کے حصوں کے مطابق دیدیا جائے گا، قیہ، زطیمی، نہابیہ، مصحفی وغیرہ میں فتویٰ اس پر ہے کہ دیگر اصحاب فروض کی طرح زوجین کو بھی دیا جائے گا۔ (شامی ص ۵۲۰/۵)

وہ مسائل جن میں ہر دو قولوں پر فتویٰ منقول ہے (کتاب الصلوٰۃ)

(۱) باب صفۃ الصلوٰۃ و تظال اولی الفجر فقط

الح ص ۱/۱۳۸ شیخین کے نزدیک ہر نماز کی جملہ رکعات میں مساوات ہونی چاہئے البتہ فجر کی پہلی رکعت کا بقدر ثلث یا بقدر نصف طویل ہونا مسنون ہے۔ امام محمد کے نزدیک ہر نماز میں یہی حکم ہے یہاں تک کہ تراویح میں بھی پہلی رکعت دوسری رکعت سے طویل ہونی چاہئے۔ معراج الدرایہ میں ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔ مختل میں بھی ایسا ہی ہے تاہم خانہ میں ہے کہ فتویٰ کے لئے یہی ماخوذ ہے خلاصہ میں ہے کہ یہی احب ہے ابن الہمام بھی اسی کی طرف مائل ہیں لیکن حلیہ میں ہے کہ شیخین کا قول پسندیدہ ہے اور اسی پر فتویٰ ہونا چاہئے۔ عز اور شریانیہ میں بھی اسی کو برقرار رکھا ہے۔ واعتمدوا لہما فی الكنز والملتقى والمختار والہدایہ۔

(شامی ص ۱/۲۸۰)

(کتاب الرضاع)

(۲) فی ثلاثین شهراً

الح ص ۱/۳۰۶ امام صاحب کے نزدیک مدت رضاع اڑھائی سال ہے اور صاحبین کے نزدیک دو سال۔ دونوں قولوں پر فتویٰ منقول ہے۔ (بحر ص ۳/۲۳۹، غایۃ الاوطار ص ۲/۸۱، مجمع الانہر ص ۳/۵۷، درمختار و شامی ص ۲/۳۱۳)

(کتاب الایمان)

(۳) باب الیسمن فی الدخول والخروج والسکنی والاتیان وغیر ذلک) لایسکن ہذہ الدار

الح ص ۱/۳۹۰ ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں اس گھر میں نہ رہوں گا چنانچہ وہ وہاں سے منتقل ہو گیا لیکن اس نے اپنا ساز و سامان منتقل نہیں کیا یا کچھ منتقل کر لیا اور کچھ باقی رہ گیا تو امام صاحب کے نزدیک حاث ہو جائے گا۔ کیونکہ آپ کے نزدیک کل سامان منتقل کرنا ضروری ہے اگر ایک کیل بھی باقی رہ گئی تو حاث ہو جائے گا۔ امام محمد کے نزدیک اتنا سامان منتقل کر لینا کافی ہے۔ جو رہائش کے لئے ضروری ہو، امام ابو یوسف کے نزدیک اکثر سامان منتقل کر لینے کا اعتبار ہے فقیہ ابواللیث نے امام صاحب کے قول کو ترجیح دی ہے اور صاحب ہدایہ نے امام محمد کے قول کو راجح کہا ہے اور بعض نے اس پر فتویٰ بھی نقل کیا ہے صاحب محیط صاحب فوائد ظہیر یہ صاحب کافی نے تہریر کی ہے کہ فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔ (درمختار و شامی ص ۳/۷۹)

(کتاب الکفالت)

(۴) وبلا قبول الطالب

الح ص ۲/۸۶ طرفین کے نزدیک کفالت بدون قبولیت مکفول لہ صحیح نہیں، امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر مکفول لہ مجلس عقد کے بعد اطلاع ہونے پر جائز رکھے تو صحیح ہے درر بزاز یہ تلخیص، الجامع الکبیر بحر وغیرہ میں ہے کہ فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے لیکن مخ میں طوطی سے منقول ہے کہ فتویٰ طرفین کے قول پر ہے یہی نفع المسائل میں ہے شیخ قاسم نے صحیح میں کہا ہے کہ محبوبی ونشی وغیرہ کے نزدیک یہی مختار ہے۔ (درمختار و شامی ص ۲/۲۸۰، غایۃ الاوطار ص ۳/۱۸۶، مجمع الانہر ص ۲/۱۳۷)

(کتاب الشہادۃ)

(۵) ویسأل عن الشہو دسر او علناً

الخ ص ۲/۱۸ صاحبین، امام شافعی، امام احمد کے نزدیک قاضی کے لئے خفیہ و ظاہر ہر دو اعتبار سے شہود کی عدالت کے متعلق پوچھ گچھ کرنا ضروری ہے امام صاحب کے نزدیک غیر حدود و قصاص میں قاضی بدون طعن مدعا علیہ شہود کی ظاہری عدالت پر اکتفا کر سکتا ہے۔ ہدایہ، فتح، عنایہ، مجمع میں ہے کہ فتوے صاحبین کے قول پر ہے فی الاختیار انہ یبالی سر او علانیۃ و علیہ الفتویٰ لیکن صاحب بحر نے بحوالہ سراجیہ ذکر کیا ہے کہ صرف پوشیدہ طور پر پوچھ گچھ کرے اسی پر فتویٰ ہے مضمرات میں بھی اسی پر فتویٰ ہے قہستانی نے کہا کہ امام محمد سے مروی ہے کہ تزکیہ علانیہ تو قہنہ اور بلا ہے صاحب ہدایہ نے بھی چند سطر بعد یہی ذکر کیا ہے۔

(ہدایہ ص ۲/۱۴۱، فتح و عنایہ ص ۶/۱۳، مجمع الانہر ص ۲/۱۸۹، بحر ص ۷/۷۰)۔

(کتاب الوکالۃ)

(۶) باب الوکالۃ بالخصومۃ والقبض (لا یملک القبض)

الخ ص ۲/۱۵۴ تقاضے کے وکیل کا مالک قبض نہ ہونا امام زفر کے قول پر ہے۔ ہدایہ وغیرہ میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے لیکن صاحب بحر نے فتاویٰ صفری سے نقل کیا ہے کہ اس میں عرف کا اعتبار ہے اگر کسی ایسے شہر میں ہو جہاں سودا گروں میں یہ رواج ہو کہ تقاضہ کرنیوالا ہی قبض ہوتا ہو تو وہ قبض دین کا مالک ہوگا ورنہ نہیں۔ مخ الفکار میں سراجیہ سے قہستانی میں مضمرات سے منقول ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے۔

(بحر ص ۷/۱۹۴، غایۃ الاوطار ص ۳/۳۴۷، درر ص ۲/۲۴۱، در مختار و شامی ص ۲/۴۲۱)

(کتاب الدعوی)

(۷) وکفت ثلثۃ

الخ ص ۲/۱۵۸ طرفین کے نزدیک زمین کے دعویٰ میں حدود و ثلث ذکر کر دینا کافی ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک دو کا ذکر بھی کافی ہے امام زفر کے نزدیک حدود اور بعد ذکر کرنا ضروری ہے دعویٰ میں ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے لیکن علامہ شامی نے کہا ہے کہ فتویٰ امام زفر کے خلاف پر ہے و عبارتہ فان المفتی بہ خلاف قول زفر فیہا وهو قول ائمتنا الثلاثہ و علیہ المتون۔

(غایۃ الاوطار ص ۳/۳۶۲، شامی)۔

(کتاب الاجارۃ)

(۸) باب ضمان الاجیر (والمتاع فی یدہ غیر مضمون)

الخ ص ۲/۱۴۴ اگر اجیر مشترک کے پاس سے سامان ضائع ہو جائے تو امام صاحب کے نزدیک ضامن نہ ہوگا۔ صاحبین کے نزدیک ضامن ہوگا۔ در مختار و قاضی خاں وغیرہ میں ہے کہ فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے فتح زیلعی نہایت شامی وغیرہ میں ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ نصف قیمت پر صلح کر لی جائے گی۔ (نتائج الافکار ص ۲/۲۰۱)

(کتاب الذبائح)

(۹) فصل فیما یحل اکلہ و مالہ یحل (و ذبح مالا یوکل یطہر لحمہ و جلده)

الخ ص ۲/۳۲۳ اگر غیر ماکول جانور ذبح کر لیا جائے تو جس طرح ذبح کرنے سے اس کی کھال پاک ہو جاتی ہے اسی طرح اس کا گوشت

بھی پاک ہو جاتا ہے صاحب کنز دور نے اسی کو لیا ہے۔ اور صاحب ہدایہ، صاحب تحفہ، صاحب بدائع نے اسی کی تصحیح کی ہے فیض میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے لیکن شرح ہدایہ وغیرہ کے نزدیک مختاریہ ہے کہ گوشت لٹک نہ ہوگا۔ برہان میں بھی یہی ہے صاحب معراج نے کہا ہے کہ یہ محققین کا قول ہے در مختار میں ہے ہذا صحیح مائتقی بہ، مکملہ بحر میں ہے ہوا صحیح۔ (شامی ص ۱/۱۳۳، مکملہ بحر ص ۸/۱۷۲)

ترجمہ صاحب کنز الدقائق

نام ونسب اور سکونت

عبداللہ نام، ابوالبرکات کنیت، والد کا نام احمد اور دادا کا نام محمود ہے۔ (نسب) (مفتخین) کے باشندے تھے جو ماوراء النہر میں بلا وسغد سے ایک شہر کا نام ہے اس نسبت سے انہیں نسبی کہتے ہیں آپ بڑے عابد و زاہد متقی امام کامل فقہ اصول میں یگانہ روزگار اور مشہور متون نگار مصنفین میں سے تھے۔

تحصیل علوم

امام نسبی نے بڑے جلیل القدر و بلند پایہ محدثین و فقہائے شمس الاممہ محمد بن عبدالستار کردری، حمید الدین ضریہ و بیدر الدین خواہر زادہ وغیرہم سے علوم کی تحصیل کی اور آپ سے علامہ سنغاتی وغیرہ نے سماع کیا۔

صاحب جواہر کی غلطی

صاحب جواہر مضیہ نے حرف عین میں امام نسبی کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ حافظ۔ موصوف نے علم فقہ علامہ کردری سے حاصل کیا ہے۔ اور احمد بن عتابی سے زیادات کی روایت کی ہے ملا علی قاری نے بھی انہی کی پیروی کی ہے علامہ کفوی فرماتے ہیں کہ صاحب جواہر نے تصریح کی ہے کہ عتابی کی وفات ۵۸۶ھ میں ہوئی ہے اور امام نسبی کی وفات ۵۸۷ھ (یا ۵۸۸ھ) میں ہوئی ہے پس امام نسبی متوفی ۱۰۷ھ کی روایت علامہ عتابی متوفی ۵۸۶ھ سے کیسے صحیح ہو سکتی ہے۔

صاحب کنز کا فقہی مقام

ابن کمال پاشا نے آپ کو فقہاء کے چھ طبقے میں شمار کیا ہے جو روایات ضعیفہ کو قویہ سے تمیز کر سکتے ہیں بعض حضرات نے مجتہدین فی المذہب میں سے مانا ہے اور کہا ہے کہ جس طرح اجتہاد مطلق کا درجہ ائمہ اربعہ پر ختم ہو گیا ہے اسی طرح اجتہاد فی المذہب آپ پر ختم ہو گیا ہے، قائل مذکور نے اس پر تفریع کرتے ہوئے یہ بھی کہا ہے کہ امت پر ان میں سے کسی ایک کی تقلید واجب ہے۔ علامہ بحر العلوم نے شرح تحریر الاصول اور شرح مسلم المثلوث میں اس قول کو رد کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ ہرگز قابل اعتناء نہیں بلکہ یہ قول بلا شک و ریب رجحاناً بالغیب ہے۔

امام نسبی کے علمی کارنامے

امام نسبی بڑے بلند پایہ مصنفین میں سے ہیں بالخصوص متن نگاری تو انکی کلاہ افتخار کا طرہ امتیاز ہے فروع میں متن^(۱) وافی اور اسی کی شرح^(۲) کافی فقہ میں مشہور متن کنز الدقائق^(۳)، اصول میں متداول و مقبول متن^(۴) المنار اور اسکی شرح کشف الاسرار^(۵)، مصفی^(۶)، شرح منظومہ نسفیہ، مصفی^(۷)، شرح فقہانہ، اعتماد^(۸)، شرح عمدہ^(۹)، مدارک التذیل وغیرہ آپکی علمی یادگار ہے۔

صاحب کشف الظنون نے شروع ہدایہ کے ذیل میں امام نسبی کی شرح ہدایہ کا بھی تذکرہ کیا ہے لیکن طبقات تقی الدین میں بخط ابن شحونہ مرقوم ہے کہ ”ان کی کوئی شرح ہدایہ معروف نہیں ہے“ علامہ اتقانی نے ”غایۃ البیان“ میں ذکر کیا ہے کہ امام نسبی نے چاہا تھا کہ ہدایہ کی شرح لکھوں لیکن جب ان کے ہم عصر عالم تاج الشریعہ نے یہ سنا اور فرمایا کہ ان کے لئے یہ زیبا نہیں تو امام نسبی نے اپنے اس ارادہ کو ختم کر دیا اور

ہدایہ کے مثل ایک کتاب تصنیف کی جس کا نام وانی ہے پھر اس کی شرح کی جس کا نام کافی ہے فکانہ شرح ہدایہ۔
کنز الدقائق کی جامعیت

بظاہر کنز وغیرہ متون کی کتابیں جو آجکل موٹے موٹے حروف اور طویل الذیل حواشی کیساتھ چھپی ہوئی ہیں دیکھنے والوں کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاید یہ کوئی بڑی کتاب ہے لیکن جن حروف میں آجکل اخبارات و جرائد یومیہ وغیرہ شائع ہوتے ہیں ان ہی حروف میں مثلاً کنز کو اگر لکھا جائے تو بلا مبالغہ کسی معمولی نوٹ بک میں پوری کتاب سما سکتی ہے ان متون کی نوعیت میرے خیال میں ان یادداشتوں کی سی ہے جو لیکچر وغیرہ دینے کے لئے نوٹ کر لیتے ہیں اسلاف نے اس کی عجیب مشق بہم پہنچائی تھی، اس دس صفحات میں جس کی تفصیل آ سکتی ہے اسی مضمون کو وہ سطر و سطر میں اس طرح بند کر سکتے تھے کہ سارے مفصل مضمون پر وہ عبارت حاوی ہو سکتی تھی یہ ایک کمال تھا جسے اب نقص ٹھہرایا گیا ہے فقضاء و افتاء کے کام کر نیوالے حضرات ان یادداشتوں کو زبانی یاد کر لیتے تھے نتیجہ یہ تھا کہ سارے ابواب اور مضمون کے عنوان انہیں محفوظ رہتے تھے۔

کنز الدقائق اور اس کی شروحات

یوں تو متن مذکور اپنی جامعیت اور ترتیب و تہذیب کے ساتھ ساتھ حسن اختصار کی وجہ سے یوم تصنیف سے لیکر آج تک ہمیشہ ہی ارباب قلم کا منظور نظر رہا ہے اور مختلف اہل علم حضرات، بلخی، عینی، طباطبائی، مقدسی، کرمانی وغیرہ نے اس پر قلم اٹھایا ہے۔ اور بیسویں شروحات و محرمات میں آچکی ہیں جن کی فہرست آخر میں درج ہے لیکن علامہ ابن نجیم مصری کی شرح، البحر الرائق، کشف المغلقات، توضیح معضلات اور تشریحات اور تقریعات میں اپنی نظیر آپ ہے ولعمہ ما قال للنصور السلیسی

علی الكنزی، الفقه الشروح کثیرہ بحار تفید الطالین لآلیا
ولکن بهذا البحر صارت سواقی ومن ورد البحر استقل السواقی

مسامحات کنز

(۱) غسل فمہ وائفہ بمیاء

الخ ص ۱/۹۱ اسکے لحاظ سے وانی کی عبارت ”غسل فمہ بمیاء وائفہ بمیاء“ بہتر ہے کیونکہ مضمفہ و استشفاق ہر دو کے لئے نیا پانی لینے پر دال ہے۔ (بحر ص ۲۲)

(۲) ویوضو بماء السماء

الخ ص ۱/۱۸۸ کے بجائے عظیم بہتر تھا تا کہ غسل جنابت وغیرہ کو بھی شامل ہو جاتا ہے۔ (حاشیہ اعزازیہ ص ۱۱)

(۳) یقطہر البیدن

الخ ص ۱/۱۱۲ کے بجائے لم یقطہر بہتر تھا کہ ہر شے نجس کو شامل ہو جاتا۔ (حاشیہ اعزازیہ ص ۲۳)

(۴) والقومۃ

الخ ص ۱/۱۳۰ الرفع منہ کے بعد ”القومۃ“ زائد ہے۔ کیونکہ رکوع سے اٹھنا ہی قومہ ہے۔ (بحر ص ۳۲۱)

(۵) وعدہ الای وایح

الخ ص ۱۵۲/۱ ظاہر الروایہ کے لحاظ سے نماز میں آیتیں شمار کرنا مکروہ ہے صاحبین سے ایک روایت ہے کہ مکروہ نہیں مگر یہ اختلاف اس وقت ہے جب ہاتھ یا دھاکے وغیرہ کے ذریعہ سے ہو۔ اور اگر دل ہی دل میں شمار کرے تو بالاتفاق مکروہ نہیں۔ پس بالید یا خطی وغیرہ کیساتھ مقید کرنا ضروری ہے۔ (فتح عثمانیہ ص ۱/۲۹۶)

(۶) والخطبۃ قبلہا

الخ ص ۱۷۲/۱ ای قبل صلوۃ الجمعة ، ولو قال "فیہ، ای فی وقت الظہر لکان اولی لانہ شرط حتی اوخطب قبلہ وصلی فیہ لم تصح (بحر ص ۱۵۸/۲)

(۷) وکرہ للمعذور والمسجون اداء النظیر بجماعۃ

الخ ص ۱۷۳/۱ للمعذور والمسجون کو حذف کر دینا بہتر تھا کیونکہ جمعہ کے روز ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنا علی الاطلاق مکروہ ہے۔ (بحر ص ۱۶۶/۲)

(۸) وصومہ احب

الخ ص ۲۲۳/۱ لو قال "وصومہما احب ان لم یصرہما" لکان اولی لشمولہ (بحر ص ۲۰۴/۲)

(۹) وکرہ تاخیر عن ایام الآخر

الخ ص ۲۲۸/۱ لو قال وکرہ تاخیر ہما "لکان اولی لیفید حکم الحلق کا لطواف (بحر ص ۳۷۴/۲)

(۱۰) غیر انہا تکشف وجہا لاراسہا

الخ ص ۲۳۹/۱ کان الاولی ان یقول "غیر انہا لا تکشف راسہا" ولا یدکر الوجه لانہا لا تخالف الرجل فی الوجه وانما تخالفہ فی الراس فیکون فی ذکرہ تطویل (بحر ص)

(۱۱) ولا یشرع

الخ ص ۲۵۳/۱ علی الاطلاق اشعار کی نفی کرنا مناسب نہیں۔

(۱۲) ولا قرآن لکی ولا تمتع

الخ ص ۲۵۴/۱ علی الاطلاق تمتع وقرآن کی نفی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اہل مکہ سے تمتع وقرآن صحیح نہیں حالانکہ اختلاف حلت میں ہے نہ کہ صحت میں۔

(۱۳) باب الحج عن الغیر

الخ ص ۲۷۰/۱ لفظ غیر پر الف لام داخل کرنا ازروئے سماع غیر مستند ہے کیونکہ لفظ غیر بلزوم الاضافۃ ہوتا ہے فہو واقع علی غیر وجہ الصحۃ منہل، فتح بطحاوی

(۱۴) ویسقط المہر بقتل السید

الخ ص ۱/۲۹۸ سید کو مطلق رکھا ہے جو بالغ و نابالغ ہر دو کو شامل ہے حالانکہ اگر آقا نابالغ ہو تو راجح قول پر مہر ساقط نہیں ہوتا پس السید کیساتھ المکلف کی قید ضروری ہے۔ (غایۃ الاوطار ص ۲/۶۷، بحر ص ۳/۲۱۳، مجمع الانہر ص ۱/۳۶۶، درر ص ۱/۳۵۱)۔

(۱۵) لا یقتل الحرۃ لنفسہا

الخ ص ۱/۲۹۸ یہ دو اعتبار سے محل گفتگو ہے اول یہ کہ یہاں الحرۃ کی قید ہے حالانکہ اگر باندی خود کو قتل کر لے تب بھی مہر ساقط نہیں ہوتا (ہوا صحیح کما فی الخلیۃ) دوم یہ کہ قتل کی نسبت حرۃ کی طرف کی ہے حالانکہ اگر حرہ کا کوئی وارث حرہ کو قتل کر دے تب بھی مہر ساقط نہیں ہوتا۔ (بحر ص ۳/۲۱۳، درر ص ۱/۳۵۱)

(۱۶) والممنکوحۃ تا الحیض للموت وغیرہ

الخ ص ۱/۳۶۰ اس کی عدت میں بھی وہی تفصیل ہے جو اس سے پہلے مذکور ہے مصنف نے سابق پر اعتماد کرتے ہوئے ذکر نہیں کی مگر ذکر کرنا بہتر تھا ایسے موقع پر اتنا اختصار کرنا درست نہیں جس سے مطلب ہی خبط ہو جائے۔

(۱۷) والمرئی منہا

الخ ص ۱/۳۶۰ اگر یہ قید نہ ہوتی تو کلام سب صورتوں کو شامل ہو جاتا۔ (بحر ص ۱/۱۵۶، غایۃ الاوطار ص ۲/۲۲۳)۔

(۱۸) والابعد

الخ ص ۱/۳۶۲ استثناء سب کے بعد میں ہونا چاہئے تھا کیونکہ عذر کی وجہ سے سب چیزیں مباح ہیں۔

(۱۹) و صح التعلیض

الخ ص ۱/۳۶۲ تعلیم صحیح نہیں کیونکہ مطلقہ سے تعلیض بالاجماع جائز نہیں پس ”معتدہ الوفات“ کے ساتھ مقید کرنا ضروری تھا۔ (بحر ص ۱/۱۶۵، غایۃ الاوطار ص ۲/۲۳۰، مجمع الانہر ص ۱/۴۸، درر ص ۱/۴۰۴)

(۲۰) والمرہقۃ لاقبل من تسعۃ

الخ اگر مرہقہ نو ماہ سے کم میں بچہ جنے تو ثبوت کے لئے تین شرطیں ہیں۔ (۱) مرہقہ مدخلہ ہو (۲) اس نے انقضاء عدت کا اقرار نہ کیا ہو (۳) اپنے حاملہ ہونیکا دعویٰ نہ کیا ہو مصنف نے ایک بھی شرط ذکر نہیں کی۔ ایسا اختصار کس کام کا جو مقصود میں خلل انداز ہو۔ (غایۃ الاوطار ص ۲/۳۵۵ و ص ۳/۲۳۶، بحر ص ۲/۱۷۳)

(۲۱) ومحبوسۃ بدین

الخ ص ۱/۳۷۹ اگر بدین کی قید نہ ہوتی تو بہتر تھا کیونکہ اگر عورت قرض کی وجہ سے محبوس نہ ہو بلکہ ظلماً محبوس ہو تب بھی نفقہ واجب نہیں۔ کذا فی الذخیرۃ (در المنقہ ص ۱/۳۹۷، مجمع الانہر ص ۱/۴۹۷، بحر ص ۲/۱۹۷)۔

(۲۲) الا ان یاذن القاضی بالا استدانۃ

الخ ص ۱/۳۷۲ یہاں ایک قید ضروری ہے اور وہ یہ کہ حکم قرض ہو جانے کے بعد بالفعل قرض لے بھی لے۔ اگر بالفعل قرض نہ لیا اور اپنے پاس سے خرچ کیا تو رجوع کا حق نہ ہوگا۔ پس یہاں یوں کہنا چاہئے تھا ”الا ان یتدین بامر قاضی“۔ (بحر ص ۲/۲۳۳، مجمع الانہر ص ۱/۵۱۲، غایۃ الاوطار ص ۲/۲۸۲)۔

(۲۳) ہوا ثبات القوۃ

الخ ص ۱/۳۷۳ عتاق کی تعریف اثبات کیساتھ نامناسب ہے۔ کیونکہ عتاق اور عتاق مصدر بمعنی وقوع حریت ہے اس لئے تعریف ثبوت قوت کیساتھ ہونی چاہئے ہاں جن نسخوں میں عنوان ”کتاب الاعتاق“ ہے ان کے لحاظ سے تعریف بجا ہے۔

(۲۴) والولد یبیح الام

الخ ص ۱/۳۷۳ لفظ ولد کے بجائے لُحْمَل یا لَحْمِین ہونا چاہئے کیونکہ ملک، حریت، رقیقہ وغیرہ اوصاف میں حمل تابع ہوتا ہے نہ کہ ولد یہاں تک کہ اگر ولادت کے بعد ماں کو آزاد کیا تو بچہ آزاد نہ ہوگا۔

(۲۵) من ملک ابنہ

الخ ص ۱/۳۷۶ ابن کی قید اتفاقی ہے نہ کہ احترازی کیونکہ ہر اس قریب کا یہی حکم ہے جو خریدنے سے آزاد ہو جائے پس اگر ابن کے بجائے قریب ہوتا تو بہتر تھا کہ کلام میں شمولیت آجاتی۔

(۲۶) انت حر بعد موت فلان

الخ ص ۱/۳۸۴ مصنف نے اس کو بدتر متقید کی صورتوں کیساتھ ذکر کیا ہے حالانکہ یہ تدبیر نہیں نہ مطلق نہ متقید۔
(بحر ص ۲/۲۹۰، غایۃ الاوطار ص ۲/۳۱۸، مجمع الانہر ص ۱/۵۴)

(۲۷) ولوا سلمت ام ولد النصرانی

۳۸۴ اس میں دو خامیاں ہیں ایک یہ کہ عرض اسلام کی قید متروک ہے حالانکہ نصرانی کی ام ولد پر وجوب سعایت اسی صورت میں ہے کہ جب نصرانی اسلام قبول نہ کرے ورنہ وہ اسکی ام ولد ہے ہی دوسرے یہ کہ قیمت کو مطلق رکھا ہے۔ حالانکہ ثلث قیمت میں سعایت واجب ہے۔

(۲۸) من حرم ملکہ

الخ ص ۱/۳۸۸ اس کے بجائے من حرم شہیا ہوتا تو بہتر تھا۔ کیونکہ اعیان افعال، ملک ذلتی ملک غیر، حلال حرام سب کو شامل ہو جاتا۔
(۴۹) ورتجہا ہو وجود

الخ ص ۱/۴۱۶ رجھا موجود ہونا چاہئے کیونکہ رج مومنہ سماعی ہے (غایت البیان، منہ، باقانی)

(۳۰) وقتل اب مشرک

الخ ص ۱/۴۲۳ لوفال ”وقتل اصلہ المشرک“ لکان اولی لان هذا حکم لایخص الاب (حاشیہ کنز نمبر ۱۲، ۱۸۴)

(۳۱) وحرم ردہم

الخ ص ۱/۴۳۶ کافر قیدیوں کو دار الحرب واپس کرنا یا تو بعوض ہو گا یا بلا عوض، اگر بلا عوض ہو تو وہ فداء میں داخل ہے اور بلا عوض ہو تو وہ من میں داخل ہے۔ پس ردہم الی دار الحرب کی ضرورت نہیں۔ (تاثل)

(۳۲) ودینا

الخ ص ۱/۴۶۲ تصرفات میں مساوات کا ہونا دینی مساوات کو مستلزم ہے اس لئے لفظ دیناً بڑھانے کی ضرورت نہیں الا ان یقال انما صرح بما علم التزاما لمکان الاختلاف فیہ۔

(۳۳) لا اسہم

الخ ص ۱۳/۲ اسہام کی صورت میں بیع کا فاسد نہ ہونا اس وقت ہے جبکہ بائع نے گھر کے کل سہام بیان کر دیے ہوں ورنہ بالاتفاق بیع فاسد ہے پس "وفسد بیع عشرة اذرع من مائة ذراع من دار لاسہم" ہونا چاہئے تھا لان اختصارہ اداہ الی الاحجاف۔

(۳۴) فان وطہالہ ان یردہا

الخ ص ۲۰/۲ زوجہ مذکورہ کو بلا قید شبہ بت ذکر کرنا صحیح نہیں۔ کیونکہ امام صاحب کے نزدیک واپسی کا جواز اس وقت ہے جب وہ شبہ ہو اگر باکرہ ہو تو امام صاحب کے نزدیک بھی واپس کر سکتا۔ لان الوطی ینقصہا ولیس لہ الرد بعد ما تعیب عندہ۔

(۳۵) والاخذ بشفعۃ

الخ ص ۱۲۲/۲ اس کے بجائے اگر طلب "الشفعة" ^(۱) بھا" کہتا تو بہتر تھا کیونکہ بیع طلب شفعة ہی سے تمام ہو جاتی گواں نے ابھی لیا نہ ہو۔ (کذا فی المعراج)

(۳۶) ولو شرط المشتري الخيار لغيره صح

الخ ص ۲۲/۲ اگر اسکے بجائے مصنف یوں کہتا "ولو شرط احد المتعاقدين الخيار الاجنبی صح" تو بہتر ہوتا۔ کیونکہ اجنبی کے لئے اختیار کی شرط کرنا مشتری کیساتھ خاص نہیں بائع بھی شرط کر سکتا ہے ولیخرج اشتراط احد ہما لاخر فان قوله "لغيره" صادق بالبیع ولیس بمراء۔

(۳۷) ودخل الدار الخ

الخ ص ۲۶/۲ مصنف نے رویت دار کے سلسلہ میں امام زفر کا قول اور رویت ثوب میں ائمہ ثلاثہ کا قول اختیار کیا ہے حالانکہ دونوں مسئلوں میں مختار قول امام زفر کا ہے فکان یشغی لہ ان ینتارہ فی الثوب ایضاً (بحر)

(۳۸) ومن اشتری مارای خیر ان یتخیر والا لا

الخ ص ۱۲۶/۲ اسکے بجائے یوں کہنا چاہئے تھا "ومن اشتری مارای فلاخيار له الا اذا تغير" کیونکہ دیکھی ہوئی چیز خریدنے میں اصل عدم خیار ہے۔ (بحر ص ۳۶۶)

(۳۹) فی قدر المقبوض

الخ ص ۱۳۰/۲ اگر مصنف اس قید کو ذکر نہ کرتا تو بہتر تھا کیونکہ اختلاف مقدار بیع میں ہو یا اسکی صفت میں یا تعین میں بہر حال قابض ہی کا قول معتبر ہوتا ہے۔

(۴۰) لا المکر روع

الخ ص ۱۳۹/۲ علی الاطلاق حرمت تصرف کی نفی کرنا صحیح نہیں اس واسطے کہ بیع مروع میں ینائش سے قبض تصرف کا جائز ہونا اس وقت ہے جب ہرگز کانر خ جدا جدا بیان نہ کیا ہو ورنہ جائز نہیں۔ (زیلعی)

(۴۱) لو مالجا

الخ ص ۶۳/۲ ملح اور مملوح نمک آلود مچلی کو کہتے ہیں اس کے لئے نمک مالج بھی بولتے ہیں مگر یہ غیر فصیح اور ردی لغت ہے۔ فی المغرب سمک ملیح ومملوح وهو القديد الذى فيه الملح ولا يقال مالج الا فى لغة رديّة۔ (بحر ۱۷۲/۶)

(۴۲) وبلا قبول الطالب

الخ ص ۸۶/۲ بالخصوص طالب کو مجلس عقد میں کفالت قبول کرنا کفالت کے نافذ ہونے کے لئے شرط ہے اور مجلس ایجاب میں اصل قبول کا ہونا۔ شرط صحت ہے فلو حذف " الطالب " لکان اولی کما فعل فی الاصلاح ونبہ علیہ فی الايضاح۔ (بحر ۲۵۲/۶، مجمع ص ۱۳۷/۲)

(۴۳) اذا كان المقطوع

الخ ص ۱۱۴/۲ اس قید کی ضرورت نہیں کیونکہ اگر مقریوں کہے کہ اخذ مال یا قطع ید کا تحقق قبل از تقلید یا قاضی کے معزول ہونے کے بعد ہوا ہے تب بھی بقول صحیح قاضی ہی کا قول معتبر ہے۔

(ہدایہ ص ۱۳۷/۲، بحر ص ۵۹/۷، مجمع الانہر ص ۱۸۲/۲، غایۃ الاوطار ص ۲۶۸/۳)

(۴۴) وتعدیل الخصم لا یصح

الخ ص ۱۱۸/۲ اگر مدعا علیہ ان لوگوں میں سے ہو جن کی طرف تعدیل میں رجوع ہوتا ہے تو اسکی تعدیل صحیح ہے بزاز یہ وغیرہ میں اسکی تصریح موجود ہے فکان ینبغی للمصنف ان یقیده بقوله وتعدیل الخصم الذى لم یرجع الیه فی التعدیل لا یصح کما قیده به صاحب المنع والتنبیہ۔ (مجمع الانہر ص ۱۹۰/۲)

(۴۵) ما لم یشہد علیہ

الخ ص ۱۱۸/۲ قال ما لم یشہد علیہا کما فی الہدایہ وغیرہا لکان اولی لمافی الخزائنہ لو قال اشہد علی بکذا او شہد علی ما شہدت کان باطلا ولا یدان یقول اشہد علی شہادتہ۔ (بحر ص ۷۸/۷)

(۴۶) ادعی دار الرثا

الخ ص ۱۲۹/۱ مصنف نے ارث کو ملک مقید کی مثال میں ذکر کیا حالانکہ ارث بقول مشہور ملک مطلق کی مانند ہے صاحب بحر نے فتح القدیر سے یہی نقل کیا ہے اور اسی پر بزاز یہ اور خلاصہ میں جزم و یقین ہے۔ (بحر ص ۱۱۶/۷، غایۃ الاوطار ص ۳۱۰/۲)

(۴۷) منذ شہر

الخ ص ۱۳۱/۲ اگر شاہدین نے زندہ شخص کے قبضہ یا اسکے تصرف کی گواہی دی تو گواہی مقبول نہیں خواہ انہوں نے یہ کہا ہو کہ ایک مہینہ یا ایک سال سے قبضہ تھا یا نہ کہا ہو پس منذ شہر کی قید نہ ہوتی تو بہتر تھا۔ (غایۃ الاوطار ص ۳۱۲/۳، بحر ص ۱۳۷/۷)

(۴۸) ولم یضمن فی البیع

الخ ص ۱۳۹/۲ اسکے بجائے ولم یضمن البیع و الاشراء الا ناقص اور اذ " بہتر تھا کیونکہ اس میں وہ صورت بھی داخل ہو جاتی جس میں مشہود علیہ مشتری ہو کیونکہ اس صورت میں مشہود پر اس قدر کا ضمان آئے گا جو قیمت سے زائد ہو۔ (بحر ص ۱۳۶/۷)

(۴۹) بکل ما یعقد بنفسہ

الخ ص ۲/۱۳۲ اسکے بجائے ”بکل مایا شرہ“ بہتر تھا کہ عقد وغیرہ عقد (خصوصیت) سب کو شامل ہو جائے تا فکان مستغنیاً عن افراد بعض الاشیاء (بحر ص ۷/۱۰۷)

(۵۰) صح ان سمي ثمناً

الخ ص ۲/۴۴ الو قال ”ان بین نوعاً اوسمی ثمناً کان اولی لان الو کالہ محمیحة ببيان النوع کعبد رومی حبشی وان لم یسم الثمن (بحر ص ۷/۱۶۸)

(۵۱) رده علی الامر

الخ ص ۲/۵۱ الو قال ”فهورد علی الموکل“ لکان اولی لان الوکیل لایحتاج الی خصومة مع الموکل الا اذا کان عیناً یحدث مثله (بحر ص ۷/۱۸۷)

(۵۲) ورود و یعتہ

الخ ص ۲/۸۲ الو قال ورد عین لکان اولی فانه لافرق بین رد الدیعة والعاریة والمغصوب والبیع فاسداً کما صرح به فی الخلاصہ (بحر ص ۷/۹۱۹)

(۵۳) لو ورث عبداً

الخ ص ۲/۱۶۵ اسکے بجائے یوں کہنا بہتر تھا ”لو ادعی علی الوارث عیناً او دیناً کہ یہ میت پر دعویٰ دین کو بھی شامل ہو جائے۔ (بحر ص ۷/۳۲۶)

(۵۴) اختلفا فی قدر الثمن

الخ ص ۲/۱۶۷ لفظ قدر کو حذف کر دینا بہتر تھا کیونکہ جو حکم مقدار ثمن کے اختلاف میں ہے وہی حکم وصف و جنس کے اختلاف میں ہے کما فی الہدایۃ۔ (بحر ص ۷/۲۳۹، مجمع الانہر ص ۲/۲۶۲)

(۵۵) ولم یرضیا

الخ ص ۲/۱۶۷ اسکے بجائے یوں ہونا چاہئے تھا ”لم یرض واحد منہما بدعوی صاحبہ“ کیونکہ تحالف کے لئے کسی ایک کی عدم رضا شرط ہے نہ کہ دونوں کی۔ (بحر ص ۷/۲۳۹، مجمع ص ۳/۳۶۳)

(۵۶) بمأز او علی قیمۃ

الخ ص ۲/۱۹۸ قیمت سے زائد پر امام صاحب کے نزدیک صلح کا جائز ہونا اس وقت ہے جب قاضی نے قیمت دینے کا حکم نہ کیا ہو اس سے پہلے ہی صلح ہو گئی ہو ورنہ بالا جماع صلح جائز نہیں پس بمأز او علی قیمۃ کو ”قبل قضاء القاضی“ کیساتھ مقید کرنا چاہیئے۔

(ہدایہ ص ۲/۲۳۳، مجمع الانہر ص ۲/۳۱۳)

(۵۷) الصلح عما استحق

الخ ص ۲/۲۰۱ کنز کے اکثر نسخوں میں یہی ہے لیکن یہ سہو ہے صحیح یوں ہے ”الصلح علی ما استحق“۔ (حاشیہ اعزاز ص ۲)

(۵۸) صح علیہ

الخ ص ۲/۲۰۱ یہ اس وقت ہے جب مدیون نے دائن سے مخفی طور پر کہا ہو اگر اس نے علی الاعلان کہا کہ جب تک تو مہلت نہ دے گا یا کچھ معاف نہ کرے گا اس وقت تک میں تیرے دین کا اقرار نہ کروں گا تو مالی الحال لیا جائے گا پس یوں کہنا چاہئے تھا ومن قال لاخر ستر الا فر

(ہدایہ ص ۲/۱۳۷، مجمع ص ۲/۳۱۷)

(۵۹) فاعلہ اجزہ بحسابہ

الخ ص ۲/۲۳۳ یہ اس وقت جب اجزہ کو اہل وعیال کے عدد پہلے معلوم ہوں ورنہ پوری اجرت طے کی جیسا کہ ہدایہ برہان، درر تبیین اور
یعنی وغیرہ میں مصرح ہے فلو قیدہ بقولہ لو کونوا معلومین والا فکلمہ "لکان اولی اور خلاصہ فقہ جانی میں ہے کہ اگر اجزہ کو انکی شمار معلوم
نہ ہو تو اجارہ ہی فاسد ہو جائے گا (مجمع الانہر ص ۲/۳۷۷، بحر ص ۷/۳۳۰)۔

(۶۰) دفعا للفساد

الخ ص ۲/۱۳۲ الا ولی ان یقول دفعا لان الدفع قبل التحقق والثبوت والرفع بغذہ وهو المناسب ہنہا۔ (طحاوی)

(۶۱) کتاب المکاتب

الخ ص ۲/۲۵۱ مکاتب کے بجائے کتابت ہونا چاہئے تھا کیونکہ فقہ میں مکلف کے افعال سے بحث ہوتی ہے اور فعل کتابتہ ہے نہ کہ
مکاتب الا ان یجعل المکاتب مصدرا یمینا کما فی البرجندی (درر المقتنی ص ۲/۴۰۵)

(۶۲) وعزم ان وطی

الخ ص ۲/۲۵۱ لوقال "فعل" لکان اولی انه تفویع علی مابین من خروج المکاتب من ید المولی (تکملہ)

(۶۳) فی بطل تحریرہ

الخ ص ۲/۶۷۸ لوقال "غیتوقف تحریرہ" لکان اولی لان غایۃ تصرف فضولی. (تکملہ بحر ص ۸/۱۰۰)

(۶۴) وحمل الدلیۃ

الخ ص ۲/۱۲۸ اس کے بجائے "تحمیل الدلیۃ" ہونا چاہئے کیونکہ حمل دونوں مفعولوں کی طرف متعدی بنفسہ نہیں ہوتا بلکہ ایک کی طرف
متعدی بنفسہ ہوتا ہے اور دوسرے کی طرف بواسطہ جر تقول حملت المتاع علی الدلیۃ پس حمل مصدر کی اضافت متاع کی طرف صحیح ہے نہ کہ دلیۃ
کی طرف۔ فتقول حمل المتاع ولا تقول حمل الدلیۃ ہاں اگر حمل مضاعف ہو تو دونوں مفعولوں کی طرف متعدی بنفسہ ہو جاتا ہے فتقول حملت
المتاع الدلیۃ اس وقت اسکے مصدر کی اضافت دلیۃ کی طرف صحیح ہوتی ہے فتقول تحمیل الدلیۃ (تکملہ فتح القدیر ص ۷/۳۶۳)

(۶۵) ولو برہنا

الخ ص ۲/۳۰۵ یہ عبارت جامع صغیر کی ہے اور دعوی الملک جو اس سے پہلے مذکور ہے قدوری کی روایت ہے دونوں کا تعلق دعوی ملک
مطلق سے ہے پس مسئلہ مکرر ہوا جو مختصر کی شان کے خلاف ہے (تکملہ بحر، یعنی شرح کنز، مجمع الانہر)

(۶۶) وجنایۃ علیہا علی مالہما ہدر

الخ ص ۲/۳۶۸ اگر مرہون غلام، دین یا مرتہن پر جنایت کرے تو جنایت را نگاں ہوگی لیکن یہ اس وقت ہے جب جنایت موجب
قصاص نہ ہو ورنہ قصاص لیا جائے گا پس غیر موجب قصاص ہونے کی قید کا ہونا ضروری تھا۔

(مجمع درر ص ۲/۲۰۸، تکملہ بحر ص ۸/۱۷۲، غلیہ ص ۲/۲۹۹، مجاہد ص ۸/۲۳۳)

فہرست شروحات و حواشی کتاب کنز الدقائق

۱۔ البحر الرائق فی شرح کنز الدقائق	زین العابدین ابن ابراہیم بن محمد بن محمد بن بکر المعروف بابن نجیم المصری	۵۹۷۰
۲۔ تبیین الحقائق من کنز الدقائق	فخر الدین ابو محمد عثمان بن علی الزلیعی	۵۷۳۳
۳۔ رمز الحقائق من کنز الدقائق	قاضی بدر الدین عینی	۵۸۵۵
۴۔ المطلب الفائق کنز الدقائق	علامہ بدر الدین محمد بن عبد الرحمن العیسیٰ الدبدریزی	
۵۔ النہر الفائق من کنز الدقائق	سراج الدین عمر بن ابراہیم بن محمد بن محمد بن محمد بن بکر	
۶۔ المختصر	ابراہیم بن محمد القاری المنفی	
۷۔ الفرقاند فی حل المسائل والقواعد	مصطفیٰ بن بابی المعروف بابالی زادہ	
۸۔ فتح مسالک الرمز فی شرح مناسک الکنز	عبد الرحمن عیسیٰ العری	
۹۔ شرح کنز الدقائق	معین الدین الہروی المعروف بملا مسکین	
۱۰۔ شرح کنز الدقائق	قاضی عبدالبر بن محمد المعروف بابن الشحہ الحلی	۵۹۲۱
۱۱۔ شرح کنز الدقائق	الخطاب بن ابی القاسم القرہ حصارى	۵۷۳۰
۱۲۔ شرح کنز الدقائق	شمس الدین محمد بن علی القوج حصارى	
۱۳۔ شرح کنز الدقائق	قاضی زین الدین عبدالرحیم بن محمود العینی	۵۸۶۳
۱۴۔ شرح کنز الدقائق	علی بن محمد الشبیر بابن غانم القدسی	۱۰۰۲ھ
۱۵۔ شرح کنز الدقائق	شیخ قوام الدین ابو الفتح مسعود بن ابراہیم الکرمانی	۵۷۳۸
۱۶۔ شرح کنز الدقائق	ابن سلطان قطب الدین ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن عمر الصالحی	۵۹۸۷
۱۷۔ شرح کنز الدقائق	ابو حامد محمد بن احمد بن الضیاء المکی	۵۸۵۸
۱۸۔ حاشیہ کنز الدقائق	شیخ الادب مولانا محمد اعجاز علی بن محمد مزاج علی	۱۳۷۳ھ
۱۹۔ حاشیہ کنز الدقائق	مولانا محمد احسن الصدیقی النانوتوی	۱۳۱۲ھ
۲۰۔ احسن المسائل ترجمہ اردو کنز	مولانا محمد احسن الصدیقی النانوتوی	

صاحب کنز کی تاریخ وفات

امام نسفی کی تاریخ وفات میں شدید اختلاف ہے، شیخ قوام الدین اتقانی اور ملا علی قاری نے اے ھ ذکر کیا ہے۔ اور بعض حضرات نے اے ھ علامہ قاسم بن قطلوبغا نے اپنے رسالہ ”الاول فی بیان الوصل والفصل“ میں اے ھ کے بعد مانی ہے۔ شیخ حموی نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ انکی وفات ماہ ربیع الاول اے ھ میں جمعہ کی شب میں ہوئی ہے۔ علامہ اتقانی نے جائے وفات شہر ”ایذج“ بتایا ہے اور جائے دفن ”الجلال“
 ”واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔“

تَمَّتِ الْمَقَدَّمَةُ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ

محمد حنیف گنگوہی غفرلہ ولوالدیہ

فہرست مضامین کتاب معدن الحقائق شرح اردو کنز الدقائق

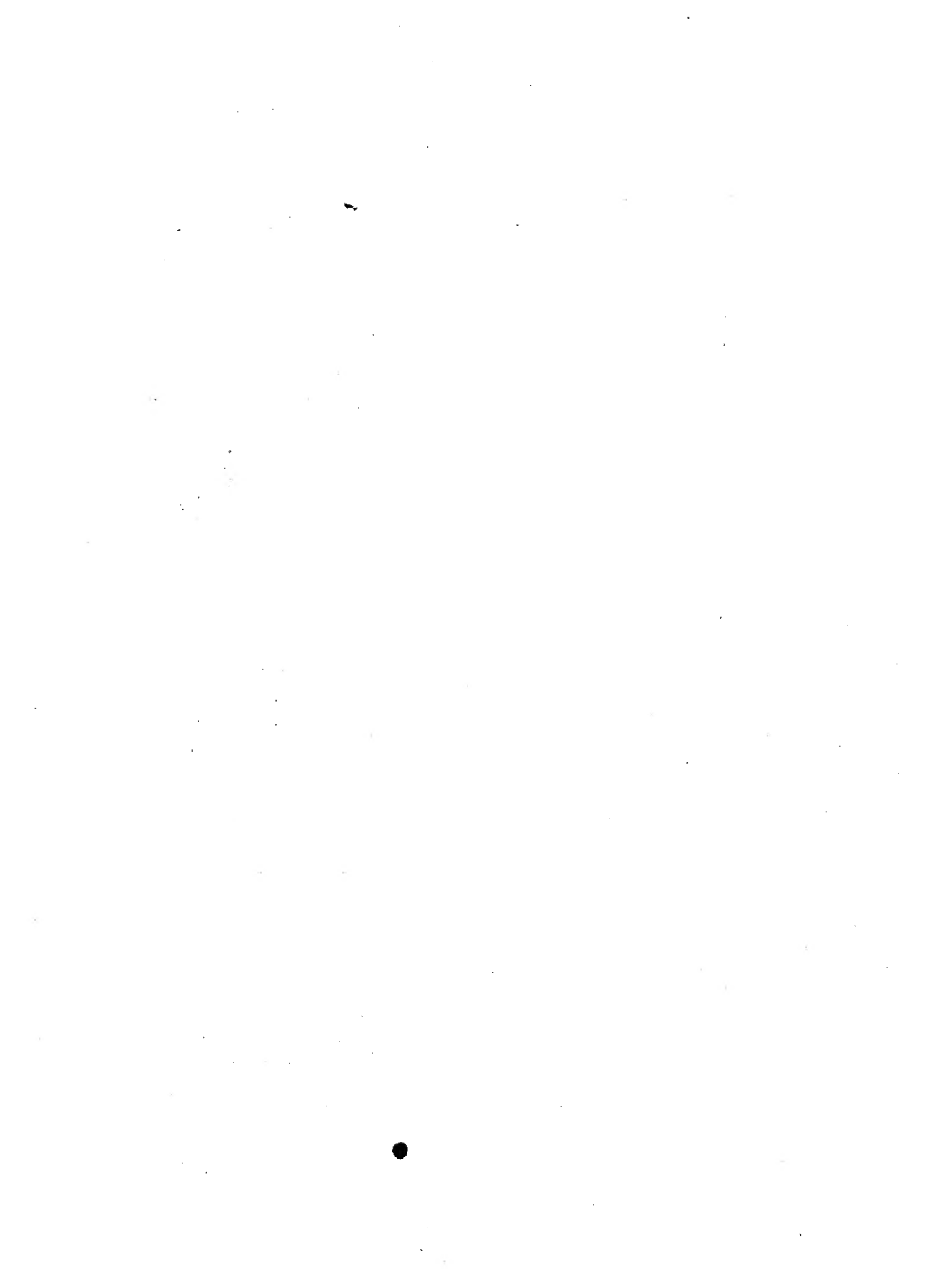
نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۱	مقدمہ شرح کتاب	۵	۲۴	نفاس کا بیان	۱۲۶
۲	خطبۃ الکتاب کتاب الطہارۃ	۸۷	۲۵	باب نجاستوں کے بیان	۱۲۷
۳		۹۱	۲۶	استنجہ کا بیان	۱۲۹
۴	فرائض وضو کا بیان	۹۱	۲۷	کتاب الصلوٰۃ	
۵	سنن وضو کا بیان	۹۲	۲۸	اوقات نماز کا بیان	۱۳۱
۶	مستحبات وضو کا بیان	۹۵	۲۹	ضروری نقوش	۱۳۲
۷	نوافل وضو کا بیان	۹۶	۳۰	جدول اقدار سایہ اصلی	۱۳۳
۸	غسل اور اسکے فرائض و سنن کا بیان	۹۹	۳۱	قطبین پر بننے والے اخطوں کیلئے نماز کی تحقیق	۱۳۴
۹	موجبات غسل کا بیان	۹۹	۳۲	ملک بلغارو غیرہ	۱۳۶
۱۰	غسل مسنون کا بیان	۱۰۲	۳۳	مستحب اوقات نماز کا بیان	۱۳۷
۱۱	پانی کے احکام	۱۰۳	۳۴	مکروہ اوقات نماز کا بیان	۱۳۸
۱۲	نقشہ صورت مختلفہ مسئلہ مستیظ مع آراء ائمہ	۱۰۴	۳۵	باب اذان کے بیان میں	۱۳۹
۱۳	ماء مستعمل کا حکم	۱۰۴	۳۶	باب نماز کی شرطوں کے بیان میں	۱۴۰
۱۴	کنوئیں کے احکام	۱۰۷	۳۷	نقشہ شروط صلوٰۃ	۱۴۱
۱۵	باب تیمم کے بیان میں	۱۱۱	۳۸	باب نماز کی صفت کے بیان میں	۱۴۵
۱۶	باب موزوں پر سج کے بیان میں	۱۱۶	۳۹	واجبات نماز کا بیان	۱۴۶
۱۷	باب حیض کے بیان میں	۱۱۹	۴۰	بحث قراءۃ خلف الامام	۱۵۴
۱۸	کم و بیش مدت حیض کا بیان	۱۲۰	۴۱	باب امامت کے بیان میں	۱۵۶
۱۹	حیض کی رنگتوں کا بیان	۱۲۱	۴۲	ترتیب صفوف و مسئلہ محاذاتہ	۱۵۹
۲۰	حیض کے احکام	۱۲۱	۴۳	باب نماز میں بے وضو ہو جانیکے بیان میں	۱۶۲
۲۱	طہر مختل کا بیان	۱۲۲	۴۴	باب مفسدات و مکروہات نماز کا بیان	۱۶۵
۲۲	دم استحاضہ کا بیان	۱۲۴	۴۵	بوقت استنجا قبلہ کی طرف رخ کرنا	۱۶۸
۲۳	مستحاضہ اور معذورین کے احکام	۱۲۵	۴۶	یا اسکی طرف پشت کرنا مکروہ ہے	۱۶۸

۴۷	باب وتر اور نوافل کے بیان	۱۶۹	۷۲	جانوروں کی زکوٰۃ کے مختلف مسائل	۲۱۴
۴۸	تعداد رکعات وتر	۱۶۹	۷۳	باب نقد مال کی زکوٰۃ کے بیان میں	۲۱۶
۴۹	سنن و نوافل کا بیان	۱۷۱	۷۴	نقشہ مقادیر اوزان فقہیہ	۲۱۶
۵۰	قراءۃ وتر کی قراءۃ کا بیان	۱۷۲	۷۵	نقشہ برائے استخراج وزن سبغہ	۲۱۷
۵۱	نقشہ قرأت وتر کی قرأت	۱۷۳	۷۶	نقشہ صور اختلاط سیم و زمرع احکام	۲۱۸
۵۲	تراویح کا بیان	۱۷۴	۷۷	باب زکوٰۃ وصول کرنیوالے کے بیان میں	۲۱۹
۵۳	باب فرض نماز میں ملنے کے بیان میں	۱۷۵	۷۸	باب رکاز کی زکوٰۃ کے بیان میں	۲۲۱
۵۴	باب قضا نمازیں ادا کرنے کے بیان میں	۱۷۷	۷۹	باب عشر کے بیان میں	۲۲۲
۵۵	باب سجدہ سہو کے بیان میں	۱۷۸	۸۰	باب مصرف زکوٰۃ کے بیان میں	۲۲۴
۵۶	باب بیمار کی نماز کے بیان میں	۱۸۰	۸۱	باب صدقہ فطر کے بیان میں	۲۲۶
۵۷	باب سجدہ تلاوت کے بیان میں	۱۸۲	۸۲	کتاب الصوم	۲۲۹
۵۸	باب نماز جمعہ کے بیان میں	۱۸۶	۸۳	رؤیت ہلال کا بیان	۲۳۰
۵۹	باب دونوں عیدوں کی نماز کے بیان میں	۱۹۱	۸۴	شک کے دن روزہ رکھنے کا بیان	۲۳۱
۶۰	باب سورج گرہن کی نماز کے بیان میں	۱۹۴	۸۵	باب ان چیزوں کے بارے میں جن سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور جن سے فاسد نہیں ہوتا ہے	۲۳۳
۶۱	باب طلب باران کی نماز کے بیان میں	۱۹۵	۸۶	موجبات قضا کا بیان	۲۳۴
۶۲	باب خوف کی نماز کے بیان میں	۱۹۶	۸۷	صورتے کا تفصیلی نقشہ	۲۳۵
۶۳	باب جنازہ کے بیان میں	۱۹۸	۸۸	موجبات قضا و کفارہ کا بیان	۲۳۵
۶۴	باب شہید کے بیان میں	۲۰۷	۸۹	میخ افطار عوارض کا بیان	۲۳۷
۶۵	باب کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے بیان میں	۲۰۸	۹۰	روزہ کی نذر ماننے کا بیان	۲۴۱
۶۶	کتاب الزکوٰۃ	۲۰۹	۹۱	باب اعتکاف کے بیان	۲۴۲
۶۷	وجوب و ادائیگی زکوٰۃ کی شرطوں کا بیان	۲۱۰	۹۲	کتاب الحج	۲۴۵
۶۸	باب چرندوں کی زکوٰۃ کے بیان میں	۲۱۱	۹۳	شروط حج اور مواقیت احرام کا بیان	۲۴۶
۶۹	گائے بیل کی زکوٰۃ کا بیان	۲۱۲	۹۴	کیفیت احرام کا بیان	۲۴۸
۷۰	بھیر بکری کی زکوٰۃ کا بیان	۲۱۳	۹۵	ان امور کا بیان جو محرم کے لئے ممنوع ہیں	۲۴۹
				طواف قدوم کا بیان	۲۵۱
۷۱	ایونٹ، گائے، بیل، بھیر، بکری کی زکوٰۃ کے تفصیلی نقوش	۲۱۳	۹۶	صفاد و مرہ کے درمیان سعی کا بیان	۲۵۳

۲۹۳	نکاح متعہ اور نکاح موقت باطل ہے	۱۲۳	۲۵۳	۹۷	وقوف عرفہ کا بیان
۲۹۴	باب سرپرستوں اور ہمسروں کے بیان میں	۱۲۴	۲۵۷	۹۸	وقوف مزدلفہ اور رمی کا بیان
۲۹۸	فصل ہمسروں کے بیان میں	۱۲۵	۲۵۹	۹۹	طواف رکن، طواف صدر اور رمی جمار کا بیان
۲۹۹	توکیل نکاح وغیرہ کا بیان	۱۲۶	۲۶۰	۱۰۰	افعال حج سے متعلق متفرق مسائل
۳۰۰	باب مہر کے بیان میں	۱۲۷	۲۶۱	۱۰۱	باب قرآن کے بیان میں
۳۰۳	مہر مثل واجب ہونی کی صورتوں کا بیان	۱۲۸	۲۶۲	۱۰۲	باب تمتع کے بیان میں
۳۰۵	مقدار مہر میں زوجین کا اختلاف	۱۲۹	۲۶۶	۱۰۳	حج تمتع کے باقی احکام
۳۰۶	مہر میں زوجین کے اختلاف کا نقشہ	۱۳۰	۲۶۷	۱۰۴	باب جنایات کے بیان میں
۳۰۷	باب غلام کے نکاح کے بیان میں	۱۳۱	۲۶۹	۱۰۵	مفسد حج وغیرہ مفسد حج امور کا بیان
۳۱۰	چھ یا نوے صورتوں کا اجمالی نقشہ	۱۳۲	۲۷۰	۱۰۶	جزاء صید کا بیان
۳۱۱	باب کافر کے نکاح کے بیان میں	۱۳۳	۲۷۱	۱۰۷	باقی احکام صید کا بیان
۳۱۴	باب نوبت کے بیان میں	۱۳۴	۲۷۳	۱۰۸	تمتہ احکام صید
۳۱۵	کتاب الرضاع	۱۳۵	۲۷۴	۱۰۹	باب میقات سے بلا احرام بڑھ جانیکے بیان میں
۳۱۷	الاہم اختہ کی تفصیل اور اکیس صورتوں کے تفصیلی نقوش	۱۳۶	۲۷۵	۱۱۰	باب ایک احرام سے دوسرا احرام کر لینے کے بیان میں
۳۲۳	کتاب الطلاق	۱۳۷	۲۷۶	۱۱۱	باب (حج اور عمرہ سے) رک جانیکے بیان میں
۳۲۴	طلاق کی اقسام کا بیان	۱۳۸	۲۷۷	۱۱۲	محصر کے باقی احکام
۳۲۶	باب طلاق صریح کے بیان میں	۱۳۹	۲۷۸	۱۱۳	باب حج نہ ملنے کے بیان میں
۳۲۸	فصل طلاق کو زمانہ کی طرف منسوب کرنا	۱۴۰	۲۷۸	۱۱۴	باب دوسرے کی طرف سے حج کر نیکیے بیان میں
۳۳۰	فصل صحبت سے قبل طلاق دینے کے بیان میں	۱۴۱	۲۷۹	۱۱۵	عبادات میں نیابت کے جواز و عدم جواز کا بیان
۳۳۲، ۳۱	باب کنایات کے بیان میں بقیہ کنایات کا بیان	۱۴۲	۲۸۱	۱۱۶	باب ہدی کے بیان میں
۳۳۳	نقشہ صورت تکریر اعتدائی مع حکم ہر صورت	۱۴۳	۲۸۲	۱۱۷	مسائل متفرقہ
۳۳۴	باب سپردگی طلاق کے بیان میں	۱۴۴	۲۸۴	۱۱۸	کتاب الزکاح
۳۳۵	فصل امر بالبد کے بیان میں	۱۴۵	۲۸۵	۱۱۹	نکاح کی تعریف اور اس کا حکم
۳۳۶	فصل مشیت کے بیان میں	۱۴۶	۲۸۷	۱۲۰	فصل محرمات کے بیان میں
۳۳۸	بات تعلیق کے بیان میں	۱۴۷	۲۸۸	۱۲۱	محرمات کی تفصیل
۳۴۲	باب بیار کی طلاق کے بیان میں	۱۴۸	۲۹۱	۱۲۲	حلال نکاحوں کا بیان

۱۴۹	صور تعلیق	۳۴۴	۱۶۹	باب نفقہ کے بیان میں	۳۷۷
۱۵۰	باب رجعت کے بیان میں	۳۴۵	۱۷۰	نان نفقہ کے تفصیلی احکام	۳۷۸
۱۵۱	حلالہ کے احکام	۳۴۷	۱۷۱	بقیہ احکام نفقہ	۳۸۰
۱۵۲	باب ایلاء کے بیان میں	۳۵۰	۱۷۲	کتاب العتاق	۳۸۱
۱۵۳	احکام ایلاء کی تفصیل	۳۵۱	۱۷۳	باب اس غلام کے بیان میں جس کا کچھ حصہ آزاد کیا جائے	۳۸۳
۱۵۴	باب خلع کے بیان میں	۳۵۳	۱۷۴	باب آزادی پر قسم کھانے کے بیان میں	۳۸۸
۱۵۵	باقی احکام خلع	۳۵۵	۱۷۵	باب مال کے عوض آزاد کرنے کے بیان میں	۳۸۹
۱۵۶	مہر سے متعلق سولہ صورتوں کا نقشہ	۳۵۶	۱۷۶	باب مدبر کرنے کے بیان میں	۳۹۰
۱۵۷	باب ظہار کے بیان میں	۳۵۷	۱۷۷	باب ام ولد بنانے کے بیان میں	۳۹۱
۱۵۸	کفارہ ظہار کا بیان	۳۵۹	۱۷۸	کتاب الایمان	۳۹۴
۱۵۹	باب لعان کے بیان میں	۳۶۲	۱۷۹	صور حد مع احکام	۳۹۶
۱۶۰	باب نامرد وغیرہ کے بیان میں	۳۶۵	۱۸۰	باب داخل ہونے، نکلنے، رہنے اور آنے وغیرہ پر قسم کھانے کے بیان میں	۳۹۸
۱۶۱	باب عدت کے بیان میں	۳۶۶	۱۸۱	باب کھانے پینے پہننے اور کلام کرنے پر قسم کھانے کے بیان میں	۴۰۱
۱۶۲	عدت وفات کا بیان	۳۶۷	۱۸۲	باب طلاق دینے اور آزاد کرنے کی قسم کھانے کے بیان میں	۴۰۵
۱۶۳	احکام عدت کی تفصیل	۳۶۹	۱۸۳	باب خرید و فروخت، نکاح اور نماز روزے وغیرہ کی قسم کھانے کے بیان میں	۴۰۷
۱۶۴	شوہر کے مرنے پر عورت کے سوگ منانے کا حکم	۳۷۱	۱۸۴	باب مار پیٹ اور قتل وغیرہ کی قسم کھانے کے بیان میں	۴۱۱
۱۶۵	باب نسب ثابت ہونے کے بیان میں	۳۷۲	۱۸۵	کتاب الحدود	۴۱۴
۱۶۶	ثبوت نسب کے بقیہ احکام	۳۷۳	۱۸۶	باب اس وطی کے بیان میں جو موجب حد ہے اور وہ جو موجب حد نہیں ہے۔	۴۱۸
۱۶۷	حمل کی اکثر مدت و اقل مدت اور اس سے متعلق مسائل	۳۷۵	۱۸۷	باب زنا پر گواہی دینے اور اس سے رجوع کرنے کے بیان میں	۴۲۰
۱۶۸	باب بچے کو گود لینے کے بیان میں	۳۷۶	۱۸۸	باب شراب نوشی کی حد کے بیان میں	۴۲۲

۱۸۹	باب تہمت زنا کی حد کے بیان میں	۴۲۴	۱۰۳	جزیہ کے احکام	۴۵۱
۱۹۰	فصل سزا کے بیان میں	۴۲۶	۱۰۴	باب مرتدین کے بیان میں	۴۵۳
۱۹۱	کتاب السرقة	۴۲۸	۱۰۵	مرتدین کے احکام کی تفصیل	۴۵۵
۱۹۲	موجب قطع وغیر موجب قطع اشیاء کی تفصیل	۴۳۰	۱۰۶	باب باغیوں کے بیان میں	۴۵۶
۱۹۳	فصل محفوظ جگہ کے بیان میں	۴۳۱	۱۰۷	کتاب الملقط	۴۵۷
۱۹۴	فصل ہاتھ کاٹنے کی کیفیت اور اسکے اثبات کے بیان میں	۴۳۳	۱۰۸	کتاب الملقطہ	۴۵۸
۱۹۵	باب رہزنی کے بیان میں	۴۳۶	۱۰۹	کتاب الابق	۴۵۹
۱۹۶	کتاب السیر	۴۳۷	۱۱۰	کتاب المفقود	۴۶۰
۱۹۷	باب مال غنیمت اور اسکی تقسیم کے بیان میں	۴۴۰	۱۱۱	کتاب الشریکۃ	۴۶۱
۱۹۸	سوار اور پیادہ پا کے درمیان مال غنیمت تقسیم کرنے کا بیان	۴۴۲	۱۱۲	شرکت مفادہ و شرکت عثمان کا بیان	۴۶۲
۱۹۹	باب کافروں کے غلبہ کا بیان	۴۴۴	۱۱۳	شرکت تقبل دو جہ کا بیان	۴۶۳
				شرکت فاسدہ کا بیان	۴۶۵
۱۰۰	باب مستامن کے بیان میں	۴۴۵	۱۱۴	کتاب الوقف	۴۶۶
۱۰۱	مستامن دارالاسلام میں ایک سال سے زائد نہیں ٹھہر سکتا	۴۴۶	۱۱۵	احکام وقف کی تفصیل	۴۶۶
۱۰۲	باب عشر وخراج اور جزیہ کے بیان میں	۴۴۸			



بسم اللہ الرحمن الرحیم ۵

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعَزَّ الْعِلْمَ فِي الْأَعْصَارِ وَ أَهْلَى حِزْبِهِ وَ الْأَنْصَارِ
تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے عزت بخشی ہے علم دین کو ہر زمانہ میں اور رتبہ بلند کیا ہے گروہ اہل علم کا اور اس کے مددگاروں کا۔

قولہ بسم اللہ اہل ماتن نے آغاز کتاب تسمیہ و تحمید ہر دو کیا ساتھ کیا ہے جس میں اقتداء قرآن کے ساتھ ساتھ اتباع حدیث بھی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”کل امری بالآہ“ جس کام کی ابتداء بسم اللہ (اور ایک روایت میں ہے کہ (الحمد للہ) سے نہ کی گئی ہو وہ بے برکت ہوتا ہے، مدنی ابن مسعود ہاوی نسائی، ابوداؤد، خطیب بغدادی نے روایت کی تخریج اور ابن ماجہ ابن حبان، ابن صلاح، ابوعوانہ وغیرہ محدثین نے اس کی تصحیح کی ہے اس لئے علماء کے نزدیک یہ معمول بہا ہے۔

قولہ الحمد للہ الخ حمد کے معنی ہیں مدوح کی اختیاری خوبیوں کو زبان سے بیان کرنا خواہ نعمت کے مقابلہ میں ہو یا غیر نعمت کے اس میں الف لام جنس کے لئے بھی ہو سکتا ہے یعنی ماہیت و حقیقت حمد اللہ کیساتھ خاص ہے اور عہد کے لئے بھی ہو سکتا ہے یعنی وہ حمد جو اللہ نے اپنی ذات صفات کی کی ہے فی الحدیث ”انت کما اثبت علی نفسک“ اور استغراق کے لئے بھی ہو سکتا ہے یعنی تمام محامد اللہ کا مختص ہیں بلا واسطہ ہوں یا بلا واسطہ، صاحب کشف نے پہلی صورت اختیار کی ہے کیونکہ مصادر پر داخل ہونے والے الف لام میں اصل جنسیت ہی ہے (مطول) صاحب مجمع نے دوسری صورت کو ترجیح دی ہے کیونکہ اصول میں یہ بات طے شدہ ہے کہ عہد استغراق پر مقدم ہے، جمہور نے تیسری صورت کو پسند کیا ہے بہرہ تقدیر عبارت اختصاص حمد پر دال ہے۔ سوال لفظ حمد صفت پر دال ہے اور لفظ اللہ ذات پر اور ذات طبعاً مقدم ہے لہذا ذکر ابھی مقدم کرنا چاہئے۔ جواب حمد کی تقدیم اہتمام مقام کی وجہ سے ہے نہ مقام مقام حمد ہے اور بلاغت مقتضی مقام کی رعایت ہی کا نام ہے۔

سوال تقدیم طرف کی صورت مفید اختصاص ہے۔ جواب صاحب کشف وغیرہ نے تصریح کی ہے کہ الحمد للہ میں بھی اختصاص پر دلالت ہے۔ لفظ اللہ ذات واجب الوجود کا علم ہے اصل میں اللہ تعالیٰ معنی مالوہ (معبود) جیسے کتاب بمعنی مکتوب (والنقصیل فی شرح تائیل الامانی) قولہ اعز العلم الخ اس سے علم شرائع یعنی علم فقہ مراد ہے کیونکہ مقصود بالتالیف علم فقہ ہی ہے اور اعز از علم سے مراد ہر عامل کے قلب میں علم فقہ کی عظمت و وقعت پیدا کرنا ہے۔ اعصار عصر کی جمع ہے بمعنی زمانہ۔ اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ فعل مفتوح الفاء صحیح و ساکن العین کی جمع افعال کے وزن پر شاذ ہے۔ قیاس کی رو سے افعل کے وزن پر ہونی چاہئے۔ قال ابن مالک افعل اسما صحیح عینا فعل“ پھر مصنف نے اس کو کیوں اختیار کیا؟ جواب: جب جمع قلت محلی بلام استغراق ہو تو وہ جمع کثرت کے مساوی ہوتی ہے۔ (ذکر الکنوی)

قولہ واعلیٰ حزبہ الخ اعلیٰ باب افعال کی ماضی ہے بلند کرنا۔ حزب: اصل میں قطعہ شئی کو کہتے ہیں یہاں جماعت و گروہ مراد ہے ضمیر مجرور علم کی طرف راجع ہے۔ انصار خلاف قیاس ناصر کی جمع ہے۔ اس کی جمع فواعل کے وزن پر آئی چاہئے جیسے فارس و فوارس (وقد حققنا فی تائیل الامانی) شیخ حموی فرماتے ہیں کہ اس کو نصیر کی جمع ماننا بہتر ہے کیونکہ یہ یا تو صفت مشبہ ہے جو مقتضی ثبوت ہے یا صیغہ مبالغہ ہے جو مفید معنی کثرت ہے اور ناصران دونوں سے خالی ہے جملہ ”واعلیٰ حزبہ اھ“ میں آیت ”یرفع اللہ الذین امنوا منکم والذین اتوا العلم درجات کی طرف اشارہ ہے۔

وَالصَّلَاةُ عَلَى رُسُولِهِ الْمُخْتَصَّ بِهَذَا الْفَضْلِ الْعَظِيمِ وَعَلَى إِلِهِ الَّذِينَ فَازُوا مِنْهُ بِحِطِّ جَسَمِهِ
اور رحمت کاملہ نازل ہو اللہ کے رسول ﷺ پر جو مخصوص ہیں اس فضل عظیم کیساتھ اور آپ کی آل پر جو کامیاب ہوئی ہے اس کے بڑے حصہ کیساتھ

قولہ..... والصلوة الخ اسکی نسبت جب اللہ کی طرف ہو تو بمعنی رحمت اور جب ملائکہ کی طرف ہو تو بمعنی استغفار اور جب مومنین کی طرف ہو تو بمعنی دعا ہوتا ہے گویا رحمت، استغفار، دعا ہر صلوٰۃ کے افراد ہیں پس یہ معنی مشترک فیہ (تقسیم) کے لئے ہے نہ یہ کہ باوضاع متعددہ معانی متغایرہ کے لئے موضوع ہے۔ حاصل یہ ہے کہ لفظ صلوٰۃ مشترک معنوی ہے جیسے حیوان نہ کہ مشترک لفظی جیسے لفظ عین پس آیت ”ان اللہ و ملائکہ اہ“ پر جو یہ اشکال کیا جاتا ہے کہ اس میں مشترک لفظ کو استعمال واحد اس کے دونوں معنی میں استعمال کیا گیا ہے یہ اشکال ختم ہو گیا۔

تنبیہ:-..... ماتن نے صلوٰۃ کیساتھ سلام کو ذکر نہیں کیا۔ اس سے یہ بتانا ہے کہ ترک سلام مکروہ نہیں جیسا کہ بعض علماء کا خیال ہے اور بتقدیر تسلیم کراہت کا تعلق تلفظ سے ہے نہ کہ خط و کتابت سے ولعلہ اتی بہما تلفظا و اکتفی بالصلوة کتابتہ
قولہ..... علی رسولہ الخ مشہور یہ ہے کہ رسول اور نبی میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے یعنی ہر رسول نبی ہوتا ہے نہ کہ اس کا عکس لیکن تحقیق یہ ہے کہ نبی اور رسول میں عموم و خصوص من وجہ ہے، رسول کے لئے صاحب کتاب و شریعت جدید ہونا ضروری ہے، لہذا رسول خاص ہے مگر چونکہ فرشتوں اور انسانوں میں سے نبی غیر نبی پر رسول کا اطلاق ہوا ہے۔ اس لئے رسول عام ہے برخلاف نبی کے کہ وہ صرف صاحب وحی انسانوں پر بولا جاتا ہے۔ اس لئے وہ خاص ہے۔ البتہ صاحب کتاب وغیرہ صاحب کتاب دونوں پر بولا جاتا ہے اس لحاظ سے عام ہے۔

قولہ و علی..... الخ ماتن نے اہل بیت پر درود بھیجتے ہوئے لفظ علی کو ذکر کر کے شیعہ پر رد کیا ہے جو اس کو ناجائز سمجھتے ہیں۔ اور حدیث ”من فصل بینی و بین آلہ بعلی لم ینل شفاعتی“ کے یہ معنی لیتے ہیں کہ جو شخص میرے اور میری آل کے درمیان لفظ علی سے فصل کریگا، وہ شفاعت سے محروم رہے گا۔ رد کی وجہ یہ ہے کہ اول تو یہ حدیث موضوع ہے اور بتقدیر صحت اس کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص آپ کے اور آپ کی آل کے درمیان حضرت علی کے ذریعہ فصل کرے گا اور ان کو نہ مانیکا وہ شفاعت سے محروم رہے گا۔

قولہ..... الہ الخ آل کی اصل اہل ہے ہاء کو ہمزہ سے بدل کر ہمزہ ثانیہ کو اجتماع ہمزتین کی بنا پر الف سے بدل دیا۔ سوال ہاء کو ہمزہ سے بدلنا صحیح نہیں۔ کیونکہ قلب و ابدال کا مقصد ثقیل کو خفیف کی طرف منتقل کرنا ہوتا ہے اور یہاں اس کا عکس ہو گیا کیونکہ ہمزہ ہاء کی نسبت ثقیل تر ہے جواب: ہاء کو ہمزہ کی جانب منتقل کرنے سے مقصود بالذات ہمزہ ثقیلہ نہیں بلکہ خفیف مطلق یعنی الف کی طرف منتقل کرنے کے لئے وسیلہ بنانا اس واسطے کہ ہاء کو ابتداء الف سے بدلنا معہود نہیں بخلاف ہمزہ کے کہ اس کا الف سے بدلنا معہود ہے جیسے اراق، ماء کہ اصل میں ہراق، ماہ تھے۔ آل کی اصل جو اہل قرار دی گئی ہے اسکی دلیل یہ ہے کہ اسکی تصغیر اہیل آتی ہے۔

سوال: اہیل تو خود آل پر موقوف ہے کیونکہ وہ اسکی تصغیر ہے اور مصغر مکبر کی فرع ہوتی ہے پس آل اہیل پر موقوف ہو اور اہیل آل پر اور یہی دور ہے جواب: دور اس وقت لازم آتا جب توقف کی جہت متحد ہوتی اور یہاں ایسا نہیں ہے کیونکہ مصغر کا مکبر پر موقوف ہونا وجود و تحقیق کے اعتبار سے ہے اور مکبر کا مصغر پر موقوف ہونا حروف اصلہ کی معرفت کی جہت سے ہے۔ پھر لفظ آل گواہی اپنی اصل اہل کے اعتبار سے عام ہے۔ مگر استعمال کے اعتبار سے اس میں دو تخصیصیں پیدا ہو گئیں اول یہ اسکی اضافت غیر عاقل کی جانب نہیں ہوتی یعنی اہل اسلام اور آل مصر نہیں کہا جاتا بلکہ اہل اسلام اور اہل مصر کہتے ہیں دوم یہ کہ عاقل کی جانب بھی اس وقت اضافت ہوتی ہے جب اس کے لئے کوئی شرافت ہو خواہ دینی و دنیوی دونوں ہوں جیسے آل نبی یا صرف دنیوی جیسے آل فرعون:

قَالَ مَوْلَانَا الْجَبْرُ النَّحْوِيُّ مُحَرَّرُ قَصَبَاتِ السُّبْقِ فِي التَّقْرِيرِ وَ التَّحْرِيرِ عِلْمُ الْهُدَى
 کہے مولانا جواک عالم ، پختہ کار ، تقریر و تحریر میں سبقت لیجانیوالے ، ہدایت کے علم بردار ،
 عَلَامَةُ الْوَرَى مَالِكُ اَزْمَةِ الْفَتَا مَظْهَرُ كَلِمَاتِ اللَّهِ الْعُلْيَا كَشَافُ الْحَقَائِقِ
 مخلوق میں نہایت واقف کار، فتاویٰ کی باگ ڈوروں کے مالک، باری تعالیٰ کے کلمات عالیہ کے ظاہر کرنے والے حقیقتوں کو خوب کھولنے والے،
 مُبَيِّنُ الدَّقَائِقِ سُلْطَانُ عُلَمَاءِ الشَّرْقِ وَالصَّيْنِ حَافِظُ الْحَقِّ وَالْمِلَّةِ وَالَّذِينَ شَمْسُ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ
 باریکیوں کو نمایاں کرنے والے ، مشرق و مغرب کے علماء کے سرتاج ، ملت و مذہب کے محافظ
 وَارِثُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ أَبُو الْبَرَكَاتِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ رِ النَّسْفِيُّ
 اور انبیاء و مرسلین کے وارث ہیں جن کی کنیت ابو البرکات اور نام عبد اللہ ہے احمد بن محمد کے بیٹے اور نسف کے رہنے والے ہیں،
 مَعَ اللَّهِ الْمُقْتَسِبِينَ بِدَوَامِ بَقَائِهِ لَمَّا رَأَيْتُ الْهَمَمَ مَائِلَةً إِلَى الْمُخْتَصِرَاتِ
 استفادہ کا موقع نصیب فرمائے خداوند تعالیٰ مستفیدین کو آپ کی درازی عمر کیساتھ کہ جب دیکھیں میں نے ہمتیں ہائل مختصرات کی طرف
 وَالطَّبَائِعِ رَاغِبَةً عَنِ الْمَطُولَاتِ أَرَدْتُ أَنْ أَلْخَصَّ الْوَافِي بِذِكْرِ مَا عَمَّ وَقُوْعُهُ
 اور طبیعتیں اعراض کرنے والیاں مطولات سے تو خلاصہ کرنا چاہا میں نے کتاب وافی کا ان مسائل کو ذکر کر کے ساتھ جن کا وقوع عام
 وَكَثُرَ وَجُودُهُ لَتَكُنَّ قَائِدَتُهُ وَتَتَوَقَّرَ عَائِدَتُهُ فَشَرَعْتُ فِيهِ
 اور وجود بکثرت ہوتا ہے تاکہ اس کا فائدہ بڑھے اور نفع زائد ہو، پس شروع کردی میں نے اس کی تخصیص
 بَعْدَ اِتِّمَاسِ طَائِفَةٍ مِنْ أَعْيَانِ الْأَفَاضِلِ وَأَفَاضِلِ الْأَعْيَانِ الَّذِينَ هُمْ بِمَنْزِلَةِ الْإِنْسَانِ لِلْعَيْنِ وَالْعَيْنِ لِلْإِنْسَانِ
 اصحاب فضل و کمال علماء کی ایک جماعت کی درخواست پر جو شہ پٹی کے ہیں آنکھ کے لئے اور آنکھ کی مانند ہیں انسان کے لئے
 مَعَ مَا بِي مِنْ الْعَوَائِقِ وَاسْمِيَّتُهُ بِكَنْزِ الدَّقَائِقِ
 ان مواعیل و مشاغل کے ہوتے ہوئے جن میں میں پھنسا ہوا تھا اور نام رکھ دیا میں نے اس کا کنز الدقائق
 وَهُوَ وَإِنْ خَلَا عَنِ الْعَوِصِمَاتِ وَ الْمُعْضَلَاتِ فَقَدْ تَحَلَّى بِمَسَائِلِ الْفَتَاوَى وَالْوَأَقِعَاتِ
 اور یہ گو مشکل و دشوار مسائل سے خالی ہے مگر واقعات اور مفتی بہا مسائل سے مزین ہے
 مُعْلِمًا بِبَيْتِكَ الْعَلَامَاتِ وَزِيَادَةِ الطَّاءِ لِلْإِطْلَاقَاتِ
 در انحالیکہ نشاندہی کرنے والا ہوں ان علامات کیساتھ۔ اور اشارہ کرنے والا ہوں طاء کی زیادتی کیساتھ اطلاقات کی طرف
 وَاللَّهُ الْمُؤَقِّقُ لِلِإِتِّمَامِ وَالْمُسَرُّ لِلِاخْتِامِ
 اللہ ہی توفیق دینے والا ہے پورا کرنے کی اور وہی سہل کرنے والا ہے اس کے اختتام کو

قولہ..... قال مولانا الخ یہاں سے بدوام بقاۃ تک عبارت ماتن کے بعض تلامذہ کی ہے اصل مسودہ میں بقول ملا مسکین یہ عبارت
 تھی۔ "قال العبد الضعیف الفقیر الی اللہ الودود ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود النسفی غفر الله له
 ولوالديه واحسن اليهما واليه" "انہم صالح عالم، تحریر حاذق و ماہر جمع نحاری، محرر احراز سے مسلم فاعل ہے جمع کرنا، قصبات جمع قصبہ
 اس چھوٹے سے تیر کو کہتے ہیں جو دوڑ کے میدان کی آخری جانب میں اس لئے گاڑا جاتا ہے کہ جو آگے بڑھے وہ لیجائے علم کو طویل سردار
 قوم، از مہ جمع زمام جس سے کوئی چیز باندھی جائے باگ، ٹیل، لگام، ہتھی فتویٰ جمع فتاویٰ، حافظ اصطلاح میں اسکو کہتے ہیں جس کا علم ایک

لاکھ احادیث کو محیط ہو پھر حجۃ کا درجہ ہے وہ شخص جو تین لاکھ احادیث کا عالم ہو، اسکے بعد حاکم جس کو جمع احادیث مرویہ متناسخہ اجملاً جرحاً تعدیلاً تاویلاً تاریخاً ہر حیثیت سے محفوظ ہوں۔ ملت اور دین ذاتاً متحد ہیں اعتباراً مختلف، شریعت باین حیثیت کہ اسکی اطاعت ہوتی ہے دین کہلاتی ہے اور باین حیثیت کہ وہ سب کو جمع کر دیتی ہے ملت کہلاتی ہے اور باین حیثیت کہ وہ ہماری طرف راجع ہے مذہب کہلاتی ہے (قالہ الجرجانی) یہ بھی کہا گیا ہے کہ دین منسوب الی اللہ ہوتا ہے اور ملت واضح شریعت کی طرف منسوب ہوتی ہے اور مذہب مجتہد کی طرف وارث الانبیاء یہ لحاظ قول نبی صلعم ”العلماء ورثۃ الانبیاء“ ہے النسخی شہر نسف (بکسر سین) کی طرف منسوب ہے۔ بوقت نسبت سین کو مفتوح بولتے ہیں جیسے صدف میں صدفی فتح کیساتھ بولتے ہیں۔ لہذا رایت قال مولانا کا مقولہ ہے، اہم جمع ہمت قصد و ارادہ۔ اردت لما کا جواب ہے۔ الوافی: مصنف کی ایک کتاب ہے۔ جو بہ ترتیب عجیب و بترکیب غریب ہدایہ، قدوری، منظومہ، زیادات، واقعات، جامع صغیر جامع کبیر فتاویٰ وغیرہ کے مسائل کثیرہ پر مشتمل ہے کنز الدقائق اسی کا اختصار ہے، فشرعت میں فاء عاطفہ اردت پر معطوف ہے۔ اعیان جمع عین خیار شئی، افاضل جمع افضل اضافت بمعنی لام ہے اور ”اعیان الافاضل و افاضل الاعیان“ میں صنعت عکس و تبدیل ہے۔ انسان آنکھ کی پتلی، العوائق موانع خلاخلوٰ خالی ہونا، عویصات جمع عوائض دشوار کام، المعصلات: جمع معصلات۔ نہایت مشکل مسئلہ اس سے مراد جامع صغیر یا جامع کبیر کے مسائل ہیں۔ معلماً بسکون عین۔ اعلم الشئی علامت لگانا۔ بتلک۔ ان علامات کی طرف اشارہ ہے جو وافی میں مذکور ہیں اور اسامی ائمہ سے ماخوذ ہیں یعنی ’ح‘ امام ابو حنیفہ کے لئے ’س‘ امام ابو یوسف کے لئے ’م‘ امام محمد کے لئے ’ز‘ امام زفر کے لئے۔ ’ک‘ امام مالک کے لئے ’ف‘ امام شافعی کے لئے، یہی علامتیں کنز میں مذکور ہیں۔ بجز آنکہ صرف ’ط‘ سے مسائل مطلقہ کی طرف اشارہ ہے اور یہ علامت وافی میں نہیں ہے۔

محمد حنیف غفرلہ لکھوئی۔

کتاب الطہارۃ

فَرَضُ	الْوُضُوءُ	غَسْلُ	وَجْهٍ
وضو کے فرض	(یہ ہیں)	نمازی کو	اپنا منہ دھونا

فرائض وضو کا بیان

توضیح اللغتہ:-..... کتاب الطہارۃ مبتدا محذوف کی خبر ہے ای ہذا کتاب الطہارۃ۔ یا منصوب ہے ای ہا کہ کتاب الطہارۃ اوخذہ کتاب۔ لفظ مصدر ہے بمعنی حروف جمع کرنا، یا افعال بمعنی مفعول ہے جیسے لباس بمعنی ملبوس بہرہ و تقدیر بمعنی مجموع ہے اور اصطلاحاً مسائل کے اس مجموعہ کو کہتے ہیں جس کو مستقل مان لیا گیا ہو خواہ وہ فی نفسہ مستقل ہو جیسے کتاب اللقطہ یا ابعد کا تابع ہو جیسے کتاب الطہارۃ طہارۃ بفتح طاء مصدر ہے بمعنی نظافت اور بضم طاء حصول طہارت کے بعد باقی ماندہ پانی اور بکسر طاء آلہ طہارت فرض وہ حکم شرعی جس کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو اس کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) فرض اعتقادی جس کا منکر کافر اور تارک فاسق و مستحق عقاب ہوتا ہے۔ (۲) فرض عملی جس کے بغیر عمل درست نہ ہو جیسے وتر کہ فائت وتر کی نماز صحیح نہیں جبکہ اس کو یاد ہو کہ میں نے وتر کی نماز ادا نہیں کی۔

تشریح الفقہ: قولہ کتاب الطہارۃ الخ ماتن نے دینی ارکان عبادات، معاملات، حدود وغیرہ میں سے سب سے پہلے عبادت کو ذکر کیا ہے کیونکہ عبادت ہی سے متحقق ہوتے ہیں پھر جملہ عبادتوں میں نماز کو مقدم کیا ہے کیونکہ نماز تمام عبادتوں میں اہم ہے۔ قال النبی صلعم ”الصلوة عماد الدین“ اہ نماز دین کا ستون ہے جس نے اس کو قائم رکھا اس نے اپنا دین قائم رکھا اور جس نے اسے منہدم کر دیا اس نے اپنے دین کو منہدم کر دیا۔ اسکے بعد نماز پر اس کی شرط کو مقدم کیا ہے کیونکہ بلا شرط مشروط کا تحقق نہیں ہوتا پھر شرط میں سے طہارۃ کو مقدم کیا ہے کیونکہ نماز کی کئی طہارت ہے جس کے بغیر نماز کی حلت و اباحت حاصل نہیں ہو سکتی، قال النبی صلعم۔ مفتاح الصلوۃ الطہور۔

قولہ..... فرض الوضوء الخ طہارت کی دو قسمیں ہیں۔ صغریٰ (وضو) کبریٰ (غسل) ماتن نے وضو کو غسل پر مقدم کیا ہے کیونکہ آیت وضو اور تعلیم جبریل میں وضو ہی مقدم ہے۔ نیز بمقابلہ غسل وضو کی احتیاج بھی زیادہ ہوتی ہے، فرائض وضو چار ہیں۔ چہرہ کلاور دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت اور دونوں پاؤں کا ٹخنوں سمیت ایک مرتبہ دھونا اور چوتھائی سر کا اور ڈاڑھی کا مسح کرنا۔

رُحُو	مِنْ	قُصَاصٍ	شَعْرِهِ	إِلَى	أَسْفَلِ	ذَقْبِهِ	وَالِی	شَحْمَتَيْ	الْأُذُنِ
ہ پیشانی کے بالوں سے ٹھوڑی کے نیچے تک ہے (طول میں)	اور	دونوں کانوں کی لوتک ہے (عرض میں)							
یَدَیْهِ	بِمِرْفَقَيْهِ	وَرَجْلَيْهِ	بِكَعْبَتَيْهِ	وَمَسْحُ	رُبْعِ	رَأْسِهِ	وَلِحْيَتِهِ		
دو دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت اور دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت (دھونا) اور چوتھائی سر اور ڈاڑھی کا مسح کرنا									

توضیح اللغتہ:-..... قصاص۔ سر کے بال نکلنے کی منہا آگے سے ہو یا پیچھے سے یا اطراف سے ذقن ٹھوڑی جمع اذقان۔ شحمۃ الاذن۔ کان کی لو، مرفق کہنی۔ رجل پاؤں، کعب بھری ہوئی ہڈی یعنی ٹخنا، مسح پانی کا تر ہاتھ پھیرنا گچہ ڈاڑھی۔

تشریح الفقہ:..... قولہ وہومن قصاص الخ چہرہ کی حد لمبائی میں سر کے بالوں کی آخری حد ٹھوڑی کے نیچے تک ہے۔ اور چوڑائی ل ایک کان کی لو سے دوسرے کان کی لوتک ہے۔ مصنف کی عبارت ”وہومن قصاص اھ“ کئی اعتبار سے مخدوش ہے۔ (۱) لمبائی

میں چہرہ کی حد قصاص شعر سے ذکر کی ہے۔ حالانکہ اصل حد سطح پیشانی کے آغاز سے ہے۔ (۲) الیٰ تمحتی الاذن، کا عطف ”الیٰ اسفل ذقنہ“ پر ہے لہذا یہ اس کے حکم میں داخل ہوگا اور معنی یہ ہو گئے کہ لبائی میں چہرہ کی حد قصاص شعر سے ہے یہاں تک کہ وہ منہ سے ہٹوڑی کے نیچے تک اور منہ سے ہٹوڑی کی لوٹک حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ (۳) الیٰ تمحتی الاذن کے بجائے الیٰ تمحتی الاذن میں کہنا چاہئے تھا کیونکہ ایک کان میں دو لونہیں ہوتیں بلکہ ہر ایک کان میں ایک لونہوتی ہے۔ (۴) اس تعریف سے یہ لازم آتا ہے کہ آنکھ ناک منہ کے اندر کے حصہ کا دھونا ضروری ہو حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

(۱)..... کا جواب یہ ہے کہ تعریف باعتبار غالب ہے اور (۲) کا جواب یہ ہے کہ عبارت میں حذف ہے ای وبتعدانی العرض الیٰ تمحتی الاذن اور (۳) کا جواب یہ ہے کہ اذن اسم جنس ہے جو قلیل وکثیر سب کو شامل ہوتا ہے پس شتمہ کی اضافت تقدیر ادونوں کانوں کی طرف ہے اور (۴) کا جواب یہ ہے کہ اشیاء مذکورہ کا دھونا دفع حرج کی وجہ سے ساقط ہو گیا نیز جو لوگ وجہ کی تعریف مایولجہ بہ الانسان کے ساتھ کرتے ہیں ان کے ہاں اشیاء مذکورہ چہرہ میں داخل ہی نہیں۔

قولہ..... ویدیدہ بمر فقیہ الخ چہرہ کی حد بندی سے فراغت کے بعد ہاتھ پاؤں کی تحدید ہے جس کا بیان یہ ہے کہ آیت ”وایدیکم الیٰ المرافق“ میں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ہاتھ پاؤں کے دھونے میں کہنیاں اور ٹخنے داخل ہیں اور امام زفر کے نزدیک خارج۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ جب کسی چیز کی انتہا بیان کی جاتی ہے تو اس میں خود انتہا داخل نہیں ہوتی جیسے دربارہ صوم حق تعالیٰ کا ارشاد ہے، اتموا الصیام الیٰ اللیل اس میں غایت یعنی رات مغیا یعنی روزہ میں بالاتفاق داخل نہیں۔ اسی طرح یہاں بھی کہنیاں اور ٹخنے ہاتھ پاؤں کے حکم میں داخل نہیں ہونے چاہئیں۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دونوں غایتوں میں فرق ہے لہذا ایک دوسرے پر قیاس کرنا صحیح نہیں کیونکہ ہاتھ پاؤں کا اطلاق پورے اعضاء پر ہوتا ہے۔ اگر یہ حد نہ بتائی جاتی تو بظاہر تمام اعضاء ہی مراد ہوتے۔ اس لئے یہاں الیٰ اسقاط غایت کے لئے نہیں بلکہ اسقاط ماوراء غایت کے لئے ہے یعنی کہنیاں اور ٹخنے حکم غسل میں داخل ہیں اور ان سے باہر کا حصہ خارج بخلاف روزہ کے کہ اس کا اطلاق ایک گھڑی کھانے پینے جماع سے رکنے پر بھی ہو سکتا ہے اس لئے وہاں الیٰ مد حکم کے لئے ہے نہ کہ اسقاط کے لئے یعنی روزہ کا حکم صبح سے چھینچ کر شام تک لانا ہے اور رات کو اس حکم سے خارج کرنا ہے۔

قولہ و مسح ربع الخ چوتھائی سر کے مسح کا ضروری ہونا حضرت مغیرہ بن شعبہ کی حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلعم ایک قوم کی کوڑی پر تشریف لائے اور پیشاب سے فراغت کے بعد وضو کرتے ہوئے بقدر پیشانی سر پر اور دونوں موزوں پر مسح کیا (مسلم ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، طحاوی، دارقطنی، بیہقی، طبرانی، احمد) یہ حدیث بلا اختلاف صحیح اور امام شافعی پر حجت ہے جو تین بالوں کے مسح کو کافی سمجھتے ہیں اور امام مالک پر جو تمام سر کے مسح کو فرض کہتے ہیں۔

وَسُنَّتُهُ غَسْلُ يَدَيْهِ إِلَى رُسْغِيهِ ابْتِدَاءً كَالْتَّسْمِيَةِ وَالسَّوَاكُ وَغَسْلُ قَمِيهِ وَانْفِخَ بِمِيَاهِ
اور وضو کی سنتیں اپنے دونوں ہاتھوں کو دھونا ہے پہنچوں تک ابتداء جیسے بسم اللہ کہنا اور سواک کہنا، منہ دھونا (یعنی کلی کرنا) اور ناک میں پانی دینا تین بار

سنن وضو کا بیان

توضیح اللغة:..... رُسْغِيهِ رخ کا تثنیہ ہے، گٹا، پہنچا، تسمیہ بسم اللہ پڑھنا، فم، منہ، انف ناک، میا، جمع ماء، پانی۔
تشریح الفقہ:..... قولہ وسنتہ الخ لغت میں سنت کے معنی مطلق طریقہ اور عادت کے ہیں۔ اصطلاح میں اس کی مختلف تعریفیں ہیں۔ مگر سب مخدوش ہیں، غایۃ البیان میں ہے کہ ”سنت وہ فعل ہے جس کے کرنے میں ثواب ہو اور نہ کرنے پر عقاب ہو۔ اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ یہ نفس سنت کی تعریف نہیں بلکہ تعریف بالحکم ہے شرح فقہاء میں ہے کہ سنت وہ ہے جو حضور صلعم کے قول یا فعل سے ثابت ہو اور واجب یا مستحب ہو، اس تعریف پر سنت مباح کو بھی شامل ہوئی حالانکہ سنت اور شئی ہے اور مباح اور صاحب عنایہ فرماتے

ہیں کہ سنت دین اسلام کے جاری طریق کو کہتے ہیں، یہ تعریف فرض و واجب کو شامل ہے، اسی لئے کشف میں ”من غیر افتراض ولا وجوب“ کی قید لگائی گئی ہے، ہر کیف سنت کی تقریباً ہر تعریف محل کلام ہے پس بہتر یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ ”سنت دین اسلام کے اس جاری طریق کو کہتے ہیں جس پر حضور نے واجب کے بغیر عمل کیا ہو اب اگر آپ کا یہ عمل بطریق پیشگی ہوا ہو تو سنت مؤکدہ ہے اور اگر کبھی کبھی ترک کے ساتھ ہوا ہو تو غیر مؤکدہ ہے۔

قولہ غسل الخ وضو میں تیرہ سنتیں ہیں۔ (۱) ابتداء وضو میں دونوں ہاتھوں کو پہنچوں تک دھونا کیونکہ ہاتھ آلہ طہارت ہے لہذا سنت کی ابتدا اسی کی پاکی سے ہونی چاہئے مصنف نے اس غسل کو استیقاظ من النوم کیساتھ مقید نہیں کیا کیونکہ یہ خواب سے بیدار ہونے والے کیساتھ خاص نہیں بلکہ ہر وضو کرنا والے کے لئے سنت ہے۔ (۲) وضو کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا۔ کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ ”بسم اللہ کے بغیر وضو نہیں ہوتا“ (غشاء حدیث نفی فضیلت ہے) مگر تسمیہ سے مراد خاص کر بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں ہے بلکہ مطلق ذکر مراد ہے محیط میں نہ کہ اگر لا الہ الا اللہ یا الحمد للہ یا اشہد ان لا الہ الا اللہ“ کہہ لیا جائے تو سنت ادا ہو جائیگی۔ البتہ دہوی نے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو اور اکمل و خبازی نے بسم اللہ العظیم والحمد للہ علی دین الاسلام“ کو افضل کہا ہے پھر صاحب ہدایہ نے آغاز وضو میں تسمیہ کو مستحب مانا اور اسی کو اصح کہا ہے، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس کو مستحب کہنا کسی طرح صحیح ہو سکتا ہے جبکہ اس کی سنیت پر احادیث کثیرہ شاہد ہیں۔ اگر ان کے معارض کوئی دوسری حدیث نہ ہوتی تو ان کا اقتضاء و وجوب ہوتا جیسا کہ علماء کی ایک جماعت اس طرف گئی بھی ہے لہذا اس کو سنت ہی کہنا صحیح ہے۔

قولہ..... والسواک الخ (۳) سواک کرنا کیونکہ حضور نے اسکو پابندی کیساتھ کیا ہے نیز آپ کا ارشاد ہے کہ ”اگر مجھے امت کی تکلیف کا خیال نہ ہوتا تو ہر وضو کے لئے سواک کا حکم دیتا (نسائی، ابن خزیمہ، مالک عن ابی ہریرہ) پھر سواک کے مسنون ہونے میں تین قول ہیں۔ (۱) سواک سنت وضو ہے اکثر احناف اسی کے قائل ہیں۔ (۲) سنت نماز ہے شوافع اسی کے قائل ہیں۔ (۳) سنت دین ہے امام اعظم سے یہی منقول ہے۔

فائدہ..... احادیث میں سواک کے بڑے فضائل ہیں حضورؐ نے فرمایا ہے کہ سواک کر کے ایک نماز کا ثواب بغیر سواک ستر نمازوں کے ثواب کے برابر ہے۔ (احمد، ابن خزیمہ، حاکم، دارقطنی، ابویعم عن عائشہ) سواک منہ کو صاف کرنا پانی اور اللہ کے نزدیک پسندیدہ ہے۔ (نسائی، احمد، تعلق بخاری)

قولہ..... وغسل فمہ الخ (۴) منہ کو دھونا (۵) ناک کو دھونا ہر بار نئے پانی کیساتھ اس سے مراد کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا ہے مصنف نے مضمضہ اور استنشاق کے بجائے ”غسل فمہ وائفہ“ کہا ہے جس میں اختصار مطلوب ہے۔ علامہ عینی نے کہا ہے کہ لفظ غسل میں استیعاب کی طرف اشارہ ہے ابن نجیم فرماتے ہیں کہ یہ چیز تو مضمضہ میں بھی موجود ہے فانہا اصطلاحاً استیعاب الماء جمیع الغم، کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے دو طریقے ہیں۔ (۱) تین مرتبہ کلی ہر دفعہ نئے پانی کے ساتھ کرے پھر اسی طرح ناک میں پانی دے (طبرانی عن کعب بن عمرو ویمانی) احناف کے ہاں یہی افضل ہے اور بروایت ابویعلیٰ وترمذی امام شافعی بھی اسی کو افضل کہتے ہیں۔ (۲) ہر چلو پانی سے ایک ساتھ مضمضہ اور استنشاق کرے، بروایت امام مزنی امام شافعی کے نزدیک یہی افضل ہے پس ہر دو طریق کی سنیت وعدم سنیت میں اختلاف نہیں بلکہ افضلیت وعدم افضلیت میں اختلاف ہے۔

وَتَخْلِيلُ لِحْيَتِهِ وَاصْبَاغُهُ وَتَغْلِيظُ الْغُسْلِ وَالنِّيَّةُ وَمَسْحُ كُلِّ رَأْسِهِ مَرَّةً
اور ڈاڑھی کا اور انگلیوں کا خلال کرنا اور (ہر وضو کو) تین بار دھونا اور نیت کرنا اور پورے سر کا ایک بار مسح کرنا
وَأَذْنِيهِ بِمَائِهِ وَالتَّرْتِيبُ الْمَنْصُوصُ عَلَيْهِ وَالْوَلَاءُ
اور (سر کے) بچے ہوئے پانی سے (دونوں کانوں کا مسح کرنا اور ترتیب منصوص کی رعایت رکھنا اور لگاتار دھونا۔

تشریح الفقہ:..... قولہ و تحلیل لحيته الخ (۶) ڈاڑھی کا خلال کرنا، امام ابو یوسف اور امام شافعی اور ایک روایت میں امام محمد کے نزدیک اور اسی کو اصح کہا گیا ہے کیونکہ سترہ صحابہ کی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلال پر مواخبت فرمائی ہے نیز ابو داؤد میں حضرت انس سے روایت ہے کہ جب آپ وضو فرمایا کرتے تو ایک چلو پانی سے ڈاڑھی کا خلال کر لیا کرتے اور فرماتے میرے رب نے مجھے ایسا ہی حکم دیا ہے امام اعظم نے اس کو مستحب مانا ہے۔

تنبیہ:..... ابو داؤد کی روایت سے گو بظاہر وجوب معلوم ہوتا ہے اور سعید بن جبیر اور عبدالحکم مالکی اسی کے قائل بھی ہیں مگر چونکہ آیت وضو سے ظاہر لحيۃ کا دھونا فرض ثابت ہوا ہے خلال کا ثبوت خبر واحد سے ہے اس سے وجوب ثابت کرنے میں زیادتی علی الکتاب لازم آتی ہے اس لئے سنت قرار دینا نسب ہے۔

قولہ واصابعه الخ (۷) انگلیوں کا خلال کرنا کیونکہ حضور نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”اپنی انگلیوں کا خلال کیا کرو تا کہ ان میں جہنم کی آگ داخل نہ ہونے پائے“ (دارقطنی عن ابی ہریرہ) ہاتھ کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ میں پنجے کے طریق سے ڈالے اور پاؤں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی کن انگلی کو داہنے پاؤں کی چھنگلی میں اول ڈالے اور ترتیب وار تمام انگلیوں میں خلال کرتا چلا جائے تا آنکہ بائیں پاؤں کی چھنگلی پر ختم کر دے۔

قولہ وتلیث الخ (۸) ہر عضو کو تین دفعہ دھونا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو میں ایک ایک دفعہ اعضا کو دھو کر فرمایا کہ یہ ایسا وضو ہے کہ اسکے بغیر اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں فرمائیں گے اور دو مرتبہ اعضا کو دھو کر فرمایا کہ ”اس وضو پر اللہ تعالیٰ دہرا اجر عطا فرمائیں گے۔ اور تین مرتبہ دھو کر فرمایا کہ ”یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے انبیاء کا وضو ہے اس سے جو کم بیش کرے گا وہ ظلم و تعدی کا مرتکب ہوگا۔“ (دارقطنی، بیہقی ابن ماجہ، طبرانی عن ابن عمر، ابن ماجہ عن ابی بن کعب، دارقطنی عن زید بن ثابت وابی ہریرہ والزیادۃ فی الاخر عن ابی داؤد والنسائی وابن ماجہ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده)

فائدہ:..... اعضاء مغسولہ کا ایک ایک بار دھونا تو فرض ہے اور دوسری مرتبہ دھونا سنت ہے اور تیسری مرتبہ دھونا اکمل وضو ہے بعض حضرات دوسری دفعہ کو سنت اور تیسری دفعہ کو نفل اور بعض حضرات اس کا ٹکس کہتے ہیں۔ شیخ ابوبکر اسکاف تینوں دفعہ دھونے کو فرض کہتے ہیں۔

قولہ ونبیثه الخ (۹) نیت کرنا۔ نیت کا اطلاق لغتہ دل کے پختہ ارادہ پر آتا ہے اور شرعاً کسی کام میں اللہ کی طاعت یا تقرب کا ارادہ کرنے کو کہتے ہیں اب وضو میں کا ہے کی نیت کرے؟ سو تمیز میں ہے کہ جو عبادت بغیر طہارت درست نہ ہو اس کی نیت کرنا یا حدیث دور کرنے کی نیت کرنا مراد ہے، فتح القدیر میں ہے کہ وضو میں رفع حدیث کی نیت کرنی چاہئے۔ پھر احتاف، سفیان ثوری اور اوزاعی، اور حسن کے نزدیک وضو میں نیت کرنا سنت ہے اور امام شافعی، مالک، احمد، ربیعہ زہری، لیث، اسحاق، ابو ثور، ابو عبیدہ، داؤد ظاہری کے نزدیک فرض ہے کیونکہ حضور نے ارشاد فرمایا ہے ”انما الاعمال بالنیات“ تمام اعمال کا مدار نیت پر ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ وضو میں دو جہتیں ہیں ایک اس کا مستقل عبادت ہونا۔ دوسرے اس کا ذریعہ اور وسیلہ نماز ہونا وضو بایں حیثیت کہ وہ عبادت ہے بلا نیت درست نہیں یعنی متوضی کو بلا نیت عبادت وضو کا ثواب حاصل نہ ہوگا لیکن نماز کا ذریعہ ہونا اس پر موقوف نہیں بلکہ طہارت بلا نیت بھی حاصل ہو جائیگی کیونکہ پانی بذاتہ پاک کر نیوالی چیز ہے ارادہ ہو یا نہ۔ والنفیصل فی المظلوالات۔

قولہ ومسح کل راسه الخ (۱۰) پورے سر کا ایک بار مسح کرنا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جس طرح اعضاء وضو کو تین نئے پانیوں سے دھونا سنت ہے اسی طرح سر کا مسح بھی تین مرتبہ نئے پانیوں سے سنت ہوگا گویا سر کے مسح کو دوسرے اعضاء کے دھونے پر قیاس کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ مسح کا قیاس مسح پر ہونا چاہئے نہ کہ مغسول پر امام شافعی کی نقلی دلیل حضرت عثمان کی حدیث ہے کہ انہوں نے تین بار سر کا مسح کیا اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے (مسلم، ابو داؤد) ہماری دلیل یہ ہے

کہ حضرت انس نے وضو میں تین تین دفعہ اعضا دھوئے اور سر کا مسح صرف ایک بار کیا۔ اور فرمایا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو ہے (مجم وسط طبرانی) اسی طرح عبداللہ بن زید کی حدیث ہے کہ حضور نے اپنے سر مبارک کا ایک بار مسح فرمایا۔ (صحیحین، سنن اربعہ)

قوله واذنيه الخ (۱۱) دونوں کانوں کا مسح کرنا سر کے بقیہ پانی کے ساتھ امام اعظم اور امام مالک کا یہی مذہب ہے اور بقول ترمذی اکثر علماء کا قول یہی ہے امام شافعی اور ابو ثور کے یہاں علیحدہ پانی سے تین بار کانوں کا مسح کرنا مسنون ہے۔ ان کا مستدل عبداللہ بن زید کی روایت ہے کہ آنحضرت نے کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لیا۔ (بیہقی) احناف کی دلیل حضور کا ارشاد ہے کہ ”کانوں کا تعلق سر سے ہے جس سے مقصود بیان حکم ہے نہ طریق پیدائش، یہ حدیث متعدد طرق و اسانید کے ساتھ آٹھ صحابہ سے صحت کے طریقہ پر مروی ہے اس کے علاوہ ابن عباس کی روایت، ابن خزیمہ، ابن حبان، حاکم، ابن مندہ نے اور ربیع بنت معوذ کی حدیث ابوداؤد و طبرانی نے اور حضرت عائشہ کی حدیث نسائی نے نقل کی ہے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ مسح الاذنین مع الراس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل تھا۔

قوله والترتيب الخ (۱۲) اس ترتیب کے ساتھ وضو کرنا جس کی تصریح قرآن پاک میں ہے کہ پہلے چہرہ کے دھونے کا حکم پھر دونوں ہاتھوں کے دھونے کا پھر مسح کا اسکے بعد دونوں پاؤں کے دھونے کا پس اسی ترتیب کے ساتھ وضو کرنا مسنون ہے، زہری، ربیعہ، نخعی، بکھول، عطاء، مالک، اوزاعی، ثوری، لیث، احناف اور بقول علامہ بغوی اکثر علماء کا یہی قول ہے امام شافعی، احمد، اسحاق، ابو ثور، قتادہ، ابو عبید کے یہاں ترتیب فرض ہے کیونکہ آیت وضو میں فاء تعقیب مع الوصل کیلئے ہے تو نماز کے ارادے اور منہ کے دھونے میں تعقیب اور ترتیب لفظ فاء کے ذریعہ ثابت ہوئی اور بقیہ اعضا کی ترتیب حرف واؤ سے مفہوم ہوئی۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ حرف واؤ باجماع اہل لغت مطلق جمع کے لئے ہے، پس فاء تعقیبیہ کا مطلب یہ ہوا کہ وضو کے ان جملہ اعضا کی تطہیر کا تحقق نماز کے ارادہ کے بعد ہونا چاہئے۔

قوله والولاء الخ (۱۳) ولاء (بکسر واؤ) یعنی پے درپے وضو کرنا کہ ایک عضو خشک نہ ہونے پائے کہ دوسرا دھو ڈالے بعض حضرات نے موالاة میں اعتدال ہوا، اعتدال بدن اور عدم عذر کی قید لگائی ہے پس اگر ہوایا بدن کی گرمی سے اشاد وضو میں خشکی طاری ہوگئی یا اشاء میں پانی ختم ہونے کی وجہ سے پانی لینے گیا اور عضو خشک ہو گیا تو یہ پے درپے دھونے کی سنت کے ادا ہونے سے مانع نہیں، امام مالک کے نزدیک موالاة فرض ہے وہ حضرت عمر کے اثر سے استدلال کرتے ہیں کہ آپ نے ایک شخص کو دیکھا کہ جو وضو سے فارغ ہو چکا تھا اور اس کے پاؤں میں بقدر ناخن خشکی تھی۔ آپ نے اس کو وضو لوٹانے کے لئے فرمایا (ابن ابی شیبہ، عبدالرزاق، احمد) ہماری دلیل وہ ہے جس کو امام مالک نے موطا میں نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عمر بازار میں وضو کر رہے تھے اور سر کا مسح کر چکے تھے کہ آپ کو جنازہ کے لئے مدعو کیا گیا۔ آپ مسجد میں تشریف لائے اور یہاں آ کر اپنے موزوں پر مسح کیا، امام نووی نے شرح مہذب میں اس اثر کی تصحیح کی ہے ۱۲۔

وَمُسْتَحَبُّهُ	التَّيَامُنُ	وَمَسْحُ	رَقَبَتِهِ	وَيُنْقِضُهُ	خُرُوجُ	نَجَسٍ	مَبْنُ
-----------------	--------------	----------	------------	--------------	---------	--------	--------

اور وضو کے مستحبات داہنے سے شروع کرنا اور گردن کا مسح کرنا ہے اور توڑ دیتا ہے وضو کو نجاست کا نکلنا نمازی سے وَقْفَى مَلَاءَ فَاهُ وَلَوْ مِرَّةً أَوْ عَلَقًا أَوْ طَعَامًا أَوْ مَاءً لَا بَلْعًا أَوْ دَمًا غَلَبَ عَلَيْهِ الْبَرَأُ اور منہ بھر قئے اگر چہ پت ہو یا جما ہوا خون ہو یا کھانا ہوا پانی ہو نہ کہ بلغم یا ایسا خون جس پر تھوک غالب ہو۔

مستحبات وضو کا بیان

توضیح اللغة: مستحب اصولیین کے یہاں مستحب، مندوب، ادب فضیلت سب ایک ہی چیز ہے فقہاء کے نزدیک مستحب وہ ہے جس کو آنحضرت صلم نے گاہے کیا ہوگا ہے ترک کیا ہو۔ اور مندوب وہ ہے جس کو آپ نے تعلیم جواز کی خاطر ایک دو بار کیا ہو لیکن اس تعریف میں یہ تصور ہے کہ جس فعل میں شارع نے ترغیب دی ہے اور خود نہیں کیا وہ اس سے خارج ہو جاتا ہے، تیامن دائیں طرف سے شروع کرنا، رقبہ، گردن۔ نقضہ نقض کی اضافت جب اجسام کی طرف ہوتی ہے تو اجسام کے اجزائے تالیفیہ کو جدا کر دینا مقصود ہوتا ہے

اور جب اس کی اضافت معافی کی طرف کیجائے جیسے نقض وضو نقض عہد تو مراد یہ ہوتی ہے کہ جو فائدہ اس سے مقصود تھا وہ فوت ہو گیا مثلاً وضو کا فائدہ نماز کا مباح ہونا ہے وہ جاتا رہے۔ نجس بفتخین اصطلاح میں عین نجاست کو کہتے ہیں اور بالکسر ناپاک کو کہتے ہیں لغتہ دونوں ایک ہی معنی میں مستعمل ہیں، ملاء بھر دینا، فاہہ حالت نصی میں ہے، مرۃ صفراء یا سوداء علق خون بسۃ دم خون براق تھوک۔

تشریح الفقہ:..... قولہ و مستحبہ الخ وضو کے مستحبات میں سے یہ ہے کہ اعضا کو دھوتے وقت داہنی طرف سے شروع کرے۔ صحاح ستہ میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر چیز میں داہنی طرف سے شروع کرنے کو پسند فرماتے تھے یہاں تک کہ طہارت میں اور جو تے پہننے میں اور نگلکھا کرنے میں اور سب کاموں میں اور وضو کے مستحبات میں سے مسح رقبہ ہے، فتح القدیر میں ہے کہ دونوں ہاتھ کی پشت سے گردن کا مسح کرنا مستحب ہے، اور حلق کا مسح بدعت ہے اور وائل بن حجر وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آپ نے گردن کے ظاہری حصہ پر مسح فرمایا ہے۔

تنبیہ: متون میں تیسرا اور مسح رقبہ صرف دو مستحبات کا ذکر ملتا ہے اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ مستحبات وضو صرف دو ہی ہیں صاحب درمختار نے پندرہ، ابن ہمام نے فتح القدیر میں بیس کے قریب اور صاحب خزائن الاسرار نے ساٹھ اور کچھ مستحبات گنائے ہیں۔

نواقض وضو کا بیان

قولہ وینقضہ الخ وضو کے بیان سے فراغت کے بعد نواقض وضو کا بیان ہے فرماتے ہیں کہ وضو کر نیوالے کے بدن سے کسی ناپاک چیز کا نکلنا وضو کو توڑ دیتا ہے اسی طرح منہ بھر کر تے کا ہونا بھی وضو کو توڑ دیتا ہے اگرچہ پت ہو یا جما ہوا خون ہو یا کھانا ہو یا پانی ہو لیکن اگر بلغم یا خون ایسا ہو جس پر تھوک غالب ہو تو یہ وضو کو نہیں توڑتا۔

قولہ لا بلغم الخ مصنف نے بلغم کی قی کو تعیم کے ساتھ ذکر کیا ہے جو قی کی تمام صورتوں کو شامل ہے بلغم کی قی معده سے برآمد ہو نیوالی ہو یا دماغ کی جانب سے اتر نیوالی ہو، منہ بھر کر ہو یا کم ہو کھانے کے ساتھ مخلوط ہو یا نہ ہو کسی صورت میں بھی ناقض وضو نہیں (الایہ کہ کھانا منہ بھر کر ہو) البتہ امام ابو یوسف کے نزدیک معده سے نکلنے والی منہ بھر کر بلغم کی قی ناقض وضو ہے۔

فائدہ: نواقض وضو تین طرح کے ہوتے ہیں: (۱) بدن سے خارج یا (۲) بدن میں داخل ہونے والی چیزیں (۳) انسانی احوال، اول کی دو صورتیں ہیں۔ یا صرف پیشاب یا خانہ کے مقام سے خارج ہو نیوالی ہوگی یا کسی دوسرے حصہ بدن منہ زخم وغیرہ سے، بہر دو صورت ان کا خروج بطریق عادت ہو جیسے پیشاب، پاخانہ، تھوک۔ یا خلاف عادت ہو جیسے خون، پیپ، لہو، کیڑا وغیرہ، دوم کی بھی دو صورتیں ہیں۔ سبیلین سے داخل ہوگی جیسے حقنہ وغیرہ یا غیر سبیلین سے جیسے کھانا وغیرہ، سوم کی بھی دو صورتیں ہیں بطور عادت ہونگے جیسے سونا یا لاعادت جیسے تہقہ لگانا، عقل کا مغلوب ہونا۔

وَالسَّبَبُ يَجْتَمِعُ مُتَفَرِّقَةً وَنَوْمٌ مُضْطَجِعٌ وَمُنَوَّرٌ وَاعْمَاءٌ وَجُنُونَ وَمُسْكِرَانٌ
اور سبب جمع کر دیتا ہے متفرق قئے کو اور سونا لینے والے اور سرین پر ٹیک لگانے والے کا اور بیہوشی اور دیوانگی اور نشہ
وَقَهْقَرُهُ مَصْلٌ بَالِغٌ وَلَوْ عِنْدَ السَّلَامِ
اور بالغ نمازی کا کھلکھانا اگرچہ سلام کے وقت ہو

توضیح اللغۃ: مضطج کرٹ کے بل سونوالا۔ منورک سرین پر سہارا دیکر سونوالا، اعماء مدہوشی، جنون دیوانگی۔ مسکرستی، تہقہ کھلکھلا کر ہنسا۔

تشریح الفقہ:..... قولہ والسبب الخ اور قی کا سبب یعنی جی کا مثلاً ناکئی بار کی قی کو جمع کر دیتا ہے یعنی اگر کسی نے بار بار تھوڑی تھوڑی قی اس طرح کی کہ اگر سب کو جمع کیا جائے تو منہ بھر کی مقدار ہو جائے تو ایسی صورت میں دیکھا جائیگا کہ قی کا سبب یعنی جی کا مثلاً ناکئی

متحد ہے یا مختلف اگر متحد ہو تو ناقض وضو ہے ورنہ ناقض وضو نہیں یہ تو امام محمد کے نزدیک ہے امام ابو یوسف اتحاد مجلس کا اعتبار کرتے ہیں کہ اگر تھوڑی تھوڑی قنایں ایک ہی مجلس میں ہوئی تو ناقض وضو ہے ورنہ ناقض وضو نہیں ہے۔

فائدہ:

چند بار تھوڑی تھوڑی قنایں چار صورتیں ہیں (۱) مجلس اور سب قنایں ہر دو متحد ہوں اس صورت میں قنایں بالاتفاق ناقض وضو ہے (۲) ہر دو مختلف ہوں اس صورت میں بالاتفاق ناقض وضو نہیں ہے (۳) مجلس متحد ہو اور سب مختلف۔ اس صورت میں امام ابو یوسف کے نزدیک ناقض وضو ہے اور امام محمد کے نزدیک غیر ناقض (۴) سب متحد ہو اور مجلس مختلف اس صورت میں امام محمد کے نزدیک ناقض ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک غیر ناقض۔

قولہ ونوم مضطجع الخ اور کروٹ کے بل سونا یا کولہ (یا سرین) پر سہارا دیکر سونا بھی ناقض وضو ہے کیونکہ اس طرح سونے میں جوڑ بند ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور عادتہ کسی چیز کے نکلنے کا احتمال رہتا ہے اور جو بات عادتہ ہو وہ یقینی سی ہی ہوتی ہے اصل دلیل اس بارے میں یہ حدیث ہے آپ نے فرمایا کروٹ کے بل سونے سے وضو جاتا رہتا ہے کیونکہ اس وقت جوڑ بند ڈھیلے پڑ جاتے ہیں (ابوداؤد، ترمذی مختصراً)

تنبیہ: اسرار و ایضاح میں متورک کی صورت یہ لکھی ہے کہ کولہ پر سہارا دیکر سوجائے۔ علامہ ابن نجیم نے بحر الرائق میں ذکر کیا ہے کہ لفظ تورک مشترک ہے اسکے ایک معنی تو یہ ہیں کہ ایک سرین یا ایک کہنی پر ٹیک لگا کر اس طرح سوائے کہ خرچ کھل جائے سونے کی یہ حالت ناقض وضو ہے اور مصنف کی مراد بھی یہی ہے دلیل مائل بہ بنی الکافی دوسرے یہ کہ دونوں پاؤں ایک جانب نکال کر اس طرح سوائے کہ دونوں سرین زمین پر جسے رہیں یہ صورت ناقض وضو نہیں ہے (خلاصہ در مختار) اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ صاحب احسن المسائل نے ترجمہ میں جو یہ کہا ہے کہ ”دونوں سرین زمین پر ٹیک کر اور پاؤں داہنی طرف نکال کر سونا (بھی وضو کو توڑتا ہے) صحیح نہیں۔“

فائدہ: سونے کی کل تیرہ حالتیں ہیں۔ (۱) کروٹ کے بل لیٹ کر۔ (۲) ایک سرین پر سہارا دیکر۔ (۳) تکیہ لگا کر، (۴) چہار زانو ہو کر۔ (۵) بیٹھ کر (۶) پاؤں پھیلا کر، (۷) مخنی ہو کر، (۸) کتے کی ہیئت پر، (۹) پیدل، (۱۰) سوار ہو کر، (۱۱) قیام یا (۱۲) رکوع یا (۱۳) سجود کی حالت میں سونا۔ پہلی تین حالتیں ناقض اور باقی غیر ناقض ہیں۔

قولہ واغماء الخ اور مدہوشی اور دیوانہ پن اور مست ہونا بھی ناقض وضو ہے کیونکہ ان حالتوں میں جوڑ بند کا ڈھیلا ہونا چت لیٹ کر سونے سے بھی زیادہ ہے لہذا یہ بطریق اولیٰ ناقض ہوگا، اغماء اور جنوں دونوں بیماریاں ہیں جن سے قوی میں فتور اور ضعف پیدا ہو جاتا ہے فرق یہ ہے کہ جنوں میں عقل بالکلیہ مسلوب ہو جاتی ہے اور اغماء میں بالکلیہ مسلوب نہیں ہوتی۔ بلکہ مغلوب ہو جاتی ہے سکر سے مراد وہ سرور ہے جو بعض مسکر اور نشہ آور چیزوں کے استعمال سے عقل پر غالب ہو جاتا ہے اس میں بھی عقل غالب نہیں ہوتی۔

قولہ و فہقہ الخ اور عاقل بالغ نمازی کا کھلکھلا کر ہنسا بھی ناقض وضو ہے اگرچہ سلام پھیرنے کی وقت ہو۔ مصلیٰ میں صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ کاملہ ہے یعنی رکوع سجدہ والی نماز پس نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت میں قہقہہ ناقض نہیں ہے۔ قہقہہ میں مقتضی قیاس تو یہی ہے کہ ناقض نہ ہو کیونکہ قہقہہ سے کوئی ناپاک چیز خارج نہیں ہوتی اسی وجہ سے امام شافعی، مالک، احمد نقص وضو کے قائل نہیں ہیں۔ مگر قہقہہ کے ناقض وضو ہونے میں چھ صحابہ سے مرفوعاً روایت ہے اس لئے احناف ترک قیاس پر مجبور ہیں حافظ طبرانی نے بواسطہ ابوالعالیہ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت کی ہے کہ حضور صلعم نماز پڑھا رہے تھے کہ ایک کم نظر آدمی اس گڑھے میں گر گیا جو مسجد میں تھا پس بہت سے آدمی ہنس پڑے تو حضور نے ہنسنے والوں کو فرمایا کہ وضو کر کے نماز کا اعادہ کریں۔

فائدہ: ہنسنے کی تین قسمیں ہیں (۱) قہقہہ اتنی آواز سے ہنسا کہ خود بھی اور قریب کے لوگ بھی اسکی آواز سن لیں۔ (۲) خفک جس کو خود سن سکے دوسرے لوگ نہ سن سکیں یہ ناقض وضو نہیں لیکن مبطل صلوٰۃ ہے۔ (۳) تبسم جس میں بالکل آواز نہ ہو بلکہ صرف دانت کھل جائیں یہ نہ ناقض وضو ہے اور نہ مبطل صلوٰۃ۔

محمد حنیف غفرلہ لکھوی۔

وَمُبَاشَرَةٌ فَاحِشَةٌ لَا خُرُوجَ دُودَةٍ مِّنْ جَرْحٍ وَمَسٍّ ذَكَرٍ وَ امْرَاةٍ
اور مباشرت فاحشہ نہ کہ کیڑے کا ٹکنا زخم سے اور چھونا پیشاب گاہ کو اور عورت کو۔

توضیح اللغۃ: مباشرۃ فاحشہ شرمگاہ کا انتشار کے ساتھ دوسری شرمگاہ سے بلا حائل مل جانا۔ دودۃ کیڑا، جرح زخم مس چھونا۔

تشریح الفقہ: قوله و مباشرۃ الخ اور مباشرت فاحشہ یعنی ایسی کھلی مباشرت کہ کسی آڑ کے بغیر دونوں شرمگاہیں مل جائیں ناقض وضو ہے کیونکہ ایسی حالت میں عوامانہی نکل ہی جاتی ہے اس لئے غالب کو احتیاطاً تحقق کے درجہ میں اتار کر تحقق کا حکم دیدیا گیا۔

قوله لا خروج الخ خروج نجس پر معطوف ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے ای لا ینقض الوضو خروج دودۃ، زخم سے کیڑے کا ٹکنا ناقض وضو نہیں اولاً اس لئے کہ کیڑا جاندار ہے جو باعتبار اصل طاہر ہے اور غیر سیلیلین سے طاہر شئی کا ٹکنا ناقض نہیں رہی وہ نجاست جو کیڑے کے بدن سے ہوتی ہے سو وہ قلیل ہے اور غیر سیلیلین سے قلیل نجاست کا خروج ناقض نہیں۔ ثانیاً اس لئے کہ زخم میں کیڑا گوشت سے پیدا ہوتا ہے پس کیڑے کا ٹکنا ایسا ہی ہے جیسے گوشت کے ٹکڑے کا گر جانا کہ ناقض وضو نہیں۔ مصنف نے ”من جرح“ کی قید لگائی ہے اس واسطے کہ پیشاب یا پاخانہ کے مقام سے کیڑے کا ٹکنا ناقض وضو ہے۔

قوله ومس ذکر الخ عورت یا پیشاب گاہ کو چھونا ناقض وضو نہیں ہے صحابہ میں سے حضرت عمر، علی ابن مسعود، ابن عباس، عمار بن یاسر، زید بن ثابت، حذیفہ، عمران بن حصین، ابوالدرداء، سعید بن ابی وقاص اور تابعین میں سے حسن بصری، سعید بن المسیب اور فقہاء میں سفیان ثوری سب کی رائے یہی ہے امام مالک، شافعی، احمد نے باختلاف شرائط مس ذکر کو ناقض کہا ہے ان حضرات کی دلیل حضرت بسرہ بنت صفوان کی حدیث ہے۔ ”من مس ذکرًا فلیتوضأ“ پیشاب گاہ چھونے والے کو وضو کرنا چاہئے۔ (احمد ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی) ہماری دلیل حضرت طلق بن علی کی حدیث ہے کہ آنحضرت سے دریافت کیا گیا کہ انسان نماز کے درمیان اپنی پیشاب گاہ کو چھولیتا ہے؟ آپ نے فرمایا ”هل هو الا بضعة منك“ وہ بھی تو بدن کا ایک ٹکڑا ہی ہے۔ (ابوداؤد، نسائی، ترمذی) یعنی جس طرح بدن کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں جاتا اسی طرح ذکر چھونے سے بھی نہیں جاتا۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے اس باب میں احسن شئی کہا ہے۔ رہا مس امراۃ کا مسئلہ سو ہمارے نزدیک عورت کو چھونے سے بھی وضو نہیں جانا خواہ شہوت کیساتھ چھوئے یا بلا شہوت، امام شافعی کے نزدیک یہ بھی ناقض ہے شہوت کیساتھ ہو یا بلا شہوت، قصد ہو یا بلا قصد، وہ آیت ”او لا مستمم النساء“ سے استدلال کرتے ہیں مگر یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ لمس نساء جماع سے کہنا یہ ہے۔ عدم نقض وضو پر حضرت عائشہ کی حدیث کافی ہے فرماتی ہیں کہ جب میں رات کو سوتی ہوتی اور حجرہ چھوٹا ہونے کی وجہ سے آپ کی سجدہ گاہ پر میرے پاؤں ہوتے تو آپ سجدہ کرتے وقت مجھے دبا دیتے جس سے میں پاؤں کیڑھ لیتی۔ پھر جب آپ سجدہ سے فراغت کے بعد قیام فرماتے تو پاؤں پھیلا لیتی۔ ان دونوں گھروں میں چراغ بھی نہ تھے۔

(صحیحین)

وَقَرَضُ الْغُسْلِ غَسْلُ فَمِهِ وَانْفِهِ وَبَدَنِهِ لِأَدْلُكُهُ وَإِذْخَالُ الْمَاءِ دَاخِلَ الْجِلْدِ لِلْغُلْفِ
اور غسل کے فرض دھونا ہے منہ اور ناک کو اور بدن کو نہ کہ اس کو ملنا اور غیر محتون کو زائد چڑے میں پانی پہنچانا

وَسُنَّتُهُ أَنْ يَغْسَلَ يَدَيْهِ وَفَرْجَهُ وَيَزِيلَ النِّجَاسَةَ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ
 اور غسل کی سنتیں یہ ہیں کہ دھوئے اپنے ہاتھوں کو اور پیشاب گاہ کو اگر بدن پر ہو پھر وضو کرے
 ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى سَائِرِ بَدَنِهِ ثَلَاثًا وَلَا تَنْقُضُ صَفِيرَتَهَا إِنْ بَلَ أَصْلَهَا
 اس کے بعد پانی بہائے پورے بدن پر تین بار اور عورت اپنی چوٹی نہ کھولے اگر بالوں کی جڑ تر ہو جائے
 وَفَرَضَ عِنْدَ مَنِيٍّ ذِي دَفْقٍ وَشَهْوَةٍ عِنْدَ انْفِصَالِهِ فَقَطُّ
 اور غسل فرض ہے کوندے والی منی کے نکلنے پر جبکہ وہ لذت کیساتھ جدا ہو
 وَتَوَارَى حَشْفَةً فِي قُبُلٍ أَوْ ذُبُرٍ عَلَيْهِمَا وَحَيْضٍ وَنَفَاسٍ
 اور سر ذکر کے چھپ جانے کے وقت پیشاب یا پاخانہ کے مقام میں دونوں پر اور حیض و نفاس کے بند ہونے پر

غسل اور اسکے فرائض و سنن کا بیان

توضیح اللغۃ:..... دلک رگڑنا، ملنا، اقلف غیر مختون، بفيض افاضۃ بہا ناضفیرہ چوٹی، گندھے ہوئے، بال، بل ترکنا ذی دق اچھلنے والی،
 تواری چھپنا، حشفہ عضو تناسل کی سپاری، قبل عورت کی پیشاب گاہ، دبر پاخانہ کا مقام۔

تشریح الفقہ:..... قوله وفرض الغسل الخ غسل (واجب یعنی غسل جنابت، غسل حیض، غسل نفاس) کے فرائض تین ہیں۔ (۱) منہ کا
 دھونا یعنی کلی کرنا۔ (۲) ناک میں پانی دینا۔ (۳) ایک مرتبہ تمام بدن کا دھونا اور بدن کو ملنا اور غیر مختون کو عضو کے زائد چڑے میں پانی داخل کرنا
 فرض نہیں۔

فائدہ: دراصل غسل میں فرض تو صرف ایک ہی ہے یعنی بدن کے ہر اس محل کا ایک بار دھونا جس کے دھونے میں کوئی مشقت نہ ہو
 اس میں کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا بھی داخل ہے لیکن چونکہ کلی کرنے اور ناک میں پانی دینے میں امام شافعی کا اختلاف ہے کہ وہ ان کو
 سنت کہتے ہیں اس لئے مصنف نے الگ الگ ہر ایک کی تصریح کر دی۔

موجبات غسل کا بیان

قوله وفرض الخ اور غسل فرض ہے اس منی سے جو اچھل کر نکلے۔ اور اپنی جگہ سے جدا ہوتے وقت شہوت کے ساتھ جدا ہو خواہ منی
 مرد کی ہو یا عورت کی، بیداری میں نکلے یا بحالت خواب اور امام شافعی کے نزدیک مطلقاً منی کا نکلنا باعث غسل ہے شہوت کے ساتھ نکلے یا
 بلا شہوت کیونکہ حضور کا ارشاد ہے ”الماء من الماء“ غسل منی سے واجب ہوتا ہے۔ (مسلم، احمد، بزار) ہم یہ کہتے ہیں کہ آیت ”وان
 کنتم جنبا فاطہروا“ حکم جنسی کو بھی شامل ہے اور لغت میں جنابت شہوت کے ساتھ منی کے نکلنے کو کہتے ہیں پس غسل کا وجوب بحالت
 جنابت ہوگا اور جنابت کا تحقق شہوت کیساتھ منی کے نکلنے سے ہوگا۔ رہی حدیث سو یہ ظاہر ہے کہ وہ اپنے عموم پر نہیں ہے ورنہ مذی، ودی،
 پیشاب بھی اس میں داخل ہو جائیگا۔ جس کا کوئی قائل نہیں بلکہ خاص پانی مراد ہے اور وہی ہے جو آیت اور لغت کی تائید سے سمجھ میں آ رہا
 یعنی شہوت کیساتھ نکلنے والی منی نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عباس کی رائے کے مطابق بقول امام ترمذی و طبرانی ”الماء من الماء“ کا
 حکم صرف حالت احتلام کے ساتھ مخصوص ہو۔ یا یہ کہ حکم ابتدائے اسلام میں ہو بعد کو منسوخ ہو گیا ہو چنانچہ تین احادیث میں صریح نسخ کا
 حکم وارد ہے۔ (۱) ابی بن کعب کہتے ہیں کہ ”الماء من الماء“ کی رخصت ابتدائے اسلام میں تھی (ابوداؤد ترمذی، ابن ماجہ) (۲) حضرت

عائشہ فرماتی ہیں کہ فتح مکہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جماع بلا انزال سے خود غسل فرمایا اور دوسروں کو بھی غسل کا حکم فرمایا (ابن حبان) (۳) رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ پہلے تو آپ نے ”الما عن الماء“ کے لحاظ سے جماع بلا انزال کے بارے میں عدم غسل کا حکم دیا تھا اسکے بعد غسل کا حکم فرمایا، بخاری نے اس روایت کی تحسین کی ہے۔

قوله ذی دفع الخ علامہ ابن نجیم مصری نے ذکر کیا ہے کہ اس عبارت پر دو اعتراض پڑتے ہیں اول یہ کہ یہ عورت کی منی کو شامل نہیں کیونکہ یہاں دفع کی قید لگی ہوئی ہے اور عورت کی منی اچھل کر نہیں نکلتی بلکہ اس کی منی سینہ سے فرج کی طرف بلا دفع منتقل ہوتی ہے دوسرے یہ کہ عبارت میں تناقض ہے اس واسطے کہ دفع کی شرط لگانا یہ بتا رہا ہے کہ خروج منی شہوت کیساتھ ہوگا اور ”عند انفصالہ“ اس کی نفی کر رہا ہے۔ علامہ ابن عابدین نے ”مختار الخالق“ میں جواب کی کوشش کی ہے فرماتے ہیں کہ لفظ دفع کو عموماً متعدی استعمال ہوتا ہے مگر یہاں دفع بمعنی دفع لازم ہے ای ذی دفع۔ اور ”عند انفصالہ“ ظرف ”فرض“ کے متعلق ہے جیسے ”عند منی“ فرض کے متعلق ہے پس اس وقت شہوت عند الانفصال یا عند الخروج ہونے کے ساتھ مقید نہ ہوئی۔ یا یہ کہا جائے کہ ظرف اول (عند منی) بقدر یضاف فرض کے متعلق ہے ای عند خروج منی۔ اور ظرف ثانی عند انفصال دفع کے متعلق ہے بہر دو تقدیر شہوت کو ذکر کرنا اس چیز کی تصریح ہے جس کا علم التزاما ہوا ہے اس صورت سے عبارت عورت کی منی کو بھی شامل رہتی ہے اور شہوت کے ذکر کا مستدرک ہونا بھی لازم نہیں آتا۔ تا مل۔

تنبیہ: بضمن اعتراض جو یہ کہا گیا ہے کہ عورت کی منی اچھل کر نہیں نکلتی بعض حضرات اس سے متفق نہیں، چنانچہ غایۃ البیان، جامع الرموز، معالم التنزیل وغیرہ میں اسی کو اختیار کیا گیا کہ عورت کی منی بھی اچھل کر نکلتی ہے یہ اور بات ہے کہ وسعت محل کی بنا پر احساس نہیں ہوتا مولانا عبدالحی لکھنوی نے ”السعایہ“ میں اس کو بسط کیساتھ ذکر کیا ہے۔

قوله عند انفصال الخ صرف اپنے مستقر سے شہوت کیساتھ منی کے نکلنے کا اعتبار طرفین کے نزدیک ہے امام ابو یوسف کے نزدیک عضو سے ظاہر ہوتے وقت بھی شہوت کا ہونا ضروری ہے پس اگر انفصال کی وقت شہوت ہو اور عضو سے ظاہر ہوتے وقت شہوت باقی نہ رہے بلکہ ہجاء نفس سکون میں تبدیل ہو جائے تو طرفین کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک شرط زائد نہ ہونگی وجہ سے غسل واجب نہ ہوگا اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) انفصال و ظہور دونوں حالتوں میں شہوت کا وجود نہ ہو۔ اس صورت میں بالاتفاق غسل واجب نہیں (۲) دونوں حالتوں میں شہوت موجود ہو اس صورت میں بالاتفاق غسل واجب ہوگا (۳) انفصال کے وقت شہوت ہو اور ظہور کے وقت نہ ہو۔ یہ صورت نزاعی ہے امام ابو یوسف کے نزدیک غسل واجب نہیں۔ طرفین کے نزدیک واجب ہے عدم وجوب منی برقیاس ہے اور وجوب منی براحتیاط۔

تنبیہ: فتاویٰ ظہیریہ میں ہے کہ تاج الشریعہ وغیرہ محققین نے جو طرفین کے مذہب کو متون میں ذکر کیا ہے وہی ظاہر اصح اور احوط ہے اس بارے میں درمختار کا قول (جو انہوں نے بحوالہ قبستانی و فتاویٰ تاتارخانیہ نوازل سے نقل کیا ہے کہ ”و بقول ابی یوسف ناخذ لانه اسیر علی المسلمین“ قلت ولا یسمائی الشاء و السفر) لائق التفات نہیں اور نہ اس پر فتویٰ دینا جائز ہے الا یہ کہ حرج اور ضرورت ہو۔

قوله و توادى حشفة الخ اور پیشاب یا پاخانہ کے مقام پر حشفہ کے چھپ جانے سے فاعل و مفعول ہر دو پر غسل فرض ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب مرد و عورت کی چار شاخوں (یعنی ہاتھ پیروں) کے درمیان بیٹھے۔ اور ایک ختان دوسرے ختان کو چھوئے (یعنی صحبت کرے) تو غسل واجب ہو جائیگا (بخاری، مسلم) امام مسلم کی روایت یہ بھی ہے کہ خواہ اس کو انزال بھی نہ ہو، اور حیض و نفاس کے منقطع ہونے پر بھی غسل فرض ہے۔ حیض و نفاس کے احکام مستقل طور پر آگے آرہے ہیں۔

محمد حنیف غفرلہ لکھنوی۔

وَلَا مَذْيَ وَوَدْيَ وَاحْتِلَامَ بِلَابِلٍ
نہ کہ مذی اور ودی کے نکلنے پر اور بدون تری احتلام ہونے پر۔

توضیح اللغۃ:..... مذی مذی ایک قسم کا سفید اور پتلا مادہ ہوتا ہے جو ملاعبت یا بوسہ لینے کے وقت بلا دفع نکلتا ہے ودی منی کے مشابہ قدرے گاڑھا ایک مادہ ہے جو پیشاب کے بعد ایک آدھ قطرہ نکلتا ہے۔ احتلام بدخوابی بلل تری۔

تشریح الفقہ:..... قوله لامذی الخ منی پر معطوف ہونے کی وجہ سے مجرور ہے ای لا یفترض الغسل عند مذی اہ مذی اور ودی کے نکلنے پر غسل فرض نہیں بلکہ ان میں صرف وضو ہے حضرت علی کی مشہور روایت ہے کہ حضور نے ارشاد فرمایا ہے ہر مرد کو مذی آتی ہے سو اس کی وجہ سے عضو تناسل اور نصیبہ دھونے چاہئیں اور نماز جیسا وضو کرنا چاہئے۔ (طحاوی) اسحاق بن راہویہ عن علی، ابو داؤد، احمد عن عبد اللہ ابن سعد الانصاری طبرانی عن معقل بن یسار۔ سوال ودی کی وجہ سے وضو واجب کرنے میں کیا فائدہ؟ جبکہ پیشاب کی وجہ سے وضو واجب ہو چکا) کیونکہ ودی کہتے ہی ہیں اس مادہ کو جو پیشاب کے بعد نکلے) جواب پیشاب کی وجہ سے وضو کا واجب ہونا اس کے منافی نہیں کہ اس کے بعد ودی کی وجہ سے وضو واجب ہو بلکہ وضو دونوں کی وجہ سے لازم ہے اس کی نظیر رعا ف بعد البول یا بول بعد الرعا ف ہے اگر کسی نے قسم کھائی کہ تکبیر سے وضو نہیں کرونگا اسکے بعد اس کو تکبیر آئی پھر اس نے پیشاب کیا یا اس کا عکس ہوا تو وضو دونوں سے ثابت ہوگا اور وہ شخص حائض ہو جائیگا۔ (۲) وجوب وضو کا فائدہ اس شخص کے بارے میں ظاہر ہوگا۔ جس کو مسلسل البول کی بیماری ہو کہ اس کا وضو دی سے ٹوٹے گا نہ کہ پیشاب سے (۳) جس شخص نے پیشاب کے بعد ودی سے پہلے وضو کر لیا پھر ودی نکلی تو ودی کی وجہ سے اس پر دوبارہ وضو کرنا لازم ہوگا (۴) ودی کی ایک تعریف یہ بھی ہے کہ جو پیشاب یا غسل جماعی کے بعد نکلے اس تعریف کی رو سے اعتراض ہی نہیں ہوتا۔

قوله واحتلام الخ اور خواب میں صحبت کرنے سے غسل فرض نہیں ہے جبکہ وہ عضو پر طوبت اور تری نہ دیکھے، بخاری اور مسلم میں حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ ابو طلحہ کی بیوی حضرت ام سلیم حضور کے پاس آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ: مجھے احتلام ہوا ہے حق تعالیٰ حق سے شرم نہیں کرتا تو کیا عورت پر غسل ہے؟ جبکہ اسکو احتلام ہو۔ آپ نے فرمایا: ہاں جبکہ وہ پانی کو دیکھے یعنی منی نظر آئے۔

مسئلہ: ایک شخص خواب سے بیدار ہوا دیکھتا کیا ہے کہ اسکے کپڑے پر طوبت موجود ہے اور احتلام یا نہیں اب وہ سوچتا ہے یہ مذی ہے یا منی ہے اس صورت میں وہ کیا کرے؟ سو یاد رکھنا چاہئے کہ اس مسئلہ کی چودہ صورتیں ہیں کیونکہ یا تو اس کو یقین ہوگا کہ وہ (۱) منی یا (۲) مذی یا (۳) ودی ہے یا اس کو شک ہوگا منی اور مذی میں یا منی اور ودی میں یا (۶) مذی اور ودی میں یا تینوں میں۔ ان ساتوں صورتوں میں سے ہر صورت کیساتھ احتلام یا نہ ہوگا یا نہ ہوگا۔ یہ کل چودہ صورتیں ہوئیں پس اگر منی ہونے کا یقین (۱) ہو خواہ احتلام یا نہ ہو یا (۲) نہ ہو یا مذی کا یقین ہو اور (۳) احتلام یا نہ ہو یا شک ہو منی اور مذی میں یا (۶) مذی اور ودی میں یا تینوں میں (۷) سب میں احتلام یا نہ ہو تو بالا اتفاق غسل واجب ہے اور اگر ودی کا یقین ہو احتلام یا نہ ہو یا شک ہو مذی اور ودی میں یا تینوں میں کا اور احتلام یا نہ ہو تو بالا اتفاق غسل واجب نہیں اور اگر شک ہو منی اور مذی

میں یا تینوں میں اور ودی میں اور احتلام یا نہ ہو یا شک ہو تینوں میں اور احتلام یا نہ ہو تو طرفین کے

نزدیک غسل واجب ہے اور ابو یوسف کے نزدیک واجب نہیں۔ ان کل صورتوں کا حکم اس نقشہ سے معلوم کرو۔ نقشہ ص ۱۰۲ پر درج ہے ۱۲۔

نقشہ صورت مختلفہ مسئلہ مستقیظ مع آراء ائمہ

شمار	صورت مسئلہ	حکم
۱	منی ہونے کا یقین ہو اور احتلام یاد ہو۔	بالا تقاق غسل واجب ہے۔
۲	منی ہونے کا یقین ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔	بالا تقاق غسل واجب ہے۔
۳	مذی ہونے کا یقین ہو اور احتلام یاد ہو۔	بالا تقاق غسل واجب ہے۔
۴	منی اور مذی ہونے میں شک ہو اور احتلام یاد ہو۔	بالا تقاق غسل واجب ہے۔
۵	منی اور ودی ہونے میں شک ہو اور احتلام یاد ہو۔	بالا تقاق غسل واجب ہے۔
۶	مذی اور ودی ہونے میں شک ہو اور احتلام یاد ہو۔	بالا تقاق غسل واجب ہے۔
۷	مذی اور ودی اور منی میں شک ہو اور احتلام یاد ہو۔	بالا تقاق غسل واجب ہے۔
۸	ودی ہو یا یقین ہو اور احتلام یاد ہو۔	بالا تقاق غسل واجب نہیں ہے۔
۹	ودی ہونے کا یقین ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔	بالا تقاق غسل واجب نہیں ہے۔
۱۰	مذی ہونے کا یقین ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔	بالا تقاق غسل واجب نہیں ہے۔
۱۱	مذی اور ودی ہونے میں شک ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔	بالا تقاق غسل واجب نہیں ہے۔
۱۲	مذی اور منی ہونے میں شک ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔	طرفین کے نزدیک غسل واجب ہے امام ابو یوسف کے نزدیک واجب نہیں۔
۱۳	ودی اور منی ہونے میں شک ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔	طرفین کے نزدیک غسل واجب ہے امام ابو یوسف کے نزدیک واجب نہیں۔
۱۴	ودی اور منی اور مذی ہونے میں شک ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔	طرفین کے نزدیک غسل واجب ہے امام ابو یوسف کے نزدیک واجب نہیں۔

وَسْنٌ	لِلْجُمُعَةِ	وَالْعِيدَيْنِ	وَالْإِحْرَامِ	وَعَرَفَةَ	وَوَجَبَ	لِلْمَيْتِ
اور مسنون ہے جمعہ کے لئے اور عیدین کے لئے اور احرام کے لئے اور یوم عرفہ کے لئے اور ضروری ہے میت کے لئے	وَلَمَنْ أَسْلَمَ جُنُبًا	وَالْأَنْدَبِ	وَيَتَوَضَّأُ بِمَاءِ السَّمَاءِ	وَالْعَيْنِ	وَالْبُخْرِ	وَلَمَنْ أَسْلَمَ جُنُبًا
اور اس کے لئے جو ناپاکی کی حالت میں مسلمان ہوا ہو ورنہ مستحب ہے اور وضو کیا جاسکتا ہے بارش اور چشمہ اور دریا کے پانی سے	وَأَنْ غَيْرَ طَاهِرٍ	أَحَدٌ	أَوْ صَافٍ	أَوْ	أَنْتَنَ	بِالْمُكْتِ
اگرچہ بدل دے کوئی پاک چیز پانی کے ایک وصف کو یا بد بودار ہو جائے زیادہ دن ٹھہرنے کے باعث۔						

غسل مسنون کا بیان

تشریح الفقہ:..... قولہ وسن الخ جمعہ کے روز غسل کرنا جمہور علماء کے نزدیک مسنون ہے صاحب ہدایہ نے نقل کیا ہے کہ امام مالک کے نزدیک واجب ہے کیونکہ حضور کا ارشاد ہے ”جو شخص جمعہ میں آئے اس کو غسل کرنا چاہئے۔“ (بخاری و مسلم، ترمذی، ابن ماجہ عن عمر) نیز حضرت ابوسعید خدریؓ آنحضرت صلیم سے نقل کرتے ہیں کہ ”غسل جمعہ ہر بالغ پر واجب ہے۔“ (بخاری و مسلم عن ابی سعیدؓ بخاری و مسلم طحاوی بزار عن ابی ہریرہ) ہماری دلیل حضور کا ارشاد ہے کہ جمعہ کے روز وضو کر لینا بھی کافی ہے لیکن غسل افضل ہے (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، عن سمرۃ ابن ماجہ، بزار طبرانی، عن انس، بیہقی بزار عن الخدری، بزار ابن عدی عن ابی ہریرہ، ابن حمید، عبدالرزاق، ابن عدی، عن جابر طبرانی عن عبدالرحمن بن سمرہ، بیہقی عن ابن عباس) حدیث بالا سات صحابہ سے مروی ہے پس یا تو یہ کہا جائے کہ پہلی حدیث میں ”فلیغسل“ امر سے مراد فضیلت ہے اور جن روایات میں وجوب کی تصریح ہے اس سے لغوی معنی مراد ہیں نہ کہ اصطلاحی یا یہ کہ وہ منسوخ

ہے جیسا کہ ابن عباس سے ابو داؤد کی ایک طویل روایت میں ہے۔

تنبیہ:

صاحب ہدایہ کا امام مالک کی طرف وجوب غسل کو منسوب کرنا غالباً کسی غیر معتبر کتاب سے نقل ہے ورنہ خود علامہ ابن عبد البر مالکی استدراک میں لکھتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ کسی نے غسل جمعہ کو واجب کہا ہو۔ بجز فرقہ ظاہریہ کے اور ابن ذہب سے نقل کیا ہے کہ امام مالک سے غسل جمعہ کے واجب ہونے کو دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ سنت اور بھلائی کی بات ہے۔ عرض کیا گیا کہ حدیث میں تو واجب کہا گیا ہے فرمایا کہ یہ ضروری نہیں کہ جو بات حدیث میں آجائے وہ واجب ہی ہو نیز اشہب نے روایت کی ہے کہ امام مالک نے غسل جمعہ کو حسن کہا ہے نہ کہ واجب۔

قوله والعیدین الخ اور عیدین کے لئے بھی غسل مسنون ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت ہے کہ ”آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کے لئے غسل فرماتے تھے ابن ماجہ طبرانی اور احرام باندھنے کے لئے بھی غسل مسنون ہے کیونکہ حضور احرام باندھنے سے پہلے غسل فرماتے تھے (ترمذی، دارقطنی عن زید بن ثابت) اور وقوف عرفہ کے واسطے بھی غسل مسنون ہے۔ حضرت فاکہہ بن سعد صحابی فرماتے ہیں کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر، یوم نحر اور یوم عرفہ میں غسل فرماتے تھے۔ (بزار)

قوله ووجوب الخ اور مسلمانوں پر مردے کو غسل دینا واجب۔ یہاں واجب سے مراد فرض کفایہ ہے چنانچہ مصنف نے کتاب ”وافی“ میں اس کی تصریح کی ہے اور ابن ہمام نے ”فتح القدیر“ میں اس کو بالا جماع کہا ہے لایہ کہ مردہ خفی مشکل ہو کہ اس کا غسل مختلف فیہ ہے۔

قوله ولمن اسلم الخ لمن میں لام اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے ورنہ دونوں حالتیں مستوی ہو جائیگی۔ بلکہ لام بمعنی علی ہے بقرینہ قول ماتن ”والانذب“ فالمعنی افترض الغسل علی من اسلم حال کو نہ جنبا اس عبارت سے مصنف کی کتاب ”الوافی“ کی عبارت ”وندب لمن اسلم ولم یکن جنبا والا لزم“ بہتر ہے عبارت کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ناپاک کی حالت میں مسلمان ہوا ہو اس کو غسل کرنا ضروری ہے اور اگر پہلے سے ناپاک نہ ہو تو غسل مستحب ہے۔

فائدہ: یہاں تک غسل اور اقسام غسل کا بیان پورا ہو گیا کل اقسام کا خلاصہ یوں کرو کہ غسل کی تین قسمیں ہیں فرض سنت مستحب فرض غسل کی پانچ قسمیں ہیں انزال منیٰ او خال حشفہ، انقطاع حیض، انقطاع نفاس کی وجہ سے غسل کرنا اور مردے کو غسل دینا (ایک غسل اور فرض ہے وہ یہ کہ سارا بدن نجاست آلود ہو جائے یا بعض بدن پر نجاست لگ جائے اور نجاست کا مکان خفی ہو مصنف نے اس کو ذکر نہیں کیا۔) غسل مسنون چار ہیں غسل جمعہ، غسل عیدین، غسل احرام، غسل وقوف بعرفہ مصنف نے غسل مستحب کا تذکرہ نہیں کیا غسل مستحب کی تقریباً اٹھارہ قسمیں ہیں جو در مختار میں مذکورہ ہیں۔

پانی کے احکام

قوله ویوضا الخ طہارت کے بیان سے فراغت کے بعد ان پانیوں کی تفصیل ہے جن سے پاکی حاصل کی جاسکتی ہے فرماتے ہیں کہ بارش، چشمہ سمندر کے پانی سے وضو کیا جاسکتا ہے اگرچہ کوئی پاک چیز پانی کے اوصاف ثلاثہ (رنگ، بو، مزہ) میں سے کسی ایک کو بدل دے یا پانی زیادہ دن ٹھہرنے کی وجہ سے بدبودار ہو جائے۔ بارش کے پانی کے بارے میں ارشاد باری ہے ”ہم نے آسمان سے پاک پانی برسایا ہے اور حضورؐ کا ارشاد ہے ”پانی پاک چیز ہے اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی (احمد، شافعی، دارقطنی، حاکم، بیہقی، سنن اربعہ) حدیث میں اتنی زیادتی اور ہے کہ ”تا وقتیکہ اس کے رنگ، مزہ اور بو میں تبدیلی نہ پیدا ہو جائے یہ زیادتی محدثین کے یہاں کل کلام ہے سمندر کی بابت حضورؐ کا ارشاد ہے کہ اس کا پانی پاک اور اس کا مردہ جانور (مچھلی) حلال ہے (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارقطنی، حاکم، ابن حبان، حاکم، دارقطنی، عن جابر، حاکم، دارقطنی عن علی، دارقطنی حاکم عن ابن عباس، ابن عمر، دارقطنی عن ابی بکر الصدیق، ابن عبد البر عن الفراء)

لَابِمَاءٍ تَغَيَّرَ بِكَثْرَةِ الْأَوْرَاقِ أَوْ بِالطَّبْنِخِ أَوْ اغْتَصَرَ مِنَ الشَّجَرِ أَوْ ثَمَرٍ
 نہ کہ ایسے پانی سے جو بدل گیا ہو پتوں کی کثرت سے یا پکانے سے یا نچوڑا گیا ہو درخت سے یا پھل سے
 أَوْ غَلَبَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ أَجْزَاءً وَ بِمَاءٍ ذَائِمٍ فِيهِ نَجَسٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَشْرًا فِي عَشْرِ
 اور نہ اس پانی سے جس پر غالب ہو جائے دوسری چیز بلحاظ اجزاء اور ٹھہرے ہوئے پانی سے جس میں ناپاکی ہو اگر وہ دہ دردہ نہ ہو
 وَالْأَفْهَوُ كَالْمَاءِ الْجَارِي وَهُوَ مَا يَذْهَبُ بَيْنِيَّةٍ فَيَتَوَضَّأُ مِنْهُ إِنْ لَمْ يَزَلْ أَثَرُهُ وَهُوَ طَعْمٌ أَوْ لَوْنٌ أَوْ رِيحٌ
 ورنہ وہ بہتے پانی کی طرح ہے اور وہ وہ ہے جو تنکا بہا لے جائے پس اس سے وضو کیا جاسکتا ہے اگر اس کا اثر یعنی مزہ یا رنگ یا بو معلوم نہ ہو
 وَمَوْتُ مَا لَادَمَ لَهُ فِيهِ كَالْبَقِ وَالذَّبَابِ وَالزُّبُورِ وَالْعُقُوبِ وَالسَّمَكِ وَالضَّفْدَعِ وَالسَّرَطَانَ لَا يَنْجِسُهُ
 اور پانی میں ایسے جانور کا مرجانا جس میں خون جاری نہ ہو جیسے مکھی اور مچھر اور بھڑ اور بچھو اور مچھلی اور مینڈک اور کیڑا پانی کو ناپاک نہیں کرتا
 وَالْمَاءُ الْمُسْتَعْمَلُ لِقُرْبَةٍ أَوْ لِرَفْعِ حَدَثٍ إِذَا اسْتَقَرَّ فِي مَكَانٍ طَاهِرٍ لَا مُطَهَّرٍ
 اور جو پانی استعمال کیا گیا ہو ثواب کے لئے یا حکمی نجاست دور کرنے کے لئے جب وہ کسی جگہ میں ٹھہر جائے تو وہ خود پاک ہے پاک کرنے والا نہیں ہے۔

توضیح اللغة: اور اق جمع ورق درخت کے پتے طبع پکانا۔ اعصر نچوڑ لیا گیا ٹھہر چلنا اعم ٹھہرا ہوا تبتہ تنکا۔ طعم مزہ۔ بق پسو۔ ذباب مکھی
 زبور، بھڑ، عقرب، بچھو، سمک، مچھلی۔ ضفدع مینڈک۔ سرطان کیڑا۔ اس کا نام عقرب الماء بھی ہے اور عوام اس کو سلطعون کہتے ہیں۔

تشریح الفقہ: قوله لابماء الخ اس پانی سے وضو جائز نہیں جو کثرت پتوں کے گرنے سے بدل گیا ہو مگر یہ اس وقت ہے جبکہ وہ پانی
 کے اطلاق سے نکل گیا ہو بایں طور کہ وہ گاڑھا ہو گیا ہو (اور اس پانی سے بھی وضو جائز نہیں جو کوئی چیز ملا کر پکانے سے متغیر ہو گیا ہو کیونکہ
 ابلا ہوا پانی آسمان سے اترنے کی حالت پر باقی نہیں رہا۔ یا کسی درخت اور پھل سے نچوڑا گیا ہو جیسے گنے کا رس اور تر بوڑ کا پانی کیونکہ یہ
 مطلق پانی کا فرد نہیں ہے۔ اعصر مجہول سے معلوم ہوا کہ جو پانی خود بخود انگوٹھ وغیرہ سے ٹپک پڑے تو اس سے وضو جائز ہے کیونکہ یہ ایک
 طرح کا قدرتی پانی ہے جو مصنوعی طریقہ کے بغیر نکل آیا ہے صاحب ہدایہ نے اس کی تصریح کی ہے البتہ فتاویٰ قاضی خان محیط کافی، بحر، نہر،
 شرح منیہ وغیرہ کتب فہمیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے بھی وضو جائز نہیں اور ایسے پانی سے بھی وضو جائز نہیں جس پر دوسری چیز کے اجزاء غالب
 ہو گئے ہوں جیسے شربت، ستو، سرکہ، شوربا کیونکہ ان پر عرفاً پانی کا اطلاق نہیں آتا۔ اور اس ٹھہرے ہوئے پانی سے بھی وضو جائز نہیں جس میں
 ناپاکی ہو اور وہ دہ دردہ نہ ہو۔ ہاں دہ دردہ ہونے کی صورت میں وہ ایسا ہے جیسا بہتا پانی اور بہتے پانی کی تعریف یہ ہے کہ وہ خشک تنکا بہا لے جائے
 پس ایسے پانی سے وضو جائز ہے بشرطیکہ اس میں نجاست کا کوئی اثر دکھائی نہ دے اور اثر نجاست سے مراد اس کا مزہ، بو اور رنگ ہے۔

ماء مستعمل کا حکم

قوله والماء المستعمل الخ اور جو پانی ثواب کے لئے استعمال کیا گیا ہو مثلاً کسی نے وضو پر وضو کیا ہو یا حکمی ناپاکی کے دور
 کرنے میں استعمال کیا گیا ہو مثلاً بے وضو ہو جانے پر اس سے وضو کیا ہو اور یہ پانی کسی جگہ زمین یا برتن وغیرہ میں ٹھہر گیا ہو تو یہ پانی خود تو
 پاک ہے کہ اگر بدن یا کپڑے وغیرہ پر لگ جائے تو اس کا دھونا ضروری نہیں لیکن پاک کرنا لازماً نہیں لہذا اس سے دوبارہ وضو کرنا درست
 نہیں۔ البتہ اگر مستعمل پانی سے کسی حقیقی نجاست کو دھو یا جائے تو پاک ہو جائیگی۔

فائدہ: ماء مستعمل کے سلسلہ میں چار مقام میں گفتگو ہے (۱) سبب استعمال میں، مصنف نے اس کی طرف ”لقربۃ سے اشارہ کیا
 ہے (۲) ثبوت استعمال کے وقت میں، اس کی طرف ”اذا استقر فی مکان“ سے اشارہ ہے۔ (۳) ماء مستعمل کی صفت میں اس کی طرف

”طاہر“ سے اشارہ ہے (۴) ماء مستعمل کے حکم میں اس کی طرف ”لامطہر“ سے اشارہ ہے علامہ زیلعی کا حکم کو صفت کے تحت داخل کر کے ”طاہر لامطہر“ کو صفت کا بیان ماننا بعید از صواب ہے۔ مقام اول کی توضیح یہ ہے کہ پانی کا استعمال بہ نیت قربت ہو یا برائے رفع حدث بہر دو صورت بقول ابو عبد اللہ جرجانی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک پانی مستعمل ہو جائیگا گویا سبب استعمال احد الامرین ہے امام ابو بکر رازی نے امام محمد کا اختلاف ذکر کیا ہے اور وہ یہ کہ ان کے یہاں اصل سبب استعمال صرف قربت ہے لیکن شمس الائمہ کا بیان ہے کہ امام محمد سے یہ روایت ثابت نہیں بلکہ ان کا صحیح مذہب یہ ہے کہ ازالہ حدث سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے امام زفر کے نزدیک سبب صرف ازالہ حدث ہے تقریب ہو یا نہ ہو مقام ثانی کی تشریح یہ ہے کہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب تک پانی عضو سے جدا نہ ہو اس وقت تک اس کو مستعمل نہیں کہا جاسکتا البتہ اس میں اختلاف ہے کہ عضو سے جدا ہونے کے بعد مستعمل کہا جائے گا یا نہیں سومشائخ پنج اور مشائخ بخاریہ کہتے ہیں کہ پانی عضو سے زائل ہونے کے بعد جب تک کسی جگہ پر نہ ٹھہر جائے اس وقت تک مستعمل نہیں کہا جائیگا سفیان ثوری، فخر الاسلام، ابراہیم حنفی، ابو حفص کبیر، ظہیر الدین مرغینانی کا یہی مذہب ہے اسی کو مصنف نے اختیار کیا ہے اور اسی کو خلاصہ میں پسند کیا گیا ہے لیکن صحیح قول یہ ہے کہ عضو سے الگ ہوتے ہی پانی مستعمل ہو جائیگا کیونکہ عضو سے الگ ہونے سے پہلے تو مجبوری کی وجہ سے مستعمل نہیں کہا جاسکتا ہے لیکن عضو سے الگ ہونے کے بعد کوئی مجبوری نہیں ہے اسی کو صاحب محیط نے احناف کا مذہب بتایا ہے اور اسی پر محققین مشائخ ہیں مقام ثالث کی تحقیق یہ ہے کہ ماء مستعمل امام ابو حنیفہ کے نزدیک بروایت حسن بن زیاد نجس، نجاست غلیظہ ہے اور بروایت ابو یوسف نجس، نجاست خفیفہ ہے اور بروایت امام محمد طاہر ہے مشائخ نے امام محمد کی روایت کی تصحیح کی ہے فخر الاسلام نے شرح جامع صغیر میں کہا ہے کہ ہمارے نزدیک یہی مختار ہے اور امام محمد کی عام کتابوں میں بھی یہی مذکور ہے محیط میں ہے کہ امام ابو حنیفہ سے یہی مشہور ہے اور اکثر کتابوں میں اسی پر فتویٰ ہے۔

مقام رابع کی تفصیل یہ ہے کہ امام محمد کا مذہب اور امام اعظم کی ایک روایت یہ ہے کہ مستعمل پانی پاک تو ہے مگر دوسری چیز کو پاک نہیں کر سکتا یعنی دوبارہ اس سے وضو یا غسل نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں حقیقی نجاست اس سے پاک کی جاسکتی ہے۔ علامہ ابن نجیم نے کہا ہے کہ یہی ایک قول امام شافعی کا بھی ہے کہ اگر کوئی با وضو وضو کرے تو اس کا مستعمل پانی طاہر بھی ہے اور طہور بھی ہے اور اگر کوئی بے وضو کرے تو اس کا مستعمل پانی خود تو پاک ہوگا مگر دوسری چیز کو پاک نہیں کر سکے گا علامہ نووی نے امام شافعی کے دو قولوں میں سے اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے اسی پر مسائل کی تفریع کی ہے تیسرا قول امام مالک، امام شافعی، زہری، اوزاعی، ابو ثور کا ہے کہ طاہر بھی ہے اور مطہر بھی ہے کیونکہ طہور قطوع کی طرح مبالغہ کا صیغہ ہے بار بار پاک کر نیوالی چیز کو کہتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ بلاشبہ پانی دوسری چیزوں کو پاک کر نیوالا ہے لیکن اس لئے نہیں کہ طہور بمعنی مطہر ہے بلکہ اس لئے کہ آیت میں طاہر کی جگہ طہور کہہ کر اشارہ کیا گیا ہے کہ غفور و شکور کی طرح اس میں مبالغہ کے معنی ہیں۔ سیبویہ، خلیل، مبر، اصمعی، ابن السکیت طہور کو مصدر کہتے ہیں جیسا کہ حدیث مفتاح الصلوۃ الطہور، طہور انا، احدکم، لاصلوۃ الا بطہور“ میں طہور اسی معنی میں ہے۔

محمد حنیف غفرلہ مکتوب۔

وَمَسْئَلَةُ الْبَشْرِ جُحْطَ وَكُلُّ إِهَابٍ ذُبِغَ فَقَدْ طَهَرَ إِلَّا جِلْدَ الْخَنْزِيرِ وَالْأَذْيَمِيِّ
اور کنویں کا مسئلہ حروف جحط سے منضبط ہو سکتا ہے اور جو چڑا دباغت دیدیا جائے وہ پاک ہو جاتا ہے مگر خنزیر اور آدمی کا چڑا،
وَشَعْرُ الْإِنْسَانِ وَالْمَيْتَةِ وَعَظْمُهُمَا طَاهِرَانِ (فَصْلٌ) وَيُنْتَزَحُ الْبَشْرُ بِوُقُوعِ النَّجَسِ
اور آدمی اور مردہ جانور کے بال اور ان کی ہڈیاں پاک ہیں اور کنویں کا پانی کھینچا جائے نجاست گرنے سے نہ کہ اونٹ
لَا يَبْعَثُ إِلَى إِبِلٍ وَغَنَمٍ وَخُزْءِ حَمَامٍ وَغَصْفُورٍ وَبَوْلٌ مَا يُوَكَّلُ لِحُمِهِ نَجِسٌ
اور بکری کی ایک آدھ میٹھی سے اور کبوتر یا چڑیا کی بیٹ سے اور جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب ناپاک ہے۔

توضیح اللغة: بیکنواں۔ اہاب کچا چمڑا، شعر بال۔ عظم ہڈی، نزع کھینچنا، پانی نکالنا۔ بعرۃ میٹھی، خرؤ بیٹ، حمام کبوتر عصفور چڑیا۔

تشریح الفقہ: قولہ و مسئلۃ الخ مسئلۃ البئر مبتدا ہے اور ”محط“ بنا بر خبر محل رفع میں ہے تقدیر عبارت یوں ہے مسئلۃ البئر ضبط فیہا بحروف محط۔ یعنی کنویں کے مسئلہ میں جو تین مذہب ہیں ان کو حروف محط کے ذریعہ ضبط کیا جاسکتا ہے۔ یہ علامت نجاست ہے اور بحال خود رہنے کی اور طہارت کی۔ پھر ج سے مذہب امام اعظم کی طرف اور ج سے مذہب ابو یوسف کی اور ط سے مذہب امام محمد کی طرف اشارہ ہے۔ صورت اس کی یہ ہے کہ ایک جنبی نے کسی کنویں میں (جو وہ درود نہ ہو) ڈول لٹکا لے یا ٹھنڈک حاصل کرنے کیلئے غوطہ لگایا اور انحالیکہ نہ اس کے بدن پر کوئی حقیقی نجاست تھی اور نہ اس نے وضو یا غسل کی نیت کی تھی۔ نیز کنویں میں جا کر اس نے اپنے بدن کو بھی نہیں ملا۔ تو اب سوال یہ ہوتا ہے کہ کنواں اور جنبی پاک ہے یا ناپاک؟ جواب یہ ہے کہ امام اعظم کے نزدیک ہر دو ناپاک ہیں اس لئے کہ ناپاک آدمی کے پانی میں گھستے ہی پانی بدن کے بعض حصہ سے لگا اور لگتے ہی اتنے حصہ کی جنابت دور ہوگئی جس سے پانی مستعمل ہو گیا۔ اور مستعمل پانی امام صاحب کے نزدیک ناپاک ہے اور جنبی اس لئے ناپاک ہے کہ بقیہ اعضا ناپاک اور مستعمل پانی میں گئے اور ناپاک پانی سے طہارت حاصل نہیں ہوتی امام ابو یوسف کے نزدیک کنواں بحال خود پاک اور آدمی بدستور ناپاک کیونکہ ان کے نزدیک اسقاط فرض کیلئے بدن پر پانی بہانا شرط ہے اور وہ پایا نہیں گیا لہذا پانی مستعمل نہ ہوا اور علی حالہ پاک رہا اور آدمی اس لئے ناپاک رہا کہ نہ رفع حدث پایا گیا اور نہ قصد قربت اور امام محمد کے نزدیک ہر دو پاک ہیں جنبی تو اس لئے کہ ان کے ہاں غسل میں پانی بہانا شرط نہیں پس پانی بہائے بغیر فرض جنابت ساقط ہو کر آدمی پاک ہو گیا اور پانی اس لئے کہ امام محمد کے نزدیک مستعمل ہونے کی شرط نیت قربت ہے۔ جو یہاں نہیں پائی گئی لہذا پانی پاک رہا (لیکن) امام محمد کا صحیح مذہب یہ ہے کہ ازالہ حدث سے بھی پانی مستعمل ہو جاتا ہے۔ لیکن ضرورت اس سے مستثنیٰ ہے لہذا آدمی بھی پاک رہے گا اور کنواں بھی مستعمل نہ ہوگا۔

قولہ و کلی اہاب الخ ہر قسم کی کھال دباغت دینے سے پاک اور شرعاً قابل انتفاع ہو جاتی ہے اس پر نماز بھی پڑھی جاسکتی ہے اور اس کی مشکیزہ ڈوپٹی وغیرہ بنا کر وضو بھی کیا جاسکتا ہے کیونکہ حضور کا ارشاد ہے کہ ”جو کچا چمڑا دباغت دیدیا جائے وہ پاک ہو جاتا ہے“ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، ابن حبان، احمد، بزار) لیکن آدمی اور خنزیر کی کھال کہ یہ قابل انتفاع نہیں، خنزیر کی کھال تو اس لئے کہ وہ نجس العین ہے نیز وہ پرت پرت (تہ بہ تہ) ہونے کی وجہ سے دباغت پذیر نہیں ہے۔ رہی آدمی کی کھال سوا دل تو وہ نہایت رقیق ہونیکل وجہ سے قابل دباغت نہیں ہے اور اگر دباغت دے بھی لیجائے تو اس کی تعظیم و توقیر کے سبب اس کا استعمال جائز نہیں۔

لطیفہ: مصنف نے استثناء میں پہلے خنزیر کو ذکر کیا ہے پھر آدمی کو اس واسطے کہ یہ ذلت و خواری کا مقام ہے یعنی اظہار نجاست کا۔ اس لئے یہاں ذلیل و خوار چیز کو پہلے بیان کرنا عین متقنائے بلاغت ہے۔

فائدہ: چمڑے کی دباغت سے تین مسئلے متعلق ہیں (۱) اس کا پاک ہونا جس کا تعلق کتاب الصید سے ہے۔ (۲) پوشتین وغیرہ پہن کر نماز پڑھنے کا جائز ہونا اس کا تعلق کتاب الصلوٰۃ سے ہے (۳) چمڑے کی ڈوپٹی یا مشکیزہ وغیرہ میں پانی لینا اور اس سے وضو کا جائز ہونا اس کا تعلق احکام میاہ سے ہے اس مناسبت سے مصنف نے چمڑے کے مسائل کو پانی کے مسائل کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔

قولہ و شعر الانسان الخ آدمی اور مردار کے بال ہڈی پاک ہے مگر خنزیر اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس کی ہر چیز ناپاک ہے اسی قسم کی دیگر اشیاء، کھر۔ سم، سینک، اون، ناخن پر، چونچ غرض ہر ایسی چیز کا یہی حکم ہے جس میں زندگی نہ پائی جاتی ہو۔ امام شافعی کے نزدیک یہ سب ناپاک ہیں ہماری دلیل باری عز اسمہ، کا اون، بال وغیرہ کو انعامات کی فہرست میں شمار کرنا ہے جو ان کے پاک ہونے کی دلیل ہے کیونکہ ناپاک چیز سے اتمان نہیں ہوا کرتا نیز آنحضرتؐ نے اپنے مومنے مبارک ابو طلحہؓ کو عنایت فرمائے تھے اور انہوں نے لوگوں میں تقسیم کئے تھے حضرت ثوبانؓ راوی ہیں کہ آپؐ نے حضرت فاطمہؓ کے لئے اونٹ کی ہڈی کا ایک ہار اور عاج یعنی ہاتھی دانت کے دو ٹکٹن خریدے تھے۔

کنویں کے احکام

قولہ و تنزع الخ زح کی اسناد پیر کی طرف مجازی ہے جیسے ”جری المیزاب“ جس سے کل پانی کے نکلنے میں مبالغہ کو ظاہر کرنا مقصود ہے اگر وہ درودہ سے کم کنویں میں نجاست گر جائے تو باجماع سلف پورے کنویں کا پانی نکالا جائیگا۔ کنویں کے مسائل اثار و نقول اور اتباع سلف پر مبنی ہیں نہ کہ قیاس و رائے پر پس اگر کنویں میں اونٹ یا بکری کی ایک دو میٹھی گر جائے۔ (تین میں اختلاف ہے) تو بمقتضائے قیاس کنواں ناپاک ہو جانا چاہئے۔ لیکن استحساناً ناپاک نہ ہوگا۔ کیونکہ عام طور سے جنگلی کنوؤں کی منیں نہیں ہوتیں جو وقوع نجاست سے رکاوٹ بنیں اور مویشی آس پاس گوبر اور میٹکیاں کیا ہی کرتے ہیں جو ہوا میں کنوؤں میں لاڈالتی ہیں اس لئے تھوڑی سی نجاست کو نظر انداز کیا جائیگا۔ اگر کنویں میں کبوتر یا چڑیا کی بیٹ گر جائے تو اس سے بھی ناپاک نہ ہوگا۔ امام شافعی کے نزدیک ناپاک ہو جائیگا۔ کیونکہ بیٹ بدبو اور فساد کی طرف منتقل ہوگئی۔ لہذا اس کا حال مرغی کی بیٹ جیسا ہوگا۔ جو بالاتفاق ناپاک ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ مساجد میں کبوتروں کے رکھنے اور پالنے کا جمہور مسلمین کا دستور چلا آ رہا ہے۔ کسی نے بھی اس پر کبیر نہیں کی جبکہ حضرت عائشہ و سمرہ سے ابوداؤد کی روایت میں گھروں میں مسجد بنانے اور ان کو پاک رکھنے کا حکم موجود ہے پس اجماع فعلی ان کی بیٹ کے ناپاک نہ ہونے کی دلیل ہے، رہا تھوڑی بہت بدبو کا ہونا تو یہ ایسا ہی ہے جیسے کچڑ میں فی الجملہ بدبو ہوتی ہے حالانکہ وہ امام شافعی کے نزدیک ناپاک نہیں اسی طرح یہ بھی ناپاک نہیں ہونی چاہئے۔

قولہ و بول الخ اگرچہ یہ مسئلہ باب الانجاس سے متعلق ہے لیکن یہ واضح کرنے کے لئے کہ ماکول جانوروں کے پیشاب سے کنواں ناپاک ہو جائیگا۔ یہاں ذکر کیا جا رہا ہے کہ ماکول جانوروں کا پیشاب یخنین کے نزدیک ناپاک اور امام محمد کے نزدیک پاک ہے اس سے اصل کے لحاظ سے یخنین کے نزدیک ان کا پیشاب گرنے سے کنواں ناپاک ہو جائیگا اور کل پانی نکالا جائیگا۔ امام محمد کے نزدیک ناپاک نہ ہوگا۔ تا وقتیکہ پیشاب پانی پر غالب نہ آجائے۔ امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے قبیلہ عربینہ کے لوگوں کو اونٹوں کا پیشاب اور دودھ پینے کی اجازت دی تھی (صحاح ستہ) یخنین کی دلیل حضورؐ کا ارشاد ہے کہ ”پیشاب سے بچو کیونکہ عام طور سے عذاب قبر اسی سے پیش آتا ہے (دارقطنی، حاکم، طبرانی، بیہقی) پھر امام صاحب کے نزدیک ماکول جانوروں کا پیشاب بطور دوا بھی حلال نہیں۔ کیونکہ اس سے حصول شفا یقینی نہیں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک بطور دوا اور امام محمد کے نزدیک ہر طرح روا ہے ۱۲۔

تنبیہ: قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں اور صاحب معراج الدرایہ نے جو یہ کہا ہے کہ حضورؐ نے عربینہ کو صرف دودھ پینے کا حکم دیا تھا صحیح نہیں کیونکہ شرب ابوال کی روایت تو صحاح ستہ میں موجود ہے (۲) در مختار میں جو فیض سے نقل کیا ہے کہ چوہے کا پیشاب کنویں میں گر جائے تو بقول اصح پانی نہیں نکالنا چاہئے دلیل کے لحاظ سے ضعیف ہے جس کی کئی وجہیں ہیں (۱) چوہے کے پیشاب میں بدبو اور فساد بہت زیادہ ہوتا ہے۔ (۲) پیشاب کے عموم میں یہ بھی داخل ہے جس سے بچنا ضروری ہے (۳) چوہا غیر ماکول جانوروں میں سے ہے۔ (۴) چوہے کا پیشاب بلا اختلاف نجس ہے معلوم ہوا در مختار کی یہ نقل قابل اعتماد نہیں ہے۔

لَا مَالَمْ يَكُنْ حَدَثًا وَ لَا يَشْرَبُ أَضْلًا وَ عَشْرُونَ دَلْوًا وَسِطًا بِمَوْتِ نَحْوِ فَارَةٍ
نہ کہ وہ جو باعث حدث نہ ہو اور نہ پیا جائے بالکل اور بیس ڈول متوسط نکالے جائیں چوہے کے مانند جانور کے مرجانے سے
وَأَرْبَعُونَ بَنَحْوِ حَمَامَةٍ وَ كَلْبَةٍ بَنَحْوِ شَاةٍ وَ انْتِفَاحِ الْخَيْوَانِ أَوْ تَفْسِخِهِ وَ مِائَتَانِ لَوْلَمْ يُمَكِّنْ نَزْحُهَا
اور چالیس کبوتر کے برابر اور کل پانی بکری کے برابر جانور کے مرنے اور اس کے پھول یا پھٹ جانے سے اور دوسواگر کل نکالنا ممکن نہ ہو
وَنَجَسَهَا مِثْلُ فَلَتِ فَارَةٍ مُتَفِخَةٍ أَوْ مُتَفَسِّخَةٍ جَهْلٍ وَ قُوتِهَا وَ لَا مِثْلُ يَوْمٍ وَ لَيْلَةٍ
اور ناپاک کر دیتا ہے کنویں کو تین دن رات سے وہ پھولا یا پھٹا ہوا چوہا جسکے گرنے کا وقت معلوم نہ ہو ورنہ ایک دن رات سے۔

توضیح اللغة: دلوڈول، وسط درمیانی، فارة چوہا، حمامہ کبوتر، شاة بکری، منجھہ انتفاخ سے ہے، پھول جانا، متفخخ، سخ سے ہے پھٹ جانا۔
تشریح الفقہ: قوله لامالم یکن الخ اس کا عطف ”بول“ پر ہے ای مالا یكون حد ثا لا یكون نجسا یعنی انسان کے بدن سے جس چیز کا نکلا باعث حدث نہیں ہے وہ نجس بھی نہیں ہے جیسے تھوڑی تے، خون، پیپ وغیرہ جو اپنی جگہ سے بہا نہ ہو اگر یہ پانی میں گر جائے یا کپڑے یا بدن وغیرہ میں لگ جائے تو ناپاک نہ ہوگا۔ یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ نجس ہو جائیگا امام اسکاف و ہندوانی دونوں امام محمد کے قول پر فتویٰ دیتے تھے لیکن صاحب ہدایہ وغیرہ نے امام ابو یوسف کے قول کی تصحیح کی ہے السراج الوہاج میں ہے کہ اگر تھوڑی تے کپڑے اور بدن وغیرہ پر لگ جائے تو فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے اور اگر پانی وغیرہ میں گر جائے تو امام محمد کے قول پر ہے۔

قوله وعشرون الخ اس کا عطف ”البیہ“ پر ہے بایں معنی کہ اس سے مراد ماء البیہ ہے اور ”وعشرون“ میں واو عاطفہ بقیہ معطوفات کی طرح او کے معنی میں ہے تقدیر عبارت یوں ہے ”یزح ماء البیہ کلمہ بوقوع نجس غیر حیوان او ییزح عشرون دلوامن ماء البیہ بموت خوفارة اھ“ حاصل آنکہ اگر کنویں میں چوہا یا اسکے مانند جانور (چڑیا، بھجگا، مولا، گرگٹ وغیرہ) گر کر مر جائے تو بیس ڈول نکالے جائیں گے حضرت انسؓ کی حدیث ہے کہ ”اگر کنویں میں چوہا گر کر مر جائے اور فوراً نکال لیا جائے تب بھی بیس ڈول پانی نکالنا چاہئے۔ (طحاوی قالہ الخ علاؤ الدین) اور چڑیا وغیرہ جسامت میں چوہے کے برابر ہوتی ہے لہذا اس کا حکم بھی ویسا ہی ہے پھر بیس ڈول نکالنا واجب حکم ہے اور تیس ڈول نکالنا استحبائی ہے اور اگر کبوتر یا اسکے مانند مرغی، بلی وغیرہ گر کر مر جائے تو چالیس ڈول نکالے جائیں گے حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث میں یہی حکم ہے (طحاوی) اور اگر بکری یا آدمی گر کر مر جائے یا کوئی جانور پانی میں گر کر پھول جائے یا پھٹ جائے تو پورا پانی نکالا جائیگا) چاہہ زمزم میں جہشی کے مرجانے پر ابن عباسؓ وابن زبیرؓ نے یہی فتویٰ دیا تھا۔ (دارقطنی، بیہقی، ابن ابی شیبہ، طحاوی) اور اگر کل پانی نکالنا ممکن نہ ہو تو دوسو ڈول نکالے جائیں گے۔ یہ امام محمد کا تخمینہ ہے۔ امام اعظم سے مروی ہے کہ اتنا پانی نکالا جائے کہ لوگ تھک کر مغلوب ہو جائیں۔ اور گویا پانی ان پر غالب آ جائے۔

قوله ونجسھا الخ اگر کنویں میں کوئی جانور گر کر پھول گیا یا پھٹ گیا اور اس کے گرنے کا وقت معلوم نہیں تو تین دن تین رات قبل سے کنویں کو ناپاک کہا جائیگا۔ اور حتمی چیزیں اس مدت میں اس ناپاک پانی کے استعمال میں آئی ہیں پھر سے پاک کیا جائیگا اور اگر پھولا یا پھٹا نہ ہو تو ایک دن ایک رات قبل سے کنویں کو ناپاک کہیں گے یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے صاحبین فرماتے ہیں کہ جس وقت جانور کو کنویں میں دیکھا گیا ہے اسی وقت سے کنواں ناپاک تصور کیا جائیگا بقول بعض اسی پر فتویٰ ہے غایۃ البیان میں ہے کہ امام صاحب کا قول احوط ہے۔ اور صاحبین کا قول آسان تر لیکن علامہ قاسم بن قطلوبغا نے اکثر کتابوں کے خلاف ہونے کی وجہ سے نیز امام صاحب کی دلیل کے مرجوح ہونے کی وجہ سے اس کو رد کر دیا ہے۔ علامہ صباغی امور صلوة میں امام ابو حنیفہ کے قول پر اور اسکے ماسوا میں صاحبین کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔

وَالْعَرَقُ كَالسُّورِ وَ سُورُ الْأَدْمِيِّ وَ الْفَرَسِ وَ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ طَاهِرٌ
اور پینہ (کا حال) مثل جھوٹے کے ہے اور آدمی اور گھوڑے اور ان جانوروں کا جھوٹا جن کا گوشت کھایا جاتا ہے پاک ہے
وَالْكَلْبُ وَالْخَنَزِيرُ وَسَبَاعُ الْبَهَائِمِ نَجَسٌ وَالْهَرَّةُ وَالذَّجَاجَةُ الْمُخْلَاطَةُ وَسَبَاعُ الطَّيْرِ
اور کتے اور خنزیر اور درندے چوہاؤں کا جھوٹا ناپاک ہے اور بلی اور کھلی پھرنے والی مرغی اور پھاڑنے والے پرندوں
وَسَوَائِجِ الْبُيُوتِ مَكْرُوءَةٌ وَالْحِمَارُ وَالْبَغْلُ مَشْكُوكٌ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَ يَتَيْمَّمُ
اور گھر میں رہنے والے جانوروں کا جھوٹا مکروہ ہے اور گدھے اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہے پس اس سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی

إِنْ فُقِدَ الْمَاءُ وَإِنَّا فَلَمْ صَحَّ بِخِلَافٍ نَبِيذٍ - التَّمْرِ

اگر اور پانی نہ ہو اور جس کو پہلے کرے درست ہے بخلاف نبید تمر کے۔

توضیح اللغة: عرق پسینہ، سور جھوٹا، فرس گھوڑا، سباع درندے، بہائم چوپائے، ہرۃ بلی، دجاجہ مرغی، مخلۃ کھلی پھرنے والی، حمار گدھا، بغل خچر، نبید تمر شراب خرا۔

تشریح الفقہ: قوله والعرق الخ ہر جانور کے پسینہ کا حکم وہی ہے جو اسکے جھوٹ کا ہے کیونکہ پسینہ اور لعاب دونوں گوشت سے پیدا ہوتے ہیں اس لئے دونوں کا حکم بھی ایک ہی ہوگا۔ علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ پسینہ کا گوشت سے پیدا ہونا تو ظاہر ہے لیکن جھوٹ تو بچا ہوا کھانا یا پانی ہے گوشت سے اس کا کیا تعلق؟ جواب یہ ہے کہ حکم کے لحاظ سے سور سے مراد جھوٹ نہیں بلکہ لعاب ہے لعاب کے خفی ہونے کی وجہ سے حکم کا مدار جھوٹ پر رکھ دیا گیا۔

قوله مشکوک الخ پالتو گدھے کا جھوٹا اور اس خچر کا جھوٹا جو گدھے کے پیٹ سے پیدا ہو مشکوک ہے اکثر مشائخ کی عبارت یہی ہے ابوطاہر دباس اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ مشکوک کہنا صحیح نہیں کیونکہ احکام خداوندی میں سے کوئی حکم بھی مشکوک نہیں۔ پس ان کا جھوٹ پاک ہے اگر اس میں کپڑا ڈوب گیا تو اسکے ساتھ نماز جائز ہے البتہ اس میں احتیاط برتی گئی ہے اس لئے وضو اور تیمم دونوں کا حکم کیا جاتا ہے۔ اور بحالت قدرت اسکے استعمال سے منع کیا جاتا ہے مشائخ کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ مشکوک کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس کا شرعی حکم معلوم نہیں کیونکہ حکم شرعی یعنی استعمال کا ضروری ہونا اور نجاست کا مٹنی ہونا اور اسکے ساتھ تیمم کو ضم کرنا تو بلا شک معلوم ہے بلکہ شک سے مراد تعارض اولہ کی بنا پر توقف ہے جس کا بیان یہ ہے کہ گدھے اور خچر کے گوشت کی اباحت و حرمت میں احادیث متعارض ہیں چنانچہ حضرت جابر کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خیبر کے موقع پر پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرما دیا تھا اور گھوڑے کے گوشت کی اجازت دی تھی (صحیحین) اور حضرت علی کی روایت ہے کہ آنحضرت نے گھوڑے، گدھے، خچر کے گوشت کی ممانعت فرمائی (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) ابوداؤد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قحط کے زمانے میں آپ نے بعض کو پالتو گدھے کے گوشت کی اجازت دی تھی۔ شیخ الاسلام خواہر زادہ کہتے ہیں کہ یہ وجہ قوی نہیں کیونکہ جب حرم اور میح کا اجتماع ہو تو محرم کو ترجیح ہوتی ہے جیسے کوئی شخص گوشت کے متعلق خبر دے کہ یہ آتش پرست کا ذبیحہ ہے اور دوسرا یہ بتائے کہ مسلمان کا ہے تو غلبہ حرمت کی وجہ سے اس کا کھانا حلال نہیں معلوم ہوا کہ گوشت بلا اشکال حرام ہے اور گوشت سے لعاب پیدا ہوتا ہے لہذا بلا اشکال نجس ہوا بعض حضرات نے اختلاف صحابہ کو وجہ اشکال مانا ہے کیونکہ ابن عمر کی روایت تو سور حمار کے ناپاک ہونے کی ہے اور ابن عباس کی روایت پاک ہونے کی ہے شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ یہ وجہ بھی قوی نہیں کیونکہ پانی کی طہارت و نجاست میں اختلاف کا ہونا باعث اشکال نہیں جیسے کوئی شخص ایک برتن کے بارے میں اطلاع دے کہ یہ ناپاک ہے اور دوسرا کہے کہ پاک ہے تو ایسی صورت میں دونوں خبریں مستوی ہوتی ہیں اور اعتبار اصل کا ہوتا ہے لہذا یہاں بھی ایسا ہی ہوگا پس اشکال کی بہتر وجہ ضرورت ہے کہ ان جانوروں کو اکثر گھروں کے دروازوں میں باندھا جاتا ہے اور کوٹروں میں پانی پلایا جاتا ہے۔ اور ضرورت کا تحقق اسقاط نجاست میں مؤثر ہوتا ہے جیسے بلی اور چوہے کے مسئلے میں ہے البتہ گدھے کے بارے میں جو ضرورت ہے وہ اس ضرورت سے کم ہے جو بلی اور چوہے میں ہے اب اگر ضرورت کا قطعاً تحقق نہ ہوتا جیسے کہتے اور درندوں میں ہے تب تو بلا اشکال نجاست کا حکم لگتا اور اگر ضرورت ایسی ہوتی جیسے بلی چوہے میں ہے تو اسقاط نجاست کا حکم لاگو ہوتا اور یہاں من وجہ ضرورت ہے اور من وجہ ضرورت نہیں ہے اور موجب طہارت و موجب نجاست ہر دو مستوی ہیں لہذا دونوں ساقط ہوئے اور اصل کی طرف رجوع کرنا ضروری ہوا اور اصل یہاں دو چیزیں ہیں پانی میں طہارت اور لعاب میں نجاست اور ان میں سے کوئی ایک دوسرے سے اولیٰ ہے نہیں اسلئے معاملہ مشکل ہو گیا۔ پھر مشکوک فیہ میں بھی دو قول ہیں ایک یہ کہ خود ایسے پانی کی طہارت میں شبہ ہے

کیونکہ اگر یہ پانی پاک ہوتا تو پانی میں ملنے کے بعد پانی کے مقابلہ میں مغلوب ہونے کی صورت میں مطہر بھی ہونا چاہئے تھا حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اسکے مطہر ہونے میں شبہ ہے کیونکہ اگر کوئی شخص گدھے کے جھوٹے پانی سے سر کا مسح کر لے اور بعد میں اسکو مطلق پانی دستیاب ہو تو اس پر سر کو دھونا واجب نہیں۔ اگر اسکے پاک ہونے میں شبہ ہوتا تو بلاشبہ سر کو دھونا واجب ہوتا۔

قولہ یتوضا بہ الخ وضو کرنا والا اگر گدھے اور خچر کے جھوٹے پانی کے علاوہ دوسرا پانی نہ پائے تو وضو اور تیمم دونوں کو جمع کر لے اور ان میں سے جس کو چاہے پہلے کر لے۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ پہلے وضو کرنا ضروری ہے کیونکہ یہ پانی واجب الاستعمال ہے لہذا مطلق پانی کے مشابہ ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ ان دونوں میں سے مطہر چونکہ صرف ایک ہے اسلئے دونوں کا جمع کرنا مفید ہوگا نہ کہ ترتیب۔

قولہ بخلاف النبیذ الخ پانی میں بھیکے ہوئے چھواروں کا آب زلال جس کو نبیذ تہر کہتے ہیں۔ اگر تھوڑے سے چھوڑے ڈالکر معمولی سی مٹھاس آگئی تب تو بالاتفاق اس سے وضو جائز ہے لیکن اگر اتنے زیادہ چھوڑے ڈال دیئے کہ پانی شیرہ کی طرح گاڑھا ہو گیا تو پھر بالاتفاق اس سے وضو جائز نہیں۔ اور اگر چھوڑے اتنے ہوں کہ مٹھاس تو کافی ہو مگر پانی کی رقت بھی باقی ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ خود امام صاحب کے اس بارے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس سے وضو کرے تیمم کی اجازت نہیں۔ احکام القرآن میں ابو بکر رازی نے اسی کو مشہور روایت کہا ہے دوسرا قول نوح بن ابی مریم اور اسید بن عمرو اور حسن بن زیاد کی روایت کے مطابق یہ ہے کہ وضو جائز نہیں بلکہ تیمم کرنا چاہئے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف سب کا یہی قول ہے نبیذ تہر سے جواز وضو کی دلیل حدیث لیلۃ الجن ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی نہ ملنے پر نبیذ تہر سے وضو فرمایا تھا (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، احمد، دارقطنی، طحاوی، ابن عدی، عن ابن مسعود) جن حضرات کے یہاں نبیذ تہر سے وضو جائز نہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ حدیث لیلۃ الجن آیت تیمم سے منسوخ ہے۔ کیونکہ آیت تیمم ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں نازل ہوئی ہے اور واقعہ لیلۃ الجن مکہ میں پیش آیا ہے۔ امام محمد صاحب یہ فرماتے ہیں کہ نبیذ تہر سے وضو کیسا تھہ تیمم بھی کرے کیونکہ حدیث لیلۃ الجن میں اول تو اضطراب ہے دوسرے آیت تیمم اور حدیث لیلۃ الجن میں تقدم وتاخر کا پتہ نہیں چلتا جس سے ایک کو ناخ دوسرے کو منسوخ کہا جاسکے۔ جواب یہ ہے کہ واقعہ لیلۃ الجن ایک دفعہ نہیں بلکہ چھ مرتبہ ہوا ہے جن میں سے دو دفعہ مکہ معظمہ میں ہوا ہے اور چار مرتبہ مدینہ وغیرہ میں پیش آیا ہے۔ پس بہت ممکن ہے نبیذ تہر سے وضو کا واقعہ مدینہ کا ہو جو آیت تیمم کے بعد میں پیش آیا لہذا الخ کا دعویٰ صحیح نہیں۔ علمہ، اوزاعی، حسن، اسحاق بھی جواز کے قائل ہیں۔ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ حضرت علی اور حسن بصری سے بھی یہی مروی ہے۔

رہے حدیث لیلۃ الجن پر اعتراض سوائل تو ابن الہمام نے ان کے جوابات دیئے ہیں۔ دوسرے یہ کہ امام اعظم سے نبیذ تہر سے وضو کے سلسلہ میں رجوع ثابت ہے جس کے بعد گفتگو کی ضرورت ہی نہیں۔

محمد حنیف غفرلہ گنگوہی

باب التیمم

باب تیمم کے بیان میں

قولہ باب التیمم الخ تیمم چونکہ وضو کا قائم مقام ہوتا ہے اس لئے مصنف وضو کے بیان سے فارغ ہو کر تیمم کا بیان شروع کر رہا ہے۔ کیونکہ خلیفہ کا مرتبہ اصل کے بعد ہوتا ہے پھر اس میں کلام اللہ کی اتباع بھی ہے کیونکہ کلام الہی میں پہلے وضو کا بیان ہے پھر غسل کا اس کے بعد تیمم کا۔ لغت میں تیمم کے معنی مطلق قصد اور ارادے کے ہیں۔ قال تعالیٰ ”وَلَا تَتِمُّوا الصَّلَاةَ“ شرعاً بے نیت تقرب پاک مٹی وغیرہ سے چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے مسح کرنے کو کہتے ہیں۔ صحیح اور متفق علی تعریف یہی ہے۔ تیمم کے ارکان اور اس کی شروط کا مفصل بیان تو آگے آ رہا ہے یہاں اجمالی طور پر معلوم کر لینا چاہئے۔ سو تیمم کے دو رکن ہیں۔ (۱) دو مرتبہ پاک مٹی وغیرہ پر ہاتھ مارنا (۲) چہرہ اور دونوں ہاتھوں کا پورے طور پر استیعاب۔ تیمم کے لئے چھ شرطیں ہیں۔ (۱) نیت (۲) مسح (۳) کم از کم تین انگلیوں سے تیمم کرنا (۴) مٹی یا اس کے مثل کا ہونا (۵) زمین وغیرہ کا مطہر ہونا (۶) پانی کا نہ ملنا یا نقصان دہ ہونا۔ ابن وہبان نے اسلام کی شرط کا بھی اضافہ کیا ہے نیز حیض و نفاس کا منقطع ہونا اور چہرہ اور ہاتھوں پر چربی وغیرہ کا نہ ہونا بھی شرط ہے جو مانع تیمم ہوں تیمم میں آٹھ سنتیں ہیں۔ (۱) شروع میں وضو کی طرح بسم اللہ پڑھنا (۲) دونوں ہتھیلیوں کے اندر و فی حصہ کو زمین پر مارنا (۳) ہتھیلیوں کو زمین پر رکھ کر آگے کی طرف کھینچنا (۴) پھر ہتھیلیوں کو زمین پر رکھ رکھے ہوئے لٹانا (۵) دونوں ہتھیلیوں کا جھاڑنا تا کہ زائد مٹی جھڑ جائے ورنہ مثلاً ہو جائیگا۔ (۶) انگلیاں کشادہ کر کے زمین پر مارنا تا کہ اگر غبار ہو تو انگلیوں کے درمیان میں آجائے (۷) ترتیب قائم رکھنا یعنی اول چہرہ پھر دہانے ہاتھ پھر بائیں ہاتھ پھر مسح کرنا (۸) مسح میں اس طرح تسلسل رکھنا کہ اگر پانی سے اعضا دھوئے جاتے تو اتنی دیر میں پہلا عضو خشک نہ ہونے پاتا۔ تیمم کی مذکورہ بالا شرطیں اور سنتیں اس قطعہ میں مضموم ہیں۔

والا سلام شرط عذر و ضرب و نیتہ و مسح و تعیم صعيد مطهر
وستہ سمی و بطن و فرج و نفص و رتب و آل اقبل و تدبر

فائدہ: مشروعیت تیمم امت محمدیہ کے خواص میں سے ہے ارشاد نبوی ہے ”جعلت لی الارض مسجد اوطھورا“ یعنی روئے زمین کو خاص طور پر ہمارے لئے مسجد اور ذریعہ طہارت بنایا گیا ہے تیمم کی مشروعیت غزوہ مریسج میں ہوئی حضرت عائشہ صدیقہ کا ہڈی کا ہار گم ہو گیا تھا آنحضرت نے لوگوں کو تلاش کرنے کیلئے فرمایا اس میں نماز کا وقت ہو گیا پانی موجود نہ تھا بعض لوگوں نے اس پریشان کن صورت حال کی شکایت صدیق اکبر سے کی کہ آپ کی صاحبزادی کی وجہ سے آنحضرت صلعم اور دوسرے لوگوں کو زحمت انتظار گوارا کرنی پڑی صدیق اکبر نے یہ سکر صاحبزادی کو برا بھلا کہا کہ تمہاری وجہ سے ایسی جگہ رکنا پڑا جہاں پانی نہیں ہے۔ اس پر آیت تیمم نازل ہوئی اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس مشکل کو آسان کر کے ہمیشہ کے لئے ضرور تمند مسلمانوں پر احسان عظیم فرمایا۔ اسید بن حنیفہ فرمانے لگے کہ اے آل ابوبکر! تیمم کا یہ انعام تمہاری کچھ پہلی ہی خبر و برکت نہیں ہے بلکہ ام المومنین خدام پر حرمت فرمائے جب کبھی آپ کے ساتھ کوئی ناگوار بات پیش آئی تو ساتھ ہی اللہ تعالیٰ نے اس میں کوئی ایسا انعام بھی رکھ دیا جس میں مسلمانوں کے لئے سہولت اور آسانی ہو۔

يَتِمُّمُ لِتَعْدِهِ عَنْ مَاءٍ أَوْ لَمَرَضٍ أَوْ بَرْدٍ أَوْ خَوْفٍ عَذْوٍ أَوْ سَبْعٍ أَوْ عَطَشٍ
نمازی تیمم کرے پانی سے ایک میل دور ہونے یا بیماری یا سردی یا دشمن یا درندے یا نفسی کے اندیشہ
أَوْ فَقْدِ آلِهِ مُسْتَوْعِبًا وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ مَعَ مِرْقَئِهِ بِضَرَبَتَيْنِ
یا ڈول رسی وغیرہ کے نہ ہونے کی صورت میں در انحالیکہ گھیرنے والا ہوم نہ کو اور دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دو ضربوں کے ساتھ

وَلَوْ جُنُبًا أَوْ حَائِضًا بَطَّاهِرٍ مِنْ جَنْسِ الْأَرْضِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ نَقْعٌ وَبِهِ بِلَاعٍ جَزْءٌ
اگرچہ ناپاک یا حائضہ ہو جس زمین سے کسی پاک چیز پر گو اس پر غبار نہ ہو اور صرف غبار پر مٹی سے عاجز نہ ہونے کے باوجود

نَاوِيًا قَلْعًا تَيْمُمٌ كَافِرٌ لَا وَضُوئُهُ

در انحالیہ نیت کرنے والا ہو پس کافر کا تیمم لغو ہے نہ کہ اس کا وضو

توضیح اللغۃ: میل ایک ہزار باع کی مسافت (دونوں ہاتھوں کے پھیلاؤ کی لمبائی) بردسردی، عدد دشمن، سبع درندہ۔ عطش پیاس۔ نقد گم کرنا۔ آلہ مرد و دل رسی وغیرہ مستوعبا استیعاب گھیرنا۔ نقع غبار۔ لغالغو ہونا۔

حل ترکیب: تیمم ای المکلف میلا بعد سے تیز ہے۔ عن ماء بعد مصدر سے متعلق ہے اوکل مواضع میں توزیع و تقسیم کے لئے ہے لمرض تیمم سے متعلق ہے اور بد سے اوندھ آتا تک سب ”مرض“ پر معطوف ہیں مستوعبا مصدر مخدوف کی صفت ہے ای تیمم تیمما مستوعبا۔ علامہ زیلعی نے تیمم کی ضمیر فاعل سے حال ہونا بھی جائز رکھا ہے وجہ مستوعبا کا مفعول ہے ید یہ وجہ پر معطوف ہے بضر بتین تیمم یا مستوعبا سے متعلق ہے بظاہر علامہ عینی کے نزدیک باء محل جر میں ہے اور ضربتیں کی صفت ہے اسی ضربتیں ملخصتین بظاہر۔ لیکن اکثر شروح میں تیمم سے متعلق مانا ہے ناویا تیمم کی ضمیر فاعل سے حال ہے۔

تشریح الفقہ: قوله تیمم الخ جب نمازی پانی سے ایک میل دُور ہو یا بیماری بڑھ جائے یا خطرہ ہو یا سردی کی وجہ سے بیمار پڑ جائے یا اندیشہ ہو یا دشمن یا درندہ کا ڈر ہو یا پیاس کا خوف ہو یا پانی برآمد کرنا سامان ڈول رسی وغیرہ مفقود ہو تو ایسی صورت میں تیمم کرے اس طرح کہ جس زمین پر جو پاک ہو گوا سپر غبار نہ ہو بہ نیت تیمم دو ضربوں کے ساتھ اپنے چہرہ اور دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت گھیر نیوالا ہو اور اگر مٹی کے ہوتے ہوئے غبار سے تیمم کر لیا تب بھی درست ہے لیکن نیت کا ہونا ضروری ہے اور نیت اسی کی درست ہو سکتی ہے جو نیت کا اہل ہو پس کافر کا تیمم بیکار ہے کیونکہ اس میں نیت کی اہلیت نہیں ہاں اس کا وضو صحیح ہے کیونکہ وضو میں نیت شرط نہیں ہے۔

فائدہ: قرآن پاک میں پانی کی غیر موجودگی کو شرط نہیں فرمایا بلکہ مشکل سے دستیاب ہونے کو شرط قرار دیا ہے جس کا معیار کم از کم ایک میل دور قرار دی گئی ہے بعض نے کہا ہے کہ چلانے سے جہاں تک آواز پہنچے اتنی دوری کا اعتبار ہے اور بعض کے نزدیک بجانب سفردو میل کی دوری ضروری ہے اور بعض نے ہر طرف دو میل کی دوری کہا ہے لیکن صاحب ہدایہ وغیرہ نے ایک میل کی دوری کو مختار کہا ہے میل کے سلسلہ میں معتبر قول ابو العباس احمد شہاب الدین بن ہائم کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک برید ۴ فرسخ کا ہوتا ہے اور ایک فرسخ ۳ میل کا اور ایک میل ۱۰۰۰ باع کا اور ایک باع چار گز کا اور ایک گز ۲۴ انگل کا اور ایک انگل ۶ جو کا اس طرح کہ ایک جو کی پیٹھ دو سرے جو کے پیٹ سے ملی ہو اور ایک جو خچر کے ۶ بالوں کا ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ ایک میل تہائی فرسخ کا ہوتا ہے جس کی مقدار چار ہزار گز ہے بعض حضرات نے کل مسافتوں کو ان اشعار میں جمع کیا ہے۔

ان البرید من الفراسخ	اربع	ولفرسخ	ثلاث	امیال	ضعوا
والمیل الف ای من الباعات	قل	والباع	اربع	اذرع	تبع
ثم الذراع من الاصابع	اربع	من بعدها	العشرون	ثم	الا صبع
ست شعيرات	فظهر	شعيرة	مہنا	الی	بطن الاخری تووضع
ثم الشعيرة	ست	شعرات	فقل	من شعر	بغل ليس فيها مدفع

قوله من جنس الارض الخ طرفین کے نزدیک ہر ایسی چیز کے ساتھ تیمم جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو جس زمین سے ہونے کی پہچان یہ ہے کہ وہ آگ میں نہ جلے اور پانی میں نہ گلے جیسے مٹی، ریت، پتھر، چونہ وغیرہ لیکن راکھ اس سے مستثنیٰ ہے کہ یہ نہ جلانے سے جلے نہ پگھلانے سے پگھلے پھر بھی اس سے تیمم جائز نہیں۔ اور جو چیزیں آگ میں جل کر راکھ ہو جائیں جیسے درخت، پھل، پھول، گھاس، پھوس، غلہ وغیرہ یا پگھل کر نرم ہو جائیں جیسے لوہا، تانبہ، پیتل، سونا، چاندی، آگینے وغیرہ تو یہ زمین کی جنس سے نہیں ہیں چونکہ اس سے مستثنیٰ ہے کہ اس سے تیمم کی اجازت ہے کالج جو ریک اور دوسری چیز سے مل کر بنتی ہے اس سے خارج ہو گئی اسی طرح منجھ پانی بھی نکل گیا البتہ لوہا وغیرہ جو کان میں ہو جس پر مٹی بھی لگ رہی ہو تو اس سے تیمم جائز ہے۔ بشرطیکہ ہاتھ لگا کر کھینچنے سے مٹی کا اثر ظاہر ہو ورنہ جائز نہیں ہے گیر و گندک، فیروزہ، عقیق، یخس سے بھی تیمم جائز ہے۔ (فتح، بحر، قاضی خان) جلی ہوئی زمین سے صحیح قول پر تیمم جائز ہے (ظہیری) جو چیزیں مٹی سے بنتی ہیں جیسے کوزہ طباق وغیرہ ان پر تیمم جائز ہے (فتح) البتہ روغنی برتن جن پر ایسا لک لگ رہا ہو جو زمین کی جنس سے نہ ہو تیمم جائز نہیں (خزانہ، فتح) کچی اینٹ سے صحیح قول پر تیمم جائز ہے (فتح، مجتہدین) سرخ، سیاہ، سفید، زرد، ہنر اور نمناک مٹی اور کچھڑ سے تیمم جائز ہے (ہدایہ، خلاصہ، تاتار خانیہ) پے ہوئے یا سالم موتیوں سے تیمم جائز نہیں ہے (محیط، مشک، عنبر، کافور راکھ سے تیمم جائز نہیں ہے (ظہیری) پانی سے بنے ہوئے نمک سے بالاتفاق تیمم جائز نہیں ہے۔ البتہ پہاڑی نمک سے جواز کا فتویٰ ہے۔ (بحر) زمر، زبرجد، یاقوت، مرجان سے تیمم جائز ہے (مجتہدین) لیکن فتح القدیر سے معلوم ہوتا ہے کہ ان چاروں سے اور موتی سے تیمم جائز نہیں ہے صاحب تنویر بھی مرجان کے بارے میں یہی کہتے ہیں کہ وہ پانی سے بنتا ہے محیط غایہ البیان توضیح غایہ معراج الدرایہ تبیین، بحر کے مطابق جواز اظہر ہے لیکن مقتضی احتیاط عدم جواز ہے۔ یہ کل تفصیل طرفین کے مذہب پر ہے امام ابو یوسف کے دو قول ہیں اول تو انہوں نے مٹی اور ریت دونوں سے جواز مانا تھا لیکن بقول یعلیٰ ان کا آخری قول صرف خالص مٹی کا ہے۔ امام شافعی کے نزدیک صرف اگانے والی مٹی سے تیمم جائز ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ ارشاد باری ”فَتَتِمُّوا صَعِيدًا طَيِّبًا“ کی تفسیر ابن عباس نے اگانیوالی مٹی کے ساتھ کی ہے طرفین یہ فرماتے ہیں کہ ”صعید“ کے معنی روئے زمین کے ہیں یعنی بالائی حصہ اصمعی، خلیل، ثعلب، ابن الاعرابی سب سے یہی معنی منقول ہیں۔ زجاج نحوی، معانی القرآن“ میں لکھتے ہیں کہ صعید کے معنی زمین کے بالائی حصہ کے ہیں خواہ مٹی اور ریت ہو یا پتھر وغیرہ۔ ائمہ لغت میں سے کسی نے اس کے خلاف نہیں کہا۔ باقی آیت میں لفظ صعید کیساتھ لفظ طیب کا بھی اضافہ ہے سو اس میں صاف سحرے، حلال، اگانے سب معانی کا احتمال ہے۔ متعدد آیات میں یہ معانی مستعمل ہیں لیکن اس مقام پر بقول ابواسحاق اکثر کے نزدیک قرینہ مقامیہ کی وجہ سے طیب کے معنی ظاہر اور پاک کے ہیں۔ رہے اگانے کے معنی سوا اول تو یہ اس مقام کے مناسب نہیں۔ دوسرے یہ کہ بقول اصح خود امام شافعی کے نزدیک اگانے کی شرط نہیں کیونکہ پاک مٹی سے تیمم جائز ہے اگرچہ اگانے والی نہ ہو اور ناپاک سے جائز نہیں گواگانے والی ہو۔ اس لئے ان کا یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ اس استدلال کی رو سے زمین شور سے تیمم جائز نہیں ہونا چاہئے جس میں اگانے کی صلاحیت ہی نہیں ہوتی حالانکہ خفیہ کی طرح امام نووی بھی جواز تیمم کے قائل ہیں (نور الدرایہ جہذیب و ترتیب)۔

محمد حنیف غفرلہ لکھوی۔

وَلَا يَنْقُضُهُ رَدُّهُ بَلْ نَاقِضُ الْوُضُوءِ وَقُدْرَةُ مَاءٍ فَضْلٌ عَنْ حَاجَتِهِ فَهِيَ تَمْنَعُ التَّيْمُمَ
اور نہیں توڑتا ہے تیمم کو مرنے ہونا بلکہ ناقض وضو اور ضرورت سے زائد پانی پر قدرت حاصل ہونا توڑتا ہے اور پانی پر قدرت تیمم سے روکتی ہے
وَتَرَفَعَهُ وَلِإِجَابِ الْمَاءِ أَنْ يُؤَخَّرَ الصَّلَاةُ إِلَى آخِرِ الْوَقْتِ وَصَحَّ قَبْلَ الْوَقْتِ وَلِفُرْضَيْنِ
اور اس کو ختم بھی کر دیتی ہے اور پانی کا امیدوار نماز کو مؤخر کر دے۔ اور صحیح ہے قبل از وقت اور دو فرضوں کے لئے
وَحَوْفِ قَوْلِ صَلَاةٍ جَنَازَةٍ أَوْ عِيدٍ وَلَوْ بِنَاءٍ لَا لِقَوْلِ جُمُعَةٍ وَوَقْتِ

اور نماز جنازہ وعیدین کے فوت ہونے کے خوف سے اگرچہ بطور بناء ہی ہونہ کہ جمعہ اور وقتی نماز کے فوت ہونے کے خوف سے وَلَمْ يُعِدْ اِنْ صَلَّى بِهِ وَنَسِيَ الْمَاءَ فِي رَحْلِهِ وَيَطْلُبُهُ غَلْوَةً اِنْ ظَنَّ قُرْبَهُ اور نہ لوٹائے اگر تیمم سے نماز پڑھ لی اور کجاوہ میں پانی بھول گیا اور پانی ایک تیر کی مقدار تلاش کرے اگر قریب ہونے کا گمان ہو وَالْاَ لَا وَيَطْلُبُهُ مَنْ رَفِيقَهُ فَاِنْ مَنَعَهُ مِنْهُ تَيْمَمَ وَاِنْ لَمْ يُعْطِهِ الْاَبْتَمَنَ مَثَلَهُ وَلَهُ تَمَنُّ ورنہ نہیں اور رفیق سفر سے پانی طلب کرے اگر وہ نہ دے تو تیمم کرے اور اگر وہ پانی کی واجبی قیمت کے بغیر نہ دے اور اس کے پاس دام ہوں لَا تَيْمَمُ وَالْاَ تَيْمَمُ وَلَوْ اَكْثَرُهُ مَجْرُوحًا تَيْمَمَ وَبَعَثَهُ يَغْسِلُ وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا تو تیمم نہ کرے ورنہ تیمم کر لے اگر اکثر اعضاء زخمی ہوں تو تیمم کرے اور بصورت غسل ناکو دھوئے اور دونوں میں جمع نہ کرے۔

توضیح اللغة:..... ردة ارتد اكا اسم ہے۔ دین سے پھر جانا، راجی امید رکھنے والا رحل کجاوہ غلوة چار سو گز فاصلہ کی مقدار

تشریح الفقہ:..... قوله ولا ينقضه الخ اگر کوئی مسلمان تیمم کر کے نعوذ باللہ مرتد ہو جائے اور پھر مسلمان ہو جائے تو اس ارتداد کی وجہ سے اس کا تیمم ختم نہ ہوگا۔ کیونکہ جس وقت نیت کی ضرورت تھی اس وقت صلاحیت موجود تھی بعد میں اگر صلاحیت نہیں رہی تو نیت کی ضرورت بھی نہیں رہی امام زفر کفر کی ابتدا و انتہا دونوں حالتوں کا لحاظ رکھتے ہیں۔ اور دونوں کو یکساں منافی تیمم سمجھتے ہیں اور اس کو چند مسائل پر قیاس کرتے ہیں پس ان کے یہاں ابتدائی کفر کی طرح کفر طاری بھی منافی تیمم ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کفر طاری نو انقض طہارت میں سے نہیں ہے۔

قوله بل ناقض الوضوء الخ تیمم کو توڑ دینوالی چیزیں وہی ہیں جو وضو کو توڑ دینوالی ہیں کیونکہ تیمم وضو کا نائب ہے پس اس کا حکم بھی ایسا ہی ہونا چاہئے اور اتنے پانی پر قادر ہو جانا بھی تیمم کو توڑ دیتا ہے جو اس کی ضروریات اصلیہ سے فاضل ہو۔ اور قدرت مذکورہ ابتداء تیمم کرنے سے بھی مانع ہے کیونکہ اس وقت وہ فاقد ماء نہیں ہے بلکہ واجد ماء ہے۔

قوله وراجی الماء الخ جس کے پاس پانی نہ ہو لیکن پانی ملنے کی امید ہو تو اس کے لئے آخر وقت تک انتظار کرنا مستحب ہے پس اگر پانی مل جائے تو وضو کر لے ورنہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے تاکہ نماز کی ادائیگی کمال طہارت کیساتھ ہو جائے یہ ایسا ہی ہے جیسے امیدوار جماعت کو آخر وقت تک انتظار کرنا مستحب ہے امام قدوری استحباب ہی کے قائل ہیں لیکن شیخین سے غیر اصول کی روایت یہ ہے کہ تاخیر واجب ہے کیونکہ غالب رائے کا حکم متیقن جیسا ہوتا ہے ظاہر روایت کی وجہ یہ ہے کہ عجز حقیقہ ثابت ہے۔ اس لئے اس کا حکم تا وقتیکہ اسی کلمے برابر یقین نہ ہو زائل نہیں ہونا چاہئے۔ امام شافعی کے نزدیک بھی تاخیر ہی اصح ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ تیمم کے لئے آخر وقت تک پانی کا انتظار کرنا اس وقت ہے جبکہ پانی ملنے کا گمان غالب ہو صرف وہم اور شبہ کافی نہیں ہے۔ نیز آخر وقت سے مراد بھی وقت مستحب ہے۔ اس سے زیادہ تاخیر کرنا مکروہ ہے۔

قوله وضح الخ تیمم وقت آنے سے پہلے بھی کیا جاسکتا ہے اور ایک تیمم سے متعدد فرائض و نوافل وقتی وغیر وقتی ادا ہو سکتے ہیں نووی کی تصریح کے مطابق یہی قول ابن عباس، سعید بن المسیب، غنئی، حسن بصری، مزنی کا ہے لیکن امام شافعی ہر فرض کیلئے علیحدہ تیمم کے قائل ہیں۔ البتہ سنتوں کو فرائض کے تابع مانتے ہیں۔ اختلاف کا منشا یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک تیمم طہارت ضروریہ ہے۔ پس وقت سے پہلے اور دو فرضوں کے واسطے اس کی کوئی ضرورت نہیں۔ ہمارے نزدیک تیمم طہارت مطلقہ ہے اور پانی نہ ہونے کی صورت میں وضو کی طرح پاک کر دینا لازم ہے لہذا جب تک اس صفت پر رہے تیمم وضو جیسا عمل کریگا امام شافعی کی دلیل عبد اللہ ابن عباس کی روایت ہے کہ ایک تیمم سے ایک نماز سے زیادہ نہ پڑھنا سنت ہے۔ (دارقطنی، طبرانی) لیکن اس روایت میں دو طرح سے کلام ہے ایک تو اسناد میں حسن بن عمارہ ہے جس کو شعبہ، سفیان، احمد، نسائی، دارقطنی، ابن معین، علی بن المدینی، ساجی، جرجانی وغیرہ نے ضعیف اور متروک کہا ہے اس لئے

قابل حجت نہیں ہے دوسرے یہ کہ اس میں صرف سنت کا بیان ہے ہماری دلیل حدیث ہے جس کو صحاح اور سنن میں بیان کیا گیا ہے کہ ”پاک مٹی مسلمان کے لئے وضو کا کام دیتی ہے خواہ دس سال پانی نہ ملے۔“

قوله وخوف فوت الخ اگر نماز جنازہ فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر سکتا ہے کیونکہ نماز جنازہ کی قضا نہیں ہوتی مگر یہ اس وقت ہے جب جنازہ کا ولی کوئی دوسرا شخص ہو کیونکہ ولی جنازہ کے لئے اعادہ نماز کا حق ہوتا ہے۔ لہذا اسکے حق میں نماز فوت نہیں سمجھی جائیگی۔ نیز وضو میں مشغول ہونے سے اگر نماز عید چھوٹ جائے اندیشہ ہو تب بھی تیمم کی اجازت ہے اگرچہ ہٹائی کے طور پر ہو یعنی نماز تو وضو سے شروع کی تھی مگر نماز میں بے وضو ہو گیا تو اس کیلئے اجازت ہے کہ تیمم کر کے ایسی نماز کو پورا کرے۔ کیونکہ نماز عید کی بھی قضا نہیں ہے۔ لیکن نماز جمعہ اور وقتی نماز کے جاتے رہنے کے خوف سے تیمم درست نہیں کیونکہ ان دونوں نمازوں کا بدل موجود ہے یعنی نماز جمعہ کا بدل ظہر اور وقتی نماز کا بدل اسکی قضا ہے۔

قوله ولم يعد الخ اگر نماز اپنے کجاوہ میں پانی بھول جائے اور تیمم کر کے نماز پڑھ لینے کے بعد پانی یاد آئے تو طرفین کے نزدیک نماز دہرانے کی ضرورت نہیں کیونکہ جب تک یادداشت اور علم نہ ہو تو پانی پر قدرت شمار نہیں کی جاسکتی اور پانی کی موجودگی کا مطلب اس پر قدرت کا ہونا ہی ہے امام ابو یوسف نماز کے لوٹانے کا حکم دیتے ہیں کیونکہ جب پانی موجود رہے تو پھر تیمم کیسے صحیح ہو سکتا ہے مگر یہ اس وقت ہے جب اس نے پانی خود رکھا ہو یا اس کے حکم سے کسی دوسرے نے رکھا ہو۔

قوله ويطلب غلوة الخ اگر نمازی کا غالب گمان یہ ہو کہ یہاں پانی ہوگا تو پھر ایک غلوہ کی مقدار تک پانی تلاش کئے بغیر تیمم کرنا جائز نہ ہوگا۔ اور اگر غالب گمان نہ ہو تو طلب کرنا ضروری نہیں۔ غلوہ بقول ظہیر چار سو گز فاصلہ کی مقدار کو کہتے ہیں اور بقول حلی تین سو گز کی مقدار ہے (ذخیرہ مغرب) بعض نے اس کی تفسیر یوں کی ہے کہ جتنی دور تک تیر جائے وہ غلوہ کی مقدار ہے۔ (تینین) بدائع میں لکھا ہے کہ اتنی دور تک تلاش کرنا صحیح ہے کہ اس کا اپنا نقصان بھی نہ ہو اور ساتھیوں کو زحمت انتظار بھی نہ ہو۔

قوله ويطلبه من رفيقه الخ اگر ساتھی کے پاس پانی ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک پانی مانگنا واجب ہے اگر وہ نہ دے تو تیمم کر لے۔ یعنی نے تجربہ سے نقل کیا ہے کہ ساتھی سے پانی مانگنا طرفین کے نزدیک واجب نہیں ہے حسن بن زیاد کا قول اور امام شافعی کی رائے بھی یہی ہے کیونکہ باجیا اور غیر عمد شخص کو مانگنا بالخصوص معمولی چیز کا سوال کرنا ناگوار ہوتا ہے اور اگر ساتھی پانی کی اتنی قیمت طلب کرے جو قرب و جوار میں مناسب سمجھی جاتی ہے یا کچھ زیادہ بشرطیکہ دو گنی سے کم ہو اور اس کے پاس حوائج ضروریہ سے زائد دام بھی ہو تو خرید کر وضو کرنا ضروری ہے ورنہ بالا جماع تیمم جائز ہے اور اگر نمازی کے اکثر اعضاء جن کو دھونا چاہئے زخمی ہوں تو تیمم کرے اور اگر اکثر درست ہوں تو ان کو دھوئے لیکن یہ نہ کرے کہ مثلاً منہ کو دھو لے اور ہاتھوں پر تیمم کر لے کیونکہ یہ تو بدل اور مبدل کے درمیان جمع کرنا ہے جس کی شریعت میں کوئی نظیر نہیں ہے (بخلاف الجمع بین التیمم وسور الحمار لان الفرض يتأدى باحد هما لا بهما فجمعنا بينهما المكان الشك) زیلیعی۔

باب المسح علی الخفین

باب موزوں پر مسح کے بیان میں

صَحَّ وَلَوْ امْرَأَةً لَأَجَبْنَا إِنَّ لَبْسَهُمَا عَلَى وَضُوءٍ تَامٍ وَقَدْ حَدَّثَ يَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمُقِيمِ
صحیح ہے اگرچہ عورت ہو نہ کہ جہی اگر پہنا ہو ان کو ایسے وضو پر جو کامل ہو بوقت حدیث ایک دن اور رات تک مقیم کے لئے
وَلِلْمُسَافِرِ ثَلَاثًا مِنْ وَقْتِ الْحَدِيثِ عَلَى ظَاهِرِهِمَا خُطُوطًا مَرَّةً بِثَلَاثِ أَصَابِعٍ يَبْدَأُ مِنَ الْأَصَابِعِ إِلَى السَّاقِ
اور مسافر کیلئے تین دن رات تک حدیث کے وقت سے موزوں کے اوپر کی جانب ایک بار تین انگلیوں کیساتھ انگلیوں سے پنڈلیوں تک۔

تشریح الفقہ قولہ باب المسح الخ مصنف علیہ الرحمۃ تیمم کے بعد موزوں کے مسح کو ذکر فرما رہے ہیں اس واسطے کہ دونوں
طہارت مسح ہیں۔ نیز جس طرح تیمم وضو کا بدل ہے اسی طرح موزوں پر مسح کرنا پاؤں دھونے کا بدل ہے لیکن مصنف نے تیمم کو مقدم کیا
ہے کیونکہ تیمم کا ثبوت قرآن کریم سے ہے اور موزوں پر مسح کا ثبوت حدیث متواتر یا حدیث مشہور سے ہے۔

فائدہ موزوں پر مسح کا جواز سنت سے ثابت ہے اور اس بارے میں روایات مشہور ہیں مبسوط میں امام اعظم کا قول موجود ہے کہ جب تک
میرے نزدیک روز روشن کی طرح موزوں کے مسح پر دلائل قائم نہیں ہو گئے اس وقت تک میں اس کا قائل نہیں ہوا ابن ابی حاتم کہتے ہیں کہ
مسح خفین اکتالیس صحابہ سے مروی ہے۔ اشراق میں حسن بصری سے منقول ہے ستر صحابہ نے مجھ سے روایت نقل کی۔ بدائع میں حسن سے
منقول ہے کہ میں نے ستر بدری صحابہ کو مسح خفین کا قائل پایا ہے یعنی کہ میں نے سرٹھ صحابہ کی روایت تخریج کر نیوالے محدثین سمیت
بیان کی ہے۔ غرضیکہ روافض و خوارج کے علاوہ تمام امت کا اجماع ہے کہ مسح خفین ثابت ہے جس میں کسی طرح شک و شبہ کی گنجائش نہیں شیخ
الاسلام فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ سے اہل سنت والجماعت کی تعریف پوچھی گئی آپ نے فرمایا: ”ان تفضل الخفین وتجب الخفینین، وترى المسح على
الخفین“ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کی فضیلت کا معترف ہو اور حضرت عثمانؓ و علیؓ کا شیدائی ہو اور مسح خفین کا قائل ہو۔

قولہ صح الخ موزوں پر مسح کرنا درست ہے اگرچہ ماح عورت ہو لیکن ناپاک کے لئے درست نہیں بشرطیکہ دونوں موزوں کو
بوقت حدیث کامل طہارت پر پہنا ہو گو پہننے کے وقت کامل نہ ہو مثلاً ایک شخص نے پاؤں دھو کر موزے پہنے پھر وضو تمام کر لیا اس کے بعد
بے وضو ہوا تو اس شخص کا وضو بے وضو ہونے کے وقت کامل ہے اگرچہ موزہ پہننے کے وقت ناقص تھا پس یہ شخص مسح کر سکتا ہے اب اگر یہ مقیم
ہے تو ایک دن رات تک اور مسافر ہے تو تین دن رات تک مسح کر سکتا ہے مسح کا طریقہ یہ ہے کہ بھیکے ہوئے ہاتھ کی تینوں انگلیاں
موزوں کے اوپر کی جانب پاؤں کی انگلیوں پر رکھ کر ایک بار پنڈلیوں تک کھینچے۔

فائدہ مسح خفین کی مدت مذکورہ حضرت عمرؓ، علیؓ، جابرؓ، صفوانؓ، عوف بن مالکؓ، ابو بکرہ وغیرہ صحابہ سے مروی ہے بعض حضرات نے
وقت کی تحدید نہیں کی۔ لیکن عام علماء صحابہ، تابعین کے نزدیک وقت محدود ہے۔ امام شافعی کا ایک قول جس کو نووی قول قدیم اور ضعیف
کہتے ہیں عدم توقیت کا ہے ابوداؤد، دارقطنی، بیہقی نے ابن ابی عمارہ سے سات دن اور اس سے زیادہ کی روایت مرفوعاً نقل کی ہے جس کا
جواب یہ ہے کہ خود ابوداؤد نے اس کو ضعیف کہا ہے اور دارقطنی نے اس کی اسناد غیر ثابت مانی ہے۔

وَالْخُفَّ الْكَبِيرُ يَمْنَعُ وَهُوَ قَدْرُ ثَلَاثِ أَصَابِعِ الْقَدَمِ أَصْغَرُهَا وَيَجْمَعُ فِي خُفٍّ لَا فِيهِمَا
اور زیادہ بچھن مانع ہے اور وہ پاؤں کی تین چھوٹی انگلیوں کے بقدر ہے اور اس سے کم مانع نہیں اور جمع کی جائے گی ایک موزہ میں نہ کہ دونوں میں

بِخِلَافِ النِّجَاسَةِ وَالْإِنْكَشَافِ وَيَنْقُضُهُ نَاقِضُ الْوُضُوءِ وَنَزْعُ خُفٍّ وَمُضِيُّ الْمُدَّةِ إِنْ لَمْ يَخْفُ
 بخلاف نجاست اور برہنگی کے اور توڑ دیتی ہے مسح کو وضو توڑ دینے والی چیز اور موزے کو نکالنا اور مدت کا گزرتا اگر اندیشہ نہ ہو
 ذَهَابُ رِجْلَيْهِ فَقَطُّ وَخُرُوجُ أَكْثَرِ الْقَدَمِ نَزْعُ وَلَوْ مَسَحَ مُقِيمٌ
 پاؤں کے جاتے رہنے کا سردی کے باعث اور ان کے بعد صرف پاؤں دھو ڈالے اور اکثر قدم کا نکل جانا بھی نکالنا ہے اگر مقیم نے مسح کیا
 فَسَافِرٌ قَبْلَ تَمَامِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مَسَحَ ثَلَاثًا وَلَوْ أَقَامَ مُسَافِرٌ بَعْدَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ نَزْعُ
 پھر سفر شروع کر دیا ایک دن رات ہونے سے قبل تو تین دن تک مسح کرے اور اگر مسافر ایک دن رات کے بعد مقیم ہو گیا تو اتار دے
 وَالْأَيْتِمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَصَحَّ عَلَى الْجَرْمُوقِ وَالْجُورِبِ الْمَجْلَدِ وَالْمَنْعَلِ وَالْثَّخِينِينَ لِأَعْلَى عِمَامَةٍ وَقَلَنْسُوَةٍ
 ورنہ ایک دن رات پورا کرے اور صحیح ہے پائتاجہ پر اور چیزا چڑھی ہوئی اور سخت گاڑھی جرابوں پر نہ کہ پگڑی پر اور ٹوپی پر
 وَالْبُرْقُوعَ وَقَفَّازِينَ وَالْمَسْحُ عَلَى الْجَبِيرَةِ وَخِرْقَةِ الْقُرْحَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ كَالْغَسْلِ فَلَا يَتَوَقَّطُ
 اور برقع پر اور دستانوں پر اور مسح ٹوٹی ہوئی ہڈی کی لکڑی پر اور زخم کی پٹی پر اور اسی طرح کی چیز پر دھونے کے حکم میں ہے کہ اس کے لئے وقت معین نہیں
 وَيَجْمَعُ مَعَ الْغَسْلِ وَيَجُوزُ وَإِنْ شَدَّهَا بِلَا وَضُوءٍ وَيَمْسَحُ عَلَى كُلِّ الْعَصَابَةِ سَوَاءً كَانَتْ تَحْتَهَا جِرَاحَةٌ أَوْ لَا
 اور جمع کیا جاسکتا ہے دھونے کے ساتھ اور جائز ہے اگرچہ بے وضو باندھا ہو اور مسح کرے پوری پٹی پر اس کے نیچے زخم ہو یا نہ ہو
 فَإِنْ سَقَطَتْ جَبِيرَةٌ عَنْ بُرْءٍ بَطُلَ وَالْأُ لَا وَلَا يَفْتَقِرُ إِلَى النِّيَّةِ فِي مَسْحِ الْخُفِّ وَالرَّاسِ
 پس اگر گر جائے اچھا ہونے کے باعث تو مسح باطل ہو جائے گا ورنہ نہیں اور ضرورت نہیں ہے نیت کی موزے اور سر کے مسح میں۔

توضیح اللغة:..... خرق پھٹن، نزع کھینچنا، جرموق جو موزہ کے اوپر اس کی حفاظت کے لئے پہنتے ہیں۔ عوام اس کو کالوش کہتے ہیں۔
 جوب جراب۔ مجلد چیزا چڑھا ہوا۔ خنن اتنا گاڑھا جس میں پانی نہ چھن سکے۔ عمامہ پگڑی، قلنسوة ٹوپی، قفازین دستانے۔ جبیرة ٹوٹی
 ہوئی ہڈی کے باندھنے کی لکڑی یا پٹی، خرقہ پٹی قرعہ پرانا پھوڑا جس میں پیپ جمع ہو عصابہ پٹی، جراحہ زخم، برء اچھا ہو جانا۔

تشریح الفقہ:..... قوله والخرق الكبير الخ اور موزہ میں زیادہ پھٹن کا ہونا جس کی مقدار پاؤں کی تین چھوٹی انگلیوں کے برابر ہے جواز
 مسح سے مانع ہے اور اس سے کم ہو تو مسح جائز ہے، امام زفر، امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں اگرچہ پھٹن کم ہو کیونکہ اس حال میں جب ظاہر
 ہونے والے حصہ کو دھونا پڑیگا تو باقی حصہ کو بھی دھونا چاہئے ہم یہ کہتے ہیں کہ موزے عموماً پھٹن سے خالی نہیں ہوتے اس لئے ان کے نکالنے
 میں حرج لازم آئیگا۔

قوله ويجمع الخ اگر ایک موزے میں کئی جگہ تھوڑی تھوڑی پھٹن ہو تو اس کو جمع کر کے مقدار کا اندازہ کیا جائیگا اگر سب ملک کر
 تین انگلیوں کی مقدار ہو جائے تو مانع مسح ہوگی ورنہ نہیں اور اگر دونوں موزوں میں ہو تو یکجا نہیں کیجا جائیگا بخلاف نجاست کے کہ وہ جمع کی
 جائیگی پس اگر دونوں موزوں کی نجاست ایک درہم کی مقدار ہو جائے تو پاک کئے بغیر مسح درست نہ ہوگا اسی طرح ستر کھلنے کا حال ہے۔

قوله وصح على الجر موق الخ پائتاجہ پر مسح کرنا جائز ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں وہ فرماتے ہیں کہ بدل کا اور بدل
 نہیں ہوتا، ہماری دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے جرموقین پر مسح فرمایا ہے اور جو رہین پر امام صاحب کے نزدیک مسح جائز نہیں الا یہ کہ مجلد یا منعل
 ہوں اور اگر اتنے گاڑھے ہوں جن میں پانی نہ چھٹتا ہو تو صاحبین کے نزدیک مسح جائز ہے کیونکہ آنحضرتؐ کے جو رہین پر مسح کرنے
 کی روایت موجود ہے۔

قوله والمسح علی الجبيرة الخ زخم کی پچھیوں پر مسح جائز ہے اگرچہ ان کو بغیر وضو باندھا ہو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی ایسا ہی کیا ہے (۱) اور حضرت علی کو بھی ایسا ہی کرنے کا حکم فرمایا (۲) نیز اس میں موزوں کے نکالنے سے زیادہ حرج ہوتا ہے اس لئے یہاں مسح بدرجہ اولیٰ مشروع ہونا چاہئے۔ پھر مسح جبیرہ کے لئے وقت کی کوئی تحدید نہیں۔ کیونکہ اس کا وقت معلوم نہیں ہے حتیٰ کہ اگر زخم اچھا ہوئے بغیر پٹی کھل گئی تب بھی مسح باطل نہ ہوگا۔ کیونکہ عذر موجود ہے اور پٹی پر مسح کرنا ایسا ہی ہے جیسے اسکے نچلے حصہ کو دھونا جب تک کہ یہ عذر باقی رہے ہاں اگر پٹی اچھا ہو نیکی وجہ سے کھل گئی تو پھر مسح ختم ہو جائیگا۔ کیونکہ عذر ختم ہو چکا ہے پھر زخم کی کل پٹی پر مسح کرنا ضروری نہیں بلکہ اکثر پٹی پر مسح کافی ہے۔ مصنف نے کافی میں یہی ذکر کیا ہے۔ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ یہ حسن کی روایت ہے اور یہی قول مفتی بہ ہے۔

(۱) دارقطنی عن ابن عمر، طبرانی عن ابی امامہ ۱۲

(۲) ابن ماجہ، ہیثمی دارقطنی عن حسین بن علی ۱۲

باب الحيض باب حیض کے بیان میں

قوله باب الحيض الخ جن احداث کا وقوع بکثرت ہوتا ہے ان سے فراغت کے بعد مصنف ان احداث کو بیان فرما رہے ہیں جن کا وقوع کم ہوتا ہے یعنی حیض نفاس استحاضہ، پھر حیض چونکہ اصل ہے اور اس کا وقوع بھی بکثرت ہوتا ہے بخلاف نفاس اور استحاضہ کے کہ ان کا وقوع ہمیشہ نہیں ہوتا۔ بلکہ نفاس بچہ پیدا ہونے کے بعد ہوتا ہے اور استحاضہ بیمار عورت کو ہوتا ہے نہ کہ ہر عورت کو اس لئے عنوان میں صرف حیض کو ذکر کیا ہے۔

فائدہ: حاکم اور ابن المذہب حضرت ابن عباس سے اسناد صحیح کیساتھ روایت کرتے ہیں کہ حیض کی ابتدا حضرت حوا کو اس وقت سے ہوئی جبکہ ان کو جنت سے اتارا گیا تھا۔ حدیث میں یہ بھی آتا ہے کہ حیض کو اللہ تعالیٰ نے آدم کی بیٹیوں پر مقرر فرمایا ہے بعض سلف کا خیال یہ بھی ہے کہ سب سے پہلے حیض بنی اسرائیل میں رونما ہوا (بخاری تعلیقاً) شاید اس کا مطلب یہ ہو کہ سب سے پہلے حیض کے احکام بنی اسرائیل پر آئے۔ چنانچہ اسناد صحیح کیساتھ حضرت ابن مسعود سے عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے مرد عورت سب یکجا نماز پڑھا کرتے تھے اسی میں عورت مرد ایک دوسرے سے تعلقات قائم کر لیتے۔ اللہ تعالیٰ نے عورتوں پر حیض کی وجہ سے پابندی لگا دی اور ان کو مساجد میں آنے سے روک دیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت بھی اسی کو مؤید ہے۔ (نور الدرایہ ص ۳/۹۳)

تنبیہ: حیض کا باب نہایت غامض اور دقیق ترین باب ہے اور اس کے مسائل مہمات دین میں سے ہیں۔ اس واسطے کہ عورت کے حق میں بہت سے امور دینیہ کی صحت و عدم صحت کا مدار مسائل حیض کی معرفت پر ہے مثلاً طہارت نماز، روزہ، قرآن، اعتکاف، حج، بلوغ، وطی، طلاق، عدت، استبراء رحم وغیرہ، اسی وجہ سے محققین علماء و فقہاء نے مسائل حیض میں غایت اعتناء سے کام لیا ہے اور امام محمد نے تو مسائل حیض پر ایک مستقل کتاب لکھی ہے اس لئے نہایت اہتمام کیساتھ مسائل حیض کی معلومات فراہم کجائیں اور ان کو محفوظ رکھنے کی کوشش کی جائے۔ واللہ الموفق۔

هُوَ دَمٌ يَنْفُضُهُ رَحِمُ امْرَأَةٍ بِالْغَيَْةِ سَلِيمَةٍ عَنْ ذَاءٍ وَ صَغِيرٍ وَأَقَلُّهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ	
حیض وہ خون ہے جس کو ایسی عورت کا رحم پھینکے جو بیماری اور کم سنی سے سلامت ہو اس کی کثرت تین دن ہیں	
وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةٌ أَيَّامٍ وَمَا نَقَصَ أَوْ زَادَ فَهُوَ اسْتِحَاضَةٌ	
اور زیادہ سے زیادہ دس اور جو اس سے کم زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔	

توضیح اللغة: ینفضہ (ن) نفحاً جھاڑنا، پھینکنا، داء بیماری، صغیر کم سنی۔

تشریح الفقہ: قوله هو دم الخ، حیض سے متعلق دس باتیں قابل تحقیق ہیں۔ (۱) لغوی، (۲) شرعی معنی (۳) سبب، (۴) رکن، (۵) شرط، (۶) مقدار، (۷) رنگت، (۸) عمر، (۹) زمانہ، (۱۰) ثبوت، حکم، سوغت میں حیض کے معنی سیلان (بہنے) کے آتے ہیں۔ یقال حاض السیل والوا دی، وادی بہہ پڑی، حاض المرأة حیضاً، حیضاً محاضاً فی حائض، عورت کا خون جاری ہو گیا حیض کی تعبیر اہل عرب کے یہاں دیگر اسماء سے بھی ہوتی ہے ابن نجیم نے دس نام گنائے ہیں طمث، ححک، اکبار، اعصار، دراس، عراق، فراق، طمس، بطم، نفاس، حیض کے شرعی معنی خود مصنف نے ان الفاظ میں ذکر کئے ہیں۔ ہودم اھ وضیم حیض کی طرف راجع ہے اور حیض گو مونث سماعی ہے لیکن عموماً مذکر ہی استعمال ہوتا ہے دم جس کی درجہ میں ہے جس میں ہر قسم کا خون داخل ہے اور رحم امرأۃ بمنزلہ فصل کے ہے جس سے نکسیر،

زخم، رگ، مقعد وغیرہ سے بہنے والے خون خارج ہو گئے۔ سلیمہ عن داء سے نفاس خارج ہو گیا۔ کیونکہ نفاسہ مریضہ کے حکم میں ہوتی ہے اسی وجہ سے اس کے تبرعات کا اعتبار ثلث مال سے ہوتا ہے نیز رحم میں پھنسی اور زخم ہو جانے کی وجہ سے جو خون خارج ہو اس سے بھی احتراز ہو گیا، صفر کی قید سے وہ خون نکل گیا جو نو سال سے کم عمر میں آئے گا وہ بھی حیض نہیں ہے۔ استحاضہ ہے تعریف کا حاصل یہ نکلا کہ حیض اس خون کو کہتے ہیں جو ایسی عورت کے رحم سے بہے جو مرض اور کم سنی سے سلامت ہو۔ بعض حضرات کے نزدیک اس کیفیت کا نام ہے جو اس قسم کے خون آنے پر پیش آتی ہے تو اب حیض کی تعریف یہ ہوگی کہ وہ ایک شرعی مانع ہے جو بغیر ولادت رحم سے خون آنے تک پیش آتا ہے جس کی وجہ سے عورت بعض امور شرعیہ سے روک دی جاتی ہے حضرت حوا کا شجر ممنوعہ کھا کر اطاعت الہی کی خلاف ورزی کرنا اس کا باعث اور سبب ہے رحم سے خون کا برآمد ہونا رکن کہلائے گا۔ اور شرط یہ ہے کہ اس خون سے پہلے نصاب طہر یعنی پندرہ دن مکمل گذر چکے ہوں اور یہ خون تین دن سے کم نہ ہو ورنہ مقدار سو اس میں کی بیشی ہوتی رہتی ہے۔ وقت نو سال کے بعد سے ہے اور ثبوت حکم خون کے برآمد ہونے سے شروع ہوگا۔ رنگ اور احکام کا بیان مصنف علیہ الرحمۃ خود کر رہے ہیں۔

کم و بیش مدت حیض کا بیان

قوله و اقله الخ احتاف کے نزدیک حیض کی کم از کم مدت تین دن تین رات ہے اور بقول صدر الشہید اسی پر فتویٰ ہے امام شافعی، احمد کے نزدیک ایک دن رات ہے امام مالک کے یہاں کم کی کوئی حد نہیں۔ اور حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس روز ہے اور جو اس سے کم یا زائد ہو وہ استحاضہ ہے امام شافعی کے نزدیک زیادہ سے زیادہ مدت ۱۵ دن ہیں ہماری دلیل حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ غیر شادی شدہ اور شادی شدہ دونوں کے حیض کی کم از کم مدت تین دن ہیں اور زیادہ سے زیادہ دس روز ہیں (طبرانی، دارقطنی عن ابی امامہ، دارقطنی عن واہلہ، ابن عدی عن معاذ و انس، ابن الجوزی عن الخدری) عطاء وغیرہ نے بعض عورتوں کے قصے بیان کئے ہیں۔ جنہوں نے مدت العر تین دن سے کم یا دس روز سے زیادہ حیض کا دیکھنا بیان کیا ہے۔ علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ ایسی مجہول عورتوں کی بنیاد پر شرعی تقدیر کا مدار مقرر نہیں کیا جاسکتا ہے۔ امام ابو یوسف ایک روایت کے لحاظ سے ڈھائی دن سے زیادہ خون کو بھی (اکثر کوکل کے قائم مقام مانتے ہوئے) حیض شمار کرتے ہیں۔ جس کے جواب میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ شرعی عدد کی تخصیص کے بعد کی بیشی کی گنجائش نہیں ہونی چاہئے۔ ورنہ قیاس کی رو سے ڈیڑھ دن سے زائد پر بھی لاکھ کثیر حکم الکل کا قاعدہ جاری ہونا چاہئے۔

محمد حنفی گنگوہی غفرلہ

وَمَا سَوَى الْبَيَاضِ الْخَالِصِ حَيْضٌ يَمْنَعُ صَلَاةَ وَصَوْمًا وَتَقْضِيهِ ذُوْنَهَا وَدُخُولَ الْمَسْجِدِ
اور خالص سفیدی کے علاوہ سب حیض ہے اور نماز روزہ سے مانع ہے اور قضاء کرے روزہ کی نہ کہ نماز کی، مانع ہے دخول مسجد سے
وَالطَّوَافُ وَقِرْبَانٌ مَا تَحْتَ الْإِزَارِ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَمَسَّهُ الْإِبْغَالُ وَمَنْعُ الْحَدَثِ
اور طواف سے اور ناف سے زانو تک نزدیکی سے اور قرآن پڑھنے اور اس کو ہاتھ لگانے سے مگر غلاف کیساتھ اور مانع ہے بے وضو ہونا
وَالْمَسُّ وَمَنْعُهُمَا الْجَنَابَةُ وَالنَّفَاسُ وَتَوَطُّأُ بِالْأَغْسَلِ بِصَرْمٍ لَا كَثْرَةَ وَلَا قَلْبَهُ لَا
چھونے سے اور جنابت و نفاس مانع ہے دونوں سے اور صحبت کی جاسکتی ہے بلا غسل اکثر مدت پر منقطع ہونے کی صورت میں نہ کہ کثیر مدت پر
حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْضِيَ عَلَيْهَا أَذْنَى وَقْتُ صَلَاةٍ
یہاں تک کہ عورت غسل کرے یا اس پر نماز کا کثیر وقت گذر جائے۔

حیض کی رنگتوں کا بیان

توضیح اللغة: قربان قریب ہونا، پاس جانا، ازارتہند، مس چھونا۔ غلاف جزدان۔ تو طاطلی سے مضارع مجہول ہے۔ قصر منقطع ہونا۔

تشریح الفقہ: قوله و ماسوی البیاض الخ حائضہ عورت ایام حیض میں سرخ، زرد، گدلا، سیاہ، سبز، نیلا جس رنگ کا بھی خون دیکھے سب حیض شمار ہوگا یہاں تک کہ خالص سفید رطوبت آنے لگے، سرخ اور سیاہ رنگ کا خون تو بالا جماع حیض ہے گہرا زرد رنگ بھی اصح قول پر حیض ہے البتہ ہلکا زرد گدلا نیلا ہمارے نزدیک حیض ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نیلا پن حیض نہیں جب تک کہ وہ خون کے بعد نہ ہو کیونکہ اگر میلے پن کا تعلق رحم سے مانا جائے تو گدلا پن صاف خون کے بعد آنا چاہئے تھا۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ خالص سفید رنگ کے علاوہ سب رنگوں کو حیض شمار کرتی تھیں اور اس قسم کی چیزوں کا تعلق صرف سماع سے ہو سکتا ہے۔ نیز رحم النادر اور اندھا ہوتا ہے جس سے اولاً گدلی چیز آئی چاہئے۔ جس طرح ٹھلیا کی تلی میں اگر سوراخ کر دیا جائے تو بعینہ یہی حال ہوتا ہے البتہ سبز رنگ کے خون میں صحیح بات یہ ہے کہ اگر عورت حیض کے قابل ہے تب تو اس کو حیض ہی شمار کیا جائیگا اور فساد غذا پر محمول کیا جائیگا اور اگر عورت زیادہ عمر رسیدہ ہے اور ہمیشہ سبز رنگ ہی آتا ہے تو وہ حیض شمار نہ ہوگا بلکہ رحم کی خرابی پر محمول کیا جائیگا۔ مذکورہ بالا خونوں کے حیض ہونے کی دلیل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے جس کو علقمہ بن ابی علقمہ نے اپنی والدہ سے روایت کیا ہے کہ عورتیں ڈبوں میں کرسف رکھ کر حضرت عائشہ کے پاس بھیج کر نماز کے بارے میں دریافت کیا کرتی تھیں۔ حضرت عائشہؓ کا جواب یہ ہوتا کہ جلدی نہ کرو جب تک سفید رنگ نہ آنے لگے۔ یعنی پاک نہ ہو جاؤ۔ (بخاری، تعلیقاً) اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر ہی فتویٰ دیا ہوگا کیونکہ اصولی قاعدہ کے لحاظ سے غیر قیاسی چیزوں میں صحابی کا قول بمنزلہ مرفوع روایت کے ہوتا ہے۔

حیض کے احکام

قوله يمنع صلوة الخ یہاں سے مصنف علام حیض کے احکام بیان فرما رہے ہیں، حیض کے گیارہ احکام ہیں۔ جن میں سے سات تو حیض ونفاس دونوں میں مشترک ہیں اور چار حیض کے ساتھ مخصوص ہیں۔ مصنف نے یہاں مشترک احکام بیان کئے ہیں اور وہ یہ ہیں۔ (۱) حیض مانع صلوة ہے۔ (۲) حیض مانع صوم ہے لیکن روزوں کی قضا لازم ہے۔ نماز کی قضا بھی نہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم حیض سے پاک ہو کر روزوں کی قضا کر لیا کرتے تھے نمازوں کی قضا نہیں ہوتی تھی۔ (صحاح) نیز روزے تو سال بھر میں ایک ہی مہینہ رمضان کے ہوتے ہیں بالفرض اگر حائضہ نے پورے دس روزے نہیں رکھے تب بھی گیارہ مہینے میں با سانی فی مہینہ ایک روزہ رکھ کر ایک مہینہ بچتا ہے بخلاف ہر مہینہ کی نماز کے کہ پچاس نمازوں کے حساب سے سال بھر کی قضا نمازیں چھ سو ہوتی ہیں گویا ہر مہینہ میں دس روز متواتر دہری نمازیں پڑھتے تب صرف پانچ دن ایسے ہوتے ہیں جن کی اکہری نمازیں پڑھنی پڑیگی۔ اس کے بعد پھر دوسرے حیض کی نمازیں قضاء ہونا شروع ہو جائیگی۔ اس طرح مردوں کے مقابلہ میں عورتوں کو دو فی نمازیں پڑھنی پڑیگی اور یہ ”ما یريد الله لیجعل علیکم من حرج“ کے خلاف ہے۔ (۳) حائضہ کے لئے مسجد میں داخلہ کی اجازت نہیں۔ ابو داؤد نے سنن میں اور امام بخاری نے تاریخ کبیر میں حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے جس کے آخری الفاظ یہ ہیں ”لا احل المسجد للحائض ولا جنب“ میں حائضہ اور جنبی کے لئے مسجد حلال نہیں کرتا۔ یعنی مسجد میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دیتا، (نیز حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلم نے بلند آواز سے فرمایا کہ جہنی اور حائضہ کے لئے مسجد حلال نہیں ہے (ابن ماجہ، طبرانی) امام شافعی عبور و مرور کے طور پر مسجد میں حائضہ کا داخلہ جائز مانتے ہیں یہ حدیث ان پر رجحان ہے۔ (۴) حائضہ عورت بیت اللہ کا طواف بھی نہیں کر سکتی۔ کیونکہ طواف کعبہ مسجد حرام میں ہوتا ہے اور مسجد میں داخلہ کا ممنوع ہونا بھی ثابت ہو چکا ہے (۵) شیخین، امام شافعی، امام مالک کے نزدیک

حائضہ عورت کی ناف سے زانو تک مرد کو نزدیکی کرنا بھی جائز نہیں، باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لَا تَقْرُبُوْهُنَّ حَتّٰی یَطْهَرْنَ“ امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ شرمگاہ کے علاوہ باقی جسم مرد پر حرام نہیں ہے۔ کیونکہ اس سلسلہ میں صحابہ کے سوال پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جواب دیا تھا کہ ”وطی کے علاوہ اس سے سب باتیں حلال ہیں۔“ (مسلم) شیخین وغیرہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن سعد کی روایت ہے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ حالت حیض میں بیوی سے کیا چیز حلال ہے؟ آپ نے فرمایا: تیرے لئے ازار سے اوپر کا حصہ حلال ہے (ابوداؤد) (۶) حائضہ کے لئے قرآن پاک پڑھنا بھی ممنوع ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”حائضہ اور جنبی قرآن نہیں پڑھ سکتے۔“ (ترمذی، ابن ماجہ، بیہقی) امام مالک حائضہ کو قرآن پڑھنے کی اجازت دیتے ہیں یہ حدیث ان پر رجحان ہے۔ (۷) حائضہ کیلئے قرآن شریف کو چھونا بھی ناجائز ہے ہاں غلاف کیساتھ جائز ہے ارشاد نبوی ہے کہ ”قرآن کو ہاتھ نہ لگائے مگر پاک شخص“ (نسائی، ابوداؤد، ابن حبان، حاکم، دارقطنی، طبرانی، بیہقی، احمد) حیض کے باقی چار احکام یہ ہیں۔ (۱) حیض کے ذریعہ عدت پوری ہوتی ہے (۲) استبراء رحم ہوتا ہے۔ (۳) بلوغ معلوم ہوتا ہے۔ (۴) سنی اور بدعی طلاق میں اسی کے ذریعہ فرق ہوتا ہے۔

قولہ: وتوطأ الخ اگر حیض پورے دس دن گزرنے پر بند ہو تو غسل سے پہلے عورت کے پاس جانا اور اس سے وطی کرنا جائز ہے کیونکہ دس دن سے زیادہ حیض نہیں بڑھ سکتا۔ ہاں بغیر نہائے ایسا کرنا غیر مستحب ہے (ولاتقربوہن حتی یطھرن) میں قرأت تشدید پر عورت کے پاس جانے کی جو ممانعت کی گئی ہے اس کی بنیاد پر (لیکن اگر دس روز سے کم میں رک جائے تو وطی جائز نہیں ہے تاوقتیکہ عورت غسل نہ کر لے۔ کیونکہ خون کا کبھی ادرا رہوتا ہے اور کبھی انقطاع۔ اس لئے غسل کرنا ضروری ہے تاکہ انقطاع کی جانب کو ترجیح دی جاسکے اور اگر عورت غسل نہیں کر سکتی لیکن اس پر نماز کا ادنیٰ وقت اس طرح گزر گیا کہ وہ اس میں غسل کر کے تکبیر تحریمہ کہہ سکتی تھی، ایسی حالت میں اس سے ہم بستری جائز ہے کیونکہ اس کے ذمہ نماز فرض ہو چکی ہے اس لئے حکماً اس کو پاک مانا جائیگا۔ اور اگر حیض عادت سے کم مگر تین دن سے زیادہ میں بند ہوا تو جب تک ایام عادت پورے نہ گذر جائیں عورت کے پاس نہیں جاسکتا۔ اگرچہ وہ غسل بھی کر لے۔ کیونکہ عادت کے اندر پھر حیض کے آنے کا احتمال غالب ہے۔ لہذا پرہیز کرنے ہی میں احتیاط ہے۔

فائدہ:

نماز کے ادنیٰ وقت سے مراد آخری جز ہے جو بقدر غسل و تحریمہ ہو۔ اول حصہ مراد نہیں ہے۔ کیونکہ اس کا منشا یہ ہے کہ نماز اس کے ذمہ واجب ہو جانی چاہئے اور نماز کا وجوب وقت نکلنے پر ہوتا ہے نہ کہ شروع ہونے پر۔ (کذا فی الکافی)

وَالطَّهْرُ الْمُتَخَلِّلُ بَيْنَ الدَّمِ فِي الْمُدَّةِ حَيْضٌ وَ نَفَاسٌ وَأَقْلُ الطَّهْرِ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا وَلَا حَدًّا لَّا كَثْرَہِ اور پاک ہو جانا دو خونوں کے درمیان خون کی مدت میں حیض اور نفاس ہی ہے، اور پاک رہنے کی کثر مدت پندرہ دن ہیں اور زائد کی کوئی حد نہیں

الَّا عِنْدَ نَضْبِ الْعَادَةِ فِي زَمَانِ الْإِسْتِمْرَارِ

مگر عادت مقرر ہونے کے وقت ہمیشہ خون جاری رہنے کے زمانہ میں۔

طہر متخلل کا بیان

توضیح اللغة: قولہ والطهر المتخلل الخ جو پاک دو خونوں کے درمیان واقع ہو اس کو مسلسل خون کی طرح شمار کیا جائیگا۔ اور مدت حیض میں حیض اور مدت نفاس میں نفاس قرار دیا جائیگا۔ طہر کی کم از کم مدت پندرہ روز ہے جو بقول صاحب ”کامل و تہذیب“ بالا جماع ہے۔ ابو ثور کہتے ہیں کہ میرے خیال میں اس کے متعلق کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی نے بیان کیا ہے کہ ثوری اور شافعی وغیرہ کا بھی یہی قول ہے۔ امام نووی نے احمد، اسحق، مالک کا اختلاف ذکر کیا ہے سو ہو سکتا ہے قائلین اجماع کی مراد یہ ہو کہ صحابہ اور تابعین کے درمیان اس

روز حیض کے ہونگے اور حسن بن زیاد کی روایت پر آخر کے چار روز صرف حیض اور باقی استحاضہ ہونگے۔ (نور الدرایہ مختصر)

محمد حنیف غفرلہ گنگوہی

وَدَمُ الْاِسْتِحَاضَةِ كَرُعَافِ الدَّائِمِ لَا يَمْنَعُ صَوْمًا وَ صَلَوةً وَ وُطْئًا وَ لَوْ زَادَ الدَّمُ عَلَى أَكْثَرِ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ
اور خون استحاضہ دائمی نکسیر کی طرح روزہ و نماز اور صحبت سے مانع نہیں، اور اگر بڑھ جائے خون اکثر مدت حیض و نفاس پر
فَمَا زَادَ عَلَى عَادَتِهَا اسْتِحَاضَةً وَلَوْ مُبْتَدَأَةً فَحَيْضُهَا عَشْرَةٌ وَنَفَاسُهَا أَرْبَعُونَ
تو جو زائد ہو وہ استحاضہ ہے اور اگر عورت کو پہلے ہی پہل استحاضہ ہو جائے تو اس کا حیض دس دن اور نفاس چالیس روز ہوگا۔

دم استحاضہ کا بیان

توضیح اللغة: دم استحاضہ بیماری کا خون، رعاف نکسیر۔ مبتدأ وہ عورت جس کو ابھی حیض آنا شروع ہوا ہو۔

تشریح الفقہ: قولہ و دم الاستحاضۃ الخ نکسیر کی طرح استحاضہ کا خون بھی نماز روزہ اور ہمبستری سے مانع نہیں ہے کیونکہ حضور صلعم نے فاطمہ بنت جحش سے ارشاد فرمایا تھا کہ ”وضو کر کے نماز پڑھتی رہ اگرچہ خون بور یہ پڑھتا رہے۔ (ابن ماجہ) اور جب نماز کا حکم معلوم ہو گیا تو روزہ اور صحبت کا حکم بھی دلالت اجماع سے ثابت ہو گیا اور حیض میں دس سے زیادہ اور نفاس میں چالیس روز سے زیادہ خون آجائے در انحالیکہ مقررہ عادت اس سے کم تھی تو معینہ عادت کے مطابق ہی حیض و نفاس سمجھا جائیگا اور زائد خون استحاضہ ہوگا کیونکہ ارشاد نبوی ہے کہ ”مستحاضہ زمانہ حیض تک نماز چھوڑے رکھے۔ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ عن جد عدی، طبرانی، ابن حبان عن عائشہ، دارقطنی عن ام سلمہ) نیز مقررہ عادت سے زائد مدت ایسی ہی ہے جیسے دس دن سے زائد۔ اسلئے ایک کو دوسرے کیساتھ لاحق کر دیا جائیگا۔ اور اگر کوئی عورت ابتدائی طور پر بالغ ہونے کے ساتھ استحاضہ میں مبتلا ہو جائے تو اس کا حیض ہر مہینہ دس دن اور نفاس چالیس دن ہوگا اور باقی استحاضہ کیونکہ دس روز یقینی طور پر حیض اور چالیس روز یقینی طور پر نفاس ہے۔

فائدہ: عورت لے تین حال ہوتے ہیں (۱) مبتدأہ جس کو ابھی حیض آنا شروع ہوا ہو۔ (۲) معقداہ جس کی حیض کے بارے میں کوئی عادت ہو اس کی پھر دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کی ایک ہی لگی بندھی مقررہ عادت ہو۔ دوسری وہ جسکی مختلف عادت ہو کبھی پانچ اور کبھی سات دن حیض آتا ہو۔ اگر مبتدأہ کا حیض دس روز سے بڑھ گیا تو بالاتفاق دس دن حیض اور باقی استحاضہ ہوگا۔ اور جس کی مقررہ عادت ہو اگر اس کا خون دس دن سے زائد ہو جائے تو حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق عادت کی طرف لوٹایا جائیگا مثلاً پانچ روز کی عادت تھی اور اس دفعہ بارہ روز خون آ گیا تو پانچ روز حیض کے اور سات روز استحاضہ کے شمار ہونگے۔ اور اگر دس روز ہی پر ختم ہو گیا تو بالاتفاق دس روز حیض ہوگا۔ عورت مبتدأہ ہو یا معقداہ، متفقہ ہو یا مختلفہ اور یہ سمجھا جائیگا کہ اب کی بار عادت بدل گئی، اس واسطے کہ حدیث ”المستحاضۃ“ تدعیہ“ میں صرف ایام حیض تک ترک نماز کا حکم ہے نہ کہ پورے دس روز تک اور جب مفروضہ عورت کا خون دس سے بڑھ گیا تو وہ مستحاضہ ہوگئی جس کو صرف ایام حیض تک ترک نماز کا حکم ہے چونکہ اس کی عادت معروف ہے لہذا اس وقت تک نماز چھوڑیگی اور یہی مدعا ہے۔

وَتَوَضَّأُ الْمُسْتَحَاضَةُ وَمَنْ بِهِ سَلْسُ الْبُولِ أَوْ سَيْطَلَقُ الْبُيْظُنِ أَوْ انْفِلَاثُ الرِّيحِ أَوْ رُعَاقُ دَائِمٍ
اور وضو کرے مستحاضہ اور وہ شخص جس کا پیشاب جاری رہتا ہو یا بار بار پاخانہ لگتا ہو یا ہوا خارج ہوتی ہو یا دائمی نکسیر ہو
أَوْ جَرُخٌ لَا يَرَقًا لَوْفَتِ كُلِّ فَرَضٍ وَيُصَلُّونَ بِهِ فَرَضًا وَنَفْلًا وَيَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ فَقَطْ
یا بند نہ ہونے والا زخم ہو ہر فرض نماز کے وقت اور نماز پڑھے اس وضو سے فرض اور نفل اور ختم ہو جائے گا وضو صرف وقت نکلنے سے،

وَهَذَا إِذَا لَمْ يَمُضْ عَلَيْهِمْ وَقْتُ فَرَضٍ إِلَّا وَذَلِكَ الْحَدَثُ يُوجَدُ فِيهِ وَالنَّفَاسُ دَمٌ يَغِيبُ الْوَلَدُ
یہ اس وقت ہے جب نہ گزرے اس پر کسی فرض نماز کا وقت مگر یہ کہ حدیث اس میں موجود ہو اور نفاس وہ خون ہے جو بچہ کی پیدائش کے بعد آتا ہے
وَدَمُ الْحَامِلِ اسْتِحَاضَةٌ وَالسَّقَطُ إِنْ ظَهَرَ بَعْضُ خِلْقِهِ وَلَدٌ وَلَا حَدَثٌ لِأَقْلِهِ
اور حاملہ کا خون استحاضہ ہے اور وہ ناتمام بچہ جس کے بعض اعضاء بن گئے ہوں پورے بچہ کے حکم میں ہے اور کمتر نفاس کی کوئی حد نہیں
وَأَكْثَرُهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا وَالزَّائِدُ اسْتِحَاضَةٌ وَنَفَاسُ التَّوَامِينِ مِنَ الْأَوَّلِ
اور اس کی اکثر مدت چالیس روز ہیں اور زائد استحاضہ ہے اور جڑواں بچوں کے ہونے سے نفاس اول سے ہوگا۔

مستحاضہ اور معذورین کا احکام

توضیح اللغة: سلسل البول ایک بیماری ہے جس میں پیشاب کے روکنے کی طاقت نہیں رہتی۔ استطلاق البطن پیٹ چلنا۔ عینی بار بار پاخانہ
لگنا۔ انفلتات ریح خروج ہوا، رعاف نکسیر، جرح زخم، لایرقاء بند نہ ہوتا ہو یعنی برابر خون جاری رہتا ہو۔ سقط ناتمام بچہ تو آئین جڑواں۔

تشریح الفقہ:..... قوله وتوضاء الخ جس عورت کو استحاضہ کی شکایت ہو یا کسی کو ہر وقت پیشاب جاری رہنے کا عارضہ ہو یا ہر وقت
پاخانہ لگتا ہو، یا ہوا خارج ہوتی ہو یا دائمی نکسیر ہو یا اچھانہ ہو یا لازم ہو تو ان سب کو ہر نماز کے وقت تازہ وضو کرنا چاہئے پھر اس وضو سے
جتنے چاہے فرض و نفل پڑے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہر فرض نماز کیلئے مستقل وضو کرے کیونکہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”مستحاضہ
عورت کو ہر نماز کے لئے تازہ وضو کرنا چاہئے۔“ (ابن ماجہ، ابوداؤد، ابن حبان، ابن ابی شیبہ) نیز مستحاضہ عورت کے لئے طہارت کا اعتبار
محض فرض نماز کی ضرورت سے ہوتا ہے لہذا فرض نماز سے فارغ ہونے کے بعد طہارت باقی نہیں رہنی چاہئے۔ ہماری دلیل حضورؐ کا
ارشاد ہے کہ ”مستحاضہ کو ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کر لینا چاہئے۔“ (ابن قدامہ فی المغنی، حرس فی المسبوط) اور پہلی روایت کی مراد بھی
یہی ہے کیونکہ اس میں لام وقتیہ ہے جیسے کہا جاتا ہے ”اتبتک لصلوة الظهر“ اور مراد ظہر کا وقت ہونا ہے نیز آسانی کے لئے وقت کو ادا
کے قائم مقام کر دیا گیا لہذا حکم بھی اسی پر دائر ہونا چاہئے پھر جب وقت نکل جائے تو معذورین کا وضو ٹوٹ جائیگا اور دوسری نماز کے لئے نیا
وضو کرنا پڑیگا۔ یہ طرفین کے نزدیک ہے، امام زفر کے نزدیک صرف دخول وقت سے وضو ختم ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہر دو سے
امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ منافی طہارت چیزوں کے ہوتے ہوئے طہارت کا اعتبار محض ادائیگی فرض کی ضرورت سے ہے اور چونکہ وقت
میں کوئی ساعت اس عذر سے خالی نہیں ہے اس لئے اس کے باوجود بھی ضرورت کی وجہ سے طہارت کا اعتبار کر لیا گیا اور وقت آنے سے
پہلے کوئی ضرورت نہیں اس لئے طہارت کا بھی اعتبار نہ ہوگا۔ امام ابو یوسف یہ فرماتے ہیں کہ ضرورت وقت کے اندر ہی اندر محدود ہے لہذا
وقت کے خارج ہونے اور داخل ہونے ہر دو سے وضو ٹوٹ جائیگا طرفین کی دلیل یہ ہے شریعت نے وقت کو ادا کے قائم مقام کیا ہے لہذا
وقت سے پہلے طہارت ہونی چاہئے جیسا کہ اداء حقیقی پر طہارت کا مقدم ہونا ضروری ہے تاکہ معذور وقت آتے ہی فوراً ادا کر سکے۔

قوله وهذا اذا الخ یعنی مستحاضہ اور معذورین کا حکم جو اوپر مذکورہ ہوا اس وقت ہے جب ان پر فرض کا کوئی وقت ایسا نہ گزرے
جس میں عذر مذکورہ موجود نہ ہو ورنہ معذور نہ کہلائیں گے اور ان کا وضو عذر مذکورہ سے جاتا رہیگا۔

فائدہ: شروع میں عذر ثابت ہونے کیلئے یہ شرط ہے کہ وہ عذر فرض نماز کے پورے وقت کا استیعاب کر لے۔ عام کتابوں میں ایسا
ہی ہے جسکی تفسیر مصنف نے کافی میں یہ لکھی ہے کہ ہر نماز کا پورا وقت اسی عذر میں گزر جائے اور اتنی فرصت اور وقفہ نہ ملے کہ وضو کر کے نماز
پڑھ لے اور یہ عذر پیش نہ آئے باقی ایک دوجہ موقوف رہنے کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ بلا انقطاع پورے اتصال کے ساتھ عذر کا تسلسل تو
بہت ہی نادر ہے پس استیعاب حکمی مراد ہوگا۔ اور بقائے عذر کی شرط یہ ہے کہ نماز کے پورے وقت کے کسی نہ کسی جزء میں عذر پایا جائے۔

نفاس کا بیان

قوله و النفاس الخ نفاس اس خون کو کہتے ہیں جو بچہ کی پیدائش کے بعد آئے کیونکہ لفظ نفاس بالدم سے ماخوذ ہے یعنی رحم نے خون اگل دیا۔ یا خروج النفس بمعنی بچہ یا خون کے نکلنے سے ماخوذ ہے اگر حاملہ عورت زمانہ حمل میں یا ولادت کے وقت بچہ برآمد ہونے سے قبل خون دیکھے تو وہ استحاضہ ہے اگرچہ مہند ہو جائے۔ امام شافعی کے نزدیک حیض ہے جس کو ان کے مذہب میں اصح قول قرار دیا گیا ہے وہ اس کو نفاس پر قیاس کرتے ہیں بایں معنی کہ دونوں رحم ہی سے آتے ہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ حمل کی وجہ سے رحم کا منہ عادتاً بند ہو جاتا ہے۔ اور نفاس بچہ کی پیدائش کی وجہ سے رحم کا منہ کھلنے کے بعد آتا ہے اور وہ ناقص بچہ جس کے بعض اعضاء گئے ہوں پورے بچہ کے حکم میں ہے لہذا عورت اس کی وجہ سے نافہ ہو جائیگی۔ اور باندی ام ولد نیز اسکے بعد عدت بھی پوری ہو جائیگی۔ نفاس کی کم از کم مقدار کی کوئی حد نہیں۔ کیونکہ بچہ کا پہلے برآمد ہونا خون کے رحم سے آنے کی دلیل ہے۔ لہذا امتداد کو دلیل بنانے کی ضرورت نہیں اور نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس روز ہے جیسا کہ اس مسئلہ کی روایت میں مذکور ہے (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، حاکم دارقطنی، بیہقی) ساٹھ روز کی مدت مقرر کرنے میں یہ حدیث امام شافعی پر حجت ہے۔

قوله و نفاس التوامین الخ اگر ایک ہی پیٹ سے دو بچے پیدا ہوں تو اس عورت کا نفاس شیخین کے نزدیک پہلے بچہ کی ولادت سے شروع ہو جائیگا اگرچہ دونوں کے درمیان چالیس روز کی مدت ہو۔ لیکن امام محمد کے نزدیک آخری بچہ کی پیدائش سے نفاس شروع ہوگا۔ امام زفر کا بھی یہی قول ہے کیونکہ پہلے بچہ کی ولادت کے بعد تو ابھی وہ حاملہ ہے پس اسی حالت میں جس طرح حائضہ نہیں کہہ سکتے اسی طرح نافہ بھی نہیں کہہ سکتے یہی وجہ ہے کہ عدت بالا جماع آخری بچہ سے شمار کی جاتی ہے شیخین کی دلیل یہ ہے کہ رحم کی بندش کی وجہ سے حاملہ کو خون آ ہی نہیں سکتا۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور پہلے بچہ کی پیدائش کی وجہ سے بچہ دانی کا منہ کھل چکا ہے اور خون آنے لگا ہے اس لئے وہ نفاس ہی ہوگا۔ رہا عدت کا مسئلہ سو اس کا تعلق وضع حمل سے ہے اور اسی کی طرف مضاف ہے لہذا مجموعہ حمل کو شامل ہوگا۔ آیت ”واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن“ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ عدت وضع حمل کے بعد پوری ہوگی۔ اور ظاہر ہے کہ حمل صرف پہلا بچہ نہیں ہے بلکہ ایک یا دو یا تین جتنے بچے ہیں سب حمل ہیں لہذا سب کے وضع کے بعد عدت پوری ہوگی۔

فائدہ: اگر تین بچے اس طرح پیدا ہوئے کہ اول اور دوسرے بچہ کے درمیان چھ مہینے سے کم کی مدت ہے اسی طرح دوسرے اور تیسرے بچہ کی درمیانی مدت بھی چھ ماہ سے کم ہے لیکن پہلے اور تیسرے بچہ کے درمیان کا وقفہ چھ مہینے سے زائد ہے تو صحیح یہ ہے کہ یہ تینوں بچے بھی توأم ہی ہیں اور شیخین کے قول پر پہلے بچہ کی ولادت سے نفاس شمار ہوگا۔ امام مالک کا قول اور امام احمد کی اصح روایت اور امام شافعی کی اصح وجہ بنا تصحیح امام الحرمین اور امام غزالی یہی ہے اور ایک روایت امام شافعی اور امام احمد کی اور داؤد کا قول امام محمد کی تائید میں ہے کہ اخیر بچہ سے نفاس شمار ہوگا۔

تنبیہ: جڑواں بچوں کیلئے یہ شرط ہے کہ دونوں کے درمیان پوری مدت حمل یعنی چھ مہینے حائل نہ ہوں ورنہ ایک پیٹ کے بچے نہیں سمجھے جائیں گے۔

باب الانجاس

باب نجاستوں کے بیان میں

يَطْهَرُ الْبَدَنُ وَالْثَوْبُ بِالْمَاءِ وَبِمَائِعِ مُزِيلٍ كَالْخَلِّ وَمَاءِ الْوَرْدِ لَا الدَّهْنُ وَالْخُفُّ بِالذَّلَكِ
 پاک ہو جاتا ہے بدن اور کپڑا پانی سے اور ہر بہتی زائل کرنے والی چیز سے جیسے سرکہ اور عرق گلاب نہ کہ تیل اور موزہ رگڑنے کے ساتھ
 مِنْ نَجَسٍ ذِي جَرَمٍ وَالَّا يُغَسَّلُ وَعَنْ مَيْيَ يَابِسٍ بِالْفَرْكِ وَالَّا يُغَسَّلُ وَنَحْوُ السَّيْفِ بِالْمَسْحِ
 جسم والی (گاڑھی) نجاست سے ورنہ دھویا جائے اور خشک مٹی کھرچنے کے ساتھ ورنہ دھوئی جائے اور تلوار جیسی چیزیں پونچھنے کیساتھ
 وَالْأَرْضُ بِالْيَبَسِ وَذَهَابِ الْأَثَرِ لِلصَّلَاةِ لَا لِلتَّيْمُمِ وَعُفِيَ قَدْرُ دِرْهَمٍ كَعَرَضِ الْكَفِّ مِنْ نَجَسٍ مُغْلَظٍ
 اور زمین خشک ہونے اور اثر نجاست دور ہونے کے ساتھ نماز کے لئے نہ کہ تیمم کے لئے اور معاف ہے مقدار درہم پھیلی کی چوڑائی کے برابر نجاست غلیظہ
 كَالْدَمِ وَالْخَمْرِ وَخُرْءِ الدَّجَاجَةِ وَبَوْلٍ مَا لَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ وَالرَّوْثُ وَالْخَشْيُ وَمَا دُونَ رُبْعِ الثَّوْبِ
 جیسے خون، شراب، مرغی کی بیٹ اور ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا اور لید اور گوبر اور معاف ہے چوتھائی کپڑے سے کم
 مِنْ مُخَفَّفٍ كَبَوْلِ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ وَالْفَرَسِ وَخُرْءِ طَيْرٍ لَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ وَدَمِ السَّمَكِ
 پھر نجاست خفیفہ جیسے ماکول اللحم اور گھوڑے کا پیشاب، غیر ماکول اللحم پرندوں کی بیٹ، مچھلی کا خون
 وَلُعَابِ الْبَغْلِ وَالْجَمَارِ وَبَوْلٍ انْتَضَحَ كَرُءٍ وَسِ الْإِبْرِ
 اور خچر اور گدھے کا تھوک اور سوئی کے ناکے کے برابر پیشاب کی پھینکیں۔

توضیح اللغة: انجاس جمع نجس۔ ناپاکی، مانع بننے والی، مزیل زائل کر نیوالی، خل سرکہ، ماء الورد عرق گلاب، دهن تیل، دلك رگڑنا، جرم
 جثہ، یا بس خشک، فرک کھرچنا، سیف تلوار، عرض چوڑائی، کف پھیلی، خمر شراب، خرء بیٹ، روث لید، خشى گوبر سمک مچھلی، انتضح مراد پھینکیں
 لگ جانا، ابر سوئی۔

تشریح الفقہ: قوله باب الانجاس الخ نجاست حکمیہ حیض، نفاس، جنابت اور ان کے ازالہ وضو غسل، تیمم، مسح سے فراغت کے
 بعد نجاست حقیقی اور اس سے تطہیر کے طریقوں کا بیان ہے انجاس نجس کی جمع ہے جو اصل کے لحاظ سے مصدر ہے۔ لیکن اسم کی صورت میں
 بھی مستعمل ہے، قال تعالیٰ "انما المشرکون نجس" تاج الشریعہ کہتے ہیں کہ انجاس جمع نجس بفتح نون و کسر جیم بمعنی ناپاک چیز اور
 نجس بفتح نون خود ناپاکی اور گندگی ہے یہاں اول معنی مراد ہیں جیسے ناپاک بدن، ناپاک کپڑا، ناپاک مکان، مصنف نے، کافی میں بیان کیا
 ہے کہ لفظ نجس کا اطلاق نجاست حقیقی پر ہوتا ہے اور حدیث کا اطلاق حکمی پر اور نجس کا اطلاق دونوں پر۔

قوله يطهر البدن الخ بدن، کپڑا وغیرہ پانی کے ذریعہ بھی پاک ہو سکتا ہے اور ہر ایسی پاک بننے والی چیز سے بھی جس سے نجاست
 کا ازالہ ممکن ہو جیسے سرکہ، عرق گلاب وغیرہ یہ تشخیص کی رائے ہے۔ امام محمد، زفر، شافعی، مالک فرماتے ہیں کہ صرف پانی کے ذریعہ پاک
 ہو سکتا ہے کیونکہ جس سے پاک کیا جا رہا ہے وہ ناپاک چیز سے ملتے ہی ناپاک ہو جائیگی اور ظاہر ہے کہ ناپاک چیز کسی دوسری چیز کو پاک
 نہیں کر سکتی۔ مگر پانی کے سلسلہ میں اس قیاس کو مجبوز ترک کرنا پڑتا ہے، تشخیص کی دلیل یہ ہے کہ بننے والی چیزیں ناپاکی کو زائل کر دیا کرتی
 ہیں اور پاکی کا مدار نجاست کے زوال پر ہے رہا پاک کر نیوالی چیز کا ناپاک ہو جانا سو وہ مجاورت کی وجہ سے تھا لیکن جب اجزاء نجاست
 ہی ختم ہو گئے تو پاک کر نیوالی چیز ناپاک ہی رہی، بہر کیف تشخیص کے نزدیک پانی کی طرح دوسری پاک اور مزیل چیزیں بھی مفید طہارت

ہیں جس کی کھلی دلیل حدیث عائشہ ہے کہ ”ہمارے پاس ایک کپڑے کے علاوہ اور کچھ نہ ہوتا، اسی میں اگر حیض کی نوبت آتی اور خون لگ جاتا تو اپنا تھوک لگا کر ناخن سے کھرچ دیا جاتا اور خون صاف کر دیا جاتا۔“ (بخاری) ظاہر ہے اگر تھوک سے پاک نہ مانا جائے تو اس سے اور زیادتی ہو جائیگی۔

قوله والخف الخ اگر موزہ پر دلدار نجاست لگ گئی جیسے گوبر، بیگنی، خون وغیرہ اور خشک ہو جانے پر اس کو زمین سے رگڑ دیا گیا تو موزہ استحساناً پاک ہو جائیگا اور اگر دلدار نہ ہو تو دھونا پڑیگا۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ بہر دو صورت دھونا ہی پڑیگا اس واسطے کہ جو نجاست موزہ میں پیوست ہوگئی اس کو نہ خشک ہونا دور کر سکتا ہے نہ رگڑنا، شیخین کی دلیل حضور کا ارشاد ہے کہ ”اگر موزوں میں کچھ گندگی لگ رہی ہو تو زمین پر رگڑ دینا چاہئے۔ کیونکہ زمین ان کو پاک کر دیگی“ (ابوداؤد عن ابی ہریرہ والحدادی وعائشہ، ابن حبان عنہما، حاکم عن ابی ہریرہ)۔

قوله وبمنی الخ اور اگر منی لگ کر خشک ہو جائے تو کھرچنے سے پاک ہو جائیگا۔ اور اگر منی گیلی ہو تو دھونا ضروری ہوگا۔ کیونکہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ”میں حضور کے کپڑے سے اگر منی گیلی ہوتی تو دھو ڈالتی اور خشک ہوتی تو کھرچ دیتی“ (صحیح ابوعوانہ) ظاہر ہے کہ حضرت عائشہ جو کچھ کرتی تھیں وہ آپ کے علم و دانست سے باہر نہیں ہوتا تھا اس لئے آپ اسکو برقرار رہنے دیتے تھے شوافع منی کو پاک کہتے ہیں اور حدیث ابن عباس کو دلیل میں لاتے ہیں کہ ”آنحضرت سے منی کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ منی تھوک اور ناک کی ریزش کی طرح ہے اس کے لئے یہی کافی ہے کہ کسی چھتھڑے یا ازخراگھاس سے پونچھ ڈالے؟ جواب یہ ہے کہ بقول علامہ بیہقی یہ ابن عباس پر موقوف ہے اور اگر رخصت ہو کر تسلیم کر لیا جائے تو حضرت عمرؓ، عائشہؓ، ابو ہریرہؓ، جابر بن سمرہؓ وغیرہ سے بکثرت روایات موجود ہیں جن میں منی کا دھونا اور دھونے کا حکم نہ بیان نہ ہو ہے حتیٰ کہ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اگر جگہ معلوم نہ ہو تو کل کپڑا دھونا چاہئے۔ معلوم ہوا کہ منی ناپاک ہے۔ شوافع یہ بھی کہتے ہیں کہ منی انسان کا مبداء تخلیق ہے اس سے ناپاک کیسے کہا جاسکتا ہے؟ جواب یہ ہے انسان کی پیدائش خون سے ہوئی ہے اور خون منی سے بنتا ہے حالانکہ خون ناپاک ہے۔

قوله ونحو السیف الخ اگر تلوار اور اس کے مانند چھری، خنجر، آئینہ وغیرہ میں نجاست لگ جائے تو پونچھنے سے پاک ہو جاتے ہیں کیونکہ نجاست انکے اندر تو گھس نہیں سکتی اور جو کچھ اوپر لگی ہے وہ پونچھنے سے صاف ہو جائیگی اور اگر زمین پر نجاست پڑ جائے اور زمین دھوپ میں اس طرح سوکھ جائے کہ نجاست کا اثر بھی باقی نہ رہے تو نماز کے لئے پاک ہو جاتی ہے۔ نہ کہ تیمم کے لئے اس میں امام شافعی کا ایک قول اور نووی کی رائے ہمارے موافق ہے۔ امام زفر، امام شافعی کا ایک قول اس کے خلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ مزیل نجاست کوئی چیز نہیں پائی گئی۔ اس لئے اس پر تیمم جائز نہیں؟ جواب یہ ہے کہ مزیل نجاست دھوپ کی حرارت ہے، نیز ابوداؤد کی روایت میں حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ”آنحضرت کے زمانہ میں ہم رات کو مسجد میں سوتے تھے، کتے آ کر مسجد میں پیشاب کر جاتے لیکن صحابہ کسی چیز پر پانی نہیں چھڑکتے تھے“ اگر زمین کا پاک ہونا خشک ہونے کے لحاظ سے معتبر نہ ہوتا تو اس کو ناپاک چھوڑ دینا لازم آتا حالانکہ مسجد کی تطہیر لازم ہے۔ رہا تیمم سواں میں مٹی کی پاکی بطور شرط نص کتاب اللہ سے ثابت ہے۔

قوله وعفی الخ اگر نجاست غلیظہ خون، شراب، مرغی کی بیٹ، غیر ماکول جانوروں کا پیشاب، لید، گوبر وغیرہ لگ جائے تو ایک درہم یعنی تھیلی بھر چوڑائی کی مقدار معاف ہے۔ اسکے ساتھ نماز ہو جائیگی اور اگر اس سے زائد ہو تو معاف نہیں۔ امام زفر، امام شافعی کے نزدیک تھوڑی اور زیادہ سب یکساں ہیں کیونکہ جس نص میں دھونے کا حکم ہے اس میں اسکی کوئی تفصیل نہیں ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ معمولی نجاست سے بچنا عادت ممکن نہیں ہے اس لئے اتنی نجاست کو معاف کرنا پڑیگا۔ اور اگر نجاست خفیفہ ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب، گھوڑے کا پیشاب غیر ماکول اللحم پرندوں کی بیٹ، مچھلی کا خون، خچر اور گدھے کا لعاب، سوئی کے ناکے کے برابر آدمی کے پیشاب کی چھینٹیں لگ جائیں تو چوتھائی کپڑے سے کم کی مقدار معاف ہے۔

فائدہ: نجاست غلیظ میں خون سے مراد انسان یا کسی جانور کا بہنے والا خون ہے جس سے بارہ خون مستثنیٰ ہیں (۱) غیر سیال خون، (۲) شہید، (۳) لاغر گوشت، (۴) رگوں، (۵) کلیجہ، (۶) تلی، (۷) دل، (۸) مچھلی، (۹) پسو، (۱۰) پھسر، (۱۱) مھل، (۱۲) جوں کا خون اور پیشاب سے مراد انسان اور غیر ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب ہے۔ جن میں سے چگا ڈر اور چوہا مستثنیٰ ہے۔ کیونکہ چگا ڈر کا پیشاب پاک ہے اور چوہے سے احتراز نہایت مشکل ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

وَالنَّجَسُ الْمَرْتِي يَطْهَرُ بِزَوَالِ عَيْنِهِ إِلَّا مَا يَشُقُّ زَوَالُهُ وَغَيْرُهُ بِالْفَسْلِ ثَلَاثًا
اور نظر آنے والی ناپاکی پاک ہو جاتی ہے عین نجاست زائل ہونے کے ساتھ مگر یہ کہ اس کا زائل ہونا مشکل ہو اور اس کے علاوہ تین بار دھونے
وَالْفَعْرُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَتَلْبِثُ الْحَفَافِ فِيمَا لَا يَنْعَصِرُ فَضْلُ الْإِسْتِجَاءِ وَسُنُّ الْإِسْتِجَاءِ بِنَحْوِ حَجَرٍ مُنْقُ
اور ہر بار نچوڑنے کیساتھ اور تین بار خشک کرنے کیساتھ ان چیزوں میں جو چو نہ سکتی ہوں اور مسنون ہے استنجاء مثل پتھر پاک کرنے والی چیزوں کیساتھ
وَمَاسُنُّ فِيهِ عَذْدٌ وَغَسَلُهُ بِالْمَاءِ أَحَبُّ وَيَجِبُ إِنْ جَاوَزَ النَّجَسُ الْمَخْرُجَ وَيُعْتَبَرُ الْقَدْرُ الْمَانِعُ
اور اس میں کوئی عدد مسنون نہیں اور پانی سے دھونا پسندیدہ ہے اور واجب ہے اگر نجاست مخرج سے بڑھ جائے اور اعتبار کیا جائے گا مقدار مانع کا
وَرَأَى مَوْضِعَ الْإِسْتِجَاءِ لَا بِعَظْمٍ وَزَوْثٍ وَطَعَامٍ وَمِلْحٍ وَيَمِينٍ إِلَّا بِغُذْرٍ.
موضع استنجاء کے علاوہ نہ کہ ہڈی سے اور لید سے اور کھانے سے اور دائیں ہاتھ سے مگر عذر کی وجہ سے۔
توضیح اللغۃ:..... مرنی نظر آنیوالی، عصر نچوڑنا، تثلیث تین مرتبہ کرنا حفاف خشک ہونا، حجر پتھر، منق صاف کر نیوالا، عظم ہڈی، یمنیں
داهنا ہاتھ۔

تشریح الفقہ:..... قوله والنَّجَسُ الْمَرْتِي الخ نجاست کی دو قسمیں ہیں ایک نظر آنیوالی۔ دوم نظر نہ آنیوالی، جو نجاست دکھائی دینے والی ہو اس کو پاک کرنا تو یہ ہے کہ بھید اس ناپاکی کو دور کر دیا جائے۔ کیونکہ ناپاکی کسی محل میں گندگی طول کرے گی وجہ سے آئی ہے لہذا اس گندگی کے دور کرنے ہی سے دور ہو سکتی ہے لایہ کہ اس نجاست کا اتنا اثر اور نشان باقی رہ جائے جس کا زائل کرنا دشوار ہو۔ کیونکہ حرج شرعاً مدفوع ہے اور جو نجاست دکھائی نہیں دیتی اس کا پاک کرنا یہ ہے کہ اس کو اتنا دھویا جائے کہ دھونیوالے کا غالب گمان یہ ہو کہ پاک ہو گیا ہے اور وہ تین مرتبہ ہے کیونکہ تین بار سے غالب گمان حاصل ہو جاتا ہے پس سبب ظاہر کو طہارت کے قائم مقام مقرر کر دیا گیا لیکن ہر مرتبہ نچوڑنا ضروری ہے اور جس چیز کا نچوڑنا ممکن نہ ہو جیسے بویا، بچھونا، لحاف وغیرہ تو وہ تین بار دھو کر خشک کرنے سے پاک ہو جائیگی۔

استنجنے کا بیان

قوله وسن الاستنجاء الخ اور استنجاء مسنون ہے کسی پاک کر نیوالی چیز پتھر، اینٹ، ڈھیلے وغیرہ کیساتھ اور چونکہ استنجنے کا مقصد مقام کو صاف کرنا ہے اس لئے اس میں کوئی خاص تعداد مسنون نہیں ہے امام شافعی کے نزدیک طاق عدد تین پانچ سات مسنون ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”تین پتھروں سے استنجا کرنا چاہئے“۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، بیہقی، ابن حبان، احمد، دارقطنی، ابن عدی، طبرانی) ہماری دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ پاک ارشاد ہے کہ ”استنجنے میں طاق عدد محفوظ رکھنا چاہئے جس نے لحاظ رکھا اس نے اچھا کیا ورنہ کوئی حرج نہیں“ (ابوداؤد، ابن ماجہ، احمد، بیہقی، ابن حبان) امام شافعی نے جس روایت کو پیش کیا ہے اس کے ظاہری معنی متروک ہیں کیونکہ اگر تین رخ پتھر سے استنجاء کیا جائے تو بالاتفاق جائز ہے اور پانی سے استنجاء کرنا افضل ہے کیونکہ آیت ”فیه رجال یحبون ان یتطهروا واللہ یحب المظہرین“ اہل قباء کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ جو پتھر کے بعد پانی کا بھی استعمال کرتے تھے اور اگر نجاست اپنے مقام سے متجاوز ہو جائے تو پانی کا استعمال ضروری ہے جس میں شیخین کے نزدیک مقام استنجنے کے

علاوہ مقدار مانع کا اعتبار ہے کیونکہ خود مقام استنجے میں تو یہ مقدار ساقط الاعتبار ہے۔ امام محمد کے نزدیک مقام استنجے سمیت اس مقدار کا اعتبار ہے۔ اور ہڈی، لید، کھانے اور دانے ہاتھ سے استنجا نہیں کرنا چاہئے۔ کیونکہ حضورؐ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ (صحیحین و سنن) فائدہ:

۱ استنجا کرتے وقت بائیں ٹانگ پر زور دیکر بیٹھے، قبلہ اور ہوا کے رخ نہ بیٹھے۔ چاند، سورج کے مقابل سے شرمگاہ چھپا کر بیٹھے۔ گرمیوں میں اول ڈھیلا آگے سے پیچھے اور دوسرا پیچھے سے آگے اور تیسرا آگے سے پیچھے کی جانب لائے اور جاڑوں میں اول پیچھے سے آگے کی طرف لائے اور عورت ہمیشہ اس طرح کرے جس طرح مرد کے لئے گرمیوں میں بیان کیا گیا ہے۔

محمد حنیف گنگوہی

کتاب الصلوٰۃ

وَقْتُ الْفَجْرِ مِنَ الصُّبْحِ الصَّادِقِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ وَالظُّهْرِ مِنَ الزَّوَالِ إِلَى بُلُوغِ الظِّلِّ مِثْلِيهِ سِوَى الْفَجْرِ
فجر کا وقت صبح صادق سے طلوع آفتاب تک ہے اور ظہر کا وقت آفتاب ڈھلنے سے ہر چیز کا سایہ دو چند ہونے تک سایہ اصلی کے علاوہ۔

تشریح الفقہ:..... قولہ کتاب الصلوٰۃ الخ مصنف علیہ الرحمۃ شرائط نماز سے فراغت کے بعد احکام اور مسائل نماز شروع کر رہے ہیں۔ نماز اسلامی معاشرہ کی جان ہے اسی لئے قرآن میں دعوت ایمان کے بعد اقامت صلوٰۃ کی تاکید کی گئی ہے اور حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ ”بین الایمان والکفر ترک الصلوٰۃ“ (مسلم) ملت اسلامیہ اور ملت مشرکہ کے درمیان فرق و امتیاز صرف نماز ہے لغت کے اعتبار سے لفظ صلوٰۃ ”صلی“ سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں میڑھی لکڑی کو آگ دکھا کر سیدھا کر دینا، اسلام میں اہم ترین عبادت کو بھی صلوٰۃ اسی لحاظ سے کہا جاتا ہے کہ نفس کی اس کجی کو جو اسکی فطرت میں داخل ہے یہ عبادت دور کر دیتی ہے انسان اپنی اس کج نفسی کے ساتھ دربار باری میں کھڑا ہوتا ہے تو اسکی ہیبت و عظمت کی حرارت اور اسکی بزرگی و کبریائی اور اسکا جلال اس کجی کو دور کر دیتا ہے، نیز صلوٰۃ کے معنی رحمت اور دعا کے بھی ہیں پس یہ عبادت ایک پہلو سے حرارت ہے تو دوسرے پہلو سے رحمت ہے کہ اسکی وہ حرارت جو دنیا میں نفس پر شاق گذرتی ہے آخرت میں وہ رحمت کی شکل اختیار کر لیتی ہے۔

اوقات نماز کا بیان

قولہ وقت الفجر الخ نماز چوبیس گھنٹے میں پانچ مرتبہ ادا کی جاتی ہے لہذا ان پانچوں وقتوں کی تعیین ضروری ہے۔ اس لئے مصنف علیہ الرحمۃ یہاں ان اوقات کی ابتدا و انتہا کے بارے میں تفصیلات ذکر کر رہے ہیں فرماتے ہیں کہ فجر کا اول وقت صبح صادق طلوع ہونے کے بعد سے ہوتا ہے جو افق آسمان کی چوڑائی میں پھیلی ہوتی ہے۔ اور فجر کا آخری وقت طلوع آفتاب تک رہتا ہے کیونکہ حضرت جبریل نے پہلے روز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر کی نماز صبح صادق ہوتے ہی پڑھائی اور دوسرے روز اس وقت جبکہ خوب اچھی طرح چاندنا ہو گیا حتیٰ کہ آفتاب نکلنے کے قریب ہو گیا۔ اور فرمایا کہ ان دونوں وقتوں کے درمیان جو وقت ہے وہی آپ کے لئے اور آپ کی امت کے لئے وقت ہے^(۱) اور ظہر کی ابتدا زوال کے بعد سے ہوتی ہے کہ جب سورج آسمان کے وسط سے ذرا مغرب کی طرف ڈھل آتا ہے اور اس کی انتہا امام اعظم کے نزدیک یہ ہے کہ سایہ اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ دو چند ہو جائے۔ اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حدیث میں تو یہ سایہ ایک مثل تک ہے جواب یہ ہے کہ ایک مثل خانہ کعبہ کے لحاظ سے ہے جو عین خط استوا پر واقع جہاں دو پہر کو بالکل سایہ ہی نہیں ہوتا۔ لیکن شمالی ملکوں میں کچھ نہ کچھ سایہ ہوتا ہے جو زوال پر بڑھتا رہتا ہے پس جب خانہ کعبہ میں جہاں بالکل سایہ اصلی نہیں ہوتا ایک مثل ہو جائے جن ملکوں میں سایہ اصلی ہی ایک مثل تک ہو تو اس پر جب ایک مثل کا اضافہ ہوگا تو یقیناً دو مثل ہو جائیں گے۔ صاحبین، امام زفر، امام مالک، امام شافعی، امام احمد کے نزدیک اور امام صاحب کی ایک روایت کے مطابق ظہر کا آخری وقت۔ ایک مثل تک رہتا ہے۔ درمختار وغیرہ میں امام صاحب کے اسی قول کو ترجیح دی گئی ہے۔

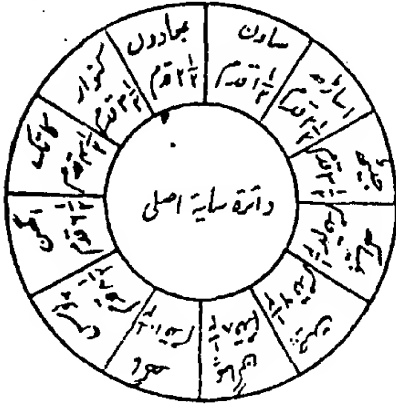
(۱) ترمذی، ابوداؤد، ابن حبان، حاکم، نسائی، احمد، ابن راہوی، ابن جابر، بیہقی طبرانی، ابن سعد، بزار، ابن ابی ہریرہ، عبدالرزاق، ابن عمر، ابن حزم ۱۲

ضروری نقوش

سایہ اصلی کی بحث سمجھنے کے لئے پہلے حسب ذیل اصطلاحیں سمجھ لینا ضروری ہے۔

(۱) قدم ہر شے کے قد کے ساتویں حصہ کو کہتے ہیں جو ساٹھ دقیقہ کا ہوتا ہے۔ (۹۲) دقیقہ: ساٹھ آن کا ہوتا ہے۔ (۳) آن: جس میں گیارہ بار اللہ کہا جاسکے۔ (۴) ساعت یا گھڑی: ساٹھ بل کی ہوتی ہے۔ (۵) بل: ساٹھ ریزے کی ہوتی ہے۔ (۶) ریزہ: وقت کی وہ مقدار جس میں دو حرفی لفظ مثلاً ”ان“ کہا جاسکے۔

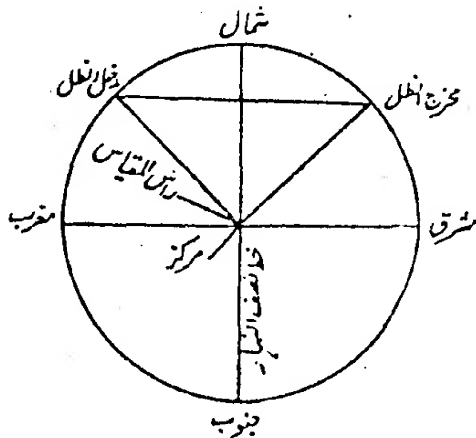
مندرجہ ذیل نقشہ میں سات مہینہ کا حساب اس طرح دیا ہے کہ ساون کا سایہ اصلی ڈیڑھ قدم بتایا ہے پھر اس سے پہلے تین مہینوں اور بعد کے تین مہینوں میں ایک ایک کا اضافہ ہونا بتایا ہے۔



میساکھ جیٹھ اساڑھ ساون بھادوں کنوار کانک
 $\frac{12}{2}$ $\frac{11}{2}$ $\frac{10}{2}$ $\frac{9}{2}$ $\frac{8}{2}$ $\frac{7}{2}$
 ان سات مہینوں کے علاوہ باقی ماندہ مہینوں میں دو دو قدم دونوں طرف زیادہ بڑھائے جائیں۔

چت پھاگن ماگھ پوس آگن
 $\frac{6}{2}$ $\frac{8}{2}$ $\frac{10}{2}$ $\frac{8}{2}$ $\frac{6}{2}$

سایہ اصلی معلوم کرینا بہتر طریقہ یہ ہے کہ (بالکل ہموار زمین پر ایک دائرہ بنا لو اور دائرہ کے بالکل بیچ میں قطر دائرہ کے چوتھائی سے بڑی نو کیلے سر کی ایک لکڑی گاڑ دو، جب سورج طلوع کریگا تو اس لکڑی کا سایہ دائرہ سے باہر نکلا ہوا ہوگا جوں جوں سورج چڑھے گا سایہ کم ہوتا ہوا دائرہ کے اندر داخل ہونا شروع ہو جائیگا۔ دائرہ کے محیط پر جب یہ سایہ پہنچے اور اندر داخل ہونا شروع ہو تو محیط پر اس جگہ ایک نشان لگا دو جہاں سے سایہ اندر داخل ہو رہا ہے۔ پھر دوپہر کے بعد سایہ بڑھ کر دائرہ کے محیط سے نکلنا شروع ہوگا جس جگہ محیط سے یہ سایہ باہر نکلے اس جگہ بھی محیط پر نشان لگا لو پھر ان دونوں نشانوں کو ایک خط مستقیم کھینچ کر ملا دو۔ اب محیط دائرہ کے اس قوسی حصہ کے نصف پر جو کہ ان دونوں کے درمیان ہے ایک نشان قائم کر کے اس کو خط مستقیم کے ذریعہ جو مرکز دائرہ پر سے گزرے محیط تک پہنچا دو یہ خط ”نصف النہار“ کہلایگا اور جو سایہ اس خط پر پڑیگا وہ سایہ اصلی کہلائے گا۔



جدول اقدار سایہ اصلی

تخیل آفتاب بروج	حمل	ثور	جوزا	سرطان	اسد	سنبلہ	میزان	مقرب	قوس	جدی	دلو	حوت	تخیل آفتاب	طول البلد
تطابق تخیل آفتاب بروج میسوی	مارچ ۲۱	اپریل ۲۱	مئی ۲۲	جون ۲۲	جولائی ۲۳	اگست ۲۳	ستمبر ۲۳	اکتوبر ۲۳	نومبر ۲۳	دسمبر ۲۲	جنوری ۲۰	فروری ۱۹	تخیل آفتاب	طول البلد
اقدام	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	درجہ	درجہ
دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ
احمد نگر (بھٹی)	۲۵	۵۵	۲۰	۲۰	۲۰	۵۵	۲۵	۲۵	۲۵	۲۵	۲۵	۲۵	۱۹	۲۸
اورنگ آباد	۲۴	۴	:	:	:	۴	۲۴	۲۴	۲۴	۲۴	۲۴	۲۴	۱۹	۲۳
سورت	۲۵	۱۳	۸	۱۳	۸	۱۳	۵۳	۲۳	۱۳	۴	۱۳	۲۳	۱۲	۵۲
کلکتہ	۵۰	۱۸	۱۳	۱۱	۱۳	۱۸	۵۰	۲۹	۲۹	۲۹	۲۹	۲۹	۱۲	۲۳
احمد آباد (گجرات)	۳	۲۴	۲۲	۱	۲۲	۲۲	۳	۵۰	۲۹	۲۹	۲۹	۲۹	۱۲	۴۲
مرشد آباد	۱۵	۱۳	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۵	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۲۸
الہ آباد	۲۵	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۲۵	۲۳	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۲۸
بنارس	۲۴	۱۵	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۲۴	۲۳	۲۳	۲۳	۲۳	۲۳	۱۲	۲۸
پٹنہ	۸۵	۱۳	۸	۸	۸	۸	۸	۸	۸	۸	۸	۸	۸	۱۳
جون پور	۲۸	۱۵	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۲۸	۲۴	۲۴	۲۴	۲۴	۲۴	۱۲	۲۸
گھنٹہ گین آباد	۳۰	۵۳	۲۲	۲۲	۲۲	۵۳	۳۰	۲۹	۲۹	۲۹	۲۹	۲۹	۱۲	۵۹
آگرہ	۲۲	۵۵	۲۳	۲۳	۲۳	۵۵	۲۲	۲۱	۲۱	۲۱	۲۱	۲۱	۱۲	۴۸
بہاولپور	۲۸	۲	۲۹	۲۹	۲۹	۲	۲۸	۲۸	۲۸	۲۸	۲۸	۲۸	۱۲	۴۹
سیکری	۲۸	۲	۲۹	۲۹	۲۹	۲	۲۸	۲۸	۲۸	۲۸	۲۸	۲۸	۱۲	۴۸
دہلی	۱۳	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۲	۴۴
پانی پت	۵۲	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۵۲	۵۲	۵۲	۵۲	۵۲	۵۲	۱۲	۴۴
ہردوار	۵	۲۳	۱۳	۵۰	۱۳	۲۳	۵	۱۵	۳۱	۳۱	۳۱	۳۱	۱۲	۴۸
سہارنپور	۴۴	:	:	:	:	:	:	:	:	:	:	:	۱۲	۴۴
سرہند	۸	۲۵	۱۵	۵۱	۱۵	۲۵	۸	۱۸	۳۵	۳۵	۳۵	۳۵	۱۲	۴۲
لاہور	۲۳	۳۷	۲۶	۱	۲۶	۳۷	۲۳	۳۷	۳۷	۳۷	۳۷	۳۷	۱۲	۴۲
کابل	۳۹	۳	۲۰	۲۰	۲۰	۳	۳۹	۱۵	۵۵	۱۳	۵۵	۱۵	۱۸	۲۹

وَالْعَصْرِ مِنْهُ إِلَى الْغُرُوبِ وَالْمَغْرِبِ مِنْهُ إِلَى غُرُوبِ الشَّفَقِ وَهُوَ الْبَيَاضُ الْعِشَاءِ وَالْوُتْرُ
اور عصر کا وقت دو مثل سے غروب تک اور مغرب کا وقت غروب آفتاب سے غروب شفق تک اور وہ سپیدی ہے اور عشاء اور وتر کا وقت
مِنْهُ إِلَى الصُّبْحِ وَلَا يَقْدُمُ الْعِشَاءُ لِلتَّرْتِيبِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ وَقْتُهَا لَمْ يَجِبَا
غروب شفق سے صبح تک اور نہ مقدم کیا جائے وتر کو عشاء پر ترتیب کی وجہ سے اور جو شخص ان کا وقت نہ پائے اس پر عشاء و وتر واجب نہیں۔

تشریح الفقہ: قوله والعصر منه الخ اور عصر کا آغاز وقت ظہر کے اختتام پر ہوگا، انتہاء غروب آفتاب تک اور مغرب کا اول وقت
آفتاب ڈوبنے کے بعد سے ہے اور آخری وقت غروب شفق تک ہے، امام شافعی کے نزدیک صرف بقدر پانچ رکعات ہے دلیل یہ ہے کہ
حضرت جبریل نے دونوں دن ایک ہی وقت میں امامت فرمائی تھی، ہماری دلیل آپ کا یہ ارشاد ہے کہ ”مغرب کا آخری وقت غروب شفق
تک ہے“ (مسلم، ترمذی بمعناہ) پھر امام صاحب کے نزدیک شفق سے مراد وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد نمایاں ہوتی ہے لغویین کی ایک
جماعت نے جن میں مبرد و ثعلب بھی ہیں یہی بیان کیا ہے۔ اور حضرت ابوبکر صدیق انس بن مالک، معاذ بن جبل، ام المؤمنین عائشہ ابن
عباس اسی کے قائل ہیں۔ صاحبین کے نزدیک خود وہ سرخی ہی مراد ہے اور یہی امام صاحب کی ایک روایت اور امام شافعی کا قول ہے
لغویین غلیل و فراء سے یہی منقول ہے اور صحابہ میں حضرت عمر ابن عمر علی، ابن مسعود اسی کے قائل ہیں کیونکہ حضور کا ارشاد ہے کہ ”شفق
سرخی ہے“ (مالک، دارقطنی، بیہقی فی المعروف) امام صاحب کی دلیل یہ حدیث ہے ”مغرب کا آخری وقت کناروں پر سیاہی چھا جانے
تک ہے۔“ (ابوداؤد ابن خبان بمعناہ) امام شافعی نے جو روایت پیش کی ہے وہ ابن عمر پر موقوف ہے جیسا کہ امام مالک نے موطا میں ذکر
کیا ہے۔ نیز امام مسلم کی روایت ”وقت الصلوٰۃ المغرب مالم يسقط نور الشفق“ بھی امام صاحب کے نظریہ کی مؤید ہے کیونکہ
نور کا اطلاق بیاض پر ہی ہوتا ہے نہ کہ سرخی پر، عشاء کا وقت شفق ختم ہونے کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور بلا کراہت نصف شب تک اور
بطور جواز طلوع فجر تک باقی رہتا ہے یعنی جب سحر میں ابتدائی روشنی پھیلتی ہے اس وقت تک ادا کی جاسکتی ہے امام شافعی کے نزدیک تہائی
رات کے بعد ادا نہ ہوگی۔ اور ورتوں کا اول وقت عشاء کے بعد سے ہے اور آخری وقت فجر تک ہے حضور کا ارشاد ”ورتوں کو عشاء اور صبح
کے درمیان پڑھنا چاہئے اس کی واضح دلیل ہے (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، حاکم) اور ترتیب کی وجہ سے وتر کو عشاء پر مقدم نہیں کیا جاسکتا
کیونکہ وتر کا وقت عشاء کے بعد ہی ہوتا ہے۔

قوله ومن لم يجد الخ جو شخص عشاء اور وتر کا وقت نہ پائے اس پر عشاء اور وتر کی نماز واجب نہیں جیسے اہل بلخار وغیرہ۔
فائدہ: یہ مسئلہ نہایت دقیق اور پیچیدہ مسئلہ ہے بالخصوص آجکل کے سائنسی دور میں تو بہت ہی تحقیق طلب ہے اس لئے ہم طوالت
کا خوف کئے بغیر اس مسئلہ کی پوری تحقیق عین الہدایہ مولفہ حضرت مولانا امیر علی صاحب سے پیش کرتے ہیں موصوف نے اس مسئلہ کی جو
تحقیق شرح و بسط کی ساتھ فرمائی ہے وہ لائق صد تحسین ہے (جز اہم اللہ خیر الجزاء) فرماتے ہیں کہ جن ملکوں میں عشاء اور وتر کا وقت نہیں
ہوتا بلکہ شفق غروب ہونے سے پہلی ہی صبح ہو جاتی ہے تو وہاں عشاء اور وتر واجب ہو گئے یا نہیں؟ اس میں دونوں قول ہیں بعض کہتے ہیں
کہ عشاء اور وتر دونوں فرض ہیں صبح ہونے پر بقدر عشاء اور وتر فرضی وقت کا اندازہ کر کے دونوں پڑھ لے پھر صبح کی نماز پڑھ لے اور بعض
کہتے ہیں کہ یہ دونوں نمازیں فرض ہی نہیں ہیں۔

قطبین پر بسنے والے خطوں کے لئے نماز کی تحقیق

چنانچہ قاموس میں لکھا ہے کہ شمالی جانب ملک صقالیہ میں ایک بہت بڑا شہر بلخار ہے۔ اور بقول بحر الرائق واداد الفتاح گرمیوں کے
شروع میں جب آفتاب کی تحویل برج سرطان میں ہوتی ہے تو وہاں ۲۳ گھنٹے آفتاب طلوع رہتا ہے اور صرف ایک گھنٹہ کے لئے غروب

ہوتا ہے چنانچہ ایک بلغاری کا بیان ہے کہ ان کے یہاں گرمیوں کے ایک چلہ میں شفق ہونے سے پہلے ہی فجر طلوع ہو جاتی ہے اور وہاں کے باشندے وقت کے ایک حصہ کو رات فرض کر کے روزہ میں ایک دو بار کھالیتے ہیں بلکہ اس ملک سے بھی آگے کے باشندوں کا بیان ہے کہ وہاں اندھیرا بالکل نہیں ہوتا دن ہی رہتا ہے لیکن بعض ملک اس کے برخلاف ایسے بھی ہیں جہاں بجز چراغ کے روشنی ہی نہیں ہوتی۔ ہمیشہ رات رہتی ہے بہر حال قطبین کے قریب غروب آفتاب برائے نام ہوتا ہے جیسا کہ علم ہیئت جاننے والوں پر مخفی نہیں ہے۔

بہر حال ایک جماعت کے نزدیک جہاں عشاء اور وتر کا وقت نہیں ملتا۔ وہاں بھی دونوں نمازیں پڑھنی چاہئیں۔ اور اندازہ سے وقت نکالا جائے، غزیرہ لوگ قضا کی نیت نہیں کریں گے۔ کیونکہ ادا کا وقت ہی موجود نہیں ہے برہان کبیر میں اس پر فتویٰ ہے اور ابن ہمام نے اور ابن الشحنہ نے اور صاحب تنویر نے اسی کو مختار صحیح اور مذہب قرار دیا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ ایک قول کے مطابق ان لوگوں پر عشاء و وتر فرض نہیں ہیں کیونکہ وقت ہی موجود نہیں جو سب فرضیت ہوتا ہے کثر، ملتقی، الا بحر، بقالی، حلوائی، مرغینانی، شرنبلالی، حلبی نے بھی اسی کی موافقت کی۔ بلکہ مجتہبی شرح قدوری میں ہے کہ برہان الائمہ کے پاس جب اس طرح کے ملکوں سے استفسار آیا کہ یہاں عشاء کا وقت نہیں ہوتا تو کیا عشاء کی نماز پڑھنی چاہئے؟ انہوں نے جواب لکھا کہ عشاء کی نماز واجب نہیں ہے۔ لیکن ظہیر الدین مرغینانی نے فتویٰ دیا کہ نماز واجب ہوگی پھر شمس الائمہ حلوائی کے پاس بھی بلغاری سے اس مضمون کا استفسار آیا تو انہوں نے بھی عشاء واجب ہونے کا فتویٰ دیا۔ لیکن خوارزم میں سیف السنہ بقالی سے جب اس قسم کے استفسار کا جواب طلب کیا گیا تو انہوں نے لکھا واجب نہیں ہے اس فتویٰ کی اطلاع جب شمس الائمہ حلوائی کو ہوئی تو انہوں نے اپنے ایک لائق شاگرد کو بھیج کر ان سے دریافت کر لیا کہ جو شخص پانچ فرض نمازوں میں سے ایک نماز کا انکار کر دے تو اس کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں؟ بقالی سمجھ گئے کہ سوال کا منشا کیا ہے چنانچہ بر جتہ فرمایا کہ اچھا ایسے شخص کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے۔ جس کے دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت کٹ گئے ہوں یا دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت کٹ گئے ہوں تو ہلاؤ کہ وضو کے چار فرضوں میں سے اس پر کتنے فرض رہ گئے؟ لائق شاگرد نے عرض کیا کہ چونکہ چار اعضاء میں سے ایک عضو تلف ہو چکا ہے اس لئے فرض بھی ایک کم ہو کر تین رہ گئے فرمایا یہی حال نمازوں کا بھی ہے جہاں عشاء کا وقت نہیں ہوتا وہاں عشاء کی نماز بھی فرض نہیں ہے۔ یہ جواب شمس الائمہ کو پہنچا تو نہ صرف یہ کہ پسند کیا بلکہ اپنے پہلے قول سے رجوع کر کے بقالی سے اتفاق کر لیا۔ لیکن ابن ہمام ان اقوال کو نقل کرنے کے بعد برہان الکبیر کے قول کو ترجیح دیتے ہیں۔ اور بقالی کو جواب دے رہے ہیں کہ کہ ایک عضو کے تلف ہو جانے کے بعد محل فرض میں کمی ہو جانے اور نماز کے جعلی سبب یعنی وقت نہ ہونے میں فرق ہے کیونکہ نفس الامر میں وجوب تو سبب خفی سے ثابت ہے۔ مگر وقت کو ظاہری طور پر اس سبب خفی کی علامت مقرر کر دیا گیا پس اس ظاہری اور جعلی سبب کے نہ ہونے سے اصلی اور حقیقی سبب کا نفس الامر میں معدوم ہونا لازم نہیں آتا دارالاحکامیہ اس کے موجود ہونے پر دوسری دلیل پائی جائے، چنانچہ یہاں مشہور احادیث معراج میں جن میں پچاس نمازوں کا فرض ہونا اور پھر اس فرضیت کا پانچ میں تبدیل ہونا مذکور ہے۔ بعد میں یہی فرضیت تمام ممالک اور بلاد کے لئے زہی جیسا کہ آپ کی بحث اور رسالت عامہ کا تقاضہ ہے کسی جگہ کی کوئی تخصیص نہیں ہوئی۔ کہ فلاں جگہ چار نمازیں ہوں گی اور فلاں جگہ پانچ، اسی طرح جب کوئی اسلام میں داخل ہوتا ہے تو اسے پانچ وقت کی نمازوں کے فرض ہونے پر ایمان لانا پڑتا ہے اس میں بھی کسی کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔

حدیث دجال: علی ہذا احادیث خروج دجال ہیں جن میں صحابہ نے آنحضرت سے عرض کیا کہ دجال کتنے وقت زمین پر ٹھہریگا۔ فرمایا: چالیس روز تک، ایک دن ایک سال کے برابر ہوگا۔ اور ایک دن ایک مہینہ کے اور ایک دن ایک ہفتہ کے برابر ہوگا۔ اور بانی دن تمہارے عام دنوں کی طرح ہوں گے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ایک سال کے برابر جو دن ہوگا کیا اس میں ایک روز کے برابر نماز پڑھنا کافی ہوگا؟ فرمایا نہیں۔ بلکہ وقت کا اندازہ کر کے نمازیں پڑھا کرنا (مسلم وغیرہ) ظاہر ہے کہ تین سو سے زیادہ عصر کی نمازیں ایسی ہوں گی جو دو مثل بلکہ ایک مثل سے بھی پہلے پڑھی جائیگی کیونکہ ایک ہی دن میں سیکڑوں عصریں ایسی واجب ہوں گی جو دو پہر اور آفتاب ڈھلنے سے پہلے پڑھنا پڑیگی۔ دوسری نمازوں کو بھی اسی پر قیاس کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً سیکڑوں مغرب اور عشاء اور فجر آفتاب

غروب ہونے سے پہلے واجب ہوگی۔

پس معلوم ہوا کہ وجوب کا اصلی سبب اوقات معلومہ نہیں ہیں جن کے نہ ہونے سے وجوب نماز نہ ہو بلکہ اصلی سبب وجوب خفی اور نفس الامری معنی ہیں۔ اوقات تو صرف علامات ہیں۔ اس لئے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفس الامر میں پانچوں نمازیں ہر حال میں عموماً ہر شخص پر واجب ہیں۔ ان اوقات معلومہ پر ان کی تقسیم نہیں ہے کہ جب یہ اوقات ہوں تو تب ہی وجوب ہو بلکہ وجوب عام معلوم ہوتا ہے یہ اوقات ہوں یا نہ ہوں بہر صورت وجوب ساقط نہیں ہوگا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پانچ نمازیں اپنے بندوں پر فرض کر دی ہیں۔ یہ نہیں فرمایا کہ پانچ نمازیں اصلی سبب وجوب کے لحاظ سے لازم ادا ہیں اگرچہ ان کے اوقات میں رد و بدل اور تغیر ہوتا رہے چنانچہ قضا کا واجب ہونا اور سبب ادا معدوم کے بعد ساقط الذمہ ہو جانا اس کا مؤید ہے۔

ملک بلغارو وغیرہ

رہی یہ بات کہ بلغار جیسے ممالک کے باشندے جہاں ایک وقت ہی نہیں ملتا کیا نمازوں میں ان کو قضا کی نیت کرنی چاہئے؟ تو صحیح یہ ہے کہ قضا کی نیت نہیں کرنی چاہئے کیونکہ ادا ہی کا وقت جب نہیں تو قضا کیسے کہلائیگی لیکن اس تقریر پر حلی نے یہ گرفت کی ہے کہ جس طرح پانچ نمازوں کی فرضیت مسلم ہے اسی طرح ان کے اسباب و شروط بھی فرض ہیں پس اگر نماز کی فرضیت مع شرائط و اسباب مراد ہے تو صحیح ہے لیکن ایسے ممالک میں وقت جو نماز کا سبب ہے پایا نہیں جاتا اور اگر یہ مراد ہو کہ ہر فرد پر مطلق نمازیں واجب ہیں بلا لحاظ اسباب کے تو یہ درست نہیں کیونکہ ٹائٹھ اگر طلوع آفتاب ہونے کے بعد پاک ہوتی ہے تو اس پر صرف چار نمازیں واجب ہوگی فجر کی نماز واجب نہیں، رہی حدیث دجال وہ خود خلاف قیاس ہے اس پر قیاس کیسے درست ہو سکتا ہے۔

حلی کے اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ ہم شق اول کو اختیار کرتے ہیں یعنی نماز مع شرائط و اسباب مراد ہے لیکن اوقات سبب اصلی نہیں ہوتے۔ بلکہ محض علامات ہوتے ہیں جیسا کہ حدیث دجال اور احادیث معراج اور فرائض، خجگانہ کی صریح روایات اس امر کی تائید کر رہی ہیں کہ اوقات سبب اصلی نہیں ہوتے۔ اور حدیث دجال خلاف قیاس نہیں ہے۔

علامہ حنفی حدیث دجال کو خلاف قیاس تو نہیں کہتے البتہ یہ کہتے ہیں کہ حدیث دجال اور مسئلہ ذیل میں فرق ہے وہ یہ کہ حدیث دجال میں ایک دن میں تین سو سے زیادہ عصر کی نمازوں کا وقت تو موجود ہے البتہ علامت موجود نہیں ہے۔ لیکن مسئلہ ذیل میں نہ زمانہ ہے نہ علامت۔ لیکن علامہ کا یہ فرمانا صحیح نہیں معلوم ہوتا کیونکہ زمانہ تو ایک ممتد چیز ہے جو مسلسل جاری ہے بلکہ دجال والے دن میں ان سیکڑوں عسروں کی علامت کا نشان تک نہیں ہے۔ برخلاف ان ممالک مذکورہ کے کہ ایک نماز کے علاوہ دوسرے اوقات کی علامتیں موجود ہیں اسی لئے طحاوی وغیرہ نے اس کو یہ کہہ کر رد کر دیا ہے کہ وقت مقرر کر کے عشاء کے فرض ہونے کی دلیل بہت روشن ہے۔ ۱۱۲ اتھی۔

محرر حنفی غفرلہ لکھوی

وَنَذَبَ تَاجِيئُ الْفَجْرِ وَظَهْرُ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ مَا لَمْ يَتَغَيَّرِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءُ إِلَى الثَّلَاثِ
اور مستحب ہے فجر اور گرمیوں کی ظہر اور عصر کی نماز کو مؤخر کرنا جب تک کہ آفتاب متغیر نہ ہو اور عشاء کو تہائی رات تک
وَالْوُتْرُ إِلَى آخِرِ اللَّيْلِ لِمَنْ يَتَّقِ بِالْإِنْبَاءِ وَتَعَجُّلُ ظَهْرِ الشَّتَاءِ وَالْمَغْرِبِ
اور وتر کو آخر شب تک اس شخص کے لئے جس کو جاننے پر اعتماد ہو، اور مستحب ہے جاڑوں کی ظہر اور مغرب
وَمَا فِيهَا عَيْنٌ يَوْمَ غَيْنٍ وَيُؤَخَّرُ غَيْرُهُ فِيهِ
اور ان نمازوں کو اول وقت میں پڑھنا جن میں عین ہے ابر کے دن ان کے سوا اور نمازوں کو ابر کے دن تاخیر سے پڑھا جائے۔

مستحب اوقات نماز کا بیان

توضیح اللغة: صیف موسم گرما، یقین، اعتماد ہوتا، اعتبار، بیدار ہونا، شتا موسم سرما، غین بادل، (عقیم) میں ایک لغت ہے۔

تشریح الفقہ: قولہ وندب الخ فجر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے کیونکہ حضور نے ارشاد فرمایا ہے کہ صبح کی نماز خوب روشنی میں پڑھا کرو کیونکہ اس طرح اجر و ثواب بہت زیادہ ہو جاتا ہے (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان عن زافع بن خدیج بزار عن بلال و انس طبرانی عن قتادہ و ابن مسعود، ابن حبان عن ابی ہریرہ) اور موسم گرما میں ظہر کی تاخیر مستحب ہے اتنی کہ دھوپ کی شدت اور حرارت میں خشکی پیدا ہو جائے۔ کیونکہ حضور صلعم سردیوں کے موسم میں ظہر کی نماز جلد پڑھا کرتے تھے اور گرمیوں میں ٹھنڈے وقت میں۔ (بخاری عن انس) نیز حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ ”جب گرمی سخت ہو تو ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت دوزخ کی بھاپ سے پیدا ہوتی ہے۔ (بخاری عن الخدری، مسلم، عن ابی ہریرہ ولفظہ ”بالصلوٰۃ) اور عصر کی تاخیر مستحب ہے اتنی کہ آفتاب کی رنگت میں فرق نہ آئے حضرت زافع بن خدیج کہتے ہیں کہ ”حضور صلعم عصر میں تاخیر کا حکم دیا کرتے تھے۔“ (بخاری، دارقطنی) حاکم نے مستدرک میں زیاد بن عبد اللہ نخعی سے حضرت علی کا اثر نقل کیا ہے زیاد کہتے ہیں کہ ہم حضرت علی کیساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ مؤذن نے آ کر کہا۔ الصلوٰۃ یا امیر المؤمنین۔ آپ نے فرمایا بیٹھ جاؤ وہ بیٹھ گیا کچھ دیر کے بعد اس نے پھر یہی کہا تو آپ نے جوش میں فرمایا کہ یہ کتا ہمیں سنت سکھلاتا ہے اس کے بعد آپ نے اٹھ کر عصر کی نماز ادا کی جب ہم اپنی جگہ واپس آئے تو غروب آفتاب میں شمس ہو رہا تھا اور عشاء کی تاخیر تھائی رات تک مستحب ہے۔ کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ ”اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا خیال نہ ہوتا تو تہائی رات تک عشاء میں تاخیر کرتا“ (ترمذی، ابن ماجہ، عن ابی ہریرہ، نسائی، عن زید بن خالد) اور وتر کی تاخیر آخر شب تک مستحب ہے مگر اس شخص کے لئے جس کو آخر شب میں بیدار ہونے پر اعتماد ہو کیونکہ حضور کا ارشاد ہے کہ ”جس کو اندیشہ ہے کہ رات کو اٹھ نہیں سکو گا اس کو اول شب ہی میں وتر پڑھ لینے چاہئیں اور جس کو آخر شب میں اٹھنے کی توقع ہو تو رات کے آخری حصہ میں وتر پڑھنے چاہئیں۔“ (مسلم عن جابر) امام شافعی کے یہاں کل نمازوں میں تعجیل افضل ہے، دلیل یہ حدیث ہے۔ الصلوٰۃ فی اول الوقت رضوان اللہ اول وقت میں نماز پڑھنا اللہ کی خوشنودی کا باعث ہے مگر یہ حدیث یعقوب بن الولید سے معروف ہے جس کے بارے میں ناقدین حدیث کی آراء ملاحظہ ہوں قال احمد ”کان من الکذابین الکبار“ قال ابو داؤد لیس بشیئہ“ قال النسائی ”متروک الحدیث“ قال ابو حاتم ”کان یکذب“ دارقطنی نے اسکی تخریج ایک دوسرے طریق سے کی ہے جس میں حسین بن حمید راوی ہے۔ اس کے بارے میں سنن قال ابن عدی ہو منهم فیما یروہ و یہ وقال مظین ”هو کذاب بن کذاب ابن کذاب“ ادلہ احناف ہر نماز کے ذیل میں اوپر مذکور ہو چکیں۔

قولہ و ما فیہا عین الخ اور جن نمازوں کے شروع میں عین ہے یعنی عصر اور عشاء ان کو ابر کے دن جلد پڑھنا مستحب ہے کیونکہ عصر کی تاخیر میں مکروہ وقت شروع ہو جائیگا اندیشہ ہے اور عشاء کی تاخیر میں بارش کے خطرہ سے تعجیل جماعت کا خوف ہے اور ان کے علاوہ یعنی فجر ظہر اور مغرب کو تاخیر سے پڑھنا مستحب ہے کیونکہ ان میں کافی وقت ہوتا ہے لہذا تاخیر میں کوئی خطرہ نہیں ہے۔

وَمُنِعَ عَنِ الصَّلَاةِ وَسَجْدَةِ التَّلَاوَةِ وَصَلَاةِ الْجَنَازَةِ عِنْدَ الطَّلُوعِ وَالِاسْتِوَاءِ وَالْغُرُوبِ إِلَّا عَصْرُ يَوْمِهِ
اور منع کیا گیا ہے نماز سے اور سجدہ تلاوت سے اور نماز جنازہ سے طلوع و استواء اور غروب آفتاب کے وقت مگر اسی روز کی عصر
وَعَنِ التَّنْفِيلِ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَالْعَصْرِ لَا عَنْ قَضَاءِ فَائِتَةٍ وَسَجْدَةِ تِلَاوَةٍ وَصَلَاةِ جَنَازَةٍ
اور تنفل پڑھنے سے نماز فجر اور عصر کے بعد نہ کہ قضا نماز اور سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ سے،

وَبَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ بِأَكْثَرِ مِنْ سُنَّةِ الْفَجْرِ وَقَبْلَ الْمَغْرِبِ وَوَقْتُ الْخُطْبَةِ

اور ممنوع ہے طلوع فجر کے بعد سنت فجر سے زیادہ اور مغرب سے پہلے اور خطبہ کے وقت

وَعَنِ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ فِي وَقْتِ بَعْدُ

اور منع کیا گیا ہے دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے سے عذر کے باوجود۔

مکروہ اوقات نماز کا بیان

تشریح الفقہ:..... قوله و منع الخ طلوع آفتاب، زوال آفتاب، غروب آفتاب کے وقت فرض و نوافل، سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ ممنوع ہے کیونکہ ان اوقات ثلاثہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت متعدد صحابہ کی روایت سے ثابت ہے (صحاح ستہ عن البخاری عن عقبہ، صحیحین، مؤطا، نسائی عن ابن عمر، مؤطا، نسائی عن الصنائجی، ابوداؤد، نسائی عن عمرو بن عبسہ) البتہ آج کی عصر غروب کے قریب پڑھی جاسکتی ہے کیونکہ وجوب نماز کا سبب وہی جز ہے جو وقت شروع سے متصل ہے پس غروب کے وقت جیسی نماز عصر واجب ہوئی ویسی ہی ادا کر لی جائیگی۔ امام شافعی مکہ معظمہ کیساتھ فرائض کی تخصیص کرتے ہیں اور امام ابو یوسف جمعہ کے روز زوال کے وقت نوافل مباح کہتے ہیں ممانعت والی احادیث ان حضرات پر حجت ہے۔

قوله عن التسفل الخ اور نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نوافل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ حضور صلعم نے اس سے منع فرمایا ہے (بخاری عن معاویہ، ابن راہویہ، بیہقی عن علی، مسلم عن عمرو بن عبسہ) ہاں ان اوقات میں قضا نماز سجدہ تلاوت نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ کراہت تو حق فرض کی وجہ سے ہے۔ تاکہ پورا وقت فرائض ہی میں مشغول سمجھا جاسکے۔ فی نفسہ وقت میں کوئی خرابی نہیں ہے اور طلوع فجر کے بعد نماز فجر سے پہلے بھی سنت فجر کے علاوہ نوافل مکروہ ہیں۔ ابن عمر سے مرفوعاً روایت ہے کہ ”طلوع فجر کے بعد بجز دو رکعت کے اور کوئی نماز نہیں ہے (ترمذی، ابوداؤد) حضرت حفصہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ فجر طلوع ہونے کے بعد آنحضرت صرف دو رکعت نماز خفیف پڑھتے تھے۔ (مسلم) غروب آفتاب کے بعد فرض سے پہلے بھی نوافل مکروہ ہیں کیونکہ اس سے مغرب کی نماز میں تاخیر لازم آئے گی۔ جو مکروہ تنزیہی ہے جب امام خطبہ کے لئے منبر کی طرف چلے اس وقت سے لیکر خطبہ سے فراغت تک بھی نوافل مکروہ تحریمی ہیں۔ ابن العربی نے اس کو جمہور کا قول بتایا ہے اور یہی صحیح ہے امام شافعی، احمد، اسحاق تحبیۃ المسجد کی دو رکعت حضرت جابر کی حدیث کی وجہ سے جائز رکھتے ہیں، لیکن حضرت علی، بن عباس ابن عمر سے یہی مروی ہے کہ اس وقت میں صلوٰۃ وکلام مکروہ ہے۔

(ابن ابی شیبہ)

قوله وعن الجمع الخ عذر کے باوجود بھی دو فرضوں کا ایک وقت میں جمع کرنا ممنوع ہے۔ عذر سفر کا ہو یا مرض و مطر کا، البتہ حج کے موقع پر عرفات اور مزدلفہ کی دو نمازیں اس سے مستثنیٰ ہیں، امام شافعی و مالک جازز کہتے ہیں کیونکہ حدیث سے اس کا ثبوت ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ حدیث سے جو ثابِت ہے وہ صرف جمع صوری ہے یعنی ایک نماز کو آخر وقت میں اور دوسری کو اول وقت میں پڑھنا، رہا حقیقہ جمع کرنا سوا بن مسعود فرماتے ہیں کہ ”قسم ہے اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود برحق نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کوئی نماز بجز اسکے وقت کے اور کسی وقت میں نہیں پڑھی مگر دو نمازیں یعنی ظہر و عصر عرفات میں اور مغرب و عشاء مزدلفہ میں۔

بَابُ الْاَذَانِ

باب اذان کے بیان میں

سُنَّ لِلْفَرَائِضِ بِاتِّرَاجٍ وَلَحْنٍ وَيَزِيدُ بَعْدَ الْفَلَاحِ فِي اَذَانِ الْفَجْرِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ
 اذان مسنون ہے فرائض کے لئے بلا ترجمہ و بلا ترنم اور زیادہ کرے حی علی الفلاح کے بعد فجر کی اذان میں الصلوة خیر من النوم دومرتبہ
 وَالْاِقَامَةُ مِثْلُهُ وَيَزِيدُ بَعْدَ فَلَاحِهَا قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ مَرَّتَيْنِ وَيَتَرَسَّلُ فِيهِ وَيَتَحَدَّرُ فِيهَا
 اور تکبیر اذان کی طرح ہے اور زیادہ کرے اس میں حی علی الفلاح کے بعد قد قامت الصلوة دومرتبہ اور اذان ٹھہر ٹھہر کر کہے اور تکبیر ذرا جلدی کہے
 وَيَسْتَقْبِلُ بِهِمَا الْقِبْلَةَ وَلَا يَتَكَلَّمُ فِيهِمَا وَيَلْتَفِتُ يَمِينًا وَشِمَالًا بِالصَّلَاةِ وَالْفَلَاحِ وَيَسْتَدِيرُ فِي الصُّومَةِ
 اور دونوں میں قبلہ رخ رہے اور بات نہ کرے اور صلوٰۃ و فلاح کے وقت اپنا منہ دائیں اور بائیں پھرائے اور گھوم جائے اذان خانہ میں
 وَيَجْعَلُ اَصْبَعَيْهِ فِي اُذُنَيْهِ وَيَتَوَبَّ وَيَجْلِسُ بَيْنَهُمَا اِلَّا فِي الْمَغْرِبِ
 اور انگلیاں کانوں میں رکھ لے اور تھوپ کرے اور ان دونوں کے درمیان وقفہ کرے مگر مغرب میں

توضیح اللغۃ: ترجیح شہادتیں کو آہستہ کہہ کر دوبارہ آواز سے کہنا، ترجمہ ٹھہر ٹھہر کر کہے، محمد رذرا جلدی کہے، صومعہ اذان خانہ۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الاذان الخ اسباب و علامات نماز یعنی اوقات کے بعد اعلان نماز کا طریقہ بیان کیا جا رہا ہے جس کو شریعت کی زبان میں اذان کہتے ہیں یہ زمان کے وزن پر مصدر ہے اور بعض کے نزدیک اسم مصدر ہے کیونکہ اس کی ماضی اذن اور مصدر تاذین ہے لغۃ مطلق اعلان کو کہتے ہیں قال تعالیٰ ”اذان من اللہ ورسولہ“ شریعت میں چند مخصوص الفاظ کیساتھ خاص ساعتوں میں اوقات نماز شروع ہونے کی اطلاع دینا ہے۔

قولہ سن الخ نماز منجگانہ (اور جمعہ) کے لئے اذان بلا ترجمہ و بلا تصنع مسنون ہے ان کے علاوہ کے لئے سنت نہیں ہے۔ امام شافعی ترجیح کے قائل ہیں جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ شہادتیں کو آہستہ کہہ کر دوبارہ بلند آواز سے کہا جائے۔ دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے ابو محذورہ کو ترجیح کا حکم دیا تھا^(۱) جواب یہ کہ مجتم طبرانی میں ابو محذورہ کی روایت میں ترجیح نہیں ہے پس دونوں متعارض ہونے کی وجہ سے ساقط ہوئیں اور عبداللہ بن زید اور ابن عمر وغیرہ کی روایتیں قابل حجت رہیں جن میں ترجیح مذکور نہیں ہے۔

قولہ ویستدیر الخ اگر میندہ کشادہ ہو جس کی وجہ سے اپنی جگہ قدم جمائے رکھنے کے ساتھ اذان کا مقصود اصلی جو پوری طرح اعلان ہوتا ہے وہ حاصل نہ ہو تو روشندان یا دریچہ میں سے سر نکال کر باہر آواز پہنچانے میں کوئی حرج نہیں۔

قولہ ویثوب الخ تھوپ نکرار اعلان کو کہتے ہیں جس کا ایک مفہوم یہ ہے کہ فجر کی اذان میں ”الصلوة خیر من النوم“ کہا جائے عہد نبویؐ میں یہی تھوپ تھوپ بھی جو بدستور اب بھی سنت ہے، بعد میں علماء کو فہ نے اذان و تکبیر کے درمیان ”حی علی الفلاح“ کہنے کی تجویز کی، ان کے بعد مختلف لوگوں نے نماز فجر میں بطور تھوپ دوسرے الفاظ تجویز کئے۔ مثلاً الصلوة الصلوة، قامت قامت، الصلوة جامعۃ، وغیرہ، متاخرین علماء نے اس تھوپ کو دوسری نمازوں کے وقت بھی مستحسن قرار دیا۔ (شرح نقایہ) امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امیر کیلئے کل نمازوں میں یہ الفاظ کہہ دیئے جائیں تو کوئی حرج نہیں۔ ”السلام علیک ایہا الامیر“ حی علی الصلوة الخ (اھ) لیکن متقدمین علماء اسے مکروہ سمجھتے تھے۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ ایک شخص مسجد میں تھوپ کے الفاظ کہہ رہا تھا۔ آپؑ نے فرمایا: اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو“^(۲)۔

وَيُؤَذِّنُ لِلْفَاتِنَةِ وَيَقِيْمُهُمْ وَكَذَلِكَ لِأُولَى الْقَوَائِمِ وَخَيْرٌ فِيهِ لِلْبَاقِي وَلَا يُؤَذِّنُ قَبْلَ الْوَقْتِ
اور اذان کہے قضاء نماز کیلئے اور تکبیر کہے، اسی طرح پہلی قضاء نماز کے لئے باقی کے لئے اذان میں اختیار ہے اور اذان نہ دی جائے قبل از وقت
وَيُعَادُ فِيهِ وَكُرْهُ أَذَانُ الْجُنُبِ إِقَامَةُ الْمُحَدِّثِ وَأَذَانُ الْمَرْأَةِ وَالْفَاسِقِ وَالْفَاعِدِ وَالسُّكْرَانِ وَالصَّبِيِّ
اور دوبارہ کہی جائے اور مکروہ ہے ناپاک کا اذان واقامت اور بے وضو کا تکبیر کہنا اور عورت، بدکار، پیٹھے ہوئے اور بیہوش کا اذان کہنا
لَا أَذَانُ الْعَبْدِ وَوَلَدِ الزَّانَا وَالْأَعْمَى وَالْأَعْرَابِيِّ وَكُرْهُ تَرْكُهُمَا لِلْمَسَافِرِ
نہ کہ غلام، حرام زادے، اندھے اور گنوار کا اذان کہنا اور مسافر کو دونوں کا ترک کرنا مکروہ ہے
لَا لِمَصْلٍ فِي بَيْتِهِ فِي الْمَضَرِّ وَنَذْبًا لَهُمَا لَا لِلنِّسَاءِ
نہ کہ شہر کے اندر اپنے گھر میں نماز پڑھنے والے کے لئے اور ان کے لئے دونوں مستحب ہیں نہ کہ عورتوں کے لئے

بَابُ شُرُوطِ الصَّلَاةِ

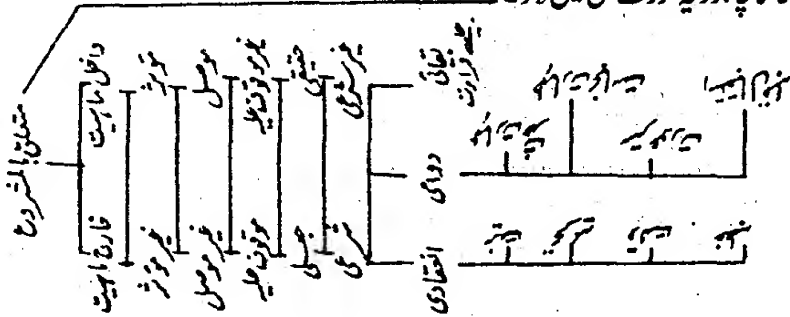
باب نماز کی شرطوں کے بیان میں

وَهِيَ طَهَارَةٌ بَدَنِهِ مَنْ حَدَّثَ وَخُبِبَ وَثَوْبُهُ وَمَكَانُهُ وَسَتَرُ عَوْرَتِهِ وَهِيَ مَاتَحَتِ الشُّرَّةِ إِلَى فَحْتِ رُكْبَتَيْهِ
اور وہ پاک ہونا ہے نماز کا بدن طہی و جھپٹی نجاست سے اور اس کے کپڑے اور جگہ کا اور ستر عورت اور وہ ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک
تَوْصِيحُ اللَّغَةِ..... قَوْلُهُ وَيُؤَذِّنُ اِلْخ اور قضاء نمازوں کے لئے بھی اذان واقامت کہنی چاہئے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعہ
لیلیۃ التمریس کی صبح کو نماز فجر کی قضاء اذان واقامت کیساتھ ادا فرمائی تھی، امام شافعی صرف اقامت پر اکتفاء کرنے کو فرماتے ہیں اور ان
کی دلیل حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے جس میں صرف اقامت کا ذکر ہے (مسلم) جواب یہ ہے کہ روایات صحیحہ میں اذان کا ذکر موجود
ہے پس زیادتی والی روایات پر عمل اولیٰ ہوگا۔ اور اگر چند نمازیں قضا ہوں تو پہلی نماز کے لئے اذان واقامت کہنی چاہئے اور بقیہ نمازوں
میں اختیار ہے چاہئے اذان واقامت دونوں کہے تاکہ قضاء بطرز ادا ہو جائے اور یا صرف اقامت پر اکتفا کر لے۔ کیونکہ اذان تو غائبین
کی حاضری کے لئے کہی جاتی ہے اور یہاں سب حاضر ہیں۔ امام محمد سے یہ بھی مروی ہے کہ پہلی نماز کے بعد والی نمازوں کے لئے
اقامت ضرور کہنا چاہئے۔ اور بقول مشائخ امام اعظم اور ابو یوسف کا قول بھی یہی ہے۔ چنانچہ ابو بکر رازی سے اس روایت کی تصریح ہے۔
(یعنی)

شروط نماز کا بیان

قوله شروط الصلوة اِلْخ جاننا چاہئے کہ جو چیز مشروع سے متعلق ہوتی ہے اس کی دو صورتیں ہیں یا تو وہ اسکی ماہیت میں داخل ہوگی یا
خارج اگر داخل ہو تو اس کو رکن کہتے ہیں جیسے رکوع وغیرہ اور اگر خارج ہو تو اس کی پھر دو قسمیں ہیں یا تو وہ اس میں مؤثر ہوگی جیسے عقد نکاح
برائے حلت یا غیر مؤثر، اس کی پھر دو قسمیں ہیں یا تو وہ اس تک فی الجملہ موصول ہوگی جیسے وقت اس کو سبب سے تعبیر کرتے ہیں، یا غیر موصول
اس کی پھر دو قسمیں ہیں یا تو اس پر شی موقوف ہوگی اسی کو شرط کہتے ہیں جیسے اذان
(مخبر الخالق) شرط (بسکون العین) اصل میں مصدر ہے شرط (نض) شرط کسی چیز کو لازم کرنا اس کی جمع شرط ہے اور شرط (بالتریک)
بمعنی علامت ہے اس کی جمع اشراط آتی ہے (قاموس) قال تعالیٰ ”فقد جاء اشراطها“ ای علاماماتھا، رہا لفظ اشراط سو وہ شریطہ
کی جمع ہے بمعنی پھٹے ہوئے کان والا اونٹ۔ (ضیاء العلوم)۔

اس تفصیل سے دو باتیں معلوم ہوئیں اول یہ کہ جن لوگوں نے اس مقام پر متعلقات شروع کو شرائط سے تعبیر کیا ہے وہ لغت کے بھی خلاف ہے کیونکہ شرائط شریعت کی جمع ہے جو یہاں مراد نہیں اور صرفی قواعد کے بھی خلاف ہے کیونکہ فعل کی جمع فاعل کے وزن پر غیر محفوظ ہے بخلاف فرائض کے کہ اس کا مفرد فریضہ ہے جیسے صحائف صحیفہ کی جمع ہے، دوم یہ کہ صاحب نہر نے جو یہ کہا ہے کہ ”وہی ای الشروط جمع شرط محو کا بمعنی العلامة لغة“ یہ انکی بھول ہے کیونکہ شرط بمعنی علامت کی جمع اشراط ہے نہ کہ شروط، شرط کی پھر دو قسمیں ہیں حقیقی اور جعلی، شرط حقیقی وہ ہے جس پر شئی کا وجود فی الواقع موقوف ہو جلی کی پھر دو قسمیں ہیں شرعی جس پر شئی کا وجود شرعاً موقوف ہو جیسے نکاح کے لئے گواہوں کا ہونا اور نماز کے لئے طہارت کا ہونا، جعلی غیر شرعی وہ ہے جس میں شخص مکلف باجازت شرع اپنے تصرفات پر کسی چیز کا وجود معلق کر لے بقولہ ”ان دخلت الدکان کذا“ یہاں بقول علامہ شنی شروط شرعیہ مراد ہیں۔ پھر شروط صلوٰۃ کی تین قسمیں ہیں شرط انعقاد، شرط دوام شرط بقاء قسم اول میں چار چیزیں ہیں نیت، تحریمہ، وقت خطبہ، قسم دوم میں بھی چار چیزیں ہیں حدث سے پاک ہونا، نجاست سے پاک ہونا، ستر عورت، استقبال قبلہ، قسم سوم میں صرف ایک چیز ہے یعنی قرأت۔ پھر یہ تینوں شرطیں ایک دوسرے میں متداخل ہیں کیونکہ ان میں عموم و خصوص مطلق ہے شرط دوام خاص ہے اور شرط انعقاد و شرط بقاء عام مثلاً طہارت جو شرط دوام ہے اگر ابتدا نماز میں اسکے وجود کا لحاظ کریں تو شرط انعقاد ہے اور اگر حالت بقاء میں اس کے وجود کو مشروط نہیں تو شرط بقاء ہے اگر کل اقسام کو نقشہ میں ڈھالنا چاہو تو یہ صورت عمل میں لاؤ۔



قولہ وہی طہارۃ الخ صحت نماز کے لئے نمازی کا بدن حدث اصغر اور حدث اکبر سے پاک ہونا اسکے کپڑے اور جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے۔ کپڑے کا اعتبار اسی قدر ہے جو نمازی کے بدن سے متعلق ہو۔ چنانچہ جو کپڑا نمازی کی جنبش سے ہلتا ہو وہ اسکے بدن پر ہی شمار ہوگا جگہ کی پاکی سے مراد یہ ہے کہ دونوں قدم کے نیچے اور مقام سجدہ پر قدر مانع نجاست نہ ہو، بعض نے دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں کے رکھنے کی جگہ پر نجاست نہ ہونے کا اعتبار کیا ہے نیز نمازی کو اپنا ستر چھپانا بھی ضروری ہے جو احتاف شوافع، احمد عام فقہاء کے نزدیک شرط ہے کیونکہ ارشاد باری ہے ”خذوا زینتکم عند کل مسجد“ اے اولاد آدم! خدا کی دی ہوئی پوشاک جس سے تمہارے بدن کا ستر ہے اسکی عبادت کے وقت خاص کر استعمال کرو، نیز حضور کا ارشاد ہے ”بالغہ عورت کی نماز بلا اور ڈھنی نہیں ہوتی حاکم، ابوداؤد (ایک روایت میں ہے کہ اللہ قبول نہیں کرتا اھ) (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ عن عائشہ، ابن خزیمہ، ابن حبان، حاکم، احمد، الطحاوی، عورت عورت سے بمعنی نقصان و عیب، شرمگاہ کو اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا کھولنا اور ظاہر کرنا، عار عیب، اور بے حیائی ہے پھر شریعت میں مرد کا ستر ناف کے نیچے سے گھٹنوں تک ہے یعنی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک گھٹنا داخل ستر ہے اور ناف خارج از ستر کیونکہ حضور کا ارشاد ہے، ”مرد کے لئے ناف اور گھٹنوں کے درمیان کا حصہ عورت ہے۔“ (حاکم عن عبد اللہ بن جعفر) ایک روایت میں ہے کہ ”ناف کے نیچے سے گھٹنے تک عورت ہے“ (دارقطنی، احمد) معلوم ہوا کہ ناف ستر میں داخل نہیں۔ رہا گھٹنا سو ہم کلمہ الی کو مع کے معنی پر محمول کرتے ہیں تاکہ کلمہ حتی پر عمل ہو جائے جو دوسری روایت میں ہے اور اس حدیث پر بھی عمل ہو جائے کہ گھٹنا داخل عورت ہے۔ (دارقطنی عن علی) امام شافعی و احمد ناف کو داخل عورت اور گھٹنے

کو خارج عورت مانتے ہیں۔ (امام مالک اور امام احمد سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ عورت صرف فرج اور مقعد ہے اور ایک روایت کے اعتبار سے امام احمد نماز میں کندھے کو ڈھلکا بھی شرط کہتے ہیں۔

وَبَدَنُ الْحُرَّةِ كُلُّهَا عَوْرَةٌ إِلَّا وَجْهَهَا وَكَفَّيْهَا وَقَدَمَيْهَا وَكَشْفُ رُجْعِ سَاقِهَا يَمْنَعُ وَكَذَا الشَّعْرُ وَالْبَطْنُ وَالْفَخْذُ
اور آزاد عورت کا کل بدن ستر ہے سوائے چہرے اور ہتھیلیوں اور قدموں کے اور اس کی چوتھائی پنڈلی کا کھلنا منع ہے اسی طرح بال اور پیٹ اور ران
وَالْعَوْرَةُ الْغَلِيظَةُ وَالْأَمَةُ كَالرَّجُلِ وَظَهْرُهَا وَبَطْنُهَا عَوْرَةٌ وَلَوْ وَجَدَ ثَوْبًا وَرُجْعُهُ ظَاهِرٌ
اور شرمگاہ اور باندی مرد کے مثل ہے اور اس کی پیٹھ اور پیٹ بھی ستر ہے اور اگر کسی نے ایسا کپڑا پایا جس کا چوتھائی پاک ہے
وَصَلَّى غُرْبَانًا لَمْ يَجْزِ وَخَيْرٌ إِنْ طَهَرَ أَقْلٌ مِنْ رُجْعِهِ وَلَوْ عَدِمَ ثَوْبًا قَاعِدًا مُؤَمِّيًا بِرُكُوعٍ وَسُجُودٍ
اور اس نے برہنہ نماز پڑھ لی تو درست نہ ہوگی اور مختار ہے اگر چوتھائی سے کم پاک ہو اور اگر کپڑا نہ ہو تو نماز ٹھیک پڑھے اور رکوع و سجدہ
وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْقِيَامِ بِرُكُوعٍ وَسُجُودٍ وَالنِّيَّةُ بِلَا فَاصِلٍ وَالشَّرْطُ أَنْ يَعْلَمَ بِقَلْبِهِ
اشارے سے کرے یہ بہتر ہے کھڑے ہو کر رکوع اور سجدہ کرنے سے اور نیت کرنا بلا فصل اور نیت میں ضروری یہ ہے کہ اپنے دل سے یہ جانے
أَتَى صَلَوةً يُصَلِّي وَيَكْفِيهِ مُطْلَقُ النِّيَّةِ لِلنَّقْلِ وَالسَّنَةِ وَالتَّرَاوُجِ وَلِلْفَرَائِضِ شَرْطُ تَعْيِينِهِ
کہ کوئی نماز پڑھتا ہے اور کافی ہے مطلق نیت نقل کے لئے اور سنت کے لئے اور تراویح کے لئے اس کو متعین کرنا ضروری ہے مثلاً
كَالْعَصْرِ مَثَلًا وَالْمُقْتَدِي يَنْوِي الْمُتَابَعَةَ أَيْضًا وَلِلْجَنَازَةِ يَنْوِي الصَّلَاةَ لِلَّهِ تَعَالَى وَالِدَعَاءَ لِلْمَيِّتِ
فرض عصر اور مقتدی متابعت کی بھی نیت کرے اور جنازہ میں نماز کی نیت خدا کے لئے کرے اور دعا کی نیت مردے کے لئے کرے۔
توضیح اللغة: حرۃ آزاد عورت، ساق پنڈلی، شعر بال، بطن، پیٹ، فخذ ران، العورۃ الغلیظۃ فرج، پیشاب گاہ، امۃ باندی، ظہر پیٹھ،
عاری ننگا، موی، اشارہ کرنیوالا، المتابعۃ اقتداء۔

تشریح الفقہ: قوله وبدن الحرۃ الخ آزاد عورت کا کل بدن عورت ہے سوائے اسکے چہرہ اور دونوں ہتھیلیوں کے کیونکہ حق سبحانہ
وتعالیٰ کا ارشاد ہے ”ولا یبدین زینتہا الا ما ظہر منها“ اور نہ دکھلائیں اپنی زینت مگر جو کھلی چیز ہے اس میں سے اس کی تفسیر میں
حضرت عائشہ، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ عورت کا چہرہ اور اس کی ہتھیلیاں ”الا ما ظہر منها“ استثناء میں داخل ہیں
مجہد اس کی یہ ہے کہ بہت سی ضروریات دینی اور دنیاوی ان کے کھلا رکھنے پر مجبور کرتی ہیں فقہاء نے قد میں کو بھی ان ہی اعضاء پر قیاس کیا
ہے کیونکہ اس ضرورت کا تحقق چہرہ اور ہتھیلیوں کی بہ نسبت قد میں میں کہیں زیادہ ہے لہذا یہ بلجہ اولیٰ مستثنیٰ ہوں گے۔

قوله وكشف ربيع الخ نماز میں عورت کی پنڈلی، بال، پیٹ، ران، عورت غلیظہ (قبل و دبر) کے چوتھائی حصہ کا کھل جانا جواز
صلوۃ سے مانع ہے۔ ایسی صورت میں طرفین کے نزدیک نماز کا اعادہ ضروری ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر نصف سے کم حصہ کھلا
ہو تو اعادہ صلوۃ واجب نہیں۔ کیونکہ کسی چیز کو کثرت کا وصف اسی وقت دیا جاتا ہے۔ جب اس کا مقابل اس سے کم ہو جیسے چھ چار کے مقابلہ
میں کثیر ہے اور چار چھ کے مقابلہ میں قلیل ہے تو جب تک پنڈلی وغیرہ کا کھلنا نصف سے کم ہو تو وہ اقل ہے۔ اس کو کثرت کا وصف نہیں دیا
جاسکتا طرفین کی دلیل یہ ہے کہ چوتھائی سے کل کی تعبیر ہوتی ہے جیسے سر کے مسح میں اور بحالت احرام چوتھائی سر کے منڈانے میں۔

قوله والامۃ کالرجل الخ مرد کے جسم کا جتنا حصہ عورت ہے اتنا حصہ باندی کا بھی عورت ہے۔ مزید برآں اس کا پیٹ اور پیٹھ
بھی عورت ہے (اور پہلو پیٹ کے تابع ہے) اس کے علاوہ باندی کے باقی کل اعضاء ستر میں داخل نہیں۔ (تہمتی نے صفیہ بنت ابی عبیدہ
سے روایت کی ہے کہ ایک عورت نماز و جل باب (اوڑھنی و چادر) اوڑھے ہوئے نکلی تو حضرت عمر نے دریافت کیا: یہ کون ہے؟ کہا کہ فلاں

کی باندی ہے اور حضرت عمر ہی کی اولاد میں سے کسی کا نام بتایا، آپ نے حضرت حفصہ کے پاس کہلا بھیجا کہ کیا وجہ ہے کہ تم اس عورت کو خمار و جلبات پہنا کر آزاد عورتوں سے مشابہ بنایا میں تو اس کو آزاد عورت خیال کر کے سزا دینے کا قصد کر چکا تھا، خبردار تم اپنی باندیوں کو آزاد عورتوں سے مشابہ مت بناؤ (وروی بمعنا عبد الرزاق وابن ابی شیبہ و محمد بن الحسن)

قوله ولو وجد الخ اگر کوئی شخص ایسا کپڑا پاتا جس کا چوتھائی یا اس سے زائد پاک ہو اور پھر بھی وہ ننگا ہو کر نماز پڑھے تو بالاتفاق نماز جائز نہ ہوگی۔ کیونکہ چوتھائی کل کے قائم مقام ہوتا ہے تو گویا کل کپڑا پاک ہے اور پاک کو چھوڑ کر ننگے نماز پڑھنا جائز نہیں اور اگر چوتھائی سے کم پاک ہو تو تخمین کے نزدیک اس کو اختیار ہے چاہے ننگا ہو کر نماز پڑھے اور چاہے تو اس نجس کپڑے میں پڑھے اور یہی افضل ہے وجہ یہ ہے کہ ستر کا کھلنا اور نجاست کا ہونا دونوں جواز صلوٰۃ سے مانع ہیں اور حق مقدار میں بھی برابر ہیں۔ لہذا نماز کے حکم میں بھی دونوں برابر ہونگے۔ امام محمد کے نزدیک اس کو اختیار نہیں بلکہ اس صورت میں بھی نجس کپڑے میں نماز پڑھنا ضروری ہے۔ یہی امام مالک کا قول ہے اور یہی امام شافعی کے دو قولوں میں سے ایک قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے ننگا ہی نماز پڑھے ان کا ظاہری مذہب یہی ہے۔ امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ نجس کپڑے میں نماز پڑھنے سے صرف ایک فرض یعنی طہارت کا ترک لازم آتا ہے اور ننگے نماز پڑھنے میں کئی فرضوں کا ترک لازم آتا ہے۔

قوله ولو علم الخ اور اگر کسی کے پاس کپڑا ہی نہ ہو تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ اشارہ سے ادا کرے۔ چنانچہ حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ ایک قوم کی کشتی ٹوٹ گئی تھی اور کشتی والے سمندر سے ننگے نکلے تھے وہ لوگ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھتے تھے۔ یعنی میں ہے کہ اس کے خلاف کوئی اثر مروی نہیں ہے، ابن عمر، ابن عباس، عطاء عمرہ، قتادہ، اوزاعی، احمد سب سے یہی مروی ہے اور اگر کسی نے اس حال میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو جائز تو ہے مگر پہلی صورت افضل ہے۔ اس واسطے کہ قیام صرف حق نماز ہے اور ستر عورت حق نماز و حق ناس ہر دو ہے۔

قوله والنية الخ صحت نماز کے لئے نیت کا ہونا بھی شرط ہے کیونکہ اس پر اجماع مسلمین ہے جیسا کہ ابن المنذر وغیرہ نے بیان کیا ہے سراج ہندی نے شرح مغنی میں قول باری ”وما امر والا لیعبدوا اللہ مخلصین له الدین“ سے استدلال کیا ہے مگر بعض حضرات اس سے متفق نہیں کیونکہ ظاہر اعمادت سے مراد توحید ہے کیونکہ اس کے بعد صلوٰۃ و زکوٰۃ کا اس پر عطف کیا گیا ہے صاحب ہدایہ وغیرہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”انما الاعمال بالنيات“ اہ سے استدلال کیا ہے علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں کہ یہ بھی بعید ہے۔ اس واسطے کہ اصولیین نے ذکر کیا ہے کہ یہ حدیث خبر واحد ہونے کی وجہ سے ظنی البیوت وظنی الدلال اور مفید سنت و استحباب ہے نہ کہ مفید فرضیت۔ شیخ اسماعیل فرماتے ہیں کہ ابن نجیم کا یہ اعتراض صحیح نہیں کیونکہ حدیث مشہور ہے جس کی صحت پر اتفاق ہے۔ نیت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ نمازی اپنے دل سے اس کو جانے کہ وہ کوئی نماز پڑھ رہا ہے اب اگر یہ نماز نفل، سنت، تراویح ہے تو مطلق نیت کافی ہے اور اگر فرض نماز ہے تو اس کی تعیین بھی ضروری ہے کہ آیا عصر کی نماز ہے یا ظہر کی ہر نیت اس طرح ہونی چاہئے کہ تکبیر تحریر اور نیت کے درمیان فصل نہ ہو یعنی دل کی نیت کو تحریر سے ملا دے۔ امام رحمہ نے تکبیر کے بعد نیت کو جائز کہا ہے بلکہ بعض مشائخ نے تو رکوع تک نیت کر لینے کی اجازت دی ہے مگر پہلا قول اصح ہے۔

محمد حنیف غفرلہ لکھتے ہیں۔

وَاسْتَقْبَالَ الْقِبْلَةَ فَلِلْمَكِيِّ قَوْلُهُ إِصَابَةُ عَيْنِهَا وَلِغَيْرِهِ إِصَابَةُ جِهَتِهَا وَالْخَائِفُ يُصَلِّيْ اور قبلہ رخ ہونا پس مکی کے لئے ٹھیک عین کعبہ کی طرف حد کرنا ضروری ہے اور غیر مکی کے لئے اسکی سمت کی طرف اور خوف رکھنے والا نماز پڑھے اِلَى اَتَى جِهَةً قَدَرٍ وَمَنْ اشْتَبَهَتْ عَلَيْهِ الْقِبْلَةُ تَحَرَّى وَيُصَلِّيْ وَإِنْ أَخْطَأَ لَمْ يُعَذِّ فَإِنْ عَلِمَ بِهِ فِي صَلَوَتِهِ جس طرف قادر ہو اور جس پر قبلہ مشتبہ ہو جائے تو غور و فکر کرے اور اگر غلطی کر جائے تب بھی نہ لوٹائے اور اگر غلطی نماز میں معلوم ہو جائے اِسْتَدَارَ وَلَوْ تَحَرَّى قَوْمٌ جِهَاتٍ وَجَهِلُوا حَالَ اِمَامِهِمْ يُجْزِيهِمْ تو نمازی میں گھوم جائے اگر کچھ لوگوں نے چند مختلف سمتوں کی تحری کی اور اپنے امام کے حال سے بے خبر رہے تو ان کے لئے کافی ہے (نماز ہو جائے گی)

تشریح الفقہ: قوله واستقبال القبلة الخ استقبال قبلہ بھی شرط ہے قال تعالیٰ ”فَوَلُّوْا وُجُوْہَکُمْ شَطْرَہٗ“ پھر اسکی طرف اپنے چہروں کو نیز حضور نے ایک جلد باز نمازی سے ارشاد فرمایا کہ ”جب تو نماز کے لئے اٹھے تو اچھی طرح وضو کر پھر قبلہ رخ ہو کر تکبیر کہہ“ (مسلم) اس پر یہ اشکال نہیں ہونا چاہئے کہ عبادت تو خدا کے لئے ہے اور خدا کے لئے کوئی جہت نہیں۔ پھر کعبہ کی طرف رخ کرنے کا ضروری ہونا چاہئے معنی دارد؟ اس واسطے کہ عبادت تو بے شک خدا ہی کے لئے لیکن بقول کسے..... مع

ہر قوم، ہر ملک، ہر شخص کا ایک طبعی رجحان اور قلبی میلان ہوتا ہے جو اس کو کسی نہ کسی طرف متوجہ ہونے کا داعی بنتا ہے، شریعت نے قبیح ملت ابراہیمیہ کو غیر متبع سے ممتاز کرنے کیلئے اسی جہت کو متعین کر دیا۔ یا یوں کہا جائے کہ اس میں بندے کی آزمائش مقصود ہے کیونکہ عاقل بالغ شخص جو خدا کے حق میں جہت کو محال جانتا ہے اس کی اصل پیدائش اسکی مقتضی ہے کہ وہ نماز میں کسی خاص طرف منہ نہ کرے اللہ نے ایسی بات کا حکم کیا جو اسکی اصل پیدائش کے مقتضی کے خلاف ہے تاکہ یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ حکم مانتا ہے یا نہیں، بہر کیف استقبال قبلہ ضروری ہے حقیقہ ہو یا حکما حقیقہ جیسے اہل مکہ کے لئے عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے خواہ اس کے اور کعبہ کے درمیان کوئی دیوار وغیرہ حائل ہو یا نہ ہو حتیٰ کہ اگر کوئی مکی اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اسکے لئے اس طرح پڑھنا ضروری ہے خواہ اس کے اور کعبہ کے درمیان کوئی دیوار وغیرہ حائل ہو یا نہ ہو حتیٰ کہ اگر کوئی مکی اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اسکے لئے اس طرح پڑھنا ضروری ہے کہ اگر دیوار دور کر دی جائے تو کعبہ سامنے ہو جائے، حکما جیسے کعبہ سے دور باشندگان کے لئے صرف جہت کعبہ شرط ہے۔ جمہور علماء ثوری، ابن مبارک، احمد، اٹحق، داؤد مزی شافعی، احناف سب کا یہی قول ہے اور یہی ترمذی نے حضرت عمر، علی ابن عباس سے روایت کیا ہے۔

قوله و الخائف الخ تحقیق مذکور کی بنا پر خائف کے حق میں استقبال شرط نہیں جس طرف قادر ہو نماز پڑھ لے، پھر خوف عام ہے جان، مال، دشمن، درندہ، راہزن کی کاہو، تبیین میں ہے کہ کشتی ٹوٹ گئی اور کوئی تختہ پر رہ گیا اور قبلہ رخ ہونے میں غرق ہونے کا خوف ہے تو جہد قادر ہو نماز پڑھ لے۔

قوله و من اشتبهت الخ جس پر قبلہ مشتبہ ہو جائے کہ کس طرف ہے اور کوئی بتانے والا بھی موجود نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ علامات وغیرہ کے ذریعہ خوب غور کرے کہ قبلہ کس طرف ہو سکتا ہے اور جس طرف اس کا دل گواہی دے اسی طرف نماز پڑھ لے پھر اگر نماز کے بعد معلوم ہو کہ سمت چوک گیا تو اعادہ بھی نہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر تحریر سے نماز پڑھنے میں یہ ثابت ہو کہ پشت قبلہ کی طرف تھی تو اعادہ واجب ہے کیونکہ خطا کا یقین ہو گیا ہم یہ کہتے ہیں کہ اسکی وسعت میں صرف تحریر تھی اور نجکم شرع اس کے حق میں جہت تحریر ہی قبلہ ہے لہذا اسکی نماز شرع کے مطابق ہوئی اس لئے اعادہ کی ضرورت نہیں اور اگر تحریر کر نیوالے کو سمت کا غلط ہونا نماز کے اندر معلوم ہو جائے تو نماز ہی میں قبلہ کی طرف پھر جائے کیونکہ بیت المقدس سے خانہ کعبہ کی طرف قبلہ بدلنے کا حکم سن کر اہل قباء رکوع کی حالت میں کعبہ کی طرف گھوم گئے تھے اور حضور نے اس کو برقرار رکھا تھا۔ (صحیحین)

قوله و لو تحوی الخ اگر اندھیری رات میں چند مقتدیوں نے تحریر کی اور ہر ایک نے اپنی اپنی تحریر کے مطابق نماز پڑھی اور امام کا حال کسی کو معلوم نہیں کہ اس کا رخ کس طرف ہے تو ان کی نماز ہو گئی کیونکہ ان کے حق میں قبلہ جہت تحریر ہے۔ رہی امام کی سمت کی مخالفت تو یہ مانع نہیں لیکن جس شخص کو اپنے امام کا حال معلوم ہو گیا یا وہ امام سے آگے بڑھ گیا تو اس کی نماز نہ ہوگی۔

بَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ

باب نماز کی صفت کے بیان میں

فَرَضُهَا التَّحْرِيمَةُ وَالْقِيَامُ وَالْقِرَاءَةُ وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَالْقَعُودُ الْآخِرَةُ قَدَرُ التَّشَهُّدِ وَالْخُرُوجُ بِصُنْعِهِ
فرائض نماز تکبیر تحریم، قیام، رکوع، سجود، قعدہ اخیرہ بقدر تشہد اور نمازی کا نماز سے اپنے فعل کیساتھ باہر ہونا ہے

توضیح اللغۃ:..... قوله باب صفة الصلوة الخ مقدمات نماز سے فراغت کے بعد مقصود کا آغاز ہے وصف اور صفت دونوں مصدر ہیں وَعَظٌ وَعَظَةٌ وَعَدٌ وَعَدَةٌ وَزَنْ وَزْنٌ (معراج الدرایۃ) کہا جاتا ہے وصف الشئ وصفاً وصفۃ پس ہاواؤ کے عوض میں ہے جیسے وَعَدٌ وعدۃ میں ہے مشککین کی اصطلاح میں وصف وہ ہے جو قائم بالواصف ہو۔ ہو قولہ ”زید عالم“ اور صفت وہ ہے جو قائم بالموصوف ہو (صحاح، عنایہ، نہایہ) یہاں صفت سے مراد نماز کے ذاتی اوصاف (یعنی اجزائے عقلیہ) ہیں جو اجزائے خارجیہ قیام، رکوع، سجود وغیرہ سب پر صادق ہیں۔ صاحب السراج الوہاج نے بیان کیا ہے کہ ثبوت شے کے لئے چھ چیزیں ضروری ہیں: (۱) عین (ماہیت) (۲) رکن (جزء ماہیت) (۳) حکم (اثر ثابت) (۴) محل، (۵) شرط، (۶) سبب ان چھ چیزوں کے بغیر کسی شے کا ثبوت نہیں ہو سکتا پس عین تو یہاں نماز ہے اور رکن قیام، قرأت، رکوع اور سجود ہے اور محل عاقل بالغ مکلف آدمی ہے اور شرط وہ ہیں جن کا ذکر سابق میں ہو چکا ہے یعنی طہارت وغیرہ اور حکم جواز فساد اور ثواب ہے اور سبب اوقات ہیں۔

قوله فرضها الخ نماز میں کل سات چیزیں فرض ہیں (۱) تحریمہ قال تعالیٰ ”وربک فکبر“ یہاں باجماع مفسرین تکبیر سے مراد تکبیر افتتاح ہے وقال علیہ السلام ”مفتاح الصلوة الطهور و تحريمها التكبير“ نماز کی کنجی طہارت ہے اور تحریم تکبیر ہے (ابوداؤد وغیرہ عن علی) پھر یہ شرط ہے یا رکن؟ سوئیخین کے نزدیک تو یہ شرط ہے حاوی نے اس کو اصح روایت اور بدائع میں محققین مشائخ کا اور غایۃ البیان میں عام مشائخ کا قول بتایا ہے اور امام محمد، طحاوی، عصام بن یوسف کے نزدیک رکن ہے (۲) قیام قال تعالیٰ ”وقوموا لله قانتین“ کھڑے ہو جاؤ اللہ کیلئے بحالت خشوع یا بحالت خاموشی، باجماع مفسرین اس سے مراد قیام فی الصلوٰۃ ہے اور یہ باتفاق رکن ہے جبکہ قیام و سجدہ پر قادر ہو۔ (۳) قرأت قال تعالیٰ ”فاقرءوا ما تيسر من القرآن“ پڑھو جس قدر آسان ہو قرآن سے پس فرض اس قدر ہے کہ جتنا آسان ہو جس کی مقدار بقول اصح ایک چھوٹی آیت ہے مگر ”مدھامتان“ جیسا ایک کلمہ نہ ہو ورنہ بقول اصح جائز نہیں پھر علامہ غزنوی صاحب حاوی گواہی رکنت کے قائل نہیں مگر جمہور کے نزدیک رکن ہے یہ اور بات ہے کہ رکن زائد ہے۔ یعنی ہمارے نزدیک مقتدی سے اور مدرک فی الرکوع سے ساقط ہے۔ (۴) رکوع (۵) سجدہ قال تعالیٰ ”ارکعوا و اسجدوا“ ان کی فرضیت و رکنت پر بھی اتفاق ہے (۶) قعدہ اخیرہ بقدر تشہد اس لئے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے ارشاد فرمایا کہ ”جب اسے کہہ لو تو تمہاری نماز پوری ہو جائیگی (ابوداؤد، احمد) اس سے معلوم ہوا کہ نماز کا پورا ہونا اسکے کرنے پر معلق ہے خواہ کچھ پڑھے یا نہ پڑھے پڑھنے کی مقدار بیٹھنا فرض ہے اور پڑھنا واجب ہے امام مالک، زہری، ابو بکر کے نزدیک سنت ہے مگر پہلا قول اصح ہے (۷) خروج بصنعہ یعنی نماز تمام ہونے کے بعد نمازی کا کسی اپنے اختیاری فعل سے باہر ہو جانا صاحب کتاب اس کو فرض شمار کر رہے ہیں لیکن فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ فرض نہیں ہے اور یہی صحیح ہے (یعنی) زلیعی وغیرہ نے ذکر کیا ہے امام اعظم اور صاحبین کے نزدیک بالاتفاق فرض نہیں ہے اور پچھی میں ہے کہ محققین اسی قول پر ہیں۔

وَوَاجِبُهَا قِرَاءَةُ الْقَاتِحَةِ وَصَمُّ السُّورَةِ وَتَعْيِينُ الْقِرَاءَةِ فِي الْأَوَّلِينَ وَرِعَايَةُ التَّرْتِيبِ فِي فِعْلِ مُكْرَرٍ
اور واجبات نماز قرات فاتحہ ہے اور سورت ملانا اور پہلی دو رکعتوں کو قرات کے لئے معین کرنا اور افعال مکررہ میں ترتیب کا لحاظ رکھنا
وَتَعْدِيلُ الْأَرْكَانِ وَالْقُعُودُ الْأَوَّلُ وَالتَّشَهُدُ وَلَفْظُ السَّلَامِ وَقُوَّةُ الْوَتْرِ وَتَكْبِيرَاتُ الْعِيدِينَ وَالْجَهْرُ وَالْإِسْرَارُ
اور ارکان کو اچھی طرح ادا کرنا اور قعدہ اولیٰ اور تشہد اور لفظ السلام اہ اور دعاء قوت وتر میں اور تکبیرات عیدین اور آواز سے اور آہستہ پڑھنا
فِيمَا يُجَهَّرُ وَيُسَرُّ وَسُتْنُهَا رَفْعُ الْيَدَيْنِ فِي التَّحْرِيمَةِ وَنَشْرُ أَصَابِعِهِ وَجَهْرُ الْإِمَامِ بِالتَّكْبِيرِ
جن نمازوں میں آواز سے اور آہستہ پڑھا جاتا ہے اور نماز کی سنتیں یہ ہیں تکبیر تحریمہ کے لئے دونوں ہاتھ اٹھانا انگلیوں کو کھلا رکھنا، امام کا آواز بلند تکبیر کہنا،
وَالشَّاءُ وَالتَّعَوُّدُ وَالتَّسْمِيَةُ وَالتَّامِينَ سِرًّا وَوَضْعُ يَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ تَحْتَ الشَّرَّةِ وَتَكْبِيرُ الرُّكُوعِ وَالرُّفْعُ مِنْهُ
سجناک اہ اعوذ باللہ، بسم اللہ اور آمین آہستہ پڑھنا، دائیں ہاتھ کو بائیں پر ناف کے نیچے رکھنا، رکوع میں جاتے وقت اور اس سے اٹھتے وقت تکبیر کہنا،
وَتَسْبِيحُهُ ثَلَاثًا وَاجِدُ رُكْبَتَيْهِ بِيَدَيْهِ وَتَفْرِيجُ أَصَابِعِهِ وَتَكْبِيرُ السُّجُودِ وَتَسْبِيحُهُ ثَلَاثًا وَوَضْعُ رُكْبَتَيْهِ وَبِيَدَيْهِ
تین بار تسبیح رکوع کہنا، دونوں ہاتھوں سے گھٹنوں کو پکڑنا، انگلیوں کو کھلا رکھنا، سجدہ کی تکبیر کہنا اس کی تسبیح تین بار کہنا، دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں کو زمین پر رکھنا،
وَأَفْتِرَاشُ رِجْلَيْهِ الْيُسْرَى وَنَضْبُ الْيُمْنَى وَالْقَوْمَةُ وَالْجَلْسَةُ وَالصَّلُوةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
بائیں پاؤں کو بچھانا اور دائیں کو کھڑا رکھنا رکوع سے کھڑا ہونا، دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا، حضور ﷺ پر درود بھیجنا،
وَالدُّعَاءُ وَإِذَا بَدَأَ نَظَرُهُ إِلَى مَوْضِعِ سُجُودِهِ وَكَطْمُ فَمِهِ عِنْدَ التَّنَاقُوبِ وَإِخْرَاجُ كَفِّهِ مِنْ كُمِّهِ عِنْدَ التَّكْبِيرِ
دعا کرنا، آداب نماز یہ ہیں، نماز کی کلاہنی سجدہ گاہ کو ناکتے رہنا، جمائی کے وقت منہ بند کرنا، بوقت تکبیر آستینوں میں سے ہاتھوں کو نکال لینا،
وَدَفْعُ السُّعَالِ مَا اسْتَطَاعَ وَالْقِيَامُ حِينَ قِيلَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ وَشُرُوعُ الْإِمَامِ مَذْقِيلَ قَدْ قَامَتِ الصَّلُوةُ
جس قدر ہو سکے کھانسی کو ٹالنا، اٹھ جانا جب حی علی الفلاح کہا جائے، امام کا نماز شروع کر دینا جب قد قامت الصلوٰۃ کہا جائے۔

واجبات نماز کا بیان

توضیح اللغۃ:..... ضم ملانا۔ تعدیل استوار و ہموار کرنا۔ جہر آواز سے قرات کرنا۔ سرار قرات آہستہ کرنا۔ تشریح ملانا۔ ثناء۔ سہانہ لہجہ
اہ پڑھنا۔ تعوذ اعوذ باللہ پڑھنا، تسمیہ بسم اللہ پڑھنا۔ تائین آمین کہنا، یمنیں دایاں، یسار بایاں سرہ ناف، افتراش بچھانا، نصب کھڑا کرنا،
قومہ رکوع سے اٹھ کر کھڑا ہونا، جلسہ دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا کٹم بند کرنا تناقوب جمائی لینا، کم آستین، سعال کھانسی۔
تشریح الفقہ: قولہ وواجبہا الخ واجب سے مراد وہ ہے جس کو عہد ترک کرنے سے گناہ اور سہوا ترک کرنے سے سجدہ سہولازم آئے
نہ کہ فساد۔ پس قہستانی کا یہ کہنا کہ ترک واجب سے نماز فاسد ہو جاتی ہے باطل نہیں ہوتی غلط ہے اور وجہ یہ ہے کہ فقہا عبادات میں فاسد اور
باطل کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں بخلاف معاملات کے کہ معاملات میں فاسد اس کو کہتے ہیں جس کا کوئی وصف مرغوب
جاتا رہے اور باطل وہ جس کا کوئی رکن مفقود ہو جائے واجبات نماز گیارہ ہیں (۱) قرات فاتحہ احناف کے نزدیک (امام شافعی، مالک،
احمد کے نزدیک فرض ہے کیونکہ حضور کا ارشاد ہے کہ ”بلا قرات فاتحہ نماز نہیں ہوتی۔“ (صحیحین) احناف کی دلیل قول باری ”فاقراءوا
ماتیسرو من القرآن“ ہے اور قول نبیؐ ثم اقرا ماتیسرو معکم من القرآن“ ہے جس میں مطلق قرات کا حکم ہے پھر بقول اصح مکمل
سورۃ فاتحہ کی قرات واجب ہے اگر ایک آیت بھی چھوڑ دی تو سجدہ واجب ہوگا بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ صاحبین کے نزدیک سورۃ فاتحہ
نصف سے زائد واجب ہے پس نصف سے کم ترک کرنے میں سجدہ سہو واجب نہ ہوگا (۲) سورۃ فاتحہ کے ساتھ کسی اور سورہ کا یا کم از کم تین
چھوٹی آیتوں کا ملانا بھی واجب ہے نیز فاتحہ کو سورۃ پر مقدم کرنا بھی واجب ہے اگر الحمد سے پہلے سورۃ کا کوئی لفظ اس قدر مقدم کر دیا کہ

ایک رکن ادا ہو جائے تو سجدہ سہولازم ہوگا۔ (نہرو شامی) مصنف نے اس کو صراحۃً ذکر نہیں کیا۔ البتہ اسکی طرف اشارہ ضرور ہے کیونکہ شیخ مضموم مضموم الیہ سے موخر ہی ہوتی ہے (۳) سورۃ فاتحہ و دیگر سورۃ کی قرأت کو فرض کی پہلی دو رکعتوں میں متعین کرنا (۴) جو افعال نماز میں مکرر شروع ہیں ان میں ترتیب قائم رکھنا ایسے امور کی کی چار قسمیں ہیں اول جو کل نماز میں ایک ہی ہے جیسے قعدہ اخیرہ دوم جو ہر رکعت میں ایک ہے جیسے قیام سوم جو پوری نماز میں متعدد ہیں جیسے رکعات چہارم جو ہر رکعت میں متعدد ہیں جیسے سجود پس۔ (۱) میں ترتیب واجب ہے حتیٰ کہ اگر قعدہ کے بعد اور سلام سے پہلے مفسد نماز پیش آنے سے قبل اس کو یاد آیا کہ سجدہ تلاوت چھوٹ گیا تو اس کو ادا کرے اور قعدہ کا بھی اعادہ کرے اور سجدہ سہو بھی کرے اور اگر رکوع یاد آیا تو اس کو بعد والے سجود کیساتھ ادا کرے اور اگر قیام یا قرأت یاد آئے تو پوری رکعت ادا کرے (۲) میں بھی ترتیب واجب ہے جیسے قیام و رکوع بلکہ قیام سے پہلے رکوع یا رکوع سے پہلے سجدہ جائز نہ ہوگا۔ اسی طرح (۳)، (۴) میں ترتیب واجب ہے (۵) امام اعظم و امام محمد کے نزدیک تعدیل ارکان یعنی رکوع اور سجدہ کو اس طرح اطمینان کے ساتھ ادا کرنا کہ سبحان اللہ کہنے کے بقدر اعضا میں سکون ہو جائے اور بدن کا ہر جوڑ ایک فعل سے دوسرے فعل کی طرف منتقل ہو سکے بعد اپنی جگہ برقرار رہے یہ بھی واجب ہے جرجانی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنت ہے کیونکہ یہ لذائذ مقصود نہیں جواب یہ ہے کہ تعدیل ارکان کی مشروعیت تکمیل ارکان کی وجہ سے ہے لہذا تعدیل واجب ہوگی جیسے قرأت فاتحہ امام ابو یوسف امام شافعی و احمد کے نزدیک تعدیل فرض ہے کیونکہ حضورؐ نے تعدیل ارکان کا لحاظ نہ رکھنے والے کے حق میں ارشاد فرمایا تھا کہ ”صل فانک لم تصل“ جاؤ پھر نماز پڑھو تم نے نماز پڑھی ہی نہیں ہماری دلیل قول باری ”ارکعوا واسجدوا“ ہے جس میں رکوع اور سجدہ کا حکم ہے اور رکوع کے معنی انحاء (جھکنے) اور سجدہ کے معنی فروتنی کے ساتھ پست ہونے اور عبادت کے لئے زمین پر پیشانی رکھنے کے ہیں پس رکینت کا تعلق اتنی ہی مقدار سے ہوگا جس پر رکوع اور سجدہ کا اطلاق ہو سکے رہی حدیث مذکور سواس میں نماز کے کاملہ نہ ہونے کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اس حدیث کے آخر میں ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے یہ فقرہ بھی ذکر کیا ہے کہ ”واذا انتقصت منها انتقص من صلوٰتک“ جو کچھ تو نے اس نماز سے کم کر دیا تو تو نے اپنی نماز سے کم کر دیا“ ان الفاظ کا مفہوم یہی ہے کہ نماز میں نقص آ جائیگا نہ یہ کہ بالکل ہی نہیں ہوگی اور جس چیز کے بغیر فعل شرعی ناقص رہے وہ وجوب یا سنت کا درجہ رکھتی ہے نہ کہ فرض کا (۶) قعدہ اولیٰ امام طحاوی و کرخنی وغیرہ نے اس کو سنت مانا ہے لیکن جمہور کے نزدیک واجب ہے، محیط میں اسی کو اصح کہا ہے وجہ یہ ہے کہ حضورؐ نے اس پر مداومت فرمائی ہے اور حضورؐ کا کسی فعل پر مداومت فرمانا اس کے وجوب کی علامت ہے جبکہ عدم فرضیت پر دلیل قائم ہو اور یہاں عدم فرضیت کی دلیل موجود ہے چنانچہ ترمذی کی روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ حضور تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہو گئے پیچھے سے سبحان اللہ کہا گیا مگر آپ نہیں لوٹے اگر قعدہ اولیٰ فرض ہوتا تو آپ ضرور لوٹ جاتے۔ (۷) قعدہ اولیٰ اور قعدہ ثانیہ ہر دو میں تشہد پڑھنا کیونکہ حضورؐ نے اس پر بھی مداومت فرمائی ہے پھر حضرت عبداللہ بن مسعود سے آپ کے ارشاد ”قل التحیات الخ“ میں اول و ثانی کی کوئی قید نہیں اس لئے دونوں میں واجب ہوگا (۸) لفظ السلام کہنا (۹) قنوت و ترہام ابو حنیفہ کے نزدیک، صاحبین کے نزدیک سنت ہے جیسا کہ ان کے یہاں نفس و تر سنت ہے (۱۰) تکبیرات عیدین (۱۱) مغرب و عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں اور فجر، جمعہ، عیدین میں قرأت بالجہر کرنا اور باقی میں آہستہ کرنا۔

قولہ و وضع یمنہ الخ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے باندھنا احناف کے نزدیک سنت ہے کیونکہ حضرت علی کی روایت میں ایسا ہی ہے (ابو داؤد و بروایت ابن داسہ، احمد، دارقطنی، بیہقی) نووی نے اس حدیث کے ضعیف ہونے پر ائمہ کا اتفاق نقل کیا ہے لیکن مصنف ابن ابی شیبہ میں بطریق ابراہیم بن ادہم بخنی جو مشہور مشائخ میں سے ہیں زیر ناف باندھنا مرفوع حدیث سے ثابت ہے اور اسکی اسناد میں کوئی کلام نہیں سوائے اسکے کہ علقمہ نے ابن مسعود سے سنا ہے یا نہیں؟ سواس سلسلہ میں ترمذی کی شہادت کافی ہے کہ سماع ثابت ہے پس روایت صحیح ہے امام شافعی سینہ پر ہاتھ باندھنے کے قائل ہیں اور انکی دلیل حضرت وائل بن حجر کی حدیث ہے فرماتے ہیں کہ

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی پس آپ نے اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر کر کے سینہ پر رکھا“ (ابن خزیمہ) جواب یہ ہے کہ اس میں بطریق تین صرف ایک مرتبہ کا تذکرہ ہے جس سے سنت ثابت نہیں ہوتی بخلاف اثر بالا کے کہ اس میں سنت ہونے کی تصریح ہے علاوہ ازیں حضرت وائل کی حدیث کے جن الفاظ کی تصحیح کی گئی ہے وہ یہ ہیں۔ ثم وضع يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى (ابوداؤد، نسائی) امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ہاتھ چھوڑ دے، ابن المنذر نے ہاتھ باندھنا بھی نقل کیا ہے گویا ان کے یہاں چھوڑنا مختار اور باندھنا جائز ہے امام اوزاعی کے نزدیک دونوں برابر ہیں اثر مذکور ان سب پر حجت ہے علاوہ ازیں ہاتھ باندھنے کی دیگر صحیح احادیث بھی ثابت ہیں۔ (بخاری عن اہل بن سعد، دارقطنی عن ابن عباس، ترمذی، ابن ماجہ عن قبیصہ بن بلب)

فَصَلِّ إِذَا أَرَادَ الدُّخُولَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حِذَاءَ أُذُنَيْهِ وَلَوْ شَرَعَ بِالتَّسْبِيحِ أَوْ التَّهْلِيلِ بِالْفَارِسِيَّةِ
فصل: جب نماز میں آنا چاہے تو تکبیر کہے اور دونوں ہاتھ کانوں کے برابر اٹھائے اور اگر نماز سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ کیساتھ شروع کی یا فارسی زبان میں
صَحَّ كَمَا لَوْ قَرَأَ بِهَا عَاجِزًا أَوْ ذَبَحَ وَسَمَّى بِهَا
شروع کی تب بھی صحیح ہے جیسے عربی سے عاجز ہونے کی صورت میں قرآن فارسی میں پڑھایا ذبح کیا اور بسم اللہ فارسی میں پڑھی،
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ غَفِرْلِي وَوَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى يَسَارِهِ تَحْتَ السُّرَّةِ مُسْتَفْتِحًا وَتَعَوَّذَ سِرًّا لِلْقُرْآنِ
ہاں اللہم غفر لی کیساتھ درست نہ ہوگی اور رکھے اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے ثناء پڑھتا ہو اور اعوذ باللہ پڑھے آہستہ قرأت کے لئے
فَيَأْتِي بِهِ الْمَسْئُوقُ لَا الْمُقْتَدِي وَيُؤَخِّرُهُ عَنْ تَكْبِيرَاتِ الْعَبْدَيْنِ وَيُسَمِّي سِرًّا فِي كُلِّ رَكْعَةٍ
پس مسبوق پڑھے نہ کہ مقتدی اور مؤخر کرے اعوذ کو تکبیرات عیدین سے اور بسم اللہ پڑھے ہر رکعت میں آہستہ
وَهِيَ آيَةٌ مِّنَ الْقُرْآنِ أَنْزَلَتْ لِلْفَصْلِ بَيْنَ سُورَتَيْنِ وَلَيْسَتْ مِنَ الْفَاتِحَةِ
اور وہ ایک آیت ہے قرآن کی جو سورتوں میں فصل کے لئے اتاری گئی ہے اور نہ سورۃ فاتحہ کا جزء ہے
وَلَا مِنْ كُلِّ سُورَةٍ وَقَرَأَ الْفَاتِحَةَ وَسُورَةً مَعَهَا أَوْ ثَلَاثَ آيَاتٍ
اور نہ کسی اور سورت کا اور پڑھے فاتحہ اور سورت یا تین آیتیں۔

توضیح اللغة:..... حذاء مقابل، تہلیل لا الہ الا اللہ کہنا، مستفتحا در آنجا لیکہ ثناء پڑھنے والا ہو، مسبوق جس سے نماز کا شروع حصہ فوت ہو گیا ہو۔

تشریح الفقہ:..... قوله حذاء اذنيه الخ احناف کے نزدیک تکبیر تحریمہ میں ہاتھ اٹھانے کی حد کانوں کی لو تک ہے اور امام شافعی کے یہاں کاندھوں تک اور ان کی دلیل حضرت ابو حمید ساعدی کی حدیث ہے کہ ”انہوں نے اصحاب رسول کی ایک جماعت میں یہ فرمایا کہ مجھے تم میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز محفوظ ہے۔ میں نے آپ کو دیکھا کہ جب (ابتدائی) تکبیر کہتے تو اپنے ہاتھ کاندھوں کے برابر اٹھاتے اھ“ (بخاری) احناف کی دلیل حضرت مالک بن حویرث کی حدیث ہے جو صحیحین میں ہے اور وائل بن حجر کی حدیث ہے جو مسلم میں ہے اور سب حدیثوں میں تطبیق کے پیش نظر یہ صورت اختیار کی جاتی ہے کہ پھیلی کاندھوں کے بالمقابل اٹھوٹھے کان کی لو کے سامنے اور انگلیوں کے سرے کان کے آخری حصہ تک پہنچ جائیں۔

قوله ولو شرع الخ نماز شروع کرتے وقت خواہ فرض ہو یا نفل تکبیر تحریمہ ضروری ہے جس میں کسی کا اختلاف نہیں کیونکہ حدیث ”تحریمها التكبير“ پانچ صحابہ سے مروی ہے جس کو ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، حاکم وغیرہ نے روایت کیا ہے لیکن اگر کوئی شخص تکبیر یعنی اللہ اکبر کی بجائے دیگر اسمائے الہی مثلاً اللہ اجل، اللہ اعظم، الرحمن اکبر، سبحان اللہ، لا الہ الا اللہ میں سے کسی نام کے ساتھ شروع کرے تو کیا یہ بھی

جائز ہوگا؟ سو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور امام محمدؒ کے نزدیک تو جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر وہ اچھی طرح تکبیر کہہ سکتا ہے تو جائز نہیں سوائے اللہ اکبر اور اللہ الاکبر اور اللہ الکبیر کے۔ امام شافعیؒ صرف پہلے دو کے ساتھ جائز مانتے ہیں۔ امام مالک کے یہاں افتتاح صلوٰۃ صرف اللہ اکبر کے ساتھ خاص ہے اور اگر کوئی شخص فارسی زبان میں نماز شروع کرے یا نماز میں بزبان فارسی قرأت کرے یا ذبح کرتے وقت بسم اللہ فارسی میں پڑھے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بلا عجز بھی جائز ہے، صاحبین یہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ عربی زبان میں اچھی طرح ادا نہیں کر سکتا ہے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور شیخ ابوبکر رازی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ امام صاحب کا اصل مسئلہ میں صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لینا ثابت ہے اور اسی پر اعتماد ہے (تحقیق المجہر بالمسئلۃ)

قوله وسمی سرا الخ امام اعظم، احمد، ثوری کے نزدیک الحمد کے شروع میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا مسنون ہے امام مالک کے نزدیک بسم اللہ فرض نمازوں میں الحمد یا سورۃ کے ساتھ پڑھنا جائز نہیں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جبری نمازوں میں بسم اللہ کو بھی آواز سے پڑھے، کیونکہ روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں بسم اللہ کو زور سے پڑھتے تھے (دارقطنی عن ابی ہریرہ وابن عباس وابن عمر بمعناہ، حاکم، ابن علی وعمار) حضرت بریدہ، جابر بن عبد اللہ، ام سلمہ، عائشہ سے بھی بسم اللہ کے جبر کی روایتیں ہیں لیکن کوئی روایت بھی قابل حجت نہیں ہر ایک میں کچھ نہ کچھ کلام ہے جس کی یہاں گنجائش نہیں۔ نمونہ کے طور پر چند راویوں کا حال سن لو: دارقطنی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے جس میں خالد بن الیاس راوی کے متعلق امام احمد فرماتے ہیں کہ ”ہو منکر الحدیث“ ابن معین کہتے ہیں کہ ”لیس بشی“ نسائی کہتے ہیں ”روی احادیث موضوعہ“ حضرت علی سے روایت کی ہے جس میں عمرو بن شمر راوی ہے۔ حاکم کہتے ہیں کہ ”کثیر الموضوعات“ جوزجانی کہتے ہیں زائغ کذاب“ بخاری کہتے ہیں ”منکر الحدیث“ نسائی، دارقطنی ازدی کہتے ہیں ”متروک الحدیث“ ابن حبان کہتے ہیں ”کان رافضیا یسب الصحابہ“ جعفر جعفی جو عمرو بن شمر کے شیخ ہیں ان کی حالت سنئے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ”ما رأیت اکذب من جابر الجعفی“ حاکم نے ابن عباس سے رعایت کی ہے اس میں عبد اللہ بن عمرو بن حسان راوی ہے۔ ان کے متعلق علی بن المدینی فرماتے ہیں۔ ”کان یضع الحدیث“ ابو حاتم کہتے ہیں ”کان یکذب“ ابن عدی کہتے ہیں ”احادیثہ مقلوبات“ غرضیکہ بسم اللہ کے جبر کی کوئی روایت بھی ضعف سے خالی نہیں اس لئے احناف ترک جبر کے قائل ہیں ان کی دلیل حضرت انس بن مالک کی روایت ہے جس کو بخاری اور مسلم نے صحیحین میں روایت کیا ہے حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر، عمر، عثمان سب ہی کے پیچھے نماز پڑھی مگر کسی کو بھی بسم اللہ کی قرأت کرتے ہوئے نہیں سنا۔ نسائی احمد ابن حبان دارقطنی کی روایت کے الفاظ ہیں۔ ”فکانوا لا یجھرون الخ طبرانی، ابو نعیم، ابن خزیمہ کی روایت کے الفاظ ہیں“ وکانوا یسرون ببسم اللہ اہ“ زیلعی کہتے ہیں کہ رجال هذه الروايات کلهم ثقات مخرج لهم فی الصحیح جمع“ امام ترمذی نے ترک جبر کے سلسلہ میں حضرت عبد اللہ بن مغفل کی روایت نقل کرنے کے بعد کہا ہے ”والعمل علیہ عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم ابو بکر و عمرو و عثمان و علی و غیرہم و من بعدہم من التابعین و بہ یقول سفیان الثوری و ابن المبارک و احمد و اسحق۔“

قوله وہی آیۃ الخ تسمیہ سے متعلق چار مسئلے ہیں۔ (۱) بقرآن کا جزء ہے یا نہیں۔ (۲) سورۃ فاتحہ کی ایک آیت ہے یا نہیں (۳) ہر سورہ کا جزء ہے یا نہیں۔ (۴) سورۃ فاتحہ کے ساتھ اس کو جبر اڑھا جائے یا سزا مسئلہ (۴) کی تحقیق تو اوپر پیش کی جا چکی ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ بعض لوگوں کا قول قرآن سے بسملہ کی نفی کا ہے جیسے امام مالک احناف کی ایک جماعت اور امام احمد کے بعض اصحاب اور مشائخ یہ ہے کہ قرآن کا ثبوت بلا دلیل قطعی اور بلا تواتر نہیں ہے لہذا بسملہ کو قرآن سے خارج ماننا پڑیگا قاضی ابوبکر باقلانی نے کچھ اسی قسم کی راہ لی ہے مگر یہ قول بالکل مردود اور ساقط الاعتبار ہے۔ اس واسطے کہ صحابہ کرام نے قرآن پاک کو ہر اس چیز سے خالی کر دیا جو قرآن سے نہیں ہے

اور یہ بات بطریق نقل متواتر قطعی اور یقینی ہے کہ جو کچھ بین الدنئین ہے وہ قرآن ہے اگر ایک ایک آیت کو لے کر اس طرح تفریق کی جائے تو جو قرآن بین الدنئین مکتوب ہے خود اس کا کلام الہی ہونا بے وثوق ہو جائیگا۔ بہر کیف یہ قول کسی حدیث سے بھی قابل اعتنا اور مسوع نہیں ہو سکتا ہے۔ صحیح یہی ہے کہ بسم اللہ قرآن کی آیت ہے اب سورۃ فاتحہ ہر سورت کا جزء ہے یا نہیں؟ سو امام شافعی فرماتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ کا جزء ہے یہی ایک روایت امام احمد سے ہے اور حضرت حمزہ کا مذہب بھی یہی ہے۔ امام شافعی کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ ہر سورت کا جزء ہے یہی قول حضرت عطاء، زہری، ابن کثیر، عاصم، کسائی کا ہے۔ امام شافعی کی دلیل حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ آپ نے نماز میں قرأت شروع کرتے وقت بسم اللہ پڑھی۔ پھر سورۃ فاتحہ کی تلاوت کی اور نماز سے فراغت کے بعد فرمایا: ”انی لا شہکم صلوۃ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ (نسائی ابن خزیمہ، ابن حبان، حاکم دارقطنی، بیہقی) جواب یہ ہے کہ اس روایت کا مدار نعیم نحر پر ہے حضرت ابو ہریرہ کے آٹھ سو سے زائد شاگردوں کی بھاری جماعت میں سے کوئی بھی بسم اللہ کا تذکرہ نہیں کرتا۔ پھر یہ روایت بخاری اور مسلم کی صحیح روایت کے معارض کیسے ہو سکتی ہے جس میں بسم اللہ کا نام تک نہیں ہے۔ دوسری روایت دارقطنی کی ہے جس کا آغاز بایں طور ہے کہ ”جب بندہ نے بسم اللہ پڑھی تو اللہ نے فرمایا کہ بندے نے مجھے یاد کیا اھ“ جواب یہ ہے کہ اس روایت میں عبد اللہ بن زیاد بن سمان ر اوی ہے۔ جس کو امام مالک، ہاشم بن عروہ، احمد ابن معین ابن حبان، ابوداؤد، نسائی وغیرہ نے متروک بلکہ کذاب کہا ہے نیز یہی روایت صحیح مسلم میں بھی پچس کا آغاز ”الحمد للہ“ سے ہے پس دارقطنی کی روایت صحیح مسلم کی روایت کا مقابلہ کسی طرح نہیں کر سکتی شوافع کے مستدلات میں اس کے علاوہ کچھ اور بھی روایتیں ہیں مگر سب ضعیف اور معلول ہیں، اسی لئے احناف، ابن المبارک، داؤد، احمد بن حنبل اور دیگر محققین اہل علم نے یہ کہا ہے کہ بسم اللہ قرآن کا جزء اور اس کی ایک آیت ہے لیکن کسی مخصوص سورۃ فاتحہ کا جزء نہیں بلکہ سورتوں کے درمیان فصل کرنے کے لئے نازل ہوئی ہے چنانچہ حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ کے نازل ہونے پر سورتوں کا فصل پہچانتے تھے (ابوداؤد، حاکم وقال ابنہ صحیح علی شرط الشیخین) امام ترمذی نے سورۃ ”تبارک الذی“ کی فضیلت کے سلسلہ میں روایت کی ہے کہ ایک سورۃ تیس آیت کی ہے جس نے اپنے پڑھنے والے کی طرف سے یہاں تک جھگڑا کیا کہ اسکو چھڑالیا“ اس سورۃ میں بالاتفاق تیس آیتیں بسم اللہ کے علاوہ ہیں معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ کا جزء نہیں صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے اور میرے بندہ کے درمیان سورۃ فاتحہ تقسیم ہے۔ پس نصف میرا ہے اور نصف میرے بندہ کا ہے بندہ کے لئے وہ ہے جو اس نے مانگا جب بندہ کہتا ہے ”الحمد للہ رب العالمین“ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری تعریف کی اھ“ حافظ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ بسم اللہ کے خارج از فاتحہ ہونے کی اس سے زیادہ اور کیا وضاحت ہو سکتی ہے کہ حدیث میں تقسیم الحمد سے شروع ہے نہ کہ بسم اللہ سے۔ سوال حدیث میں یہ بھی تو ہے کہ سورۃ فاتحہ کی سات آیتیں ہیں اور سات کا عدد بسم اللہ کے بغیر پورا نہیں ہوتا۔ جواب جب صحیح احادیث سے یہ ثابت ہو چکا کہ تقسیم مذکور کا آغاز الحمد سے ہے تو پہلی آیت الحمد سے مانی جائیگی۔ اور ”غیر المغضوب اھ“ کو آخری آیت کہا جائیگا اس طرح سات آیتیں ہو جاتی ہیں۔

تنبیہ: بسم اللہ کے سلسلہ میں جو اختلاف اوپر مذکور ہوا کہ قرآن سے ہے یا نہیں سورت کا جزء ہے یا نہیں یہ اس بسم اللہ کے متعلق ہے جو اوائل سورتوں میں مکتوب ہے رہا سورۃ نمل کی آیت ”انہ من سلیمان اھ“ کا سلسلہ سو یہ بالا جماع سورۃ نمل کا جزء ہے۔

وَأَمِّنَ الْإِمَامُ وَالْمَأْمُومُ سِرًّا وَكَبَّرَ بِلَا مَدٍّ وَرَكَعَ وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَفَرَّجَ أَصَابِعَهُ
اور آمین کہے امام اور مقتدی آہستہ اور بکیر کہے حمزہ اور باء کو بڑھائے بغیر اور رکوع کرے اور دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھے اور انگلیوں کو کھول دے
وَيَسْتُسْطُ ظَهْرَهُ وَسَوَّى رَأْسَهُ بِعَجْزِهِ وَسَبَّحَ فِيهِ ثَلَاثًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ
اور پیٹھ کو بچھا دے اور سر کو برابر کر لے سرین کے اور تسبیح کہے اس میں تین بار پھر سر اٹھائے

توضیح اللغۃ: آئین تائینا۔ آئین کہنا۔ ماموم مقتدی۔ مددراز کرنا، بسط بھانا، پھیلانا، سوئی برابر کرنا، عجز سرین۔

تشریح الفقہ: قولہ سرائح نفس آئین کہنے میں تو کسی کو اختلاف نہیں سب کے نزدیک مسنون ہے کیونکہ یہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اختلاف اس میں ہے کہ امام اور مقتدی دونوں کہیں یا ان میں سے کوئی ایک، سو امام مالک کی رائے یہ ہے کہ آئین صرف مقتدی کہے۔ کیونکہ حضور صلعم نے ارشاد فرمایا ہے کہ امام تو اسی لئے بنایا گیا ہے کہ اسکی قداء کجائے لہذا اس سے اختلاف مت کرو۔ پس جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرات کرے تو تم خاموش رہو اور جب ولا الضالین کہے تو تم آئین کہو (مسلم وغیرہ) اس حدیث سے امام مالک یہ سمجھے کہ یہ تقسیم ہے لہذا امام کے حصہ میں اتمام قرات ہے اور مقتدی کے حصہ میں آئین ہے مگر اس سے تقسیم سمجھنا صحیح نہیں۔ کیونکہ اسی حدیث کے اخیر میں صراحت ہے کہ ”فان الامام یقولہا“ امام بھی اسی کو کہتا ہے معلوم ہوا کہ تقسیم مراد نہیں اس لئے احناف کہتے ہیں کہ بعد ختم فاتحہ سب آئین کہیں خواہ امام ہو یا مقتدی ہو یا منفرد ہو۔ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ آئین آہستہ کہنا افضل ہے یا آواز کیساتھ۔ سو ہمارے نزدیک مطلقاً آہستہ کہنا سنت ہے یہی امام شافعی کا قول جدید اور امام مالک کی ایک روایت ہے۔ امام شافعی کا قول قدیم جو شوافع کا مذہب ہے یہ ہے کہ امام و مقتدی سب آئین بالجہر کہیں۔ یہی امام احمد کا قول ہے دلیل حضرت وائل کی حدیث ہے کہ ”جب حضور صلعم ولا الضالین کہتے تو بلند آواز سے آئین کہتے تھے“ (ابوداؤد و بلفظ ”رفع بہا صوتہ، ترمذی بلفظ مد بہا صوتہ) جواب یہ ہے کہ حدیث کے مذکورہ بالا الفاظ سفیان نے بواسطہ سلمہ بن کھیل نقل کئے ہیں اور یہی روایت حضرت شعبہ نے بھی کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”وخفض بہا صوتہ“ پس دونوں روایتیں متعارض ہیں اب یا تو دونوں میں تطبیق دیجائے اور یہ کہا جائے کہ نہ تو آپ بہت زور سے چلائے اور نہ آواز بالکل پست کی بلکہ قدرے متحد ہو جایگا۔ یا پھر از تعارضات ساقط کی رو۔ سے کوئی دوسری قوی حدیث تلاش کیجائے، قائلین بالجہر کے پاس کوئی قوی روایت نہیں ہے۔ ہمارے پاس حضرت عبداللہ بن مسعود کا اثر موجود ہے جس میں ثناء، تعوذ، تسمیہ آئین کے اخفاء کا حکم دیا گیا۔ (عبدالرزاق) فائدہ:

لفظ آئین میں کئی لغتیں ہیں (۱) آئین بروزن یا سین فقہانے اسی کو اختیار کیا ہے (۲) آئین بروزن قرین (۳) آئین بروزن ضامن یہ دونوں صورتیں بھی جائز ہیں۔ (۴) آئین بروزن ضالین بقول صاحبین جائز ہے مگر سنت ادا نہ ہوگی۔ (۵) آئین (۶) آئین (۷) آئین یہ تینوں ناجائز ہیں۔

قولہ بلامدائح تکبیر اس طرح کہنی چاہئے کہ اللہ کے الف کو خفیف فتح دیکر بڑھائے نہیں اور لام کو مد کرے اور ہاء کو پیش کیساتھ پڑھے اللہ اور اکبر کے ہمزہ کو دراز نہ کرے ورنہ استفہام ہو جائیگا یعنی کیا اللہ بڑا ہے؟ اگر ایسا کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی البتہ آواز بڑھانے کے لئے لام پر مد کرنا جائز ہے لیکن اس میں بھی افراط نہ ہو۔ نیز اکبر کی ہاء پر مد کرنا بھی بعض کے نزدیک مفسد نماز ہے کیونکہ اکبر اکبر کی جمع ہے بمعنی ڈھول اور بعض نے شیطان کا نام کہا ہے۔ بہر حال یہ بھی فحش غلطی ہے جس سے بچنا ضروری ہے۔

وَ اٰكْتَفَى الْاِمَامُ بِالتَّسْمِيْعِ وَالْمُؤْتَمِّ بِالتَّحْمِيْدِ وَالْمُنْفَرِدُ بِجَمْعِهِمَا ثُمَّ كَبَّرَ وَوَضَعَ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ يَدِيْهِ ثُمَّ وَجْهَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ اور اکتفا کرے امام سمع اللہ من حمہ اور منفرد اور مقتدی ربنا لک الحمد پر پھر تکبیر کہے اور پہلے زمین پر گھٹنے رکھے پھر ہاتھ پھر چہرہ پھیلیوں کے درمیان بَعْضُ النَّهْوِضِ وَ سَجَدَ بِاَنْفِهِ وَجْهَتِهِ وَكُورَ بِاَحْدِهِمَا وَبَكَوْرَ عَمَامَتِهِ وَابْلَا صَبْعِيْہ اٹھنے کے برعکس اور سجدہ کرے ناک اور پیشانی ہر دو پر، ان میں سے ایک پر یا پگڑی کے پیچ پر مکروہ ہے اور ظاہر کرے دونوں پہلو کو

وَيُحَافِي بَطْنَهُ عَنْ فَخْذَيْهِ وَوَجَّهَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَسَبَّحَ فِيهِ ثَلَاثًا وَالْمَرْأَةُ تَنْخَفِضُ
 أَوْرَعًا رُكْعَةً رُكْعَةً سِتْرًا رُكْعَةً سِتْرًا وَتُحَافِي بَطْنَهَا عَنْ فَخْذَيْهَا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مُكَبِّرًا وَجَلَسَ مُطْمَئِنًّا وَكَبَّرَ وَسَجَدَ مُطْمَئِنًّا
 پس پیٹ کو رانوں سے چٹالے پھر تکبیر کہتا ہوا سر اٹھائے اور مطمئن ہو کر بیٹھ جائے اور تکبیر کہے اور اطمینان کیساتھ دوسرا سجدہ کرے
 وَكَبَّرَ لِلنَّهْوِضِ بِلَا اِعْتِمَادٍ وَقُعُودٍ وَالثَّانِيَةُ كَالْأُولَى إِلَّا أَنَّهُ لَا يُسْنِي وَلَا يَتَعَوَّذُ وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ الْأَفْنَى فَقَعَسَ صَمْعَ
 اور اٹھنے کے لئے تکبیر کہے سہارا لئے اور بیٹھے بغیر اور دوسری رکعت پہلی کی طرح ہے بجز آنکہ ثناء و تعوذ نہ پڑھے اور ہاتھ نہ اٹھائے مگر فقفس صمغ میں
 فَإِذَا فَرَغَ مِنْ سَجْدَتَيْ الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ افْتَرَشَ رِجْلَيْهِ الْيُسْرَى وَجَلَسَ عَلَيْهَا وَنَصَبَ يُمْنَاهُ وَوَجَّهَ أَصَابِعَهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ
 اور جب فارغ ہو جائے دوسری رکعت کے دونوں سجدوں سے تو بائیں پاؤں کو بچھا کر بیٹھ جائے اور دائیں پاؤں کو کھڑا کرے اور اسکی انگلیوں کو قبلہ رخ رکھے
 وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ وَبَسَطَ أَصَابِعَهُ وَهِيَ تَتَوَرَّكُ وَقَرَأَ تَشَهُدَ ابْنِ مَسْعُودٍ وَفِيمَا بَعْدَ الْأُولَيَيْنِ
 اور ہاتھوں کو رانوں پر رکھ لے اور انگلیاں کھلی رکھے اور عورت تورک کرے اور تشہد پڑھے جو ابن مسعود سے مروی ہے اور پہلی دو رکعتوں کے بعد میں
 اكْتَفَى بِالْفَاتِحَةِ وَالْقُعُودُ الثَّانِي كَالْأَوَّلِ وَتَشَهُدَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَدَعَا مَا يُشَبِّهُ الْقُرْآنَ أَوْ السُّنَّةَ
 اکتفاء کرے فاتحہ پر اور دوسرا قاعدہ پہلے کی طرح ہے اور تشہد پڑھے اور نبی کریم ﷺ پر درود بھیجے اور ایسی دعا کرے جو مشابہ قرآن و حدیث ہو
 لَا كَلَامَ النَّاسِ فَسَلَّمَ مَعَ الْإِمَامِ كَالْتَحْرِيمَةِ عَنْ يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ نَاوِيًا لِلْقَوْمِ وَالْحَفَظَةِ وَالْإِمَامُ فِي جَانِبِ الْاَيْمَنِ
 نہ کر لوگوں کی گفتگو کے مشابہ ہو اور سلام پھیرے امام کے ساتھ تحریمہ کی طرح دائیں بائیں نیت کرتا ہوا قوم کی اور ملائکہ کی اور امام کی دائیں یا بائیں جانب
 أَوْ الْاَيْسَرِ أَوْ فِيهِمَا لَوْ مُحَاذِيًا وَنَوَى الْإِمَامُ بِالتَّسْلِيمَتَيْنِ وَجَهَرًا بِقِرَاءَةِ الْقُبُورِ وَأُولَى الْعِشَائِينَ
 یا ان دونوں میں اگر ٹھیک امام کے پیچھے ہو اور نیت کرے امام قوم کی دونوں سلاموں میں اور قرأت آواز سے کرے فجر میں اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں
 وَلَوْ قَضَاءً وَالْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَيُسْرًا فِي غَيْرِهَا كَمُتَنَفِّلٍ بِالنَّهَارِ وَخَيْرُ الْمُتَنَفِّلِ فِيمَا يُجَهَرُ كَمُتَنَفِّلٍ بِاللَّيْلِ
 اگرچہ قضاء ہی ہو اور جمعہ میں اور عیدین میں اور ان کے علاوہ میں آہستہ کرے دن میں نفل پڑھنے والے کی طرح اور منفرد چری نمازوں میں مختار ہے رات میں نفل پڑھنے والے کی طرح

توضیح اللغة: تسمیع مع اللہ لمن حمدہ کہنا، نہوض اٹھنا، کور پگڑی کا پیچ، ضعی بازو۔ بغل، جانی علیحدہ رکھے۔ تخفیف پست کرے، تلوڑق
 چٹالے، لائشی: ثناء نہ پڑھے، انترش بچھالے۔ تورک سرین پر سہارا لیکر بیٹھنا۔ حفظہ ملائکہ جو حفاظت کرتے ہیں۔ محاذی مقابل۔

تشریح الفقہ: قوله واكتفى الامام الخ: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک امام صرف سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی و منفرد رہنا
 لك الحمد۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ امام بھی آہستہ سے رہنا لك الحمد کہے لے کیونکہ حدیث میں ہے کہ آپؐ دونوں کو جمع
 کرتے تھے۔ (بخاری عن ابی ہریرہ و ابن عمر، مسلم عنہ و ابن ابی اوفی و علی امام صاحب کی دلیل ارشاد نبوی ہے کہ ”جب امام سمع اللہ
 لمن حمدہ کہے تو تم رہنا لك الحمد کہو“) (صحاح غیر ابن ماجہ عن ابی ہریرہ مسلم، ابوداؤد، نسائی ابن ماجہ، احمد عن الاشعری حاکم عن
 الخدیری) اس روایت سے تقسیم معلوم ہوتی ہے کہ امام صرف سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی رہنا لك الحمد کہے، امام شافعی
 فرماتے ہیں کہ مقتدی بھی سمع اللہ لمن حمدہ کہے، قطع نے امام صاحب سے بھی ایک روایت یہی نقل کی ہے مگر غریب ہے۔

تنبیہ: منفرد کے حق میں تین اقوال ہیں (۱) صرف تسمیع، یہ معنی کی روایت ہے جو یواسطہ ابو یوسف امام صاحب سے مروی ہے۔
 صاحب سراج نے شیخ الاسلام سے اسی کی تصحیح نقل کی ہے (۲) صرف رہنا الحمد، مصنف نے کتاب کافی میں ”اور صاحب مبسوط نے

اسی کی تصحیح نقل کی ہے اور اکثر مشائخ اسی پر عمل درآمد ہیں۔ حلوانی اور طحاوی نے بھی اسی کو پسند کیا ہے۔ (۴) تسمیع و تحمید دونوں، یہ حسن کی روایت ہے جس کو صاحب ہدایہ نے اصح قرار دیا ہے اور صدر الشہید نے کہا ہے۔ ”وعلیہ الاعتناء“ صاحب مجمع نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ دونوں کو جمع کرنا حضور صلعم سے ثابت ہے جس کا محمل حالت انفراد کے سوا اور کوئی نہیں، لہذا منفرد رکوع سے اٹھتے وقت تسمیع اور رکوع سے سیدھا کھڑا ہو کر تحمید کہے۔

قوله ولا یرفع یدیدہ الخ آٹھ مواقع کے علاوہ پر ہاتھ نہ اٹھائے، مصنف نے ان آٹھ مواقع کی طرف بغرض اختصار ”فقہ صممع“ کے حروف سے اشارہ کیا ہے فاء سے افتتاح صلوٰۃ قاف سے قنوت، عین سے عیدین، سین سے استلام حجر (حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت) ص سے صفا اور میم سے مروہ پہاڑی، عین سے عرفات، جیم سے حمرات کی رمی کی طرف اشارہ ہے۔ ان مواقع میں رفع یدین کا ثبوت روایت ابن عباس سے ہے جس کو رسالہ ”رفع الیدین“ میں تعلیقاً طبرانی نے معجم میں بزار نے مسند میں، ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حاکم و بیہقی نے سنن میں بتحیر الفاظ ذکر کیا ہے، سوال:- حدیث میں تو سات مواقع کا ذکر ہے اور یہاں آٹھ مذکور ہیں جواب: صفا و مروہ بلحاظ سعی موضع واحد کے حکم میں ہیں سوال: مواقع مذکورہ کے علاوہ کی علی الاطلاق نفی کرنا صحیح نہیں کیونکہ استسقاء اور دعاء وغیرہ میں ہاتھ اٹھانا صحیح حدیث سے ثابت ہے جواب: یہاں علی الاطلاق نفی مقصود نہیں بلکہ مقصد یہ ہے کہ بطریق سنت مؤکدہ ہاتھ اٹھانے کے مواقع یہی ہیں پس رکوع میں جاتے وقت رکوع سے اٹھتے وقت اور تکبیرات جنازہ میں ہاتھ اٹھانا ہمارے یہاں مسنون نہیں۔

قوله افتروش الخ داہنا پاؤں کھڑا کرنا اور بائیں پاؤں بچھانا احناف کے نزدیک مسنون ہے ابو حمید کی روایت میں قعدہ اولیٰ میں بچھانا اور قعدہ ثانیہ میں تورک آیا ہے جو امام شافعی کا مسلک ہے امام مالک کے یہاں دونوں قعدوں میں تورک مسنون ہے امام احمد کے نزدیک دو رکعت والی نماز میں افزاش، پاؤں بچھانا اور چار رکعت والی نماز کے پہلے قعدہ میں افزاش اور دوسرے میں تورک مسنون ہے۔ احناف نے افزاش کو اس لئے اختیار کیا کہ متعدد احادیث میں وارد ہے اور اس کو تشہد میں سنت کہا گیا ہے پھر حضورؐ سے پہلے اور دوسرے قعدہ کی کیفیت میں کوئی فرق منقول نہیں جن احادیث میں آپؐ سے تورک منقول ہے وہ آپؐ کے ضعف و کبرئی کا زمانہ تھا۔

قوله وہی تتورک الخ عورت کے لئے تورک (بائیں سرین پر بیٹھنا اور دونوں پاؤں دائیں جانب نکالنا اس لئے ہے کہ اس میں پردہ پوشی بھی زیادہ ہے اور عورت کے حق میں سہل تر بھی ہے۔

قوله تشهد ابن مسعود الخ احادیث تشہد مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہیں یعنی نے نو تشہدوں کا تذکرہ کیا ہے جن میں سے امام شافعی کے یہاں ابن عباس کا تشہد اولیٰ ہے۔ (مسلم، ابوداؤد، امام صاحب کے یہاں تشہد ابن مسعود اولیٰ ہے، (صحاح ستہ) وجہ ترجیح یہ ہے کہ اس کو ترمذی، خطابی، ابن المنذر، ابن عبد البر نے اس باب میں اصح قرار دیا ہے پھر اس میں صیغہ امر ہے جو کم از کم استحباب کیلئے ہوتا ہے نیز اس میں الف لام استغراقی اور واؤ کی زیادتی ہے جو نئے کلام کیلئے آتا ہے اور اس تشہد میں تعلیم کی تاکید بھی موجود ہے۔

وَلَوْ تَرَكَ السُّورَةَ فِي أَوَّلَى الْعِشَاءِ قَرَأَهَا فِي الْآخِرَيْنِ مَعَ الْفَاتِحَةِ جَهْرًا وَلَوْ تَرَكَ الْفَاتِحَةَ لَا
اور اگر چھوڑ دی سورت عشاء کی پہلی دو میں تو پڑھ لے اسکو پچھلی دو میں فاتحہ کے ساتھ جہرا اور اگر چھوڑ دیا فاتحہ کو تو اسکی قضاء نہ کرے
وَقَرَأَ الْقُرْآنَ آيَةً وَسُنَّتْهَا فِي السَّفَرِ الْفَاتِحَةُ وَآيُ سُوْرَةِ شَاءَ وَفِي الْحَضَرِ طَوَالَ الْمَفْصَلِ لَوْ فَجَّرَا
اور فرض قرأت ایک آیت ہے اور مسنون قرأت سفر میں فاتحہ ہے اور ایک سورت جو نسی چاہے اور اقامت میں طوالمفصل کی سورتیں ہیں اگر فجر ہو
أَوْ ظَهَرَا وَأَوْسَاطُهُ لَوْ عَصْرًا أَوْ عِشَاءَ وَقِصَارُهُ لَوْ مَغْرِبًا وَيُطَالُ فِي أَوَّلَى الْفَجْرِ فَقَطْ
یا ظہر ہو اور اوساط مفصل ہیں اگر عصر یا عشاء ہو اور قصار مفصل ہیں اگر مغرب ہو اور فجر میں پہلی رکعت کو دراز کیا جائے

وَلَمْ يَتَعَيَّنْ شَيْءٌ مِّنَ الْقُرْآنِ لِلصَّلَاةِ وَلَا يَقْرَأُ الْمُؤْتَمُّ بَلْ يَسْمَعُ وَيَنْصُتُ وَإِنْ قَرَأَ آيَةَ التَّرْغِيبِ أَوْ التَّرْهِيْبِ
اور نماز کے لئے قرآن کی کوئی سورت متعین نہیں اور مقتدی قرأت نہ کرے بلکہ سننا رہے اور خاموش رہے اگرچہ امام آیت رغبت یا آیت خوف پڑھے

أَوْ خَطَبَ أَوْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالنَّائِي كَالْقَرِيبِ

یا خطبہ پڑھنے والا خطبہ دے یا آنحضرت ﷺ پر درود بھیجے اور دور بیٹھنے والا پاس والے کے حکم میں ہے۔

تشریح الفقہ: قوله ولو ترك الخ اگر کسی نے عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ کی قرأت کی۔ کسی اور سورت کی قرأت نہیں کی تو وہ آخر کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ جمع سورت پڑھے فاتحہ بطور معمول اور سورت بطور قضاء اور اگر کسی نے پہلی دو رکعتوں میں قرأت فاتحہ چھوڑ دی صرف سورت کی قرأت کی تو آخر کی رکعتوں میں فاتحہ کا اعادہ یعنی فاتحہ کی قضاء نہ کرے۔ یہ حکم تو طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں قضاء نہ کرے کیونکہ سورۃ فاتحہ اور سورت میں سے ہر ایک اپنی جگہ پر واجب ہے اور بلا دلیل واجب کی قضاء نہیں ہوتی اور یہاں قضاء کرنے کی کوئی دلیل نہیں پائی جاتی لہذا قضاء نہ ہوگی طرفین کی دلیل یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ کی مشروعیت اس طرح ہے کہ پہلے فاتحہ پڑھے پھر سورت پس جس صورت میں اس نے پہلی دو رکعتوں میں صرف سورت پڑھی ہے اگر اخیر کی رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کی قضاء کر لے تو ایسا ہو جائیگا کہ گویا پہلے سورۃ پڑھی پھر فاتحہ اور یہ خلاف موضوع ہے اور پہلی صورت میں یہ بات لازم نہیں آتی لہذا اخیر کی رکعتوں میں قضاء ممکن ہے کہ معمول کے مطابق سورۃ فاتحہ پڑھ کر سورت کی قضاء کر لے گا۔

فائدہ: اس مسئلہ میں چار قول ہیں اول تو یہی جو متن میں مذکور ہوا اور یہی ظاہر الروایہ ہے دوم اس کا عکس یعنی فاتحہ کو قضاء کرے نہ کہ سورۃ کو یہ شیخ عیسیٰ بن ابان کا قول ہے۔ سوم امام ابو یوسف کا قول کہ دونوں میں سے کسی کو قضاء نہ کرے چہاں یہ کہ فاتحہ و سورت ہر دو کو قضا کرے یہ حسن بن زیاد کی روایت ہے پھر بعض کے نزدیک قضاء میں سورت کو مقدم کرے اور بعض کے نزدیک فاتحہ کو مقدم کرے۔

قوله و فرض القراءة الخ نماز میں قرأت کی کم سے کم مقدار جو فرض ہے وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک آیت ہے چھوٹی ہو یا بڑی اور صاحبین کے نزدیک کم از کم تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت ہے۔ کیونکہ اس سے کم کی صورت میں وہ قرأت کر نیوالا نہیں کہلایگا۔ امام صاحب کی دلیل ارشاد باری ہے ”فاقرؤا ما تيسرون القرآن“ یعنی اسقدر پڑھو جو آسان ہو قرآن سے اور سفر میں مسنون قرأت یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ پڑھے اور اسکے ساتھ جو سورت چاہے پڑھے کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بحالت سفر فجر کی نماز میں معوذتین کی قرأت فرمائی۔ (ابوداؤد، ابن حبان، حاکم، احمد، ابن ابی شیبہ، طبرانی عن عقبہ بن عامر) اور اقامت کی حالت میں فجر اور ظہر کی نماز میں طویل مفصل یعنی سورۃ حجرات سے سورۃ بروج تک مسنون ہے۔ اور عصر و عشاء میں اوساط مفصل یعنی سورۃ بروج سے لم یکن تک اور مغرب میں قصار مفصل یعنی لم یکن سے سورۃ ناس تک، حضرت عمر نے ابو موسیٰ اشعری کے پاس مقدار قرأت کی یہی تفصیل لکھ کر بھیجی تھی۔ (عبدالرزاق، ابن ابی شیبہ، بیہقی)۔

بحث قرأت خلف الامام

قوله ولا يقرأ الموقم الخ یہاں سے مصنف علیہ الرحمۃ یہ بیان فرما رہے ہیں کہ امام کے پیچھے مقتدی کچھ پڑھے یا نہیں فرماتے ہیں کہ مقتدی نہ فاتحہ پڑھے اور نہ سورت خواہ نماز جہری ہو یا سری۔ یہی قول اکابر صحابہ کی ایک جماعت کا ہے اور تابعین میں سے ابن المسیب، عروہ بن زبیر، سعید بن جبیر، زہری، شعبی نخعی، اسود، ثوری، ابن ابی لیثیٰ، اوزاعی، مالک، احمد، ابن عیینہ، ابن المبارک کا ہے مگر اوزاعی، مالک، ابن المبارک نماز جہری میں منع فرماتے ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک بلحاظ قول قدیم سری نماز میں اور باعتبار قول جدید سری ہو یا جہری ہر نماز میں مقتدی فاتحہ پڑھے۔ اور رافعی نے ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے کہ سری نماز میں بھی واجب نہیں ہے یہی قول لیث،

ابو ثور، ثوری کا ہے امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ امام و مقتدی جس طرح دوسرے ارکان قیام، قعود، رکوع، سجود میں مشترک ہیں اسی طرح رکن قرأت میں بھی مشترک ہونے چاہئیں، نقلی دلیل حضرت عبادہ بن ثابت کی مرفوع حدیث ”لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب“ ہے اسکی نماز ہی نہیں جس نے فاتحہ نہ پڑھی (صحیحین) وجہ استدلال یہ ہے کہ حدیث میں علی الاطلاق قرأت فاتحہ کا وجوب ہے کیونکہ اس میں امام مفرد مقتدی وغیرہ کی کوئی تفصیل نہیں۔ لہذا مقتدی پر بھی واجب ہے احتلاف کی دلیل قرآن پاک کی آیت ہے ”اذ قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو کان لگا کر سنو اور خاموش رہو علامہ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تلاوت قرآن پاک کے وقت سننے اور خاموش رہنے کا حکم قرآن کی تعظیم و احترام کے واسطے دیا ہے لیکن یہ حکم نماز میں جبکہ امام جہر کرے زیادہ تاکید کیا تھا مؤکد ہے چنانچہ امام مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت کی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ امام تو اسی لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اسکی اقتداء کی جائے لہذا جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم خاموش رہو“۔ شیخ عماد الدین نے یہ بھی لکھا ہے کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ”واذا قرئ القرآن اہ“ نماز کے بارے میں ہے اور یہی عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے سفیان ثوری نے ابو ہاشم اسماعیل ابن کثیر کے واسطے سے حضرت مجاہد سے روایت کی ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں ہے اور سعید بن جبیر، ضحاک، ابراہیم نخعی، قتادہ شیبی، سدی، عبد الرحمن، زید سیہوں نے فرمایا ہے کہ مراد آیت میں نماز ہے بیہقی نے امام احمد سے روایت کی ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں ہے دوسری دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”من کان له امام فقرأه الامام له قراءة“ جس نمازی کا امام ہو تو اس امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے (ابن ماجہ، دارقطنی، بیہقی، ابن عدی، طبرانی، احمد بن جابر، دارقطنی، مالک عن ابن عمر، طبرانی، ابن عدی، عن الخدری، دارقطنی عن ابی ہریرہ وابن عباس، ابن جبل عن انس) علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بطریق متعددہ حضرت جابر بن عبد اللہ، بن عمر ابوسعید خدری وغیرہ سے مروی ہے ابن ہمام نے لکھا ہے کہ خود حضرت جابر بن عبد اللہ سے بھی متعدد اسانید کے ساتھ مروی ہے۔ اور صحیح اسناد کیساتھ مرفوع ثابت ہے چنانچہ بقول حافظ ابن کثیر اس حدیث کو امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت جابر سے مرفوع روایت کیا ہے۔ مؤطا امام مالک میں حضرت جابر سے موقوف روایت بھی ہے اور طاہر ہے کہ امام احمد کا اس کو روایت کرنا اس کی صحت کی دلیل ہے کیونکہ امام احمد نے ثلاثی روایت ثقہ راویوں سے روایت کی ہے جن میں کوئی کلام نہیں پس دارقطنی کا یہ کہنا غلط ہوا کہ حضرت جابر کی مرفوع روایت صحیح نہیں ضعیف ہے۔ نیز احمد بن منیع نے جو امام ترمذی وغیرہ کے شیخ ہیں اپنی مسند میں سفیان و شریک سے بخاری و مسلم کی شرط پر مرفوع روایت کیا ہے لہذا دارقطنی و بیہقی کا یہ کہنا بھی غلط ہے کہ سفیان و شریک نے اس حدیث کو ”عن عبد اللہ بن شداد عن النبی اہ“ بلا ذکر جابر یعنی مرسل روایت کیا ہے۔

قوله والنائی الخ جو شخص منبر سے دور ہو اور آواز نہ سن پاتا ہو اس کو بھی خاموش رہنا چاہئے۔ کیونکہ سننا اور خاموش رہنا فرض ہیں اگر دور کی وجہ سے سننا ممکن نہیں تو دوسرا فرض خاموش رہنا ممکن ہے لہذا اسی پر قائم رہے۔

محمد حنیف غفرلہ

بَابُ الْاِمَامَةِ

باب امامت کے بیان میں

قولہ باب الامامة: امامت کی دو قسمیں ہیں صغریٰ، کبریٰ سیر کی کتابوں میں امامت کبریٰ کی تعریف یہ ہے، ہی استحقاق تصرف عام علی الانام ”یعنی خلق خدا پر تصرف عام کا استحقاق امامت کبریٰ ہے علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ اس تعریف میں خلل ہے کیونکہ استحقاق تصرف امامت کا اثر ہے نہ کہ اس کی حقیقت پس صحیح وہ ہے جو مقاصد میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلعم کی طرف سے نیابت کے طور پر لوگوں کا دینی و دنیاوی مصالح کی حفاظت کے لئے ریاست عامہ کو امامت کبریٰ کہتے ہیں ”مسلمانوں کے لئے کسی قائد اور امام کا مقرر کرنا نہایت ضروری اور واجبات دین میں سے ہے۔ کیونکہ بہت سے واجبات شرعی امامت پر موقوف ہیں مثلاً احکام جاری کرنا۔ اعمال بد کی سزا دینا، دشمنوں کے خطرات سے مسلمانوں کی حفاظت کرنا۔ صدقات وصول کرنا۔ سرکشوں کی گردن پکڑنا۔ چور اور راہزنوں کو زیر کرنا، جمعہ اور عیدین کو قائم کرنا اثبات حقوق کے سلسلہ میں گواہیاں سننا، مال غنیمت تقسیم کرنا وغیرہ امامت صغریٰ امام کی نماز کے ساتھ مقتدی کی نماز کے وابستہ ہونے کو کہتے ہیں جس کے لئے دس شرطیں ہیں۔ (۱) نیت اقتداء، اگر مقتدی نے اقتداء کی نیت نہ کی تو نماز نہ ہوگی۔ (۲) اتحاد مکان اگر امام اور مقتدی کے درمیان نہر حائل ہو تو نماز نہ ہوگی۔ (۳) اتحاد نماز اگر امام ظہر کی نماز پڑھ رہا ہو اور مقتدی عصر کی نیت کر لے تو نماز نہ ہوگی (۴) مقتدی کے اعتقاد میں امام کی نماز کا صحیح ہونا۔ اگر مقتدی کی دانست میں امام کی نماز فاسد ہوگئی تو اقتداء صحیح نہ ہوگی۔ (۵) عورت کا برابر میں نہ ہونا کیونکہ عورت کی محاذات مفسد نماز ہے۔ (۶) مقتدی کی ایڑی کا امام سے آگے نہ ہونا اگر ایڑیاں برابر ہوں یا پاؤں بڑا ہونگی وجہ سے مقتدی کے پاؤں کی انگلیاں آگے بڑھی ہوگی ہوں تو اقتداء درست ہے (۷) مقتدی کو اپنے امام کے ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہونے کا علم ہونا خواہ امام کو دیکھنے سے ہو یا آواز سننے سے ہو یا دوسرے مقتدیوں کو دیکھ کر ہو (۸) مقتدی کو اپنے امام کا حال معلوم ہونا کہ وہ مقیم ہے یا مسافر خواہ یہ علم نماز سے پہلے ہو یا بعد میں پاس اگر امام نے چار رکعت والی نماز میں دو پر سلام پھیر دیا اور لوگوں کو معلوم نہ ہوا کہ اس نے بھول کر دو پڑھیں یا سفر کی وجہ سے تو نماز نہ ہوگی۔ (۹) مقتدی کے لئے لائق امامت ہونا مثلاً اگر امام ارکان اشارہ سے ادا کرتا ہو تو مقتدی بھی اشارہ سے کرتا ہو یا مقتدی اشارہ کر نیوالا ہو اور امام رکوع اور سجدہ کر نیوالا ہو تو اقتداء درست ہوگی۔ یہ کل شرطیں صحت اقتداء کی ہیں اگر ان میں سے کوئی شرط فوت ہوگی تو اقتداء صحیح نہ ہوگی۔ پھر امامت کے لئے بھی کچھ شرطیں ہیں (۱) امام کا مسلمان ہونا۔ (۲) عاقل ہونا (۳) بالغ ہونا (۴) مرد ہونا (۵) بقدر ماجوز بہ الصلوٰۃ قاری ہونا (۶) اعذار مانعہ جریان، نکسیر، پیشاب، تلاءث وغیرہ سے سلامت ہونا، اقتداء و امامت کی یہ کل سولہ شرطیں ہوں جن کو علامہ ابن جاہدین نے ان اشعار میں نظم کیا ہے۔

فذلک عشر قاداتاک معدوا
به انتم مع کون المکانین واحدا
بشرط وارکان ذینہ الاقتداء
بحال امام حل ام سارا مبعدا
وصحة ماصلی الامام من ابتداء
دست شروط اللامامة فی المدی
قراءة مجزود وانتشار مانع اقتداء

إحی ان ترم ادراک شرط القدوة
تاخر موتہ وعلم انتقال من
وکون امام لیس دون تبعه
مشاركة فی کل رکن علمه
وان لا تحاذبه التی معه اقتدت
کذلک اتحاد الفرض بذات تمامها
بلوغ واسلام وعقل وذکورة

الْجَمَاعَةُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ وَالْأَعْلَمُ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ ثُمَّ الْإِقْرَاءُ ثُمَّ الْإَوْرَعُ ثُمَّ الْأَسَنُّ

جماعت سنت مؤکدہ ہے اور سب سے زیادہ عالم لائق تر ہے امامت کے پھر سب سے اچھا پڑھنے والا پھر سب سے زیادہ پرہیزگار پھر سب سے زیادہ عموماً

تشریح الفقہ: قولہ الجماعۃ الخ جماعت کے بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ فرض عین ہے یعنی ہر شخص پر فرض ہے یہ امام احمد کا قول ہے مگر صحت نماز کے لئے شرط نہیں ہے فرض کفایہ ہے اگر بعض نے جماعت کر لی تو باقی لوگوں سے گناہ ساقط ہے یہ قول امام شافعی اور ان کے جمہور اصحاب کا ہے۔ (۳) واجب ہے عام مشائخ حنفیہ کا یہی قول ہے چونکہ اس کا ثبوت سنت سے ہے اس لئے اس واجب کو سنت کہتے ہیں گنت مؤکدہ ہے یہ بعض حضرات کا قول ہے جس کو مصنف نے اختیار کیا ہے۔

فائدہ: گھریا بازار میں تنہا نماز پڑھنے سے مسجد میں جماعت کیساتھ پڑھنا پیچیس گنا افضل ہے اور حدیث ابن عمر میں ۲۷ گنا مذکور ہے اور جس نے نماز عشاء جماعت سے پڑھی گویا اس نے آدھی رات قیام کیا اور جس نے نماز فجر جماعت سے پڑھی تو گویا تمام رات نماز پڑھی (مسلم، ابوداؤد، ترمذی) مسجد میں جماعت کے لئے دور سے اندھیری رات میں آ کر انتظار کر نیوالے کے لئے زیادہ ثواب ہے۔ (صحیحین)

قولہ والاعلم احق الخ لوگوں میں جو عالم بالسنہ ہو وہ امامت کا زیادہ مستحق ہے۔ جمہور کا یہی قول ہے اور سنت سے مراد احکام شرعیہ یعنی فقط احکام نماز ہے۔ بشرطیکہ اس قدر اچھی طرح پڑھ سکتا ہو جس سے نماز جائز ہے امام ابو یوسف کے نزدیک بہتر قرأت کرنے والا اولیٰ ہے جبکہ بقدر ضرورت نماز کا علم رکھتا ہو۔ اس لئے کہ قرأت نماز کا ایک رکن ہے اور نماز میں علم کی ضرورت اس وقت پیش آتی ہے جب نماز میں کوئی غیر معمولی واقعہ پیش آئے۔ یعنی یہ قول دوسرے ائمہ کا بھی بتایا ہے طرفین کی دلیل یہ ہے کہ قرأت کی ضرورت صرف ایک رکن کی وجہ سے ہے۔ اور علم کی ضرورت تمام ارکان میں ہے لہذا تمام ارکان کی ضرورت مقدم ہوگی۔ پھر اگر تمام اہل جماعت اس علم میں برابر ہوں تو ان میں جو بہتر قاری ہو وہ اولیٰ ہے کیونکہ حضور نے فرمایا ہے کہ ”قوم کی امامت وہ کرے جو کتاب کا بہتر قاری ہو پھر اگر یہ سب برابر ہوں تو ان میں سے سنت کا زیادہ جاننے والا امامت کرے (اصحاب ستہ غیر البخاری) اور صحابہ میں صحیح قاری قرآن ہوتا تھا وہ عالم بالسنۃ بھی ہوتا تھا اس لئے وہ سب کے سب علم میں برابر ہوتے تھے البتہ ادائیگی قرأت میں فرق تھا اس لئے حدیث میں قاری قرآن کو مقدم کرنے کا ذکر ہے اور آج کل اکثر و بیشتر قاری خوبی قرأت میں کامل ہوتے ہیں لیکن دین کی طرف عموماً توجہ نہیں ہوتی۔ لہذا آج کل عالم ہی کو مقدم کرنا چاہئے۔ البتہ اگر علم میں سب برابر ہوں تو ان میں سے جو بہتر قاری ہو وہ مقدم ہوگا، اور اگر علم و قرأت میں بھی برابر ہوں تو جو اورع ہو وہ اولیٰ ہے ورع یہ ہے کہ جن چیزوں میں شرعاً شبہ ہو اگرچہ ان کا ارتکاب جائز ہو ان سے بھی پرہیز کرے اور تقویٰ یہ ہے کہ حرام و مکروہ تحریمی سے بچ جائے اور اگر ان میں بھی سب برابر ہوں تو جو ان میں عمر رسیدہ ہو وہ اولیٰ ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ ہم میں سے نہیں جو اپنے بڑوں کی توقیر نہ کرے اور جب اس کو امام بنایا تو یہ اسکی توقیر ہوئی نیز معمر کو مقدم کرنے سے جماعت میں کثرت ہوگی اور جماعت کی کثرت اللہ کو پسندیدہ ہے اور اگر عمر میں سب برابر ہوں تو بہتر اخلاق والا اولیٰ ہے حدیث میں ہے کہ ”جو تم میں سے خوبی اخلاق میں بڑھ کر ہیں۔ وہ بہتر ہیں اور اگر اخلاق حسنہ میں بھی سب برابر ہوں تو بہتر حسب والا مقدم ہوگا۔ اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو حسین و جمیل چہرہ والا اولیٰ ہے پھر مصنف نے ”کافی“ میں خوبصورتی کی جو تفسیر کی ہے کہ ”نماز تہجد کی کثرت سے ہو“ یہ کچھ نہیں ہے بلکہ ظاہری معنی مراد ہیں اور اگر خوبصورتی میں بھی سب برابر ہوں تو اشرف النسب اولیٰ ہے اور اگر اس میں سب برابر ہوں تو جس کو قوم پسند کرے وہ اولیٰ ہے بعض نے کہا ہے کہ اس صورت میں قرعہ اندازی کیجائے اور بعض نے کہا ہے کہ مسافر سے مقیم اولیٰ ہے اسی طرح جس کا اسلام مقدم ہو وہ اولیٰ ہے۔

وَكُفْرَهُ اِمَامَةُ الْعَبْدِ وَالْاَعْرَابِيِّ وَالْفَاسِقِ وَالْمُبْتَدِعِ وَوَلَدِ الزَّانَا وَتَطْوِيلُ الصَّلَاةِ وَجَمَاعَةُ النِّسَاءِ اور مکروہ ہے امامت غلام کی گنوار کی بدکار بدعتی کی نابینا کی حرامزادے کی اور مکروہ ہے نماز کو لمبا کرنا اور مکروہ ہے عورتوں کی جماعت

فَاِنْ فَعَلْنِ تَقِفْ الْاِمَامُ وَسَطُهُنَّ كَالْعَوَاتِ وَيَقُومُ الْوَاحِدُ عَنْ يَمِينِهِ وَالْاِثْنَانِ خَلْفَهُ پس اگر جماعت کریں تو امام درمیان میں کھڑا ہونگوں کی جماعت کی طرح اور ایک مقتدی ہو تو امام کے دائیں اور دو ہوں تو اس کے پیچھے کھڑے ہوں۔

توضیح اللغۃ: عبد غلام، اعرابی دیہاتی، مبتدع بدعتی، اٹھی نابینا، ولد الزنا حرامی، عراۃ عار کی جمع ہے بمعنی ننگا۔

تشریح الفقہ: قوله و کفرہ الخ غلام کی امامت مکروہ تزیہی ہے اگرچہ اس کو آزاد کر دیا گیا ہو کیونکہ غلامی کی حالت میں اس کو تحصیل علم کی فرصت نہیں ملتی۔ دیہاتی و گنوار کی امامت بھی جہل ہی کی وجہ سے مکروہ ہے اسی طرح فاسق کی امامت بھی مکروہ ہے کیونکہ وہ اپنے فسق کی وجہ سے دین کے معاملہ میں کچھ بھی اہتمام نہ کر سکے گا اور اس لئے بھی کہ امامت بلسن شرع ایک قسم کی تکریم ہے اور فاسق کی تکریم مکروہ ہے۔ امام مالک کے نزدیک اس کی امامت جائز ہی نہیں، نابینا کی امامت بھی مکروہ ہے کیونکہ وہ نابینا ہونے کی وجہ سے پورے طور پر نجاست سے احتیاط نہیں کر سکتا۔ اور چونکہ نجاست کا صرف احتمال ہے اس لئے اس کی امامت مکروہ تزیہی ہے اور اگر کسی ذریعے سے نجاست وغیرہ سے بچنے کا پورا اہتمام کر لیتا ہو تو بلا کراہت جائز ہے نیز اگر نابینا قوم کے تمام لوگوں سے زیادہ علم رکھتا ہو تو وہ اولیٰ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن ام مکتوم اور عثمان بن مالک کو جو نابینا تھے جہاد میں جاتے وقت مدینہ میں خلیفہ بنادیا تھا اور امامت وغیرہ کا کام بھی انجام دیتے تھے مبتدع یعنی خلاف حق دین میں نئی باتیں پیدا کرنا والے کی امامت بھی مکروہ ہے ولد الزنا (حرامی) کی امامت اس لئے مکروہ ہے کہ اس کی تعلیم و تربیت کا معقول انتظام نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ نہ تو اس کا باپ ہوتا ہے اور نہ کوئی ایسا عزیز جو اس کا انتظام کرے بلکہ لوگ عادتہ شفقت کے بجائے اس سے نفرت کرتے ہیں اگرچہ خود اس کا کوئی قصور نہیں ہوتا یہی امام شافعی کا قول اور امام مالک سے ایک روایت ہے دوسری روایت کے لحاظ سے مکروہ نہیں ہے یہی امام احمد اور ابن منذر کا قول ہے۔

تنبیہ: مذکورہ بالا لوگوں کی امامت اس وقت مکروہ ہے جب ان پر جہل کا غلبہ ہو اور قوم بھی ناپسند کرتی ہو اور ان کے علاوہ کوئی ان سے اولیٰ موجود بھی ہو۔ اور اگر یہ لوگ صاحب علم ہوں اور قوم پسند کرتی ہو تو بلا کراہت جائز ہے البتہ فاسق کو امام بنانا کسی حالت میں بھی مناسب نہیں۔ اسکے باوجود اگر بنادیا جائے تو جائز ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ۔ ہر گور کار و بدکار کے پیچھے نماز پڑھ لو، (دارقطنی) ابن عمر و انس رضی اللہ عنہم نے حجاج ثقفی کے پیچھے نماز پڑھی اور حضرت بن مسعود نے ولید بن عقبہ کے پیچھے نماز پڑھی جس نے ایک روز نشہ میں نماز پڑھائی۔

قوله و تطویل الصلوة الخ اور امام کا نماز میں طول دینا بھی مکروہ ہے کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ ”جو شخص امامت کرے اس کو چاہئے کہ جماعت میں جو کمزور، بیمار، بوڑھے، حاجت مند لوگ ہیں ان جیسی نماز پڑھائے“ یعنی ان کی رعایت رکھے۔ (صحیحین عن ابی ہریرہ)

قوله و جماعۃ النساء الخ محض عورتوں کی جماعت مکروہ تحریمی ہے نقل ہو یا فرض کیونکہ جماعت کرنے میں ان کا امام آگے نہیں کھڑا ہو سکتا بلکہ درمیان میں کھڑا ہوگا جو مکروہ تحریمی ہے کیونکہ حضور کا فعل دائمی آگے کھڑا ہونا تھا، گنوں کا بھی یہی حکم ہے کہ ان کی جماعت مکروہ تحریمی ہے اور اگر عورتیں یا ننگے جماعت کریں بھی تو امام کو درمیان میں کھڑا ہونا چاہئے۔ کیونکہ آگے ہونے کی صورت میں کشف عورت زیادہ ہوگا۔ اور جہاں تک ممکن ہو اس کا کم کرنا واجب ہے۔

وَيَصِفُ الرِّجَالُ ثُمَّ الصَّبِيَّانِ ثُمَّ الْخُنَاثَى ثُمَّ النِّسَاءَ فَإِنْ حَازَتْهُ مُشْتَهَاةٌ فِي صَلَوةٍ مُشْتَرَكَةٍ تَحْرِيْمَةً وَأَذَاءً
اور صف بندی کی جائے مردوں کی پھر بچوں کی پھر خنثاؤں کی پھر عورتوں کی اور اگر مرد کے برابر بالغ عورت مطلق نماز میں کہ جو تحریمہ اور اداء کی
فِي مَكَانٍ مُتَّحِدٍ بِلَا حَائِلٍ فَسَدَتْ صَلَوةُ إِنْ نَوَى الْإِمَامُ إِمَامَتَهَا وَلَا يَحْضُرُنَ الْجَمَاعَةَ
رو سے مشترک ہو ایک ہی جگہ بدون آڑ کھڑی ہو جائے تو مرد کی نماز فاسد ہو جائیگی اگر امام نے اسکی امامت کی نیت کر لی اور عورتیں جماعت میں نہ آئیں۔

توضیح اللغۃ: صبیان جمع صبی۔ بچہ بچائی، جمع خنثی، ہجڑا، حاذیہ محاذاتہ مقابل میں ہونا۔ مشہاۃ شہوت والی عورت، حائل آڑ۔

تشریح الفقہ: قوله و یصف الخ امام کے پیچھے سب سے پہلے مردوں کی صف ہونی چاہئے پھر بچوں کی پھر خنثاؤں کی پھر عورتوں کی،
کیونکہ حضور کا ارشاد ہے کہ تم میں سے اصحاب علم و عقل مجھ سے قریب رہیں پھر وہ لوگ جو ان سے ملتے ہوئے ہوں (مسلم عن ابن مسعود) نیز
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی صف بناتے تو مردوں کو لڑکوں کے آگے صف میں اور لڑکوں کو بچوں اور عورتوں کو لڑکوں کے پیچھے کرتے۔

(حارث بن ابی مالک)

قوله وان حاذتہ الخ اگر کوئی عورت نماز میں آ کر مرد کے برابر نیت باندھ لے اور دونوں ایک نماز کی تحریمہ میں مشترک ہوں
تو ایسی صورت میں اگر امام نے عورت کی امامت کی نیت کر لی۔ تو مرد کی نماز فاسد ہو جائیگی۔ یہ مسئلہ نبی براستحسان ہے قیاس کا تقاضا یہ ہے
کہ مرد کی بھی نماز فاسد نہ ہو جیسے عورت کی نماز بالاتفاق فاسد نہیں ہوتی یہی امام شافعی کا قول ہے دلیل استحسان ارشاد نبوی ”اخر وھن من
حیث اخرھن اللہ“ ہے اس حدیث سے فرضیت کا ثبوت ہو سکتا ہے کیونکہ یہ حدیث مشہور ہے جو قطعی الدلالة ہوتی ہے پھر خاص کر مرد کی
نماز اس لئے فاسد ہے کہ اس امر کا مخاطب وہی ہے یعنی مردوں کو حکم ہے کہ تم عورتوں کو موخر کرو اور اس نے اس کے خلاف کیا لہذا اسی کی
نماز فاسد ہوگی نہ عورت کی پھر عورت کی محاذاتہ کا مفسد صلوة ہونا ان شرطوں پر موقوف ہے۔ (۱) محاذاتہ مرد اور عورت میں ہو، اگر لڑکے اور عورت میں
ہو یا مرد اور لڑکی میں ہو یا مرد اور خنثی مشکل میں ہو تو یہ مفسد نہیں (۲) محاذیہ عورت مشہاۃ ہو جس کی تعیین بعض لوگوں نے نو برس کیساتھ کی
ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ سن بلوغ کو پہنچی ہوئی ہو یا قابل جماع ہو۔ (۳) عاقلہ ہو، محاذات مجنونہ مفسد نہیں۔ (۴) دونوں کے درمیان کوئی ایسی
چیز حائل نہ ہو جس کا موٹا یا ایک انگل ہو۔ (۵) دونوں ساق اور ٹخنے محاذی ہوں (۶) اصل نماز رکوع و سجود والی ہو، پس نماز جنازہ میں محاذاتہ
مفسد نہیں (۷) محاذاتہ ایک رکن کامل میں ہو۔ (۸) امام نے عورت کے امام ہونے کی نیت کی ہو بلا نیت محاذاتہ مفسد نہیں۔ (۹)
ارکان میں دونوں مشترک ہوں اگر مرد و عورت نے تیسری رکعت میں امام کی اقتداء کی پھر ان کو حدیث ہوا اور وضو کر کے آ کر پڑھنے لگے
اور عورت اسکی محاذی ہوگئی پس اگر امام کی تیسری و چوتھی رکعات میں عورت محاذی ہو جو ان دونوں کی پہلی اور دوسری ہے تو مرد کی نماز فاسد
ہوگی اور اگر دونوں رکعتیں پڑھ کر اپنی تیسری و چوتھی میں جا کر عورت محاذی ہو تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ (۱۰) مکان متحد ہو محاذاتہ مفسد
ہونے کی یہ دس شرطیں ہیں پس مسئلہ محاذاتہ کا حاصل یہ نکلا کہ ایسی عورت کا محاذی ہونا جو مشہاۃ ہو اور اسکی امامت کی نیت مرد کے ساتھ
نماز مطلقہ کے ایک رکن میں ہوگی ہو در انحالیکہ دونوں تحریمہ و اداء میں مع اتحاد مکان کسی چیز کے حائل ہوئے بغیر مشترک ہوں تو یہ مرد کی
نماز کے لئے مفسد ہے۔

قوله ولا یحضرن الخ ایسی جو ان عورتوں کا جن سے جماع کی رغبت ہو جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہے کیونکہ ان کی
حاضری میں فتنہ کا خوف ہے جب حضرت عمر کے منع کرنے پر عورتوں نے حضرت عائشہ سے شکایت کی تو آپ نے فرمایا کہ اگر آنحضرت
صلعم اب جیسے نمازی کی حالت دیکھتے تو جیسے نبی اسرائیل کی عورتیں منع کی گئیں اسی طرح تم کو بھی منع کیا جاتا۔

وَفَسَدَ اقْتِدَاءُ رَجُلٍ بِامْرَأَةٍ اَوْ صَبِيٍّ وَطَاهِرٍ بِمَعْذُورٍ وَقَارِئٍ بِأُمِّيٍّ وَمُكْتَسِبٍ بِعَارٍ
اور فاسد ہے مرد کی اقتداء عورت یا بچے کے پیچھے اور طاہر کی معذور کے اور قاری کی ان پڑھ کے اور کپڑا پہنے ہوئے کی ننگے کے
وَعَبْرٍ مُؤْمٍ بِمُؤْمٍ وَمُقْتَرَضٍ بِمُتَنَفِّلٍ وَمُقْتَرَضٍ بِمُتَنَفِّلٍ لَا اِقْتِدَاءَ مُتَوَضِّعٍ بِمُتَمِّمٍ
اور بلا اشارہ پڑھنے والے کی اشارہ کنندہ کے اور فرض پڑھنے والے کے پیچھے، نہ کہ وضو کنندہ کی تیمم کنندہ کے پیچھے
وَعَاسِلٍ بِمَاسِحٍ وَقَائِمٍ بِقَاعِدٍ وَبَاخِدَبٍ وَمُؤْمٍ بِمُثَلِّهِ
اور دھونے والے کی مسح کرنے والے کے پیچھے اور کھڑا ہونے والے کی بیٹھنے والے کے اور کوزہ پشت کے پیچھے اور اشارہ کنندہ کی اپنے جیسے کے پیچھے
وَمُتَنَفِّلٍ بِمُقْتَرَضٍ وَإِنْ ظَهَرَ أَنَّ إِمَامَهُ مُحَدَّثٌ عَادَ وَإِنْ اقْتَدَى أُمِّيٌّ وَقَارِئٌ بِأُمِّيٍّ
اور نفل پڑھنے والے کی فرض پڑھنے والے کے پیچھے، اگر ظاہر ہو کہ امام بے وضو تھا تو نماز لوٹائے اگر امی اور قاری نے کسی امی کی اقتداء کی
أَوْ سَتَخَلَّفَ أُمِّيًّا فِي الْأَخْرَيْنِ فَسَدَتْ صَلَاتُهُمْ
یا پچھلی دو رکعتوں میں امی کو خلیفہ بنا دیا تو سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

توضیح اللغة: امی ان پڑھ مکنتس لباس پہنے والا، مراد ستر چھپا نیوالا۔ عارنگا، مومی اشارہ کیساتھ نماز پڑھنے والا، احدب کوزہ پشت کبڑا
محدث ناپاک بے وضو۔

تشریح الفقہ: قوله وفسد اقتداء الخ مرد کے لئے عورت کی اقتداء کرنا صحیح نہیں کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ امام کے لئے مرد ہونا شرط
ہے عورت امام نہیں ہو سکتی، نابالغ بچہ کی اقتداء کرنا بھی صحیح نہیں کیونکہ نابالغ بچہ کی نماز نفل ہوتی ہے اور اقتداء مفترض خلف المتغفل جائز نہیں
مشائخ بلخ نے نوافل مطلقہ اور تراویح میں بچہ کے پیچھے بالغ کی اقتداء کو جائز مانا ہے مگر صحیح یہی ہے کہ فرض نماز ہو یا نفل واجب ہوسنت کسی
میں بھی اقتداء صحیح نہیں معذور کے پیچھے غیر معذور کی نماز بھی صحیح نہیں کیونکہ مقتدی کی بہ نسبت امام کا اعلیٰ حال ہونا یا کم از کم برابر ہونا شرط
ہے جیسا کہ ہم شروط حالات کے ذیل میں مفصل طور پر بیان کر کے آئے ہیں اور یہاں اس کا عکس ہے امام شافعی کے نزدیک اصح قول میں
معذور کے پیچھے تندرست کی نماز جائز ہے۔ احناف میں سے امام زفر کا قول بھی یہی ہے اور قاری امی کے پیچھے نماز نہیں پڑھ سکتا۔ دیگر ائمہ
کا مذہب بھی یہی ہے اسی طرح ستر واجب ڈھا کئے والا ننگے کی اقتداء نہیں کر سکتا ہے کیونکہ امی اور ننگے کی حالت کی بہ نسبت قاری اور لباس
پہننے والے کی حالت قوی ہے اور جس کی حالت قوی ہو وہ ہی امام بن سکتا ہے نیز غیر مومی یعنی رکوع اور سجدہ کر نیوالا اشارہ کر نیوالے کے
پیچھے نماز نہیں پڑھ سکتا اور فرض نماز پڑھنے والا نفل نماز پڑھنے والے کی اقتداء نہیں کر سکتا۔ سعید بن المسیب، ابراہیم خنسی، زہری، حسن، یحییٰ
بن سعید، مجاہد سب کا یہی قول ہے، یہی امام مالک سے روایت ہے اور یہی امام احمد کے اکثر اصحاب کے نزدیک مختار ہے اس واسطے کہ اقتداء
ایک وجودی چیز ہے نہ کہ عدی پس فرض میں اقتداء یہ ہے کہ مقتدی اپنے فرض کو امام کے فرض میں اقتداء کے طور پر پڑھنی کرے۔ حالانکہ
صورت مفروضہ میں امام کے حق میں وصف فرضیت معدوم ہے کیونکہ وہ نفل پڑھ رہا ہے لہذا اقتداء صحیح نہ ہوگی۔ اور ایک فرض پڑھنے والا
دیگر فرض پڑھنے والے کی اقتداء نہیں کر سکتا۔ کیونکہ شروط اقتداء میں سے یہ بھی ہے کہ امام اور مقتدی کی نماز متحد ہو اور یہاں اتحاد مفقود ہے
لہذا اقتداء بے سود ہے۔

قوله لا اقتداء الخ تیمم کر نیوالے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یہ شیخین کا قول ہے اور یہی ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے امام محمد کے نزدیک
جائز نہیں کیونکہ ان کے نزدیک تیمم وضو کا خلیفہ ہے اور شیخین کے نزدیک تیمم پانی کا خلیفہ ہے۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی
حدیث شیخین کے مذہب کی موید ہے جس کو بخاری اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک مرتبہ لشکر کا

سردار بنا کر بھیجا جب لوگ واپس آئے تو آپ نے عمرو کا حال دریافت فرمایا، لوگوں نے عرض کیا کہ نیک سیرت ہے لیکن ایک روز ہم کو حالت جنابت میں نماز پڑھائی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو سے دریافت فرمایا تو عرض کیا: یا رسول اللہ! میں سردی کی رات میں ختم ہو گیا اور مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر غسل کرتا ہوں تو ہلاک ہو جاؤنگا اس لئے میں نے اللہ تعالیٰ کے قول ”لا تلتقوا ابائیکم الی التہلکۃ“ کو پڑھا اور تیمم کر کے نماز پڑھادی۔ یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم کیا ساتھ فرمایا ”یا لک من فقیہ عمر و بن العاص“ اور لوگوں کو نماز کے اعادہ کا حکم نہیں فرمایا۔

وغاسل الخ اور پاؤں دھو نیوالا موزوں پر مسح کر نیوالے کی اقتداء کر سکتا ہے کیونکہ موزہ قدم تک حدث کو بچنے نہیں دیتا اس لئے حدث سے پاؤں کی طہارت زائل نہ ہوگی اور موزوں پر جو کچھ حدث کا اثر ہوا اس کو مسح نے زائل کر دیا اس لئے موزے والے کی طہارت پاؤں دھونے والے کی طرح باقی ہے نیز کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا بیٹھ کر رکوع سجدہ کرنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے، امام محمد کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں اقتداء صحیح نہیں۔ قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کیونکہ دونوں صورتوں میں مقتدی کی حالت امام کی حالت سے قوی ہے نیز صحیح حدیث میں ہے کہ ”جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو“ لیکن جمہور نے اس قیاس کو اس نص صریح کیوجہ سے ترک کر دیا جو صحیحین میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری نماز بیٹھ کر پڑھی یعنی سب سے آخری ظہر کی نماز اتوار کے روز بیٹھ کر پڑھائی اور قوم نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر اقتداء کی رہی حدیث مذکور سو بخاری نے تصریح کی ہے کہ یہ منسوخ ہے اور اشارہ کر نیوالا اپنے جیسے اشارہ کر نیوالے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے کیونکہ اس صورت میں دونوں کی حالت برابر ہے۔ اور صحت اقتداء کے لئے حالت کی برابر ہی معتبر ہے اور نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے کیونکہ امام کی حالت مقتدی کی حالت سے قوی ہے۔

قوله وان طهر الخ اگر نماز پڑھ لینے کے بعد امام کا حالت حدث میں نماز پڑھانا معلوم ہو تو نماز کا اعادہ ضروری ہے اور اگر اقتداء سے پہلے معلوم ہو جائے تو بالا جماع اقتداء کرنا جائز نہیں۔ پہلی صورت میں امام شافعی کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ مقتدی کی نماز صحیح ہے۔ کیونکہ ان کے یہاں ہر ایک کی نماز علیحدہ ہے ہماری دلیل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ امام مقتدیوں کی نماز کا ضامن ہے (ابوداؤد، ترمذی عن ابی ہریرہ) اس حدیث سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ امام قوم کی نمازوں کا صرف صحت و فساد کے اعتبار سے ذمہ دار ہے اور جب آدمی محدث اور جنبی ہو تو اس کی نماز بالا جماع باطل ہے لہذا امام جن کی نمازوں کا ضامن تھا ان کی نمازیں بھی فاسد ہوگی۔ واما الحدیث ”واذا فسدت صلوۃ الامام فسدت صلوۃ من خلفه“ فغریب۔

قوله وان اقتدی الخ اگر امام امی ہو اور اسکے پیچھے کچھ لوگ قاری ہوں اور کچھ امی ہوں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان سب کی نماز فاسد ہے صاحبین کے نزدیک امیوں کی نماز ہو جائیگی کیونکہ معذور کے پیچھے معذور کی نماز جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ امی نے باوجود قدرت قرأت کے فرض قرأت کو ترک کیا ہے کیونکہ اس کے لئے وسعت تھی کہ وہ خود امام نہ بننا بلکہ قاری کو امام بناتا۔ لہذا امام کی نماز فاسد ہے اور جب امام کی نماز فاسد ہوگی تو سب کی فاسد ہوگی۔ نیز اگر امام نے اولین میں قرأت کی اور کسی عذر سے آخرتین میں امی کو خلیفہ بنادیا تو سب کی نماز فاسد ہو جائیگی۔ امام زفر کے نزدیک فاسد نہ ہوگی۔ کیونکہ فرض قرأت ادا ہو چکی ہے۔ اور آخرتین میں قرأت نہ فرض ہے نہ واجب بلکہ مسنون ہے لہذا امی و قاری دونوں برابر ہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ ہر رکعت حقیقۃً نماز ہے اس لئے کوئی رکعت قرأت سے خالی نہیں ہونی چاہئے۔ خواہ قرأت تحقیقا ہو یا تقدیراً۔ چنانچہ اولین میں قرأت تحقیقا ہے اور آخرتین میں تقدیراً۔

محمد حنیف غفرلہ لکھوی۔

بَابُ الْحَدَّثِ فِي الصَّلَاةِ

باب نماز میں بے وضو ہو جانے کے بیان میں

مَنْ سَبَقَهُ حَدَّثٌ تَوَضَّأَ وَبَنَى أَوْ سَخَفَ لَوْ كَانَ إِمَامًا كَمَا لَوْ حَصَرَ عَنِ الْقِرَاءَةِ

جس شخص کا وضو (نماز میں) ٹوٹ جائے وہ وضو کر کے بنا کر لے اور خلیفہ بنادے اگر امام ہو جیسے اگر وہ قرأت سے عاجز ہو جائے (تو اس کو چاہئے کہ خلیفہ کر دے)

تشریح الفقہ: قولہ باب الحدیث الخ حدیث مزیل طہارت ایک وصف شرعی ہے جو اعضاء میں سرایت کر جاتا ہے (غایۃ البیان) اور جب تک کسی مزیل نجاست کو استعمال نہ کیا جائے اعضاء کیساتھ قائم رہتا ہے اور جن چیزوں کے لئے طہارت شرط ہے ان کی ادائیگی سے مانع ہوتا ہے ظاہر ہے کہ حدیث ان عوارض میں سے ہے جو ہر حال میں مفسد صلوٰۃ نہیں بلکہ کبھی مفسد ہوتا ہے اور کبھی غیر مفسد اس لئے مصنف نے اسکی بحث کو مفسدات صلوٰۃ کی بحث پر مقدم کیا ہے حدیث کی صورت میں از سر نو نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں بلکہ نماز میں جس جگہ وضو ٹوٹ جائے وضو کے بعد وہیں سے شروع کر سکتا ہے۔ جس کو شریعت کی زبان میں بنا کہتے ہیں مگر اس کی صحت کے لئے تیرہ شرطیں ہیں۔ حدیث سماوی ہو یعنی حدیث اور سبب حدیث میں بندہ کو اختیار نہ ہو۔ اگر حدیث اختیاری ہو تو بنا درست نہ ہوگی۔ (۲) نمازی کے بدن سے ہو۔ اگر خارج سے مانع صلوٰۃ نجاست لگ جائے تو بنا نہیں کر سکتا۔ (۳) موجب غسل نہ ہو۔ (۴) نادر الوقوع نہ ہو، اگر کھلکھلا کر ہنسایا بے ہوش ہو گیا تو بنا روا نہیں، (۵) بحالت حدیث رکن کامل کی ادائیگی نہ ہو۔ اگر مجہدہ میں حدیث ہو اور اس نے بقصد اداسرا اٹھایا تو نماز از سر نو پڑھنا پڑیگی۔ (۶) آمد و رفت کی حالت میں کوئی رکن ادا نہ کیا ہو، اگر وضو کرنے کے لئے گیا اور واپسی میں قرأت کرتا ہوا آیا تو بنا نہ ہو سکے گی۔ (۷) کسی مخالف نماز فعل کا وقوع نہ ہو اگر درمیان میں کھالیا پی لیا یا کسی سے بات کر لی تو بنا جائز نہ ہوگی۔ (۸) کوئی ایسا فعل نہ کیا ہو جسے نہ کرنے کی نمازی کو گنجائش ہو، اگر پانی پاس ہو اور وہ اس کو چھوڑ کر دور چلا جائے تو بنا درست نہ ہوگی۔ (۹) بالا عذر تائیر نہ ہو۔ اگر از دحام نہ ہونیکے باوجود ادائیگی رکن کی مقدار توقف کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی۔ (۱۰) حدیث سابق کا ظہور نہ ہو اگر موزے پر مسح کی مدت گزر گئی تو بنا جائز نہ ہوگی۔ (۱۱) صاحب ترتیب کو کوئی فائیت نماز یاد نہ آئے کیونکہ ترتیب والے کے لئے فائیت نماز کا یاد آ جانا مفسد صلوٰۃ ہے۔ (۱۲) مقتدی کا اپنی جگہ کے علاوہ دوسری جگہ نماز کو پورا نہ کرنا۔ اگر مقتدی نے وضو کیا تو اسکو چاہئے کہ اسی جگہ آئے جہاں نماز پڑھا رہا تھا الا یہ کہ امام نماز سے فارغ ہو چکا ہو البتہ منفرد کو اختیار ہے چاہے پہلی جگہ آئے چاہے وضو کی جگہ تمام کرے۔ (۱۳) امام کا ایسے شخص کو خلیفہ نہ بنانا جو لائق امامت نہ ہو۔ اگر عورت کو یا نابالغ کو خلیفہ بنادیا تو سب کی نماز فاسد ہو جائیگی۔

قولہ من سبقہ الخ اگر کسی شخص کو نماز میں حدیث لاحق ہو جائے تو اسے چاہئے کہ وضو کرے اور جہاں تک نماز ہو چکی تھی وہیں سے شروع کر کے پوری کر لے اور اگر امام ہو تو کسی کو اپنا خلیفہ بنادے۔ نیز قرأت سے عاجز ہو جانے والے کا بھی یہی حکم ہے۔ امام شافعیؒ کے یہاں بمقتضائے قیاس بناء جائز نہیں۔ کیونکہ حدیث منافی نماز ہے۔ نیز وضو کے لئے جانا قبلہ سے منحرف ہونا ذلوف مفسد صلوٰۃ ہیں پس یہ حدیث عمد کے مشابہ ہو گیا، نقلی دلیل حضور کا ارشاد ہے کہ ”جب تم میں سے کسی کی ہوا خارج ہو جائے تو اسے چاہئے کہ لوٹ جائے اور وضو کر کے نماز کا اعادہ کرے۔ نیز حضرت ابن عباس سے مرفوعاً ثابت ہے کہ ”جب تم میں سے کسی کو تکبیر آئے تو اسے چاہئے کہ لوٹ جائے۔ خون کو دھوئے، وضو کرے اور پھر از سر نو نماز پڑھے“ ہماری دلیل حضور کا ارشاد ہے کہ ”جس شخص کو قے ہوئی یا تکبیر چھوٹی یا مذی نکل آئی تو وہ لوٹ جائے اور وضو کر کے اپنی نماز پڑھے۔ جب تک کہ کلام نہ کیا ہو“۔ رہا امام شافعی کا استدلال سوا اول تو پہلی حدیث میں اسکی تصریح نہیں کہ جب نماز کی طرف لوٹے تو بنا کرے یا نہ کرے دوم یہ کہ ابن قنطان نے کہا ہے کہ علی بن طلحہ کی حدیث صحت کو نہیں پہنچتی۔ کیونکہ اس میں مسلم بن مسلم ابو عبد الملک مجہول ہے رہی دوسری حدیث سوا اسکی اسناد میں سلیمان بن ارقم راوی کو بخاری، احمد، ابوداؤد، نسائی وغیرہ نے متروک کہا ہے۔

وَأَنْ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ بَطْنُ الْحَدِيثِ أَوْ جَنِّ أَوْ اخْتَلَمَ أَوْ أُغْمِيَ عَلَيْهِ اسْتَقْبَلَ وَإِنْ سَبَقَهُ حَدَّثَ بَعْدَ التَّشَهُّدِ تَوْضُأً
اور اگر مسجد سے باہر ہو گیا بے وضو ہو جانے کے خیال سے یا دیوانہ ہو گیا یا بیہوش ہو گیا تو از سر نو پڑھے اور اگر حدث پیش آ گیا تشہد کے بعد وضو کرے
وَسَلَّمَ وَاسْتَخْلَفَ لَوْ إِمَامًا وَإِنْ تَعَمَّدَهُ أَوْ تَكَلَّمَ تَمَّتْ صَلَوَتُهُ وَبَطُلَتْ. إِنْ رَأَى مُتَيَمِّمَ مَاءٍ أَوْ تَمَّتْ مُدَّةُ مَسْحِهِ
اور سلام پھیر دے اور اگر قصداً کیا یا بات کی تو اس کی نماز پوری ہوگئی اور باطل ہو جائیگی اگر دیکھ لے تیمم والا پانی یا پوری ہو جائے مسح کی مدت
أَوْ نَزَعَ خُفَّهُ بِعَمَلٍ يَسِيرٍ أَوْ تَعَلَّمَ أَمَى سُورَةٍ أَوْ وَجَدَ عَارِ قُوًى بَا أَوْ قَدَرَ مُؤْمٍ بِرُكُوعٍ وَسُجُودٍ أَوْ تَذَكَّرَ فَائْتَنَةً
یا نکال دے موزے تھوڑے عمل سے یا سیکھ لے ان پڑھ کوئی سورت یا پالے ننگا کپڑا یا قادر ہو جائے رکوع سجدہ پر اشارہ کنندہ یا یاد آ جائے قضاء نماز
أَوْ اسْتَخْلَفَ أَمِيًّا أَوْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فِي الْفَجْرِ أَوْ دَخَلَ وَقْتُ الْعَصْرِ فِي الْجُمُعَةِ
یا خلیفہ بنادے ان پڑھ کو یا آفتاب طلوع ہو جائے فجر کی نماز میں یا داخل ہو جائے عصر کا وقت جمعہ کی نماز میں
أَوْ سَقَطَتْ جَبِيْرَتُهُ عَنْ بُرْءٍ أَوْ زَالَ عُذْرُ الْمَعْدُوْرِ
یا لکڑی گر جائے زخم اچھا ہو نیکیے باعث یا زائل ہو جائے معذور کا عذر

توضیح اللغة: قوله وان خرج الخ اگر کوئی شخص بکمان وقوع حدث مسجد سے نکل گیا پھر معلوم ہوا کہ حدث نہیں ہوا تھا تو وہ از سر نو نماز پڑھے اور اگر مسجد سے باہر نہ نکلا ہو تو بنا کر لے، امام محمد بمقتضائے قیاس یہ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی از سر نو پڑھے کیونکہ بلا عذر قبلہ سے انحراف پایا گیا وجہ استحسان یہ ہے کہ اس کا قبلہ سے پھر نابغض اصلاح نماز تھا پس قصد اصلاح کو اصلاح کیساتھ لاحق کر دیا گیا۔ اگر نماز میں جنون طاری ہو گیا یا احتلام ہو گیا یا بے ہوشی طاری ہوگئی تب بھی از سر نو پڑھے کیونکہ یہ احداث نادر الوقوع ہیں لہذا ان عوارض کے معنی میں نہ ہوئے جن میں نص وارد ہے۔

قوله وان سبقه الخ اگر تشہد کے بعد حدث لاحق ہو تو وضو کر کے آ کر سلام پھیر دے کیونکہ اسکے فرائض کو پورے ہو گئے مگر ایک واجب یعنی سلام پھیرنا باقی ہے اس واسطے کہ بلا طہارت نماز کی تحلیل نہیں ہوتی اور اگر تشہد کے بعد قصد أحدث کلام یا منافی نماز کوئی اور کام کیا ہو تو نماز پوری ہوگئی کیونکہ عہدی فعل سے تحلیل ہوگئی۔ ظاہر حدیث ابن مسعود "اذا قلت هذا" کا اقتضاء یہی ہے۔

قوله وبطلت الخ یہاں سے مسائل اثنا عشر کا بیان ہے جن میں بقدر تشہد بیٹھنے کے بعد حدث پیش آنے سے امام صاحب کے نزدیک نماز باطل ہو جاتی ہے صاحبین کے نزدیک باطل نہیں ہوتی۔ (۱) تیمم نے پانی دیکھ لیا (مراد اسکے استعمال پر قادر ہو گیا) (۲) موزے پر مسح کی مدت پوری ہوگئی۔ (۳) موزے بعمل قلیل نکال لئے۔ (۴) امی نے بقدر ما يجوز به الصلوٰۃ قرآن سے سیکھ لیا۔ (۵) ننگے نے ستر ستر کوئی چیز پالی۔ (۶) اشارہ سے نماز پڑھنے والا رکوع سجدہ پر قادر ہو گیا۔ (۷) صاحب ترتیب کو قضا نماز یاد آ گئی۔ (۸) امام نے کسی امی کو خلیفہ بنا دیا۔ (۹) فجر کی نماز میں آفتاب طلوع ہو گیا۔ (۱۰) جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو گیا۔ (۱۱) زخم اچھا ہونے پر پیٹی گر گئی۔ (۱۲) معذور کا عذر جاتا رہا۔ ان تمام صورتوں میں امام صاحب کے نزدیک نماز باطل ہو جائیگی کیونکہ یہ افعال اثناء نماز میں واقع ہوئے ہیں۔ جو مفسد ہیں اس لئے کہ ابھی ایک واجب یعنی سلام باقی ہے جو آخر نماز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر مسافر دور رکعت کے قعدہ اخیرہ کے بعد اقامت کی نیت کر لے تو اس کا فرض متغیر ہو جاتا ہے ابوسعید بروعی کا خروج بھنڈہ کو اصل قرار دینا صحیح نہیں، صاحبین کے نزدیک قعدہ اخیرہ کے بعد ان کا پیش آنا گویا سلام کے بعد پیش آنا ہے اس لئے مفسد نہیں۔

وَصَحَّ اسْتِخْلَافُ الْمَسْبُوقِ فَلَوْ أَنَّكَ صَلَّوْتَ الْإِمَامَ قَدَّمَ مُدْرِكَكَ لِيَسْلَمَ بِهِمْ وَتَقْسُدَ بِالْمَنَافِي صَلَوَتُهُ
 اور صحیح ہے نائب بنانا مسبوق کو پس اگر پوری کرادی امام کی نماز تو آگے کر دے کسی مدرک کو تاکہ سلام پھیرے اور فاسد ہو جائیگی منافی صلوة سے اسکی نماز
 دُونَ الْقَوْمِ كَمَا تَقْسُدُ بِقَهْقَرِهِ إِمَامِهِ اخْتِصَامِهِ لَا يَخْرُجُ مِنْ الْمَسْجِدِ وَكَلَامِهِ
 نہ کہ قوم کی جیسا کہ فاسد ہو جاتی ہے اسکے امام کے قہقہہ سے نماز تمام ہو نیکی وقت نہ کہ امام کے مسجد سے نکل جانے اور بات کرنے سے
 وَلَوْ أَحْدَثَ فِي رُكُوعِهِ أَوْ سُجُودِهِ تَوَضُّأً وَبَنَى وَأَعَادَهُمَا وَلَوْ ذَكَرَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا سَجْدَةً فَسَجَدَهَا
 اور اگر بے وضو ہو گیا رکوع میں یا سجدہ میں تو وضو کر کے بنا کرے اور رکوع سجدہ کو بھی لوٹائے اور اگر رکوع یا سجدہ میں سجدہ یاد آیا اور سجدہ کر لیا
 لَمْ يُعْلَهُمَا وَتَعَيَّنَ الْمَأْمُومُ الْوَاحِدُ لِلْإِسْتِخْلَافِ بِلَايَةِ
 تو ان کو نہ لوٹائے اور متعین ہو جاتا ہے ایک مقتدی نائب ہونے کے لئے بدون نیت کے۔

تشریح الفقہ: قوله وصح الخ مسبوق جس کی ایک یا ایک سے زائد رکعت چھوٹ گئی ہو وہ آ کر امام کے ساتھ شریک ہوا پھر اتفاق
 سے امام کو کوئی حدت لاحق ہو گیا تو ایسی صورت میں کسی مدرک کو خلیفہ بنانا چاہئے مسبوق کو خلیفہ بنانا خلاف اولیٰ ہے کیونکہ یہ امام کی نماز
 پوری کرنے کے بعد خود سلام نہیں پھیر سکتا ہے لاحالہ پھر کسی مدرک کو آگے کرنا بڑیگا لیکن اگر مسبوق کو خلیفہ بنایا دیا جائے تو یہ بھی جائز ہے
 کیونکہ صحت خلافت کے لئے مشارکت ہونی چاہئے اور یہاں تحریمہ میں باہم مشارکت موجود ہے اب اگر ایسا ہوا کہ مسبوق خلیفہ نے امام
 کی نماز مکمل کرنے کے بعد کوئی منافی نماز فعل کیا تو مسبوق مذکور کی اور مقتدیوں میں جو لوگ مسبوق ہوں ان سب کی نماز فاسد ہو جائیگی
 البتہ مقتدیوں میں جو لوگ مدرک ہیں جنہوں نے شروع سے آخر تک پوری نماز پائی ہے انکے حق میں چونکہ یہ منافی نماز فعل تکمیل ارکان
 کے بعد پایا گیا ہے۔ اس لئے ان کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے یہ صورت امام اول کو پیش آجائے مثلاً اس نے
 شروع سے قعدہ اخیرہ تک نماز پوری کرنے کے بعد خروج مسجد یا کلام کئے بغیر قہقہہ لگایا تو ان تمام مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائیگی جو شروع
 سے نماز میں شریک نہیں رہے لیکن خود امام کی اور ان لوگوں کی نماز فاسد نہ ہوگی جو شروع سے نماز میں شریک رہے ہوں۔

قوله ولو احدث الخ اگر کسی کو رکوع یا سجدہ میں حدت لاحق ہو جائے تو وضو کر کے بنا کر لے اور جس رکوع یا سجدہ میں حدت لاحق
 ہوا ہے اس کا اعادہ کرے کیونکہ یہ رکن طہارت کیساتھ مکمل ادا نہیں ہوا۔ اور اگر رکوع یا سجدہ میں یاد آیا کہ اس پر کوئی سجدہ ہے خواہ سجدہ
 تلاوت ہو یا سجدہ نماز اور اس نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھا کر چھوٹے ہوئے سجدہ کی قضاء کی تو ان دونوں صورتوں میں اس رکوع یا سجدہ کو نہ
 لوٹائے۔ کیونکہ نماز کے افعال مشروعہ مکررہ میں ترتیب شرط نہیں البتہ طہارت کیساتھ منتقل ہونا ضروری ہے اور وہ یہاں پایا گیا ہاں امام
 ابو یوسف کے نزدیک رکوع کا اعادہ لازم ہے کیونکہ ان کے نزدیک قومہ یعنی رکوع سے سر اٹھانا فرض عملی ہے سوال مصنف نے اپنی کتاب
 ”وانی“ میں سجدہ تلاوت یا سجدہ قضاء والی صورت میں بھی یہی کہا ہے کہ جس رکوع یا سجدہ میں یاد آیا ہے اس کو لوٹائے جواب: بہتر تو یہی
 ہے کہ لوٹالے تاکہ حتی الامکان تمام افعال مرتب واقع ہو جائیں لیکن لوٹانا ضروری نہیں پس یہاں اصلیت کا بیان ہے اور وانی میں
 افضلیت کا بیان ہے۔

اولم یعرض لصلوة الامام المحدث لان فی اختلافنا واضح انہ ان کا فرغ لا تقصد صلوة، وان لم یفرغ تقصد صلوة لانه صار مأموماً بالخلیفة بعد الخروج من المسجد ۱۲
 بحر الرائق

۱۲ ای اذا كان خلف الامام شخص واحد فاحدث الامام تعین ذلک الواحد لئلا ماتہ عینہ الامام بالبدیۃ لم یعینہ لما فیہ من صیاتیہ الصلوة تعین الاول تقطع الامر احمد ولا مزاحم
 وهما الا صام موتا اذ اخرج من المسجد ۱۳

بَابُ مَا يُفْسِدُ الصَّلَاةَ وَمَا يَكْرَهُ فِيهَا

باب مفسداًت وکروہات نماز کے بیان میں

يُفْسِدُ الصَّلَاةَ التَّكَلُّمُ وَاللَّعْنَةُ بِمَا يَشْبَهُ كَلَامَنَا وَالْأَنِينُ وَالنَّوْهُ وَارْتِفَاعُ بُكَائِهِ مِنْ وَجَعٍ أَوْ مُصِيبَةٍ
فَاسِدٌ كَرَدِيَتَا نَمَازٍ كَوَاطِبِ ذَعَا كَرَنَا جَوَاهِرَ كَلَامٍ كَشَابَهُ هَوَاوَرِ كَرَاهِنَا اَوْدَهَ كَرَنَا اَوَازٍ سَ رَوْنَا دَرَدِيَا مَصِيبَتِ كِي وَجَسَ
الَّا مِنْ ذِكْرٍ . جَنَّةٍ . اَوْتَارٍ . وَالتَّخَنُّعُ . بِالْعَذْرِ . وَجَوَابُ عَاطِسٍ بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ
نہ کہ جنت یا دوزخ کو یاد کر کے رونا اور بلا عذر کھٹکھارنا اور چھینکنے والے کو یرحمک اللہ کیساتھ جواب دینا۔

توضیح اللغة: انین کرہنا۔ تاؤدہ اوہ اوہ کرنا، بکا و رونا، وجع درد، تخنج کھٹکھارنا، عاطس چھینکنے والا۔

قوله باب ما يفسد الخ عوارض واعداد قسم کے ہوتے ہیں سہادی واضطراری اور اکتسابی واختیاری، قسم اول کا بیان باب سابق میں ہو چکا۔ ثانی کی دو قسمیں ہیں۔ مفسداًت وغیر مفسداًت، اول کی پھر دو قسمیں ہیں قولی وفعلی اس باب میں عوارض اختیاریہ کو بیان کیا جائیگا۔

قوله ما يفسد الصلوة الخ نماز میں کلام کرنا مفسد صلوٰۃ ہے خواہ کلام کم ہو یا زیادہ عدا ہو یا خطا ہو یا نیسانا، مجبوراً ہو یا اختیاراً مصلحت ہو یا بلا مصلحت امام شافعی کے یہاں کچھ تفصیل ہے جس کو نووی نے شرح مہذب میں ذکر کیا ہے کہ اگر کلام عدا اور بلا مصلحت ہو تو بالا جماع نماز فاسد ہے اور اگر نماز کی مصلحت کیلئے ہو مثلاً پانچویں رکعت کے لئے اٹھتے وقت امام سے کہا کہ چار ہو چکیں تو یہ بھی مفسد ہے یہی جمہور فقہاء کا مذہب ہے۔ اور اگر زبردستی مجبور کئے جانے پر بولا تو امام شافعی کے نزدیک اصح یہ ہے کہ مفسد ہے اور بھول چوک سے بولنا ان کے نزدیک مفسد نہیں الا یہ کہ طویل ہو، دلیل حضور کا ارشاد ہے کہ ”اللہ نے میری امت سے خطا و نسیان اور اس چیز کو اٹھالیا جس پر ان کو مجبور کیا جائے۔ احناف کی دلیل حضور کا یہ ارشاد ہے کہ ہماری نماز ایسی ہے کہ اس میں کلام وغیرہ کرنا زیبا نہیں یہ تو محض تسبیح و تہلیل، قرأت قرآن ہے امام مسلم نے یہ حدیث نسخ کلام کے باب میں معاویہ بن حکم سلمیٰ سے طول کیساتھ روایت کی ہے حضرت زید بن ارقم و ابن مسعود کی روایات میں تصریح ہے کہ ”پہلے لوگ نماز میں بات چیت کر لیا کرتے تھے بعد میں اسکی ممانعت ہو گئی رہا امام شافعی کا استدلال سوا اول تو اسکی صحت میں محدثین کو کلام ہے ابن عدی کہتے ہیں کہ یہ حدیث منکرات جعفر بن جبیر میں سے ہے ابن ماجہ طبرانی ابو نعیم نے کہا ہے کہ یہ غریب ہے ابو حاتم فرماتے ہیں کہ گویا یہ موضوع ہے عقلی کہتے ہیں کہ یہ بات بالکل موضوع ہے بھقد یرحمت و ثبوت ہماری حدیث اصح و اعلیٰ اور صریح مانع ہے جس کا مقابلہ امام شافعی والی حدیث نہیں کر سکتی۔ اور اگر مساوات ہی تسلیم کر لیں تب بھی امام شافعی کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ”ان الله وضع اه“ میں وضع سے مراد گناہ دور کرنا ہے یعنی بھول چوک اور اسکرہ پر گناہ اٹھا دینا یہ کہ امت سے بھول چوک اور اسکرہ کو دور کر دیا۔ کہ نہ کوئی بھولے گا نہ کسی پر زبردستی ہوگی کیونکہ حضور کا نماز میں بھولنا ثابت ہے معلوم ہوا کہ لفظ سے حقیقت مراد نہیں حکم اور وہ بھی اخروی مراد ہے ورنہ ظاہر ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کو خطا قتل کر دیا تو نص قرآنی سے اسپر دیت و کفارہ واجب ہے اور اگر بھولے سے نماز کا کوئی رکن چھوڑ دیا تو بالا جماع نماز فاسد ہے، نشانہ پر تیر لگا رہا تھا چوک کر کسی کے لگ گیا تو گناہ نہیں لیکن دیت و کفارہ واجب ہے، امام مالک کے نزدیک کلام مصلحت مفسد نہیں اور نسیان و جہل ملحق بھم ہیں امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ کلام مصلحت مفسد نہیں دوسری روایت یہ ہے کہ مفسد ہے خلال نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

وَفَتْحُهُ عَلَى غَيْرِ إِمَامِهِ وَالْجَوَابُ بِلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ كَهَذَا يَا اس كاجواب دینا۔

تشریح الفقہ: قوله وفتح الخ اور نمازی کا اپنے امام کے علاوہ کو لقمہ دینا بھی مفسد ہے مثلاً ایک شخص قرآن پڑھ رہا تھا وہ کہیں انک گیا قریب میں کوئی نماز پڑھ رہا تھا اس سے اس نے لقمہ چاہا نمازی نے بحالت نماز اس کو لقمہ دیدیا تو نماز فاسد ہوگئی کیونکہ یہ تو ایک قسم کا سیکھنا سکھانا ہوا لہذا یہ کلام ناس میں شمار ہوگا۔ پھر مبسوط میں اس فعل کے مکرر ہونے کی شرط ہے۔ کیونکہ یہ فعل نماز کے افعال میں سے نہیں ہے اس لئے قلیل معاف ہوگا۔ اور جامع صغیر میں یہ شرط نہیں کیونکہ کلام تو بذات خود مفسد ہے اگرچہ قلیل ہو۔
فائدہ:

اپنے امام کو لقمہ دینے کا کلام سے شمار نہ ہونا مبنی بر استحسان لئے روئے قیاس یہ بھی کلام ہونا چاہئے لیکن قیاس کو اس لئے ترک کر دیا گیا کہ مقتدی اپنی نماز کی اصلاح پر مجبور ہے اس لئے یہ لقمہ دینا معنی اسکی نماز کے افعال میں سے ہو گیا اور عمل نماز مفسد نہیں اسکی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی علیہ وسلم ایک نماز میں تھے آپ پر قرأت کا التباس ہوا فراغت کے بعد حضرت کعب سے فرمایا: تو ہمارے ساتھ حاضر تھا؟ عرض کیا: ہاں! آپ نے فرمایا: پھر تو نے لقمہ کیوں نہیں دیا؟“ (ابوداؤد) حضرت انس فرماتے ہیں کہ ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اماموں کو لقمہ دیتے تھے (حاکم) حضرت علی فرماتے ہیں کہ جب امام تجھ سے لقمہ چاہے تو تو اس کو لقمہ دیدے۔ حضرت نافع فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر کو لقمہ دیا تو انہوں نے لقمہ لے لیا، صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی آیت چھوٹ گئی فراغت کے بعد آپ نے لقمہ نہ دینے پر تنبیہ فرمائی۔

تنبیہ:

مقتدی کو چاہئے کہ امام کے بھولتے ہی فوراً لقمہ نہ دے بلکہ انتظار کرے ممکن ہے کہ امام کو یاد آئے، امام کو بھی چاہئے کہ مقتدی کو لقمہ دینے پر مجبور نہ کرے۔ مثلاً یہ کہ بھولنے کے بعد بار بار پڑھتا رہے یا خاموش کھڑا ہو جائے کیونکہ یہ مکروہ ہے اسکو چاہئے کہ اگر وہ ماجبور بہ الصلوٰۃ قرأت کر چکا ہو تو رکوع کر دے۔ اور مقدار جواز امام اعظم کے نزدیک ایک آیت اور صاحبین کے نزدیک تین آیتیں ہیں یہی مفتی بہ بعض روایات میں قرأت استحباب کا اعتبار ہے اور اگر اتنی مقدار نہ ہوئی ہو تو جس آیت پر اٹکا ہے اس کو چھوڑ کر دوسری آیت سے شروع کر دے۔ بہر حال مقتدی کو لقمہ دینے پر مجبور نہ کرے۔ مصنف نے کافی میں اسی کو اختیار کیا ہے۔

قوله والجواب الخ کسی نے دریافت کیا اللہ کے علاوہ کوئی اور بھی معبود ہے؟ نمازی نے جواب میں کہا: لا الہ الا اللہ پس اگر ان کلمات سے جواب کا ارادہ نہیں کیا بلکہ حمد یا اپنے نماز میں ہونے کا اظہار کیا تو یہ بالاتفاق مفسد نماز ہے اور اگر جواب کا ارادہ کیا تو یہ کلام ہو گیا اور کلام مفسد نماز ہے یہ حکم طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسف اور امام شافعی کے نزدیک یہ کلام مفسد نماز نہیں۔ کیونکہ لا الہ الا اللہ اپنی وضع کے لحاظ سے ثناء و صفت ہے لہذا یہ اپنی اصل وضع پر رہے گا۔ اور نمازی کے ارادہ سے ثناء و صفت کے معنی متغیر نہ ہونگے۔ طرفین یہ فرماتے ہیں کہ لا الہ الا اللہ بے شک کلمہ ثناء ہے لیکن اگر کوئی توحید کے متعلق دریافت کرے تو اس کا جواب بھی ہے پس یہ ان دونوں میں مشترک ہوا اور مشترک کے کسی ایک معنی کو کسی قرینہ کے ذریعہ مقرر کرنا ضروری ہے اس لئے اسکے قصد کو مرجع جواب مان کو لقمہ کو جواب قرار دیا جائیگا لہذا یہ کلام صرف جواب ہوا اور سوال و جواب مفسد نماز ہے سوال و اہمیت میں ہے کہ حضرت ابن مسعود نے اندر آنے کی اجازت چاہی حضور صلعم نماز میں تھے تو آپ نے ”ادخلوها بسلام اہلین“ پڑھا جواب ممکن ہے حضرت اس آیت پر پہنچے ہوں تو آپ نے زور سے پڑھ دی تاکہ آپ کا نماز میں ہونا ظاہر ہو جائے مگر یہ اس وقت ہے جب حدیث مذکور صحیح ہو ورنہ جواب کی کوئی حاجت نہیں۔ (قالہ شمس الامم السرخسی)

وَالْفَتْحُ الْعَصْرُ أَوْ التَّطَوُّعُ لَا الظُّهْرَ بَعْدَ رَكْعَةِ الظُّهْرِ وَقَرَأْتَهُ مِنْ مُصْحَفٍ وَآكَلَهُ وَشَرِبَهُ وَلَوْ نَظَرَ إِلَى مَكْتُوبٍ
اور شروع کرنا نماز عصر یا نفل کا نہ کہ خود ظہر کا رکعت ظہر کے بعد اور نمازی کا قرآن دیکھ کر پڑھنا اور اس کا کھانا پینا اور اگر کسی لکھی ہوئی چیز کو دیکھ کر سمجھ گیا
وَقِهْمَهُ أَوْ أَكَلَ مَا بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَوْ مَرَّ مَرًّا فِي مَوْضِعٍ سَجُودِهِ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ أَتَمَّ
یادانتوں کے درمیان اٹکی ہوئی کوئی چیز کھائی یا کوئی اس کی سجدہ گاہ میں گزر گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ گزرنے والا گنہ گار ہوگا
وَكُفْرَهُ عَثْبُهُ بِتَوْبِهِ أَوْ بَدَنِهِ وَقَلْبُ الْحَصَى إِلَّا لِسَجُودٍ مَرَّةٍ وَفَرْقَةُ الْأَصَابِعِ وَالتَّخَضُّرُ وَالْإِلْتِفَاتُ
اور مکروہ ہے نمازی کا اپنے بدن اور کپڑے سے کھینا اور کنکریاں ہٹانا مگر سجدہ کے لئے ایک بار اور انگلیاں چٹکانا کو لے پر ہاتھ رکھنا اور ادھر ادھر دیکھنا
وَالْإِفْعَاءُ وَالْفِتْرَاشُ ذِرَاعِيهِ وَرَدُّ السَّلَامِ بِيَدِهِ وَالتَّرْبُيعُ بِلَا عَذْرِ وَعَقْفُ شَعْرِهِ وَلَفُّ ثَوْبِهِ
بکتے کی طرح بیٹھنا کہنیوں کو بچھانا ہاتھ سے سلام کا جواب دینا بلا عذر پالتی مار کر بیٹھنا بالوں کو گوندھنا کپڑے کو زمین پر گرنے سے بچانا
وَسَدْلُهُ وَالتَّثَاوُبُ وَتَغْمِيزُ عَيْنَيْهِ وَقِيَامُ إِمَامِهِ فِي الطَّاقِ لَاسَجُودَهُ فِيهِ
اور اس کو لٹکانا، جمائی لینا، آنکھیں بند کرنا، امام کا محراب میں کھڑا ہونا نہ کہ اس کا محراب میں سجدہ کرنا

توضیح اللغۃ: انسان جمع سن دانت، مار گزرنیوالا، آٹم گناہ، عبت کھینا، حصی کنکریاں، فرقۃ چٹکانا، تخضر پہلو پر ہاتھ رکھنا افعاء کتے کی
طرح بیٹھنا، ذراع کہنی سے بچ کی انگلی تک کا حصہ، تربیع چار زاوے ہو کر بیٹھنا، عقف بالوں کو گوندھنا، چوٹی بنانا، سدل لٹکانا، تثاؤب جمائی
لینا، تغمیز آنکھیں بند کرنا، طاق محراب۔

تشریح الفقہ: قوله وافتتاح العصر الخ ایک رکعت ظہر پڑھنے کے بعد عصر یا نفل شروع کر دینا بھی مطلق صلوٰۃ ہے۔ مطلب یہ
ہے کہ ایک شخص ظہر کی نماز پڑھ رہا تھا اور ایک رکعت پڑھ چکا تھا ظہر پڑھتے پڑھتے عصر کی یا نفل کی نیت کہہ لی اور اب عصر یا نفل پڑھنے
لگا۔ تو اس صورت میں ظہر کی نماز ختم ہو جائیگی۔ اور اگر ایک رکعت ظہر پڑھ لینے کے بعد تکبیر تحریمہ کہہ کر پھر ظہر شروع کرنے کی نیت کی تو ظہر
سے خارج نہ ہوگا اور پہلی رکعت جو پڑھ چکا وہ فرض ظہر ہی میں شمار ہوگی۔

قوله وقراءته الخ نمازی کا قرآن میں دیکھ کر قرأت کرنا بھی مفسد صلوٰۃ ہے۔ خواہ نمازی امام ہو یا مقتدی یا منفرد، امام محمد نے
”اصل“ میں اور شیخ ابن حزم نے ”محلی“ میں کہا ہے کہ سعید بن مسیب حسن بصری، شعبی، سلمیٰ کا قول اور علماء ظاہر یہ کا مذہب یہی ہے۔ پھر
جامع صغیر و مختصر قدوری میں یہ تفصیل نہیں کہ تھوڑے اور بہت پڑھنے میں حکم جدا ہے۔ مگر بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر پوری آیت یا
زائد از آیت مصحف سے دیکھ کر پڑے تو امام اعظم کے نزدیک مفسد ہے ورنہ نہیں اور بعض نے کہا ہے کہ مقدار فاتحہ مفسد ہے اور اس سے کم
غیر مفسد، مگر ظاہر یہ ہے کہ قلیل و کثیر کا امام اعظم کے نزدیک مفسد ہونا اور صاحبین کے نزدیک مفسد نہ ہونا برابر ہے۔ اور اسی لئے مصنف
نے یہاں مطلق رکھا ہے اور ”کافی“ میں تصریح کی ہے کہ ہر حال میں مفسد ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ قرأت قرآن
خود ایک عبادت ہے جو ایک دوسری عبادت کیساتھ مل گئی ہے نقلی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ کا آزاد کیا ہوا ذکوان نامی غلام ماہ رمضان میں
حضرت ام المؤمنین کی امامت کرتا اور مصحف میں دیکھ کر پڑھا کرتا تھا (مگر اس روایت کے لئے ثبوت چاہئے رہا نماز میں قرآن کو اٹھانیکا
اشکال جو حضور صلعم نے امامہ بنت ابی العاص کو کندھے پر اٹھایا تھا۔ جب آپ سجدہ کرتے تو اتار دیتے۔ اور جب کھڑے ہوتے تو کندھے پر
لے لیتے۔ جب یہ عمل کثیر نہ ہوا تو قرآن اٹھانا بھی عمل کثیر نہ ہوگا۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ مصحف سے پڑھنا گویا اس سے سیکھنا ہے
پس یہ ایسے ہی ہوا جیسے کسی دوسرے آدمی سے نماز میں سیکھنا گیا اور یہ بالاتفاق مفسد ہے لہذا مصحف سے دیکھ کر پڑھنا بھی مفسد ہے، امام
شافعی و احمد کا قول صاحبین جیسا ہے۔ بلکہ بلا کراہت جائز ہے اور اگر اتفاق سے اس نے نماز میں اوراق بھی لوٹ لئے تب بھی فساد نہیں
جیسا کہ نووی نے ذکر کیا ہے۔ (یعنی)

وَأَنْفِرَادُ الْإِمَامِ عَلَى الدُّكَّانِ وَعَكْسُهُ وَلُبْسُ ثَوْبٍ فِيهِ تَصَاوِيرٌ أَوْ يَكُونُ فَوْقَ رَأْسِهِ أَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ بَحْدَ آتِهِ صُورَةٌ
 تنہا امام کا دکان پر کھڑا ہونا اور اس کا عکس ایسا کپڑا پہننا جس میں تصویریں ہوں اور یہ کہ ہوا کے سر پر یا اس کے سامنے یا اس کے برابر کوئی تصویر
 إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَغِيرَةً أَوْ مَقْطُوعَةً الرَّأْسِ أَوْ لَغَيْرِ ذِي رُوحٍ وَعَدُّ الْأُمَى وَالتَّسْبِيحُ لَا قَتْلُ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ
 الا یہ کہ بہت چھوٹی یا سرکٹی ہوئی یا بے جان کی تصویر ہو آیتوں اور تسبیحوں کو شمار کرنا اور مکروہ نہیں ہے سانپ اور بچھو کو مارنا
 وَالصَّلَاةُ إِلَى ظَهْرِ قَاعِدٍ يَتَحَدَّثُ وَإِلَى مُصْحَفٍ أَوْ سَيْفٍ مُعَلَّقٍ أَوْ شَمْعٍ أَوْ سِرَاجٍ
 اور بیٹھے ہوئے باتیں کرنے والے کی پشت کی طرف یا قرآن کی طرف یا لٹکی ہوئی تلوار کی طرف یا شمع یا چراغ کی طرف نماز پڑھنا
 أَوْ عَلَى بَسَاطٍ فِيهِ تَصَاوِيرٌ إِنْ لَمْ يَسْجُدْ عَلَيْهَا فَصَلَّ كَرِهَ اسْتِقْبَالَ الْقِبْلَةِ بِالْفَرْجِ فِي الْخَلَاءِ
 اور ایسے بستر پر نماز پڑھنا جس میں تصویریں ہوں اگر تصویروں پر سجدہ نہ کرے۔ (فصل) مکروہ ہے قبلہ کی طرف منہ کرنا بیت الخلاء میں
 وَاسْتِدْبَارُهَا وَغُلْقُ بَابِ الْمَسْجِدِ وَالْوُطْئُ فَوْقَهُ وَالْبَوْلُ وَالتَّخْلِي لَا فَوْقَ بَيْتٍ فِيهِ مَسْجِدٌ
 اور اس کی طرف پشت کرنا اور مسجد کا دروازہ مقفل کرنا اور اس کی چھت پر صحبت کرنا اور پیٹھ یا خانہ نہ کہ ایسے گھر پر جس کے اندر مسجد ہو

وَلَا نَفْسُهُ بِالْخَصْصِ وَمَاءٌ الذَّهَبُ
 اور نہ مسجد کو گچ کرنا اور نہ سونے کے پانی سے منقش کرنا۔

توضیح اللغة: حذاء مقابل، عد شمار کرنا، آی جمع آیت، حیا سانپ، عقرب بچھو، سیف تلوار، شمع موم بتی، سراج چراغ، بساط بچھونا، خلأ
 پاخانہ، استدبار پشت کرنا، غلق بند کرنا، تخلی پاخانہ کرنے کے لئے علیحدہ ہونا، جس چونہ۔

تشریح الفقہ: قولہ کبرہ استقبال الخ داخل صلوٰۃ کراہت سے فراغت کے بعد خارج از صلوٰۃ مکروہات کا بیان ہے فرماتے ہیں کہ
 بول و براز کے وقت قبلہ رخ ہو کر شرمگاہ برہنہ کر کے نجاست خارج کرنا مکروہ تحریمی ہے خواہ مرد ہو یا عورت آبادی میں ہو یا میدان میں اور
 امام صاحب کے نزدیک قبلہ کی طرف پشت کرنا بھی مکروہ ہے کیونکہ اس میں ترک تعظیم ہے یہی روایت صحیح ہے اور یہی مجاہد و نخعی کا قول ہے
 دوسری روایت عدم کراہت کی ہے کیونکہ پشت کرنا والے کی شرمگاہ قبلہ کے مقابل نہیں ہوتی اور جو نجاست نکلتی ہے وہ یا تو زمین کی طرف
 جاتی ہے یا قبلہ کے دوسرے رخ پر گرتی ہے امام احمد سے مشہور یہ ہے کہ استقبال ہر جگہ منع ہے اور استدبار عمارات میں جائز ہے۔ امام
 شافعی و شعبی فرماتے ہیں کہ اگر استنجاء کرنا والے کے درمیان اور قبلہ کے درمیان آڑ ہو تو ہر دو جائز ہیں۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ
 حضور نے ہر دو سے منع فرمایا ہے (صحیحین) اور جن روایات میں اس کے خلاف ہے وہ حالت عذر پر محمول ہے۔

قولہ و غلق الخ مسجد کے دروازہ میں تالا ڈالنا اور بند کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ نماز سے روکنے کے مشابہ ہے جو حرام ہے بعض کے
 نزدیک اگر مال ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اوقات نماز کے علاوہ تالا لگانے میں کوئی مضائقہ نہیں اور یہی صحیح ہے جس طرح مسجد کے اندرونی
 حصہ میں بول و براز جماع وغیرہ حرام ہے۔ اسی مسجد کی چھت پر یہ چیزیں ناجائز ہیں۔ کیونکہ مسجد کا اور اس کی چھت کا حکم ایک ہے چنانچہ نیچے
 والے امام کے پیچھے چھت والوں کی اقتداء صحیح ہے۔ نیز چھت پر چڑھنے سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا۔ ہاں اگر مکان میں کوئی جگہ نماز کے
 لئے مقرر کر رکھی ہو تو اس کی چھت پر ان چیزوں میں کوئی مضائقہ نہیں۔ کیونکہ وہ جگہ حقیقی مسجد نہیں، قبلہ کی دیوار کے علاوہ مسجد کے محراب وغیرہ
 میں چوڑے اور سونے کے پانی وغیرہ سے نقش و نگار کرنا مکروہ نہیں۔ ظاہر عبارت میں اس طرف اشارہ ہے کہ نقش کرنا والے کو نہ ثواب ہوگا
 نہ گناہ اور احادیث میں ہے کہ مسجد کی آرائش قیامت کے آثار میں سے ہے بعض کے نزدیک لہو و لعب میں ڈالنے والا نقش و نگار مکروہ

بَابُ الْوُتْرِ وَالنَّوَافِلِ

باب وتر اور نوافل کے بیان میں

الْوُتْرُ وَاجِبٌ وَهُوَ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ وَقَنَّتْ فِي الثَّلَاثَةِ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَبَدًا بَعْدَ أَنْ كَبَّرَ وتر واجب ہے جس کی تین رکعتیں ہیں ایک سلام کیساتھ اور دعاء قنوت پڑھے تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے ہمیشہ تکبیر کے بعد

وَقَرَأَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ مِنْهُ بِفَاتِحَةِ وَسُورَةٍ
اور ہر رکعت میں فاتحہ اور سورت پڑھے

تشریح الفقہ: قولہ باب الوتر الخ وتر لغت میں طاق عدد کو کہتے ہیں۔ ”وتر ای صلی الوتر (مغرب) اصطلاح شرع میں تین رکعت والی مخصوص نماز کو کہتے ہیں۔“ جو عشاء کے بعد پڑھی جاتی ہے نفل لغت زیادتی کو کہتے ہیں جیسے نافلہ بمعنی فرعی اولاد کہ وہ حقیقی اولاد پر زائد ہوتی ہے اور نفل بمعنی غنیمت کہ یہ بھی اصل مال پر زائد ہوتی ہے شرع، میں نفل اس عبادت کو کہتے ہیں جس کے کرنے پر ثواب ہو اور نہ کرنے پر عذاب نہ ہو۔

قولہ الوتر واجب الخ وتر کے متعلق امام صاحب سے تین روایتیں ہیں (۱) فرض ہے، احناف میں سے زفر، مالکیہ میں سے سحنون اصبح اور ابن العربی کا یہی قول ہے۔ اسی کو ابن بطلان نے حضرت ابن مسعودؓ حذیفہ اور ابراہیم نخعی سے حکایت کیا ہے اور یہی سخاوی کے نزدیک مختار ہے۔ (۲) سنت مؤکدہ ہے صاحبین اور اکثر علماء اسی کے قائل ہیں۔ (۳) واجب ہے یہ آپکا آخری قول ہے جس کو محیط میں صحیح، خانہ میں اصح، مبسوط، میں ظاہر مذہب قرار دیا ہے۔ بعض مشائخ نے ان تینوں قولوں میں یوں تطبیق دی ہے کہ وتر عملاً فرض ہے اعتقاداً واجب اور ثبوتاً سنت جن حضرات نے وتر کو سنت مانا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ اس میں سنت کی علامتیں پائی جاتی ہیں مثلاً اس کے لئے اذان و اقامت کا نہ ہونا، منکر وتر کی تکفیر نہ ہونا وتر کے واجب ہونے کی دلیل مرفوع روایت ہے کہ ”وتر حق واجب ہے سو جس نے وتر ادا نہیں کیا وہ مجھ سے نہیں ہے“ یہی جملہ آپ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا:۔ حاکم نے اس روایت کی تصحیح کی ہے اور کہا ہے کہ ابوالمسیب راوی ثقہ ہے۔ ابن معین وغیرہ نے بھی توثیق کی ہے دوسری دلیل بھی مرفوع روایت ہے کہ ”صحیح ہونے سے پہلے وتر پڑھ لو اس میں خطاب بصیغہ امر ہے جس کا مقتضی واجب ہے اس لئے اس کی قضاء کا وجوب بالاجماع ثابت ہے۔ تیسری دلیل بھی مرفوع روایت ہے کہ ”وتر ہر مسلمان پر واجب ہے“ چوتھی دلیل بھی مرفوع روایت ہے کہ ”ایک مرتبہ حضور باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک نماز کے ساتھ تمہاری امداد کی ہے جو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔ سو اس نماز کو تمہارے لئے عشاء و طلوع فجر کے درمیان کر دیا لیجے۔ رہا یہ سوال کہ اس کے منکر کی تکفیر نہیں ہوتی سو جواب یہ ہے کہ اس کا ثبوت حدیث متواتر یا حدیث مشہور سے نہیں ہے اور دلالت قطعی بھی نہیں ہے۔ اس لئے منکر کی تکفیر نہیں کی جاسکتی۔ اور اس کے لئے اذان کا نہ ہونا اس لئے ہے کہ اس کی ادائیگی عشاء کے وقت میں ہوتی ہے۔ لہذا عشاء کی اذان و اقامت پر اکتفاء کیا جاتا ہے علاوہ ازیں واجب کے لئے اذان کا ہونا ضروری بھی نہیں ہے جیسے صلوٰۃ عیدین۔

(تعداد رکعات وتر)

قولہ و هو ثلاث رکعات الخ وتر کی رکعات بقول مختار تین ہیں۔ کیونکہ احادیث و آثار اسی تعداد کو بتاتے ہیں اور یہی رکعات مغرب کے موافق ہے۔ بخلاف ایک و پانچ کے کہ اس کی کوئی نظیر نہیں ہے۔ اور جہاں تک روایت ظنی کو قطعی سے موافقت ہو وہی اولیٰ

واقویٰ ہے۔ روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی ”رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔ (نسائی عن عائشہ) حضرت عائشہ سے یہ بھی مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ مع سبح اسم ربک الا علیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکفرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد، قل اعوذ برب الفلق، قل اعوذ برب الناس پڑھتے تھے۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، حاکم، ابن حبان) اسی کے مثل امام طحاوی نے حضرت ابن عباس و سعید بن عبد الرحمن سے اور امام ترمذی، نسائی، ابن ماجہ نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے حضرت حسن بصری نے تین رکعات پر مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے چنانچہ ابن ابی شیبہ نقل کرتے ہیں کہ حضرت حسن بصری نے فرمایا ہے کہ صحابہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ وتر کی تین رکعات ہیں اور ان کے آخر میں سلام پھیرنا چاہئے۔ ابوداؤد نے عبد اللہ بن قیس سے روایت کی ہے کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کتنی رکعات کیساتھ وتر کرتے تھے فرمایا کہ چار اور تین کیساتھ، چھ اور تین کیساتھ، آٹھ اور تین کیساتھ، دس اور تین کے ساتھ اور سات سے کم اور تیرہ سے زیادہ کیساتھ وتر نہیں کرتے تھے اس حدیث میں وتر کی تین رکعات کی صراحت ہے۔ یعنی نے لکھا ہے کہ اکثر نے اسی کو اختیار کیا ہے اور ابن بطال نے مدینہ کے فقہاء سبعہ کا بھی یہی قول ذکر کیا ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کا قول ہے اور اس میں کلام نہیں کہ وتر کی تین ہی رکعات ہیں۔ چنانچہ یہی ایک قول امام شافعی کا ہے لیکن روضہ میں ہے کہ امام شافعی کے نزدیک ایتار کی سنت طاق عدد یعنی ایک سے گیارہ تک کے ساتھ حاصل ہو جاتی ہے۔ ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے۔ اس کے بعد پھر ایک رکعت پڑھے اس طرح تین رکعات پوری کرے۔ یہی ایک قول امام مالک کا بھی ہے۔ جواہر مالکیہ میں ہے کہ وتر ایک رکعت ہے اور وہ سنت ہے حاوی میں ہے کہ وتر سنت ہے اور بقول ابوبکر واجب ہے جس کی کم از کم تین اور زیادہ زائد گیارہ رکعات ہیں ان تمام کے جواب میں ہمارے لئے حدیث عائشہ حجت ہے۔

قولہ وقت الخ اور وتر کی تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے دعا قنوت پڑھے، شرح ارشاد میں ہے کہ امام شافعی سے اس کے متعلق کوئی تصریح نہیں۔ بلکہ ان کے اصحاب میں اختلاف ہے۔ بعض قبل الركوع کہتے ہیں اور بعض بعد الركوع لیکن ان کے مذہب میں بعد الركوع ہی صحیح ہے۔ امام احمد سے بھی دونوں کا جواز منقول ہے۔ امام شافعی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں جس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر کے آخر میں قنوت پڑھا۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، بیہقی عن علی) امام ابو حنیفہ کا استدلال چند احادیث صحیحہ سے ہے۔

(۱) حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہ آنحضرت تین رکعت سے وتر کرتے تھے۔ اول میں سورۃ اعلیٰ دوم میں کافروں سوم میں اخلاص پڑھتے تھے۔ اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ (نسائی، ابن ماجہ) (۲) حضور نے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا۔ (ابن ابی شیبہ، دارقطنی، خطیب بغدادی، عن ابن مسعود، ابو نعیم عن ابن عباس، طبرانی عن ابن عمر) (۳) صحیح بخاری میں عاصم الخول سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انس سے قنوت وتر کے متعلق دریافت کیا۔ فرمایا: ہاں! میں نے عرض کیا: قبل الركوع یا بعد الركوع؟ فرمایا: قبل الركوع میں نے عرض کیا فلاں نے مجھے خبر دی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ بعد الركوع ہے۔ فرمایا: اس نے جھوٹ خبر دی ہے کیونکہ رکوع کے بعد تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھا تھا۔ رہا امام شافعی کا استدلال جو لفظ ”آخر“ سے بعد الركوع مراد لیتے ہیں سو اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چیز نصف سے زائد پر آخر کہلاتی ہے۔ لہذا تیسری رکعت کے رکوع سے قبل بھی آخر کا اطلاق صحیح ہے۔

قولہ ابدال الخ جمہور کے نزدیک وتر میں قنوت ہمیشہ پڑھنا واجب ہے۔ اور شوافع کے یہاں صرف رمضان کے نصف آخری میں اور وہ بھی بطور استحباب ہماری دلیل یہ ہے کہ آپ نے حضرت حسن کو قنوت کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا: اسکو اپنے وتر میں قائم کر، اس میں رمضان کے نصف آخر کی قید نہیں ہے شوافع کی دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے لوگوں کو ابی بن کعب کی اقتداء میں جمع کیا تھا تو ابی بن کعب نے بیس روز تک نماز پڑھائی تھی اور نصف آخر میں قنوت پڑھا۔ (ابوداؤد) نیز مرفوع روایت ہے کہ آپ نصف آخر رمضان میں قنوت پڑھتے تھے۔ (ابن عدی عن انس) جواب یہ ہے کہ علامہ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ یہ دونوں طریق ضعیف ہیں۔ محمد حنیف غفرلہ لنگوی

وَالْقِرَاءَةُ فَرَضٌ فِي رَكْعَتَيْ الْفَرَضِ وَكُلِّ النَّفْلِ وَلَزِمَ النَّفْلُ بِالشَّرُوعِ وَلَوْ عِنْدَ الْغُرُوبِ وَالطَّلُوعِ وَالزَّوَالِ
اور قرأت فرض ہے فرض کی دو رکعتوں میں اور نفل کی کل رکعتوں میں اور لازم ہو جاتی ہے نفل نماز شروع کرنے سے اگرچہ غروب یا طلوع آفتاب
وَقَضَى رَكْعَتَيْنِ لَوْ نَوَى اَرْبَعًا وَاَفْسَدَهُ بَعْدَ الْقَعْدَةِ الْاَوَّلِ اَوْ قَبْلَهُ قَرَأَ اَوْ لَمْ يَقْرَأْ فِيْهِنَّ شَيْئًا
کے وقت ہو اور دو رکعتیں قضاء کرے اگر چار کی نیت کی ہو اور قعدہ اول کے بعد یا اس سے پہلے فاسد کر دیا ہو یا کسی رکعت میں بھی قرأت نہ کی ہو
اَوْ قَرَأَ فِي الْاَوَّلَيْنِ اَوْ الْاٰخِرَيْنِ وَاَرْبَعًا لَوْ قَرَأَ فِي اِحْدَى الْاَوَّلَيْنِ وَاِحْدَى الْاٰخِرَيْنِ
یا پہلی دو میں یا پچھلی دو میں قرأت کی ہو اور چار قضاء کرے اگر پہلی یا پچھلی دو میں سے ایک رکعت میں قرأت کی ہو۔

قرأت وتر ترکی قرأت کا بیان

تشریح الفقہ: قوله والقراءة اثنان فرض نماز کی دو رکعت میں قرأت فرض ہے اور اس کا اول کی دو رکعتوں میں ہونا واجب ہے۔ امام
شافعی کے نزدیک ہر رکعت میں واجب ہے دلیل حضور کا ارشاد ہے کہ ”قرأت کے بغیر نماز نہیں ہوتی“ (مسلم عن ابی ہریرہ) وجہ استدلال
یہ ہے کہ ہر رکعت نماز ہے لہذا ہر رکعت میں قرأت واجب ہوئی۔ لیکن یہ حدیث از قسم آحاد ہے جس سے فرضیت قطعی کا ثبوت نہیں ہو سکتا۔
صرف وجوب ہو سکتا ہے لیکن وہ بھی ہر رکعت میں نہیں۔ امام مالک کا قول اور ان کی دلیل بھی یہی ہے فرق صرف یہ ہے کہ وہ تین رکعت
میں قرأت کو کافی سمجھتے ہیں کیونکہ اکثر کل کے قائم مقام ہوتا ہے اس لحاظ سے مغرب میں دو ہی رکعت میں قرأت کافی ہو جائیگی۔ ہماری
دلیل ارشاد باری ”فاقروا ما تيسر من القرآن“ ہے پڑھ جو آسان ہو قرآن سے اس میں اقرار و امر ہے جس سے فرضیت ثابت
ہوتی ہے اور قاعدہ ہے کہ جب کسی فعل کا حکم دیا جائے تو ایک بار کر لینے میں اس کی تعمیل ہو جاتی ہے بار بار کا تقاضا نہیں ہوتا۔ لہذا نماز میں
فرض قرأت ایک بار میں ادا ہو گیا ہر دوسری رکعت میں فرض ہونا سو اس کی وجہ یہ ہے کہ دلالت نص پہلی رکعت کیساتھ دوسری رکعت کو مفتقی
ہے کیونکہ دونوں رکعتیں ہر طرح سے ہم شکل یعنی اصل ارکان میں یکساں ہیں جس سے معلوم ہوا کہ پہلی رکعت کی طرح دوسری رکعت بھی
شرعاً مراد ہے۔ اب رہیں اخیر کی رکعتیں تو وہ چند باتوں میں اولین سے جدا ہیں۔ (۱) سفر میں دونوں ساقط ہو جاتیں ہیں (۲) اولین میں
جہر اور اخیر میں انخاف ہوتا ہے۔ (۳) آخر میں صرف فاتحہ پڑھی جاتی ہے اور اولین میں فاتحہ مع سورت جب ان تمام باتوں میں فرق
ہے تو اولین کے ساتھ آخرین کا الحاق نہیں ہو سکتا۔ بالجملہ پہلی رکعت صراحۃً النص اور دوسری رکعت دلالت النص کی وجہ سے صیغہ امر کے تحت
میں داخل ہوئیں اور آخرین افتراق کی وجہ سے خارج۔

قوله وقضى ركعتين اثنان چار رکعت والی نفل نماز میں قرأت کے لحاظ سے سولہ صورتیں نکلتی ہیں۔ جن میں سے ہر ایک کا حکم ائمہ
ثلاثہ کے جداگانہ اصول معلوم کرنے پر موقوف ہے۔ لہذا پہلے اصول معلوم کرو پھر ہر ایک کا حکم دریافت کرو۔ سو امام محمد کے یہاں اصل یہ
ہے کہ پہلی ایک یا دونوں رکعتوں میں قرأت ترک کرنے سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے کیونکہ تحریمہ تو افعال کے لئے باندھا جاتا ہے۔ اور
جب اول دوگانہ کے افعال باطل ہو گئے تو تحریمہ بھی باطل ہو گیا۔ اور دوسرا دوگانہ چونکہ اول پر مبنی ہوتا ہے اس لئے جب پہلا تحریمہ باطل
ہو گیا۔ تو اس پر ثانی کی بنا بھی نہ ہوگی، امام ابو یوسف کے نزدیک پہلی دونوں رکعتوں میں بھی قرأت ترک کرنے سے تحریمہ باطل نہیں ہوتا البتہ
اذا فاسد ہو جاتی ہے یعنی تحریمہ تو باطل نہیں ہوگا لیکن نماز بھی ادا نہ ہوگی۔ وجہ یہ ہے کہ قرأت ایک رکن زائد ہے۔ چنانچہ بلا قرأت نماز
پائے جانے کی نظیر موجود ہے۔ مثلاً گونگے کی نماز بلا قرأت صحیح ہے معلوم ہوا کہ قرأت قدرت کے وقت شرط ہے کہ قدرت والے کے حق
میں بلا قرأت ادا صحیح نہ ہوگی۔ اور ادا کا فاسد ہونا اس کے چھوڑ دینے سے کم ہے۔ لہذا اس سے تحریمہ باطل نہیں ہوگا اور جب اول شفیعہ کا
تحریمہ باقی رہا تو اس پر شفیعہ ثانی کی بناء بھی صحیح ہوگی گویا دونوں شفعوں کا تحریمہ باقی رکھتے ہوئے ادا کو فاسد کیا ہے لہذا چاروں کی قضاء
لازم ہوگی۔ امام صاحب کے نزدیک پہلی دونوں رکعتوں میں قرأت ترک کرنے سے تحریمہ باطل ہوتا ہے اگر اول دو رکعتوں میں سے کسی

ایک میں قرأت کی اور ایک میں ترک کی تو اس سے تحریمہ باطل نہیں ہوتا کیونکہ نفل کی ہر دو رکعت مستقل نماز ہے اور ترک قرأت سے فساد آتا ہے۔ پھر دونوں رکعتوں میں ترک قرأت سے نماز بالا جماع فاسد ہے اور ایک رکعت میں قرأت ترک کرنے سے بعض کے نزدیک فاسد ہے اور بعض کے نزدیک فاسد نہیں ہے لہذا ہم نے اس میں احتیاط سے کام لیا کہ وجوب قضاء کے حق میں فاسد ہونے کا حکم دیا اور شفعہ دوم لازم ہونے کے حق میں بقاء تحریمہ کا حکم دیا۔ کیونکہ احتیاط اسی میں ہے کہ قضاء واجب ہو اور تحریمہ باطل نہ ہوتا کہ دوسرا شفعہ لازم ہو جائے جب یہ اصول ذہن نشین ہو گئے۔ تو اب یہ دیکھو کہ اس مسئلہ کی سولہ صورتیں ہیں (۱) چاروں میں قرأت کی (۲) چاروں میں قرأت ترک کی۔ (۳) شفعہ اول میں ترک کی۔ (۴) شفعہ دوم میں ترک کی۔ (۵) صرف پہلی رکعت میں ترک کی۔ (۶) صرف دوسری رکعت میں ترک کی۔ (۷) صرف تیسری رکعت میں ترک کی۔ (۸) صرف چوتھی رکعت میں ترک کی۔ (۹) پہلی تین میں ترک کی۔ (۱۰) پہلی دو میں اور چوتھی میں ترک کی۔ (۱۱) پہلی اور تیسری و چوتھی میں ترک کی۔ (۱۲) دوسری، تیسری اور چوتھی میں ترک کی۔ (۱۳) پہلی اور تیسری میں ترک کی۔ (۱۴) پہلی اور چوتھی میں ترک کی۔ (۱۵) دوسری اور تیسری میں ترک کی۔ (۱۶) دوسری اور چوتھی میں ترک کی پہلی صورت کے بعد یہ پندرہ صورتیں ترک قرأت کی ہیں جن میں سے (۲)، (۳)، (۴) میں طرفین کے نزدیک صرف دو رکعت کی قضاء واجب ہے کیونکہ شفعہ اول میں ترک قرأت سے طرفین کے نزدیک تحریمہ باطل ہو گیا۔ اس لئے دوسرے شفعہ کا شروع کرنا صحیح نہ ہو لہذا صرف اول شفعہ کی قضاء واجب ہوگی۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک چونکہ تحریمہ باطل نہیں ہوا اس لئے شفعہ ثانی شروع کرنا صحیح ہوا۔ اور چونکہ ترک قرأت کی وجہ سے فساد آ گیا لہذا اچاروں کی قضاء کرے کل صورتوں کا حکم اس نقشہ سے معلوم کرو۔

نمبر شمار	رکعت اول	رکعت دوم	رکعت سوم	رکعت چہارم	نہان لزوم قضاء رکعات
۱	ق	ق	ق	ق	بالا اتفاق قضاء نہیں
۲	خ	خ	خ	خ	اولین مزد طرفین ہر چہارزد ابی یوسف
۳	خ	خ	ق	خ	اولین مزد طرفین ہر چہارزد ابی یوسف
۴	خ	خ	خ	ق	اولین مزد طرفین ہر چہارزد ابی یوسف
۵	ق	ق	خ	خ	آخرین بالا جماع
۶	خ	خ	ق	ق	اولین بالا جماع
۷	خ	ق	ق	ق	اولین بالا جماع
۸	ق	خ	ق	ق	اولین بالا جماع
۹	ق	ق	خ	ق	آخرین بالا جماع
۱۰	ق	ق	ق	خ	آخرین بالا جماع
۱۱	ق	خ	خ	خ	ہر چہارزد شخین اولین نزد امام محمد
۱۲	خ	ق	خ	خ	ہر چہارزد شخین اولین نزد امام محمد
۱۳	ق	خ	ق	خ	ہر چہارزد شخین اولین نزد امام محمد
۱۴	خ	ق	خ	ق	ہر چہارزد شخین اولین نزد امام محمد
۱۵	ق	خ	خ	ق	ہر چہارزد شخین اولین نزد امام محمد
۱۶	خ	ق	ق	خ	ہر چہارزد شخین اولین نزد امام محمد

وَلَا يَصَلِّي بَعْدَ صَلَوةٍ مُثْلِهَا وَيَتَنَفَّلُ قَاعِدًا مَعَ قُدْرَةِ الْقِيَامِ اِئْتِدَاءً وَبِنَاءً وَزَاكِيًا خَارِجَ الْمَضَرِّ
 نماز کے بعد اسی جیسی نماز نہ پڑھی جائے اور نفل پڑھ سکتا ہے پٹھکر کھڑے ہونے پر قدرت کے باوجود ابتداء بھی اور بناء بھی اور سوار ہو کر شہر سے باہر
 مُؤَمِّيًا اِلٰی اٰی جِهَةٍ تَوَجَّهَتْ ذَاتُہٗ وَبَنٰی بِنَزْوِلِہٖ لَا یَعْکِسِہٖ (فَصَّلْ فِی - التَّرَاوِیْحِ) سُنَّ فِی رَمَضَانَ
 اشارہ کیا تھا جس طرف بھی اس کی سواری جانی ہو اور بناء کر لے اتر کر نہ کہ اس کے برعکس (فصل تراویح کے بیان میں) مسنون ہے رمضان میں
 عَشْرُونَ رَكْعَةً بَعَثَرِ تَسْلِيْمَاتٍ وَوَقَّتْہَا بَعْدَ صَلَوةِ الْعِشَاءِ قَبْلَ الْوُتْرِ وَبَعْدُہٗ بِجَمَاعَةٍ وَالْخَتْمُ مَرَّةً
 بیس رکعات دس سلاموں کے ساتھ عشاء کے بعد وتر سے پہلے (اور اس کے بعد بھی آتی ہیں) جماعت کے ساتھ اور ایک مرتبہ ختم کرنا
 وَجَلَسَ بَعْدَ کُلِّ اَرْبَعٍ بِقَدْرِہَا وَیُوتِرُ بِجَمَاعَةٍ فِی رَمَضَانَ فَقَطُّ
 ہر چار پر اسی کے بقدر بیٹھنے کے ساتھ اور وتر صرف رمضان میں جماعت سے پڑھے۔

تشریح الفقہ: قوله ولا یصلی الخ یہ ایک اثر کا مضمون ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”لا یصلی علی اثر صلوٰۃ مثلبا“ نماز کے بعد اسی جیسی
 نماز نہ پڑھی جائے۔ (ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود) ظاہر ہے کہ فجر کی دو سنتوں کے بعد و فرض پڑھے جاتے ہیں۔ جو کیفا گوش نہیں لیکن
 کما مثل ہیں، اسی طرح ظہر کی چار سنتوں کے بعد چار فرض اور ظہر کے دو سفری فرضوں کے بعد دو سنتیں ہیں۔ معلوم ہوا کہ اثر مذکور اپنے
 عموم پر نہیں بلکہ اس سے کوئی خاص معنی مراد ہیں سوم امام محمد نے جامع صغیر میں کہا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ کسی نماز مثلاً ظہر ادا کرنے
 کے بعد نفل دو رکعت قرأت کیا تھا اور دو رکعت بلا قرأت نہ پڑھی جائے حتیٰ کہ چاروں فرض کی طرح ہو جائیں بلکہ چاروں رکعتیں قرأت
 کیا تھا پڑھے تاکہ مثل فرض نہ ہوں۔ اس قول پر اثر مذکور نفل کی تمام رکعات میں قرأت کا بیان ہوگا۔ قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں
 کہا ہے کہ اگر اس کو پہلی جماعت کے بعد اسی کی ہیئت پر ایک ہی وقت اور ایک ہی مسجد میں دوبارہ جماعت نہ کرنے پر، یا فرض نماز کو بلا
 تیقن فساد محض و سوسہ کی وجہ سے دوبارہ نہ پڑھنے پر محمول کیا جائے تو بہت عمدہ بات ہوگی چنانچہ سلیمان بن یسار نے روایت کی ہے کہ میں
 حضرت عمر کے پاس تھا لوگ نماز پڑھ رہے تھے میں نے کہا: آپ ان کے کیا تھ نہیں پڑھتے؟ فرمایا میں پڑھ چکا ہوں۔ میں نے حضور
 سے سنا ہے کہ ”کسی نماز کو ایک دن میں دو مرتبہ مت پڑھو“ (ابوداؤد، نسائی، طحاوی، ابن حزم، احمد، دارقطنی، بیہقی، ابن حبان، خزیمہ)

قوله و بنی بنزولہ الخ سواری پر نماز شروع کی تو اتر کر بناء کرنا جائز ہے۔ اور اگر زمیں پر شروع کی تو سواری پر بناء کرنا جائز نہیں۔
 یہ حکم ظاہر الروایہ میں متفق علیہ ہے۔ وجہ یہ ہے کہ سواری کی حالت میں تحریمہ کا انعقاد رکوع و سجود کے وجوب بالفعل کی صورت میں نہیں
 ہے۔ بخلاف زمیں پر شروع کرنے کے کہ اس حالت میں تحریمہ کا انعقاد بالفعل رکوع و سجود کیا تھا ہے کیونکہ تحریمہ سے نفل نماز واجب
 ہو جاتی ہے اور وہ ہقیقۃً رکوع اور سجدہ کر سکتا ہے پس اس نے رکوع و سجود کو وجود بالفعل ادا کرنے کا تحریمہ باندھا لہذا جو کچھ اس پر لازم ہوا
 ہے اس کو کسی عذر کے بغیر چھوڑنے کا اختیار نہیں۔ لہذا سوار ہو کر بناء نہیں کر سکتا ہے۔

تراویح کا بیان

قوله و سن فی رمضان الخ ماہ رمضان میں بیس رکعات تراویح دس سلام اور پانچ ترویجوں کے ساتھ بعد العشاء قبل از
 وتر جماعت کیا تھا سنت موکدہ کفایہ ہے۔ یہی اکثر مشائخ کا قول ہے امام احمد اور علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ جماعت مستحب
 اور افضل ہے یہی عام علماء کے نزدیک مشہور ہے۔ اور اسی کو مبسوط میں اصح کہا ہے بیس رکعات تراویح ہمارا امام شافعی اور امام احمد کا مذہب
 ہے۔ اور یہی جمہور علماء کا قول ہے کیونکہ موطا امام مالک میں یزید بن رومان سے روایت ہے کہ لوگ حضرت عمر کے زمانہ میں بیس رکعات
 کیا تھا قیام کرتے تھے، ابن قدامہ جنبل نے کہا ہے کہ حضرت علی نے ایک شخص کو حکم دیا جس نے رمضان میں بیس رکعات پڑھائی اور کہا
 کہ یہ بمنزلہ اجماع ہے پھر تراویح میں اکثر مشائخ کے نزدیک ایک یا بار قرآن ختم کرنا سنت ہے پس ایک ختم کو قوم کے کسل کی وجہ سے ترک
 نہیں کیا جاسکتا۔ بخلاف التیات کے بعد کی ادعیہ کے کہ ان کو ترک کر سکتا ہے۔

بَابُ ادْرَاكِ الْفَرِيضَةِ

باب فرض نماز میں ملنے کے بیان میں

مَنْ صَلَّى رَكْعَةً مِنَ الظُّهْرِ فَأَقِيمَ نِيَّتَهُ شَفَعًا وَيَقْتَدِي وَلَوْ صَلَّى ثَلَاثًا نِيَّتُهُ وَيَقْتَدِي تَطَوُّعًا
ظہر کی ایک رکعت پڑھ چکا تھا کہ تکبیر ہوگئی تو دو پوری کر کے اقتداء کر لے اور اگر تین پڑھ چکا تھا تو پوری کر کے نفل کی نیت سے اقتداء کر لے
فَإِنْ صَلَّى رَكْعَةً مِنَ الْفَجْرِ أَوْ الْمَغْرِبِ فَأَقِيمَ يُقْضَى وَيَقْتَدِي وَكُرْهُ خُرُوجُهُ مِنْ مَسْجِدِ أَذْنٍ فِيهِ حَتَّى يُصَلِّيَ
پس اگر فجر یا مغرب کی ایک رکعت پڑھنے پر تکبیر ہوگئی تو توڑ کر اقتداء کر لے اور مکروہ ہے ایسی مسجد سے نکلنا جس میں اذان ہوگئی ہو یہاں تک کہ نماز
وَإِنْ صَلَّى لَا إِلَّا فِي الظُّهْرِ وَالْعِشَاءِ إِنْ شَرَعَ فِي الْإِقَامَةِ
پڑھ لے اور اگر اس سے قبل نماز پڑھ چکا ہو تو مکروہ نہیں مگر ظہر اور عشاء میں جبکہ تکبیر شروع ہوگئی ہو۔

تشریح الفقہ: قولہ صلی رکعت الخ اداء فریضہ کے قصد سے تنہا نماز شروع کی اور رکعت پوری ہونے سے پہلے اسی نماز کے لئے
اقامت کہی گئی یعنی جماعت شروع ہوگئی تو اپنی نماز توڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے اور اگر ایک رکعت پڑھ چکا تو اب دیکھا جائیگا کہ
کوئی نماز ہے اگر ظہر کی ہے تو ایک رکعت اور پڑھ کر سلام پھیر کے جماعت میں شریک ہو جائے۔ تاکہ پڑھی ہوئی رکعت باطل ہونے سے
بھی محفوظ ہو جائے اور فضیلت جماعت بھی حاصل ہو جائے۔ امام شافعی بھی یہی فرماتے ہیں اور اگر تین پڑھ چکا تو چاروں پوری کر کے
جماعت میں نفل کی نیت سے شامل ہو جائے۔ کیونکہ تین پڑھنے کے بعد ٹوٹ نہیں سکتی۔ اس لئے کہ اکثر ہو چکی ہے اور اکثر کے لئے کل کا
حکم ہوتا ہے اور چونکہ پہلی نماز میں فرض کی نیت کی تھی اس لئے وہ فرض ہوگی اور جماعت میں نفل کی نیت ہوگی۔ البتہ اگر تیسری رکعت کو
سجدہ کیساتھ مقید نہیں کیا تو توڑ سکتا ہے اب چاہے تو بیٹھ کر سلام پھیرے اور چاہے تو کھڑے کھڑے امام کیساتھ شامل ہونے کی سی تکبیر کہہ
کر شامل ہو جائے۔ یہی مختار اور اصح ہے اور یہی حکم عشاء میں ہے۔

قولہ فان صلی رکعت الخ اور اگر فجر کی نماز ہے اور ایک رکعت پڑھ چکا ہے تو توڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے کیونکہ اگر وہ
ایک رکعت اور پڑھتا ہے تو اس کا فرض پورا ہو جائیگا اور جماعت میں شریک نہ ہو سکے گا کیونکہ فجر کے بعد نفل مشروع نہیں ہے۔ اور ظاہر
الروایہ میں مغرب کا بھی یہی حکم ہے۔ چنانچہ حدیث ابن عمر میں مرفوعاً فجر ومغرب کا استثناء ہے۔ یہی امام مالک کا قول ہے امام شافعی و امام
احمد فرماتے ہیں کہ مغرب کی جماعت میں شامل ہو کر تین رکعت امام کیساتھ پڑھنے کے بعد ایک رکعت تنہا پڑھ لے تاکہ چار رکعات نفل
مشروع طریقہ پر ہو جائے۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ تین ہی پر امام کیساتھ سلام پھیر دے۔ شمس الانامہ سرخسی نے اسی کو اختیار کیا
ہے وجہ یہ ہے کہ صاحبین کے یہاں تین رکعت نفل کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ صاحبین کے یہاں وتر سنت ہے جو نفل کا درجہ ہے لیکن صحیح
یہ ہے کہ تین رکعت نفل مشروع نہیں۔

قولہ و کمرہ الخ کسی مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے یا اذان ہونے کے بعد مسجد میں آئے تو بغیر نماز پڑھے مسجد سے نکلنا مکروہ ہے
کیونکہ حدیث میں اسکی ممانعت ہے (احمد عن ابی ہریرہ) البتہ چند صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں اول یہ کہ پہلے اپنی نماز پڑھ چکا ہو۔ دوم یہ کہ
اس سے متعلق کسی دوسری جگہ کا انتظام ہو۔ اور اسکے نہ جانے سے جماعت میں غلل ہو۔ سوم یہ کہ اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنے کے لئے جاتا
ہو۔ کہ ان صورتوں میں نکلنا بظاہر گوترک ہے مگر باطن تکمیل ہے۔ اسی طرح اپنے شیخ حدیث وفقہ کے استاذ کی جماعت یا وعظ کے لئے
بالا اتفاق جائز ہے، نیز اگر کسی ضرورت سے بار اوہ واپسی نکلے تب بھی جائز ہے اور اگر نماز پڑھ چکا ہے اور وقت ظہر یا عشاء کا ہے تو نکلنے
میں کوئی مضائقہ نہیں۔ ہاں اگر اقامت شروع ہو جائے تو اس وقت نکلنا مکروہ ہے کیونکہ ان دو نمازوں کے بعد نفل مکروہ نہیں ہیں۔

وَمَنْ خَافَ قُوَّةَ الْفَجْرِ إِنْ أَدَّى سُنَّتَهُ إِنْ أَمَى اِئْتَدَى وَتَرَكَهَا وَإِلَّا لَا وَلَمْ تُقْضَ إِلَّا تَبَعًا
 جس کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر سنت فجر ادا کرے گا تو نماز فجر فوت ہو جائے گی تو سنتیں چھوڑ کر اقتدا کر لے ورنہ نہیں اور قضاء نہ کی جائے مگر فرض کیساتھ
 وَقَضَى الَّتِي قَبْلَ الظُّهْرِ فِي وَقْتِهِ قَبْلَ الشُّفْعَةِ وَلَمْ يَصِلْ الظُّهْرَ بِجَمَاعَةٍ بِأَذْرَاكِ رَكْعَةٍ بَلْ أَدْرَكَ فَضْلَهَا
 اور ظہر سے قبل کی سنتیں اسکے وقت میں دو سے پہلے قضا کی جائیں اور ایک رکعت ملنے سے ظہر کی نماز جماعت سے نہیں پڑھی بلکہ جماعت کا ثواب پایا
 وَيَنْطَوُّ قَبْلَ الْفَرَضِ إِنْ آمَنَ قُوَّةَ الْوَقْتِ وَإِلَّا لَا وَإِنْ أَدْرَكَ إِمَامَهُ رَاكِعًا فَكَبَّرَ وَوَقَفَ حَتَّى
 اور فرض سے پہلے نفل پڑھ سکتا ہے اگر وقتیہ کے فوت ہونے کا اندیشہ نہ ہو ورنہ نہیں اگر امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر کہہ کر توقف کیا یہاں تک کہ
 رَفَعَ رَأْسَهُ لَمْ يُدْرِكْ تِلْكَ الرَّكْعَةَ وَلَوْ رَمَعَ مُقْتَدِيًا فَأَدْرَكَ إِمَامَهُ فِيهِ صَحَّ
 امام نے سر اٹھا لیا تو اس نے رکعت نہیں پائی اور اگر مقتدی نے رکوع کیا اور امام نے اس کو رکوع میں پایا تو صحیح ہے۔

قوله ومن خاف الخ نماز فجر کے لئے مسجد میں آیا دیکھا جماعت فجر ہو رہی ہے اور اس نے ابھی سنت فجر نہیں پڑھی تو اگر سنت
 پڑھ کر شامل ہونے میں کم از کم ایک رکعت ملنے کی توقع ہو تو مسجد کے دروازہ کے پاس سنتیں پڑھ کر جماعت میں شامل ہو جائے۔ کیونکہ
 سنت فجر کی بڑی فضیلت ہے۔ اس لئے سنت اور جماعت ہر دو فضیلتوں کو جمع کر لے۔ اور ایک رکعت پالینے سے جماعت کی فضیلت
 حاصل ہو جاتی ہے۔ ارشاد نبویؐ ہے کہ جس نے فجر کی ایک رکعت پائی اس نے فجر پالی اور اگر دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں کا خوف ہو تو
 جماعت میں شامل ہو جائے۔

قوله ولم تقض الخ اگر کسی شخص کی فجر کی سنتیں فوت ہو جائیں تو شیخین کے نزدیک ان کو طلوع آفتاب سے پہلے قضاء نہ کرے۔
 کیونکہ یہ دو گانہ محض نفل رہ جائیگا۔ اور محض نفل فجر کے بعد مکروہ ہے اور طلوع آفتاب کے بعد بھی قضاء نہ کرے کیونکہ شیخین کے نزدیک بلا تہجیت
 فرض نوافل کی قضاء نہیں ہے۔ امام محمد کے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ زوال کے وقت تک قضاء کر لے۔ شیخ حلوانی اور فضلی نے بیان کیا ہے کہ
 شیخین کے نزدیک بھی پڑھ لینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ مزنی کے نزدیک یہی مختار ہے۔ امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے
 دو گانہ سنت کو لیلیۃ التعلیس کے شروع دن میں آفتاب بلند ہونے کے بعد قضاء کیا تھا، شیخین کی دلیل یہ ہے کہ سنت میں اصل یہ ہے کہ قضاء
 کیجائے کیونکہ قضاء مخصوص بواجب ہے، رہا قضاء دو گانہ جو حدیث میں مذکور ہے سو وہ فرض کے تابع ہو کر وارد ہوا ہے دو گانہ فجر کے علاوہ باقی
 سنتیں وقت کے بعد تنہا قضاء نہیں کی جائیں گی۔ اور فرض کے تابع ہو کر ان کے قضاء کرنے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔

قوله وقضى التي الخ اگر کسی شخص کی ظہر سے پہلے والی چار سنتیں فوت ہو گئیں تو ان کو ظہر کی بعد والی دو سنتوں پر مقدم کرے یا
 مؤخر؟ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ چار رکعت کو مقدم کرے، یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے، امام محمد کے نزدیک دو رکعت سنت کو مقدم کرے
 کیونکہ ان کا حق یہی ہے کہ وہ فرض سے متصل رہیں۔ وقيل الخلاف بالعكس۔

قوله وان ادرك الخ اگر کسی نے امام کو رکوع میں پایا اور تحریمہ باندھ کر توقف کیا۔ اتنے میں امام نے رکوع سے سر اٹھا لیا تو اسکو
 وہ رکعت نہیں ملی۔ امام شافعی بھی یہی فرماتے ہیں۔ امام زفر کا اس میں اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ رکوع کو قیام سے مشابہت ہے۔ اس
 لئے اس نے جب رکوع سے قیام پایا تو گویا رکوع کو پایا۔ لہذا رکعت ملی گئی۔ یہی قول سفیان ثوری ابن مبارک، اور ابن ابی لیلیٰ کا ہے۔
 ہماری دلیل یہ ہے کہ افعال نماز میں امام کے ساتھ مشارکت شرط ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں مخرج ہے اور یہ شرط نہ رکوع میں پائی گئی نہ قیام
 میں۔ لہذا اس کو مدرک رکعت نہیں کہہ سکتے۔ اور اگر امام سے پہلے رکوع میں چلا گیا اتنے میں امام نے بھی رکوع کر لیا اور دونوں رکوع میں
 شریک ہو گئے تو اس نے رکعت پالی اور اس کی نماز صحیح ہے۔

بَابُ قَضَاءِ الْفَوَائِدِ
باب قضا نمازیں ادا کرنے کے بیان میں

الترتيب بين الفائتة والوقتية وبين القوائت مستحق و يسقط الترتيب بضيق الوقت والنسيان
 قضا اور وقتی نمازوں میں اور چند قضا نمازوں میں ترتیب ضروری ہے اور تنگی وقت اور نسیان
 وصیور ربها سبأ ولم یعد بعودها إلى القلة
 اور قضا نمازوں کے پانچ سے زائد ہونے سے ساقط ہو جاتی ہے اور بہت سی قضا نمازوں کے کم ہونے سے ترتیب نہیں ملتی
 فلو صلى فرضا ذاکراً فائتة ولو وترأ فسد فرضه مؤقوفاً
 پس اگر کوئی فرض نماز پڑھے قضا یاد ہوتے ہوئے اگرچہ وہ وتر ہی ہو تو فرض فاسد ہو جائے گا بفساد مؤقوف۔

تشریح الفقہ: قولہ الترتیب اٹح امور بہ کی تین قسمیں ہیں اداء، اعادہ، قضاء، مصنف ادا نماز کے احکام سے فراغت کے بعد قضاء کو بیان فرما رہے ہیں کیونکہ قضاء فرع اداء ہے فرماتے ہیں کہ چند فائسۃ نمازوں کے درمیان اور وقیہ اور چند فائسۃ (یعنی پانچ سے کم) نمازوں کے درمیان ترتیب قائم رکھنا مستحق یعنی فرض عملی ہے لہذا اگر ظہر وعصر وغرب قضاء ہو گئیں اور عشاء کے وقت ادا کرنا چاہے تو اول ظہر پھر عصر پھر مغرب پڑھے تاکہ قضاؤں میں ترتیب رہے پھر وقتی فرض یعنی عشاء پڑھے۔ نخی، مالک، احمد، لیث، ربیعہ سب کا یہی مذہب ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ترتیب مستحب ہے۔ طاؤس، ابوثور وغیرہ کا مذہب بھی یہی ہے۔ انکی دلیل یہ ہے کہ ہر فرض بذات خود اصل ہے لہذا وہ دوسرے کے لئے شرط نہ ہوگا مگر بدلیل جیسے ایمان عام عبادات کے لئے المصنوم اعتکاف کے لئے شرط ہے جواب یہ ہے کہ ہم صحت و قیہ کے لئے فائسۃ کو شرط نہیں کہتے بلکہ ہمارے نزدیک فائسۃ مقدم واجب ہے۔ اور وقیہ مؤخر دلیل ارشاد نبوی ہے کہ ”جو شخص سو گیا نماز بھول گیا پھر ایسے وقت یاد آئی کہ وہ امام کے پیچھے ہے تو جس میں وہ موجود ہے اس کو پڑھ لے اسکے بعد اس کو پڑھے جو یاد آئی پھر جو امام کے پیچھے پڑھی تھی۔ اس کا اعادہ کرے، مالک، بیہقی اور دارقطنی نے ثقہ راویوں کیساتھ ابن عمر سے مروی روایت کی ہے، نیز حضور کی چار نمازیں غزوہ خندق کی مشغولیت کے موقعہ پر قضاء ہو گئیں تو آپ نے ان کو ترتیب ہی کیساتھ ادا فرمایا لیکن چند صورتوں میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔ (۱) تنگی وقت مثلاً عشاء فوت ہوئی اور فجر کے وقت آفتاب طلوع ہونے میں اتنا وقت باقی ہے کہ قضاء عشاء میں فجر پڑھنے کا وقت نہ رہیگا۔ تو فجر کو مقدم کرے۔ (۲) وقیہ پڑھتے وقت فائسۃ کو بھول جانا۔ (۳) فائسۃ نمازیں حد کثرت یعنی چھ نمازوں کو تعداد کو پہنچ جائیں۔ وجہ سقوط یہ ہے کہ وقیہ کو عہد اوقت سے فوت نہ کرنا فرض قطعی ہے اور فائسۃ کو مقدم کرنا فرض عملی ہے پس جب وقت تک ہو یا فوات کیثرہ ہوں یہاں تک کہ وقیہ کو فوت کرنا لازم آتا ہو تو قطعی کو مقدم کیا جائیگا اگر فوات چھ سے کم ہیں اور وقت میں سب کی گنجائش نہیں تو جتنی کی گنجائش ہو مقدم کر کے وقیہ پڑھ لے۔

قوله ولم يعد الخ ایک شخص کی ایک ماہ کی نمازیں چھوٹ گئیں وہ برابر قضاء کرتا رہا یہاں تک کہ چند نمازیں اور قضا کرنا رہ گئیں یعنی چھ سے کم رہ گئیں۔ تو اس پر یہ ہے کہ ترتیب نہیں لوٹیں گی، امام ابو حفص کبیر فرماتے ہیں کہ اسی پر فتویٰ ہے امام محمد سے مروی ہے کہ ترتیب پھر لوٹ آئے گی۔
قوله فلو صلی الخ اگر فائستہ نماز (گود تر ہی ہو) یاد رکھتے ہوئے وہی نماز پڑھی تو فرض فاسد ہو جائیگا مگر بقسا دموقوف اسکی تشریح یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص ظہر کی نماز نہیں پڑھ سکا تو اسکے یاد ہوتے ہوئے عصر کی نماز پڑھ گیا تو فاسد ہوگی اسی طرح پانچ سے کم تک سب نمازیں فاسد ہوگی۔ اب امام ابو یوسف کے نزدیک تو وہ سب نفل ہو جائیں گی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ابھی توقف ہوگا کہ اگر اسکے بعد اور پانچ نمازیں پڑھتا رہا اور فاسد ہوتی رہیں تو کثرت کی وجہ سے ترتیب ساقط ہو کر نفل ہو جائیں گی اور امام محمد کے نزدیک اصل نماز ہی رائے گاہ ہو جائیگی۔

بَابُ سُجُودِ السَّهْوِ

باب سجدہ سہو کے بیان میں

يَجِبُ بَعْدَ السَّلَامِ سَجْدَتَانِ بِتَشَهُدٍ وَتَسْلِيمٍ بِتَرْكِ وَاجِبٍ وَاجِبٌ مَرَّرَ هَوَاجَ إِمَامِهِ لَا بِسَهْوٍ
 وَاجِبٌ هِيَ سَلَامٌ كَعَدْوِ سَجْدَةٍ تَشَهُدٍ أَوْ سَلَامٍ كَعَدْوِ سَجْدَةٍ تَشَهُدٍ أَوْ سَلَامٍ كَعَدْوِ سَجْدَةٍ تَشَهُدٍ
 فَإِنْ سَهِيَ عَنِ الْقُعُودِ الْأَوَّلِ وَهُوَ إِلَيْهِ أَقْرَبُ عَادَ وَالْأَلَا لَا وَسَجَدَ لِلْسَّهْوِ وَإِنْ سَهِيَ عَنِ الْآخِرَةِ عَادَ مَا لَمْ
 أَكْرَهْهُ قَاعِدَةٌ بَهْلُ كَرَاهِيٍّ أَوْ رَافِعَةٍ كَعَدْوِ سَجْدَةٍ تَشَهُدٍ أَوْ سَلَامٍ كَعَدْوِ سَجْدَةٍ تَشَهُدٍ
 يَسْجُدُ وَسَجَدَ لِلْسَّهْوِ فَإِنْ سَجَدَ بَطُلَ فَرَضُهُ بِرَفْعِهِ وَصَارَتْ نَفْلًا فَيُضْمُّ سَادِسَةً فَإِنْ قَعَدَ فِي الرَّابِعَةِ ثُمَّ قَامَ
 لَوُثَ جَاءَ أَوْ سَجَدَ سَهْوًا كَرَجْعَةٍ أَوْ سَجَدَ سَهْوًا كَرَجْعَةٍ أَوْ سَجَدَ سَهْوًا كَرَجْعَةٍ
 عَادَ وَسَلَّمْ وَإِنْ سَجَدَ لِلْخَامِسَةِ ثُمَّ فَرَضُهُ وَضَمَّ سَادِسَةً لَتَصِيرَ رَكْعَتَانِ نَفْلًا وَسَجَدَ لِلْسَّهْوِ
 تَوَلَّوْثَ آتَى أَوْ سَلَامٍ بِمِثْلِهِ أَوْ رَافِعَةٍ كَرَجْعَةٍ أَوْ سَجَدَ سَهْوًا كَرَجْعَةٍ أَوْ سَجَدَ سَهْوًا كَرَجْعَةٍ
 وَلَوْ سَجَدَ لِلْسَّهْوِ شَفَعَ التَّطَوُّعَ لَمْ يَبْنِ شَفْعًا آخَرَ عَلَيْهِ وَلَوْ سَلَّمَ السَّاهِي فَاقْتَدَى بِهِ غَيْرُهُ
 أَوْ كَسَى نَفْلًا كِي دَوْرَ لَعْنَتَيْنِ بَنَانَهُ كَرَعِ أَيْكٍ بَهْلُ وَالْأَلَا نَعْلَامُ بِمِثْلِهِ كِي دَوْرَ لَعْنَتَيْنِ بَنَانَهُ كَرَعِ
 فَإِنْ سَجَدَ صَحَّ وَالْأَلَا لَا وَسَجَدَ لِلْسَّهْوِ وَإِنْ سَلَّمَ لِلْقَطْعِ وَإِنْ شَكَّ أَنَّهُ كَمَّ صَلَّيْ وَهُوَ أَوَّلُ مَرَّةٍ
 تَوَافَّرَ نَعْلَامُ بِمِثْلِهِ أَوْ رَافِعَةٍ كَرَجْعَةٍ أَوْ سَجَدَ سَهْوًا كَرَجْعَةٍ أَوْ سَجَدَ سَهْوًا كَرَجْعَةٍ
 اسْتَأْنَفَ وَإِنْ كَثُرَ تَحَرُّيْ وَالْأَلَا أَخَذَ بِالْأَقْلِ تَوَهُّمَ مُصَلِّي الظُّهْرِ أَنَّهُ أَتَمَّهَا
 كَتَمِيْ بِرَهْمِيْ هِيَ تَوَافَّرَ نَعْلَامُ بِمِثْلِهِ أَوْ رَافِعَةٍ كَرَجْعَةٍ أَوْ سَجَدَ سَهْوًا كَرَجْعَةٍ
 فَسَلَّمَ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ صَلَّيْ رَكْعَتَيْنِ أَتَمَّهَا وَسَجَدَ لِلْسَّهْوِ
 پس اس نے سلام پھیر دیا پھر معلوم ہوا کہ دو پڑھی ہیں تو پوری کر لے اور سجدہ سہو کرے۔

تشریح الفقہ: قوله باب سجود السهو الخ نوافل و فرائض، اداء وقضاء نمازوں کے بیان سے فراغت کے بعد اس چیز کا بیان ہے
 جس سے نماز کے نقصان کو پورا کیا جاسکتا ہے۔ اور وہ سجدہ سہو ہے جس سے متعلق چند باتیں قابل لحاظ ہیں۔ (۱) اگر نماز میں سہو ہو جائے
 خواہ نماز فرض ہو یا نفل تو سجدہ سہو واجب ہے۔ کیونکہ احادیث میں اس کا حکم بعینہ امر ہے جس کا مقتضی وجوب ہے۔ (۲) ہمارے نزدیک
 اس کا کل سلام کے بعد ہے خواہ سہو زیادتی کیساتھ ہو یا نقصان کیساتھ امام شافعی کے نزدیک بہر دو صورت سلام سے پہلے ہے۔ امام مالک
 کے نزدیک بصورت نقصان سلام سے قبل اور بصورت زیادتی سلام کے بعد ہے۔ (۳) سجدہ سہو کا وجوب کسی واجب کے ترک کے سبب
 سے ہوتا ہے۔ خواہ ترک واجب بصوت تقدیم ہو یا بصورت تاخیر۔

قوله يجب الخ اگر نماز میں ایک یا ایک سے زائد واجب ترک ہو جائے مثلاً قرأت فاتحہ، قنوت، تشہد یا تکبیرات عیدین چھوٹ
 جائیں تو سلام کے بعد دو سجدے واجب ہیں تشہد اور سلام کیساتھ یعنی قعدہ اخیرہ میں التحیات کے بعد دائیں طرف سلام پھیر کر دو سجدے
 کرے اور دونوں سجدوں کے بعد دوبار تشہد اور درود وغیرہ پڑھ کر آخری سلام پھیرے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ سجدہ سہو سلام سے پہلے
 کرے۔ (گو سلام کے بعد بھی جائز ہے) ان کی دلیل آنحضرت کا فعل ہے کہ ”آپ نے ظہر کی نماز کے قعدہ اخیرہ میں تکبیر کہی اور سلام

سے پہلے دو سجدے کئے۔ (صحاح عن عبد اللہ بن مالک بن جمینہ) ہماری دلیل حضور کا ارشاد ہے کہ "ہر سہو کے لئے سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔" (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، طحاوی، احمد، طبرانی، عبد الرزاق عن ثوبان) رہا امام شافعی کا استدلال سو جواب یہ ہے کہ صحاح ستہ میں حضرت ذوالیدین سے مروی ہے کہ آپ نے سلام کے بعد دو سجدے کئے، نیز صحیح مسلم، ابوداؤد، نسائی میں ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے عصر کی تین رکعات پر سلام پھیر دیا تھا اس میں یہ ہے کہ پھر آپ نے ایک رکعت پڑھ کر سلام پھیرا۔ پھر دو سجدے کئے پھر تحلیل کا سلام پھیرا۔ پھر آپ کے فعل کی دونوں راویوں میں متعارض ہیں لہذا آپ کی قوی احادیث سے تمسک باقی رہا۔ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، پھر یہ بھی یاد رہے کہ مقتدی پر صرف اسکے امام کے سہو سے سجدہ واجب ہوگا اور اگر امام کے پیچھے مقتدی کو سہو ہو گیا تو مقتدی پر سجدہ سہو واجب نہ ہوگا۔

قوله عن القعود الاول الخ اگر کوئی شخص بھول کر کھڑا ہونے لگا اور ایسی حالت میں یاد آیا کہ ابھی بیٹھنے کے زیادہ قریب ہے تو بیٹھ کر قعدہ کر کے تشہد پڑھ لے۔ کیونکہ ہر چیز اپنے قریب کے حکم میں ہوتی ہے پس یہاں بھی کھڑے ہونے کی حالت بیٹھنے کے حکم میں ہے اور اس میں یہ ہے کہ نچا دھڑا دھا سیدھا اور بیٹھ نہ ہو تو بیٹھ کے قریب ہے۔ پھر اس صورت میں اصح قول پر سجدہ سہو واجب نہیں۔ کیونکہ شرع نے اس کو کھڑا ہونے والا شمار نہیں کیا البتہ اگر وہ قیام کے زیادہ قریب ہو تو قعدہ کی طرف نہ لوٹے۔ کیونکہ اب وہ کھڑے ہونے کے درجہ میں ہے۔ اس صورت میں بالاتفاق سجدہ سہو ہے اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ اگر سیدھا کھڑے ہونے سے پہلے یاد آ جائے تو لوٹ آئے ورنہ نہیں اور حدیث میں جو آیا ہے کہ آپ کھڑے ہوئے اور لوگوں نے تسبیح پڑھی تو آپ بیٹھ گئے اسی پر محمول ہے کہ اس وقت آپ سیدھے کھڑے ہو گئے تھے۔

قوله وان سہی عن الاخير الخ اور اگر کوئی قعدہ اخیرہ بھول کر پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو پانچویں رکعت کے لئے سجدہ سے پہلے پہلے لوٹ آئے۔ اور قعدہ کیساتھ سجدہ سہو کر کے نماز پوری کر لے۔ لوٹنا تو اس لئے ہے کہ یہ برائے اصلاح نماز ہے۔ اور سجدہ سہو اس لئے ہے کہ واجب قطعی (فرض قعدہ اخیرہ) میں تاخیر کی ہے اور اگر پانچویں کا سجدہ کر لیا تو ہمارے نزدیک فرضیت باطل ہو گئی۔ امام محمد، شافعی، مالک اس کے خلاف ہیں۔ دلیل بطلان یہ ہے کہ اس نے اتمام فرض سے قبل نفی فعل شروع کر کے سجدہ سے مستحکم کر دیا اور تکمیل فرض سے قبل فرض سے نکل جانا اس کے بطلان کے لئے لازم ہے۔ بس فرضیت کے ختم ہو جانے اور اصل نماز کے پائے جانے کی وجہ سے شیخین کے نزدیک وہ نماز نفل ہو گئی۔ لہذا اس زائد رکعت کیساتھ ایک رکعت اور ملائے تاکہ نفل جفت ہو جائے اور نہ ملائے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ اس نے اس کو قصد شروع نہیں کیا نیز اس پر سجدہ سہو بھی نہیں۔

قوله وان قعد فی الرابعة الخ اور اگر چوتھی رکعت پر قعدہ کرنے کے بعد بھول کر کھڑا ہو گیا تو پانچویں کے سجدہ سے پہلے یاد آنے پر لوٹ آئے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دے اور اگر پانچویں کا سجدہ کر لیا تو ایک رکعت اور ملا لے۔ اگر فجر و عصر و مغرب ہی ہو اس صورت میں اس کی فرض نماز بھی پوری ہو جائے گی۔ اور دو رکعتیں نفل بن جائیں گی۔ فرض اس لئے پورا ہو گیا کہ کوئی رکن یا فرض نہیں چھوٹا صرف لفظ سلام باقی تھا جو واجب ہے۔ جس کی تکمیل سجدہ سہو سے ہو گئی اور ایک رکعت اور ملائے کا حکم اس لئے ہے کہ تہا ایک رکعت پڑھنے سے حضور نے منع فرمایا ہے۔ (ابن عبد البر)۔

قوله ولو سجد الخ کسی نے نفل کی دو رکعت پڑھیں اور کسی وجہ سے سجدہ سہو کیا تو وہ اسی تحریمہ سے اور نفل نہ پڑھے۔ کیونکہ بناء کرنے سے سجدہ سہو نماز کے درمیان میں واقع ہو جائے گا بخلاف مسافر کے کہ اگر وہ دو رکعت پڑھ کر سجدہ سہو کے بعد اقامت کی نیت کر لے تو وہ دوسرا دو گانہ ملا کر چار پڑھ سکتا ہے حالانکہ درمیان میں سجدہ سہو ہے اس واسطے کہ اگر وہ بناء نہیں کریگا تو اس کی پوری نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ اب اس کے ذمہ چار رکعت فرض ہو گئیں۔

بَابُ صَلَوةِ الْمَرِيضِ

باب بیمار کی نماز کے بیان میں

مَنْ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ الْقِيَامُ أَوْ خَافَ زِيَادَةَ الْمَرَضِ صَلَّى قَاعِدًا يَرْكُعُ وَيَسْجُدُ أَوْ مُؤَمِّيًا إِنْ تَعَذَّرَ الْقَعُودُ
جس پر کھڑا ہونا دشوار ہو یا مرض کی زیادتی کا خوف ہو تو بیٹھ کر رکوع و سجدہ کیساتھ پڑھے اور اگر رکوع سجدہ بھی مشکل ہو تو اشارہ سے پڑھے
وَجَعَلَ سُجُودَهُ أَخْفَضَ وَلَا يَرْفَعُ إِلَى وَجْهِهِ شَيْئًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ فَإِنْ فَعَلَ
اور سجدہ کو رکوع کی بہ نسبت زیادہ پست کرے اور کوئی چیز اس کے منہ کے سامنے اوپچی نہ کی جائے کہ وہ اس پر سجدہ کرے اور اگر ایسا کیا
وَهُوَ يُخَفِّضُ رَأْسَهُ صَحَّ وَالْأُخْرَى لَا وَإِنْ تَعَذَّرَ الْقَعُودُ أَوْ مَا مُسْتَلْقِيًا أَوْ عَلَى جَنْبِهِ وَالْأُخْرَى
اور اس نے سجدہ میں سر زیادہ جھکا لیا تب بھی صحیح ہے ورنہ نہیں اور اگر بیٹھا بھی نہ جائے تو چپٹ یا کروت پر لیٹ کر اشارہ کرے اور یہ بھی ہو سکتا ہے نماز
وَلَمْ يَوْمَ بَعِيْنِهِ وَقَلْبِهِ وَحَاجِبِيْهِ وَإِنْ تَعَذَّرَ الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ لَا الْقِيَامُ أَوْ مَنَى قَاعِدًا وَلَوْ مَرَضٌ فِي صَلَوتِهِ
ملتی کی جائے اور آنکھوں سے اور دل اور بھروسے سے اشارہ نہ کرے اور اگر رکوع سجدہ دشوار ہو نہ کہ قیام تو بیٹھ کر اشارہ سے پڑھے۔ اور اگر نماز میں
يُتِمُّ بِمَا قَدَّرَ وَلَوْ صَلَّى قَاعِدًا يَرْكُعُ وَيَسْجُدُ فَصَحَّ بَنَى وَلَوْ كَانَ مُؤَمِّيًا لَا
بیمار ہو جائے تو جس طرح ہو سکے پوری کر لے اگر بیٹھ کر رکوع سجدہ سے پڑھ رہا تھا پھر چنگا ہو گیا تو بناء کر لے اور اگر اشارہ کنندہ تھا تو نہیں،
وَلِلْمُتَطَوِّعِ أَنْ يُتَكَبَّرَ عَلَى شَيْءٍ إِنْ أَعْيَى وَلَوْ صَلَّى فِي فُلْكَ قَاعِدًا بِلَا غُدُرٍ صَحَّ
نفل پڑھنے والے کے لئے سہارے کی اجازت ہے اگر تھک گیا ہو اگر کشتی میں بلا غدر بیٹھ کر نماز پڑھے تو درست ہے
وَمَنْ أَعْيَى عَلَيْهِ أَوْ جُنَّ خَمْسَ صَلَوَاتٍ قَضَى وَلَوْ أَكْثَرَ لَا
جو شخص بیہوش ہو جائے یا پاخانہ نمازوں تک دیوانہ ہو جائے تو قضاء کرے اور اگر زائد ہو تو نہیں۔

توضیح اللغة: انخفض زیادہ پست مستقیماً چپٹ لیٹ کر، جب پہلو، حاجب، بروہوں، آغیا تھک جائے فلک کشتی، اگلی بیہوشی طاری ہو گئی۔
تشریح الفقہ: قوله من تعذر الخ اگر کوئی شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھنے سے عاجز ہو یا قیام کرنے سے مرض کی زیادتی کا یا دیر میں اچھا
ہونے کا خوف ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھ لے۔ ایک لگا کر کھڑا ہونا ضروری نہیں۔ اور اگر رکوع و سجدہ بھی مستعذر ہو جائے تو قبلہ رخ لیٹ کر گھٹنوں
کو کھڑا کر کے اشارہ سے نماز پڑھے۔ کیونکہ آیت یذکرون اللہ قیاماً وقعوداً علیٰ جنوبہم کے متعلق ابن مسعود، ابن عمر اور جابر فرماتے ہیں کہ
یہ نماز کے بارے میں ہے یعنی اگر قیام پر قادر ہوں تو کھڑے ہو کر اور قیام سے عاجز ہوں تو بیٹھ کر اور بیٹھنے سے بھی عاجز ہوں تو اپنے
پہلوؤں پر لیٹ کر نیز حضرت عمران بن حصین کو بوا سیر کی شکایت تھی نماز کے متعلق حضور سے دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر
پڑھ۔ اگر یہ نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھ اور یہ بھی نہ ہو سکے تو لیٹ کر پڑھ (صحاح غیر مسلم)

پھر مریض اگر اشارہ سے نماز پڑھتا ہو تو اسکی پیشانی کی طرف کوئی ایسی چیز اونچی نہ کی جائے جس پر وہ سجدہ کرے کیونکہ حضور نے اس
سے منع فرمایا ہے روایت ہے کہ آنحضرت ایک بیمار کی عیادت کو تشریف لائے دیکھا کہ وہ تکیہ پر نماز پڑھ رہا ہے آپ نے تکیہ لیکر پھینک
دیا۔ اس نے ایک لکڑی پکڑ لی کہ اس پر نماز پڑھے آپ نے اسکو بھی پھینک دیا۔ اور فرمایا کہ اگر تجھ کو طاقت ہو تو زمیں پر نماز پڑھ ورنہ
اشارہ کر اور اپنے سجدہ کو رکوع سے پست کر (بزار، بیہقی عن جابر، طبرانی عن ابن عمر)
قوله والا اخوت الخ اور اگر مریض کو سر سے اشارہ کر کے بھی نماز پڑھنے کی طاقت نہ ہو تو نماز کو مؤخر کر دے آنکھ یا بھوؤں یا دل

سے اشارہ کر کے نماز پڑھنا صحیح نہیں یہی اصح ہے۔ امام ابوحنیفہ سے غیر ظاہر الروایہ میں صرف بھوؤں سے اشارہ کا جواز ہے امام ابو یوسف سے روایات مختلف ہیں، امام مالک، امام شافعی، امام احمد سے مروی ہے کہ آنکھوں سے پھر بھوؤں سے پھر دل سے اشارہ جائز ہے۔ امام محمد سے آنکھوں سے اشارہ کے جواز میں شک اور قلب سے اشارہ میں عدم جواز مروی ہے اور بھوؤں کا ذکر نہیں۔ امام زفر اور حسن بن زیاد کے نزدیک بھی ان چیزوں سے اشارہ جائز ہے۔ لیکن جب سر سے اشارہ پر قدرت ہو جائے تو اعادہ ضروری ہے۔ لیکن ظاہر الروایہ میں ہمارے نزدیک جائز نہیں۔ کیونکہ حضور کا ارشاد گزر چکا کہ ”جب رکوع و سجود کی قدرت نہ ہو تو سر سے اشارہ کر۔ سوال اس میں سر کے علاوہ دوسری چیزوں سے ممانعت نہیں ہے جواب دوسری چیزوں سے اشارہ کا ثبوت ہونا چاہئے۔ اور وہ کسی روایت میں نہیں ہے۔“ مصنف کے قول ”آخرت“ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نماز بالکل معاف نہ ہوگی۔ بلکہ فوراً ادا کرنے سے انتہائی عاجز ہونے کی بنا پر مہلت ہے۔ اگر تندرست ہونے کے بعد وقت پائے تو چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضاء لازم ہے۔

قوله وان تعذر الخ اگر مریض قیام کر سکتا ہو لیکن رکوع و سجود پر قدرت نہ ہو یا فقط سجود پر قدرت نہ ہو تب بھی اس پر قیام کرنا لازم نہیں چاہے کھڑے ہو کر پڑھے چاہے بیٹھ کر اور بیٹھ کر پڑھنا افضل ہے۔ کیونکہ قیام اس لئے لازم تھا کہ اس کے ذریعہ رکوع و سجدہ ادا کیا جاسکے۔ اور جب وہ اس قیام پر قادر نہیں جس کے بعد سجدہ ہو سکے تو اب وہ رکوع و سجدہ کا ذریعہ نہ بن سکا اس لئے نمازی کو قیام کرنے اور نہ کرنے میں اختیار ہوگا۔ اور ایسی حالت میں بیٹھ کر پڑھنا اس لئے افضل ہے کہ بیٹھ کر سجدہ کا اشارہ کرنا حقیقی سجدہ کیساتھ زیادہ مشابہ ہے۔ بخلاف کھڑے ہو کر اشارہ کے ساتھ سجدہ کرنے کے کہ وہ زمیں سے بہت دور ہے۔

قوله وان اغمى الخ جس شخص کو پانچ نمازوں سے کم تک بے ہوشی طاری ہو تو وہ ان نمازوں کی قضاء کرے اور اگر پانچ نمازوں سے زیادہ ہوں تو اس پر قضا نہیں یہ حکم مبنی بر استحسان ہے مقتضی قیاس تو یہ ہے کہ بے ہوش ہونے والے پر قضا نہ ہو جبکہ بے ہوشی نے ایک نماز کا پورا وقت گھیر لیا کیونکہ عجز محقق ہو گیا اس لئے بے ہوشی جنون کے مشابہ ہوگی، استحسان کی وجہ یہ ہے کہ جب بے ہوشی کی مدت دراز ہو جائیگی تو قضا میں بہت ہو جائیں گی۔ اور وہ ان کی قضا کرنے کی وجہ سے حرج میں پڑ جائیگا۔ اور جب مدت کم ہوگی تو قضا نمازیں کم ہوگی جن کی قضا میں کوئی حرج لازم نہیں آتا اور کثرت کی مقدار یہ ہے کہ قضا نمازیں ایک دن اور ایک رات سے بڑھ جائیں کیونکہ وہ مکرر کی حد میں داخل ہو جائیں گی۔

قوله ولو صلى في فلك الخ چلتی ہوئی کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا امام اعظم کے نزدیک جائز ہے اگرچہ کوئی عذر یعنی بیماری وغیرہ بھی نہ ہو، البتہ کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے صاحبین کے نزدیک بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں، امام مالک، امام شافعی، امام احمد کا بھی یہی قول ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ جب قیام پر قدرت ہے تو بلا وجہ قیام کو ترک نہیں کیا جاسکتا۔ امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ کشتی میں اکثر و بیشتر چکر آتا ہے اور جو چیز اکثر و بیشتر واقع ہو وہ محقق کے مثل ہوتی ہے جیسے سفر میں قصر کی رخصت اس وجہ سے ہے کہ اکثر و بیشتر مشقت لاحق ہوتی ہے۔ اگر کسی کو مشقت لاحق نہ ہو تب بھی قصر کا حکم ہے اسی طرح کشتی میں چکر آنا غالب ہے اس لئے وہ ہر شخص کے حق میں موجود محقق اعتبار کیا جائیگا۔ لہذا بیٹھ کر پڑھنا جائز ہوا لیکن کھڑے ہو کر پڑھنا اس لئے افضل ہے کہ دراصل اس میں علماء اجتہاد کا اختلاف ہے کہ بلا عذر ترک قیام جائز نہیں پس بہتر یہی ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھے تاکہ اختلاف سے نکل جائے۔

فائدہ: حکم مذکورہ عام ہے خواہ کشتی سے باہر نکل سکتا ہو یا نہ، البتہ اگر نکل سکتا ہو تو باہر نکل کر پڑھنا افضل ہے کیونکہ اس صورت میں نماز پورے اطمینان کیساتھ ادا کر سکے گا لیکن اگر نکل سکے کے باوجود کشتی ہی میں نماز پڑھ لی تب بھی جائز ہے چنانچہ ابن حزم نے محلی میں حدیث ابن سیرین سے ذکر کیا ہے کہ ہم کو صحابی نے کشتی میں نماز پڑھائی اس حالت میں کہ ہم لوگ بیٹھے ہوئے تھے حالانکہ اگر چاہتے تو کشتی سے باہر نکل سکتے تھے۔ (نور الدرایہ)

بَابُ سُجُودِ التَّلَاوَةِ

باب سجده تلاوت کے بیان میں

يَجِبُ بِارْبَعٍ عَشَرَ آيَةً مِنْهَا أُولَى الْحَجِّ وَصَّ عَلَى مَنْ تَلَاهَا وَلَوْ إِمَامًا
 سجده واجب ہے چودہ آیتوں میں سے کوئی آیت پڑھنے سے جن میں سے ایک حج کی پہلی آیت سجده ہے اور دوسری ص کی ہے پڑھنے والے پر گو امام ہو
 أَوْ سَمِعَ وَلَوْ غَيْرَ قَاصِدٍ أَوْ مُؤْتَمًّا لَا بِتِلَاوَتِهِ وَلَوْ سَمِعَهَا الْمُصَلِّي مِنْ غَيْرِهِ سَجَدَهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ
 اور سننے والے پر گویا ارادہ سے یا مقتدی ہونہ کہ مقتدی کی تلاوت سے اگر نمازی نے کسی دوسرے سے سجده کی آیت سنی تو نماز کے بعد سجده کرے
 وَلَوْ سَجَدَ فِيهَا أَعَادَهَا لَا الصَّلَاةَ وَلَوْ سَمِعَ مِنْ إِمَامِهِ فَأَتَمَّ قَبْلَ أَنْ يُسْجُدَ
 اور اگر نماز ہی میں سجده کیا تو سجده کو لوٹائے نہ کہ نماز کو اگر کسی نے امام سے سجده کی آیت سنی اور سجده کرنے سے پہلے اسکی اقتداء کر لی
 سَجَدَ مَعَهُ وَبَعْدَهُ لَا وَإِنْ لَمْ يَقْتَدِ بِهِ سَجَدَهَا وَلَمْ تُقْضِ الصَّلَاةُ خَارِجَهَا
 تو امام کیساتھ وہ بھی سجده کرے اور اگر سجده کے بعد اقتداء کی تو سجده نہ کرے اور اگر اقتداء ہی نہیں کی تو خود سجده کرے اور نماز میں واجب شدہ سجده
 وَلَوْ تَلَا خَارِجَ الصَّلَاةِ فَسَجَدَ لَهُ وَأَعَادَهَا فِيهَا سَجَدَ أُخْرَى وَإِنْ لَمْ يُسْجُدْ أَوَّلًا كَفَتُهُ سَجْدَةً وَاحِدَةً
 خارج نماز قضاء نہیں ہوگا اگر خارج نماز تلاوت کی اور سجده کر لیا پھر نماز میں لوٹا یا تو دوبارہ سجده کرے اور اگر اولاً سجده نہ کیا ہو تو ایک ہی کافی ہے
 كَمَنْ كَرَّرَهَا فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ وَكَيْفِيَّتُهُ أَنْ يُسْجُدَ بِشَرَائِطِ الصَّلَاةِ بَيْنَ التَّكْبِيرَتَيْنِ
 جیسے وہ شخص جو ایک ہی مجلس میں کئی بار پڑھے نہ کہ دو مجلسوں میں، اس کا طریقہ یہ ہے کہ سجده کرے شرائط نماز کے ساتھ دو تکبیروں کے درمیان
 بِلَا رَفْعٍ يَدٍ وَتَشَهُيدٍ وَتَسْلِيمٍ وَكُرَّةٍ أَنْ يَقْرَأَ سُورَةً وَيَدْعَ آيَةَ السَّجْدَةِ لَا عَكْسُهُ
 رفع یدین اور تشہد و سلام کے بغیر اور مکروہ ہے یہ کہ پڑھے سورت اور چھوڑ دے آیت سجده نہ کہ اس کا عکس۔

قوله يجب الخ قرآن میں کل چودہ سجده ہیں۔ (۱) سورہ اعراف میں ”یسجدون“ پر (۲) رعد میں ”ولقد یسجد من فی السموات“
 ختم آیت پر۔ (۳) نحل میں ”ویفعلون ما یأمرون“ پر (۴) بنی اسرائیل میں ”ینحرون للآذان انھ“ ختم آیت پر (۵) مریم میں ”سجداً
 وبکیاً“ پر (۶) حج کا پہلا سجده ”الم تر ان اللہ یسجد لہ اھ“ ختم آیت پر (۷) فرقان میں ”واذا قیل لہم اسجدوا للرحمن اھ“ (۸) نمل میں ”رب
 العرش العظیم“ پر (۹) السجدہ میں ”خرو اسجد اھ“ ختم آیت پر (۱۰) ص میں ”وخررا کعوا وانا ب پر (۱۱) ”حم السجدہ“ میں ”لایسأ مون“ پر (۱۲)
 نجم میں ”فاسجدوا للہ واعبدوا“ پر (۱۳) انشقت میں ”واذا قرئ علیہم اھ“ ختم آیت پر (۱۴) اقرائیں واسجدوا اقرب“ پر ان مواضع میں سجده
 کرنا واجب ہے تلاوت کر نیوالا ہو یا سننے والا ہو امام ہو یا مقتدی قصد کرے یا نہ کرے کیونکہ حضور کا ارشاد ہے کہ ”سجدہ اس پر ہے جس
 نے اس کو سنا اور اس پر جس نے اس کو پڑھا۔“

قوله ولو سمعها الخ اگر نمازی نے کسی غیر نمازی سے سجده کی آیت سنی تو نماز سے فارغ ہو کر سجده کرے خواہ سننے والا نماز کا امام ہو
 یا مقتدی اور نماز ہی میں سجده اس لئے نہ کرے کہ اس آیت کا سننا اس کے لئے افعال نماز میں سے نہیں ہے مگر چونکہ اس کا سبب یعنی سننا

تحقق ہو چکا اس لئے سجدہ کرنا ضروری ہے اگر نماز ہی میں ادا کر لیا تو ادا نہ ہوگا کیونکہ یہ ادا ناقص ہے اور جو چیز ناقص ادا ہوتی ہے اس کا اعادہ ضروری ہوتا ہے لہذا نماز کے بعد اعادہ ضروری ہوگا۔ اگر امام نے سجدہ کی آیت پڑھی اور اس کو کسی ایسے شخص نے سنا جو امام کیساتھ نماز میں نہیں ہے پھر اس نے امام کے سجدہ کرنے سے پہلے امام کی اقتداء کی تو امام کیساتھ وہ بھی سجدہ کرے۔ کیونکہ اگر وہ نہ سنتا تو بھی سجدہ کرنا واجب تھا لہذا اب تو بد بوجہ اولیٰ واجب ہے اگر وہ امام کے ساتھ سجدہ کرنے کے بعد شامل ہوا تو واجب نہیں۔ کیونکہ وہ رکعت پانے کی وجہ سے سجدہ پائیوا لا ہو گیا۔ اور اگر امام کے ساتھ نماز میں داخل نہیں ہوا تو یہ سجدہ کرے کیونکہ اس کا سبب متحقق ہو چکا۔

قوله ولو تلاحخ خارج نماز آیت سجدہ پڑھی اور اتفاق سے سجدہ نہیں کیا پھر کوئی فرض یا نفل نماز شروع کی اور اسی آیت سجدہ کو دوبارہ نماز میں پڑھ کر سجدہ کیا تو پہلا سجدہ بھی ادا ہو گیا اگرچہ پہلے سجدہ کی نیت بھی نہ کی ہو کیونکہ نماز والا سجدہ بعد افضلیت پہلے سجدہ سے قوی ہے لہذا وہ پہلے سجدہ کو اپنے تابع کر لے گا۔ اور اگر نماز میں پڑھنے سے پہلے سجدہ کر لیا تو نماز میں دوبارہ سجدہ کرے کیونکہ مجلس بدل گئی اور نماز والا سجدہ قوی ہے اور پہلا ضعیف لہذا یہ سجدہ پہلے سجدہ کے تابع نہ ہوگا۔

بَابُ صَلَوةِ الْمُسَافِرِ

باب مسافر کی نماز کے بیان میں

قوله باب صلوٰۃ المسافر الخ مصنف علیہ الرحمۃ اس باب کو سجدہ تلاوت کے بعد لار ہے ہیں اس واسطے کہ ان دونوں میں ایک خاص مناسبت ہے اور یہ کہ یہ دونوں عارضی ہیں تلاوت بھی امر عارض ہے اور سفر بھی امر عارض ہے لیکن مصنف نے سجدہ تلاوت کو مقدم کیا ہے اور اس باب کو مؤخر۔ اس واسطے کہ تلاوت میں اصل اس کا عبادت ہونا ہے یہ اور بات ہے کہ وہ ریاض نمود اور شہرت طلبی یا جنابت و ناپاکی کی وجہ سے عبادت نہ رہے اور سفر میں اصل اباحت ہے گو وہ حج وغیرہ کی وجہ سے عبادت بھی ہو جاتا ہے اور جو چیز باعتبار اصل عبادت ہو اس کا امر مباح پر مقدم ہونا ظاہر ہے اس لئے مصنف نے سجدہ تلاوت کے احکام کو مقدم کیا اور صلوٰۃ مسافر کے احکام کو مؤخر نیز سفر کے چند احکام بدلے ہوئے ہیں۔ مثلاً نماز میں قصر ہونا، روزہ افطار کرنا، موزہ پر مسح کی مدت کا تین دن تین رات تک بڑھ جانا، جمعہ، عیدین اور قربانی کا واجب نہ ہونا وغیرہ۔ اس لئے بھی اس کو مؤخر کرنا مناسب ہے لغت میں سفر کے معنی ظہور کے ہیں یتقال سفر (ن) سفوراً۔ و اسفر الصبح۔ صبح روشن ہوگئی۔ اسفر الغیم بادل چھٹ گیا۔ چونکہ سفر میں آدمی کے اخلاق ظاہر ہوتے ہیں یا یہ کہ اس سے زمین کا حال ظاہر ہوتا ہے اس لئے اس کو سفر کہتے ہیں۔ پھر مطلق سفر سے احکام نہیں بدلتے بلکہ جس سفر سے احکام بدلتے ہیں وہ یہ ہے کہ ایسی مسافت کا قصد کرے جو عادتاً تین دن تین رات میں طے ہو۔ خواہ اونٹ کی رفتار ہو یا پیدل کی یا تیل گاڑی کی اور تین دن بھی ہر ملک کے سال میں سب سے چھوٹے موسم کے معتبر ہیں جیسے ہمارے یہاں ایام سرما، پھر صبح سے رات تک مسلسل چلنا بھی شرط نہیں بلکہ ہر روز صبح سے وقت زوال تک ہر مرحلہ پر پہنچ کر استراحت و آرام کر کے تین دن اور تین رات میں مسافت کا طے ہونا معتبر ہے۔ بعض مشائخ نے سفر شرعی کا اندازہ تین فرسخ سے کیا ہے فرسخ تین میل کا ہوتا ہے اور ایک میل بارہ ہزار قدم کا ہوتا ہے اس حساب سے سفر شرعی کا اندازہ چھتیس ہزار قدم کا ہوا۔ بعض نے مقدار سفر اکیس فرسخ اور بعض نے اٹھارہ اور بعض نے پندرہ اور بعض نے دس فرسخ قرار دی ہے درایہ شرح ہدایہ میں اٹھارہ پر اور مجتبیٰ میں اکثر ائمہ خوارزم کا فتویٰ پندرہ پر ہے۔ صاحب ہدایہ نے ان تمام اقوال کو ضعیف کہہ کر یہ بتایا ہے کہ قصر کا مدار اس مسافت پر ہے جو اوسط چال سے تین روز میں طے ہو۔

مَنْ جَاوَزَ يَبُوتَ مَضْرِهِ مُرِيدًا سَيْرًا وَسَطًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ أَوْ جَبَلٍ قَصَرَ الْقَرُصَ الرَّبَاعِيَّ
 جو شخص گزر جائے شہر کے گھروں سے بارہ سفر میانہ تین دن تین رات جنگل یا دریا یا پہاڑ میں تو وہ چار رکعت والے فرض کو دو پڑھے
 فَلَوَاتَمَ وَقَعْدَ فِي الثَّانِيَةِ صَحَّ وَالْأُفْلَ مِنْهُ أَوْ لَمْ يَنْوِ وَيَقِي سَيْنِينَ أَوْ نَوَى عَسْكَرَ ذَلِكَ بَارِضٍ الْحَرْبِ
 اور اگر پوری پڑھیں اور دو رکعت میں بیٹھ گیا تو صحیح ہے ورنہ نہیں یہاں تک کہ اپنے شہر میں داخل ہو یا کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے
 لَا بِمَكَّةَ وَمِنَى وَقَصَرَ إِنْ نَوَى أَقْلَ مِنْهُ أَوْ لَمْ يَنْوِ وَيَقِي سَيْنِينَ أَوْ نَوَى عَسْكَرَ ذَلِكَ بَارِضٍ الْحَرْبِ
 نہ کہ مکہ اور منی میں اور قصر کرے اگر اس سے کم کی نیت یا نیت بالکل نہیں کی اور برسوں تک رہتا رہا، یا لشکر نے دار الحرب میں اس کی نیت کی
 وَإِنْ حَاصَرُوا فِيهَا مَضْرًا أَوْ حَاصَرُوا أَهْلَ الْبُعْثِ فِي دَارِنَا فِي غَيْرِهِ بِخِلَافِ أَهْلِ الْأَخْيَبَةِ وَإِنْ اقْتَدَى مُسَافِرٌ بِمَقِيمٍ
 اگرچہ محاصرہ کئے ہوئے ہوں شہر کا یا باغیوں کا دارالاسلام میں غیر شہر میں بخلاف خانہ بدوشوں کے، اگر مسافر کسی مقیم کی اقتداء کر لے
 فِي الْوَقْتِ صَحَّ وَآتَمَّ وَبَعْدَهُ لَا وَبِعْكَسِهِ صَحَّ فِيهِمَا
 نماز کے وقت میں تو یہ درست ہے اب مسافر پوری پڑھے اور وقت کے بعد درست نہیں اور بصورت عکس دونوں میں صحیح ہے
 وَيَبْطُلُ الْوَطْنُ الْأَصْلِيُّ بِمِثْلِهِ لَا السَّفَرُ وَوَطْنُ الْإِقَامَةِ بِمِثْلِهِ وَالْأَصْلِيُّ
 اور وطن اصلی اپنے مثل سے باطل ہو جاتا ہے نہ کہ سفر سے اور وطن اقامت اپنے مثل سے اور وطن اصلی سے
 وَفَائِتَةُ السَّفَرِ وَالْحَضَرِ تَقْضَى رَكْعَتَيْنِ وَارْبَعًا وَالْمُعْتَبَرُ فِيهِ آخِرُ الْوَقْتِ وَالْعَاصِي كَغَيْرِهِ
 سفر و حضر کی قضاء نمازیں دو اور چار رکعتیں پڑھی جائیں اور معتبر اس میں نماز کا آخر وقت ہے اور گنہ گار دوسروں جیسا ہے
 وَيُعْتَبَرُ نِيَّةُ الْإِقَامَةِ فِي السَّفَرِ مِنَ الْأَصْلِ ذُوْنَ التَّبَعِ أَيْ الْمَرْءُ وَالْعَبْدُ وَالْجُنْدِيُّ
 اور اقامت و سفر کی نیت کا اعتبار اصل سے ہے نہ کہ تابع سے جیسے عورت اور غلام اور سیاہی

توضیح اللغة: جاوز آگے بڑھ جائے، مصر، شہر، وسط درمیانی، بر خنکی، جبل پہاڑ، قصر چار رکعت والی نماز میں دو رکعت پڑھے، قریہ بستی،
 سینین جمع سنہ سال، عسکر لشکر، حصر و گھیرا ڈال دیا۔ اہل البقی حاکم کے نافرمان، اہل الاخیبہ: خانہ بدوش، حضر اقامت، جندی لشکر۔

تشریح الفقہ: بقولہ من جاوز الخ سفر سے چار باتیں متعلق ہیں۔ (۱) قصر کی ابتداء کہاں سے ہو۔ (۲) شروط قصر (۳) حکم سفر (۴)
 مدت قصر۔ مصنف نے ”من جاوز بیوت مصر“ سے (۱) کو اور ”مریدا“ سیراھ“ سے (۲) کو قصر الفرض الرباعی“ سے (۳) کو اور ”حتی یدخل
 مصر“ سے (۴) کو بیان کیا ہے، ان نمبرات کی تشریح یہ ہے کہ قصر کی ابتداء اس وقت سے ہوتی ہے جب کہ مسافر اپنے مسکن سے نکل کر
 شہروں کے گھروں سے متجاوز ہو جائے۔ کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مدینہ منورہ میں ظہر کی چار رکعت اور ذوالحلیفہ میں عصر کی دو
 رکعت پڑھنا ثابت ہے۔ (بخاری و مسلم عن انس) نیز حضرت علی کا ارشاد ہے کہ۔ ”اگر ہم اس شخص سے گزر جائیں تو ضرور قصر کریں
 گے۔ (ابن ابی شیبہ، عبدالرزاق) (۲) سفر کی رخصت حاصل ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ اتنی مسافت کے قصد پر نکلے جو وسط چال
 کیساتھ تین روز میں طے ہو اگر اس کا ارادہ نہیں کیا تو اس کو کبھی سفر کی رخصت حاصل نہ ہوگی اگرچہ ہزاروں کوس کی مسافت طے کر جائے
 مثلاً ایک شخص نے اپنے بھائے کو غلام یا قرضدار کو تلاش کرنے کے لئے نکلا اور کسی روز اس نے اتنی مسافت پر جا کر جستجو کا قصد نہ کیا تو
 وہ مسافر نہیں۔ (۳) ہمارے نزدیک رباعی نماز میں مسافر پر حتمی طور سے دو رکعت فرض ہے۔ یہی قول صحابہ میں سے حضرت عمرؓ، علیؓ، ابن
 مسعودؓ، جابرؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ کا ہے اور بقول علامہ بغویؒ یہی اکثر علماء کا قول ہے، امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ کے نزدیک اصل

فرض چار ہی رکعتیں ہیں۔ لیکن قصر کی اجازت ہے جیسے روزہ فرض ہے لیکن مشقت کی وجہ سے سفر میں افطار کی اجازت ہے۔ ہماری دلیل حضرت عائشہ کی حدیث ہے۔ کہ نماز سفر دو رکعت، نماز بقرعید دو رکعت، نماز عید دو رکعت، نماز جمعہ دو رکعت یہ نمازیں پوری ہیں قصر نہیں بزبان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان) حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سفر میں نماز پوری پڑھنے والا ایسا ہے جیسے حضر میں قصر کر نیوالا (دارقطنی) (۴) جو شخص شرعاً مسافر ہو وہ برابر قصر کرتا رہے گا۔ یہاں تک کہ مدت سفر پوری کرنے سے پہلے واپسی وطن کا ارادہ کرے۔ یا مدت سفر پوری کر کے وطن آجائے یا مدت پوری ہونے کے بعد دوسرے مقام میں داخل ہو کر پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے۔ بشرطیکہ یہ مقام دار الحرب کا نہ ہو اور وہ خود کسی کا تابع نہ ہو اور نیت میں کوئی تردد نہ ہو۔

قوله بخلاف اهل الاخصية الخ اهل خبیہ سے مراد عرب کے بدو اور قوم کرد و ترکمان اور یوڑ والے ہیں جو بالوں کے خیموں اور سرکیوں میں رہا کرتے ہیں اور جا بجا ڈیرے لئے پھرتے ہیں گاؤں کی طرح کہیں جم کر آباد نہیں ہوتے۔ اگر ان لوگوں نے کسی جگہ پندرہ روز اقامت کی نیت کر لی تو بقول اصح ان کی نیت صحیح ہے امام ابو یوسف سے یہی روایت ہے اور محیط میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔

قوله وان اقتدی الخ اگر مسافر نے وقت کے اندر کسی مقیم کی اقتداء کی تو اقتداء صحیح ہے اور اب وہ چار رکعت پوری پڑھے کیونکہ اتباع امام کی وجہ سے مسافر کا فرض متغیر ہو جاتا ہے لیکن صحت اقتداء کے لئے ابتداء میں وقت اداء کا ہونا ضروری ہے۔ اگر خروج وقت کے بعد اقتداء کی تو صحیح نہ ہوگی کیونکہ وقت کے بعد مسافر کا فرض متغیر نہیں ہوتا اور اگر اس کا عکس ہو یعنی کوئی مقیم مسافر کی اقتداء کرے تو یہ بہر دو صورت صحیح ہے وقت میں ہو یا غیر وقت میں۔

قوله ویطل الوطن الخ وطن دو ہیں۔ وطن اصلی۔ وطن اقامت، وطن اصلی وہ آبادی ہے جہاں آدمی پیدا ہوا ہے نیز وہ بھی وطن اصلی ہے جہاں اس نے شادی کی اور زندگی گزارنے کا قصد کیا، وطن اقامت وہ ہے جہاں سفر میں پندرہ روز یا اس سے زیادہ کی نیت سے ٹھہر گیا ہو۔ وطن اصلی اپنے محل سے ختم ہو جاتا ہے۔ نہ کہ سفر سے یعنی جس معنی کے لحاظ سے ایک وطن اصلی تھا اگر اس کو چھوڑ کر اسی معنی میں دوسرا وطن بنالیا تو پہلا وطن اصلی ختم ہو گیا۔ مثلاً ایک شخص کا وطن اصلی سہارنپور تھا وہ اس کو چھوڑ کر مراد آباد منتقل ہو گیا۔ اور اس کو وطن بنالیا۔ پھر اس نے اس جدید وطن سے وطن اول کی طرف سفر کیا تو وہ وہاں جا کر قصر کریگا۔ کیونکہ اب وہ اس کا وطن نہیں رہا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد مکہ میں اپنے آپ کو مسافروں میں شمار کیا۔ اور نماز کے بعد فرمایا: اے اہل مکہ! تم اپنی نماز پوری کر لو۔ ہم تو مسافر ہیں اور وطن اقامت اپنے محل وطن اقامت، سفر وطن اصلی سب سے ختم ہو جاتا ہے۔ پس اگر کسی نے سفر میں کسی مقام پر پندرہ روز وطن اقامت بنالیا تھا پھر اسے چھوڑ کر دوسری جگہ پندرہ روز اقامت کی یا وہاں سے سفر کیا یا وہاں سے اپنے وطن اصلی میں چلا گیا تو وہ وطن اقامت ہو گیا اگر وہاں جائے تو قصر کرے۔

قوله والعاصی کغیرہ الخ رخصت سفر میں مطیع و فرمانبرداری کی کوئی تخصیص نہیں بلکہ مطیع و نافرمان دونوں یکساں ہیں پس جس طرح حلال تجارت، طلب علم، حج بیت اللہ کے لئے سفر کر نیوالا دو رکعت پڑھتا ہے اسی طرح جو شخص شراب لینے یا چوری کرنے یا کسی پر ظلم کرنے کے لئے شرعی مسافت طے کرے وہ بھی دو ہی رکعت پڑھیں گے امام مالک و امام احمد کا ہے، ہماری دلیل نصوص کا اطلاق ہے کہ آیت ”فن رخصت رحمت و انعام ہے اور نافرمان مستحق عذاب ہے یہی قول امام مالک و امام احمد کا ہے، ہماری دلیل نصوص کا اطلاق ہے کہ آیت ”فمن کان منکم مریضاً او علی سفر“ اور حدیث ”فرض المسافر رکعتان“ میں مطیع کی کوئی تخصیص نہیں لہذا ہر مسافر کا یہی حکم ہوگا، عاصی ہو یا مطیع، نیز عاصی کے لئے اپنے سفر میں بالا جماع عمدہ عمدہ کھانا مباح ہے۔ حالانکہ وہ اس سے معصیت کی قوت حاصل کر رہا ہے۔

قوله و تعتبر نية الاقامة الخ اقامت کے سلسلہ میں اسی کی نیت کا اعتبار ہے جو خود مختار ہو دوسرے کا تابع نہ ہو اگر دوسرے کا تابع ہو تو وہ اپنی نیت سے مقیم نہ ہوگا جیسے بیوی اپنے شوہر کے تابع ہے اور غلام اپنے آقا کے اور شاگرد اپنے استاد کے اور مزدور نوکر اپنے مستاجر کے اور وظیفہ خواہ سپاہی اپنے سردار لشکر کے اختیار میں ہیں۔

بَابُ صَلَوةِ الْجُمُعَةِ

باب نماز جمعہ کے بیان میں

قولہ باب الخ باب سابق کیساتھ اس باب کی مناسبت تنصیف ہے۔ کہ مسافر کی نماز بھی دو رکعت ہے اور جمعہ کی نماز بھی دو رکعت ہے، البتہ یہاں تنصیف ایک خاص نماز میں ہے۔ یعنی ظہر میں اور مسافر کی ہر چہار رکعت والی نماز میں تنصیف ہے پس باب سابق عام ہوا اور باب لاحق خاص اور عام خاص پر مقدم ہوتا ہے۔ جمعہ کی نماز حنفیہ وشافعیہ کے نزدیک ہی نہیں بلکہ جمیع مسلمین کے نزدیک فرض ہے جس کی فرضیت کتاب اللہ، سنت رسول اور اجماع امت سے ثابت ہے حتیٰ کہ اس کا منکر کافر ہے بلکہ ہمارے ائمہ نے تو تصریح کی ہے کہ جمعہ فرض ظہر سے بھی زیادہ مؤکد ہے۔ کیونکہ ہم کو جمعہ کے لئے فرض ظہر چھوڑنے کا حکم ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے۔ ”یا ایہا الذین امنوا اذ انودى للصلوة من یوم الجمعة ۱۵“ اگر ذکر سے مراد نماز ہے تب تو ظاہر ہے اور اگر خطبہ مراد ہے کہ اسکا اہتمام مقصود ہے کہ ایسے وقت چلو کہ خطبہ بھی سن سکو۔ اور جب خطبہ سننا فرض ہوا تو نماز بدرجہ اولیٰ فرض ہوئی اور حدیث میں ہے جمعہ ہر مسلمان پر جماعت میں حق واجب ہے سوائے چار کے یعنی غلام، عورت، نابالغ اور بیمار کے۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ اسکی اسناد صحیحین کے مطابق ہے تمیم داری کی حدیث میں بھی حق واجب ہے اور مسافر کا بھی استثناء ہے کہ ترک جمعہ پر شدید مذمت وارد ہے۔ حتیٰ کہ بلا عذر ترک کر نیوالے کو منافق کہا گیا ہے، بعض جہلاء مذہب حنفیہ کی طرف عدم فرضیت منسوب کرتے ہیں جس کا منشاء قدوری کی یہ عبارت ہے۔ ”فان صلی الظهر فی منزله یوم الجمعة و لا عذر له کره“ حالانکہ اس سے قدوری کی مداخلت ہے۔

قولہ الجمعة الخ زمانہ جاہلیت میں لوگ جمعہ کو عروہ کہتے تھے سب سے پہلے کعب بن لوی نے جمعہ کیساتھ موسوم کیا۔ لفظ جمعہ میں بقول واحدی وقرآنیم کا ضمہ، فتح اور سکون تینوں جائز ہیں مگر میم کے ضمہ کے ساتھ (جمعہ) فصیح لغت ہے۔ یہ اجتماع سے ہے جیسے فرقۃ افتراق سے ہے حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس میں خصال خیر بکثرت جمع فرمائے ہیں۔ اس لئے اس کو جمعہ کہتے ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ باری تعالیٰ نے اس روز خلقت آدم کی تکمیل فرمائی اس لئے جمعہ کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جنت میں چھڑنے کے بعد میں پر اسی روز پہلی بار حواء سے آدم کی ملاقات ہوئی اور علامہ طبری کہتے ہیں کہ جمعہ کا نام جمعہ اس لئے پڑا کہ اس کے اندر عظیم الشان باتیں واقع ہوئیں یا ہوگی۔ اس کے پچاس سے زائد فضائل احادیث سے ثابت ہیں حضور صلعم سے آیت، و شاید و مشہود“ کی تفسیر یہ ہے کہ شاید روز جمعہ ہے اور مشہود یوم عرفہ آنحضرت صلعم نے فرمایا ہے کہ سب سے بہترین جس پر آفتاب طلوع ہوا جمعہ ہے۔ اسی روز آدم پیدا کئے گئے۔ اسی روز جنت میں داخل ہوئے۔ اسی روز جنت سے زمیں پر اتارے گئے۔ اسی روز قیامت قائم ہوگی۔ اسی روز آدم کی دعاء قبول ہوئی۔ اسی روز دنیا سے انتقال ہوا کوئی جاندار ایسا نہیں ہے جو جمعہ کے روز صبح سے طلوع آفتاب تک قیامت کے ڈر سے خائف نہ رہتا ہو علاوہ جن وانس کے۔

فائدہ: جمعہ کے لئے بارہ شرطیں ہیں۔ چھ (۶) وجوب کی اور چھ (۶) صحت کی۔ وجوب کی شرطیں یہ ہیں۔ آزاد ہونا۔ مرد ہونا۔ مقیم ہونا۔ تندرست ہونا، پاؤں اور آنکھوں کا سلامت ہونا، صحت کی شرطیں یہ ہیں شہر ہونا۔ سلطان یا اس کا نائب ہونا، وقت کا ہونا، جماعت، خطبہ، عام اجازت، یہ بارہ شرطیں فارسی کے اس قطعہ میں جمع ہیں۔

شرط وجوب عقل واقامت بلوغ دال
بیعذری است مردی و آزادی بعد ازاں
سلطان وقت و خطبہ و جماعت ہم اذان و شہر
یادش پی اداکن و مگذار رالگاں

ان سب کی پوری تفصیل آگے آرہی ہے۔

۱۔ ایمان والو! جب جمعہ کے دن نماز کے لئے اذان دی جائے تو ذکر خداوندی کی طرف چلو اور خیر و برکت چھوڑ دو ۱۲۔

۲۔ ابو داؤد ۱۲۵۷۔ ترمذی فی الکبریٰ عن ابی ہریرہ ۱۲۵۸۔ مالک، ابو داؤد عن ابی ہریرہ ۱۲۵۹۔

شَرَطُ اَدَائِهَا الْمَضْرُ وَهُوَ كُلُّ مَوْضِعٍ لَهُ اَمِيرٌ وَقَاضٍ يُنْفِذُ الْاَحْكَامَ وَيَقِيْمُ الْحُدُوْدَ اَوْ مُصَلَّاهُ
ادائیگی جمع کی شرط مصر ہے اور مصر ہر وہ جگہ ہے جہاں حاکم یا قاضی ہو جو شرعی احکام اور حدود جاری کرتا ہو یا عید گاہ کا ہونا
وَمِنْهُ مَضْرُ لَا عَرَفَاتٍ وَتُوْذَى فِي مَضْرٍ فِي مَوَاضِعٍ
اور منی شہر ہے نہ کہ عرفات اور ادا کیا جاسکتا ہے شہر میں چند جگہ۔

تشریح الفقہ: قولہ شرط ادا تھا ان شرطوں کا تفصیلی بیان ہے ادا جمع کی پہلی شرط یہ ہے کہ مصر جامع اور شہر ہو پس جنگل میں اور
گاؤں میں جمعہ ادا نہ ہوگا۔ حضرت علی، عطاء حسن بصری، ابراہیم حنفی، مجاہد، ابن سیرین، سفیان ثوری سب کا یہی قول ہے۔ کیونکہ حضرت علی
کی روایت ہے کہ ”نہیں ہے جمعہ اور تشریق اور نماز عید و بقر عید مگر شہر جامع میں“ (ابن شیبہ، عبد الرزاق)۔ ابن حزم نے اس کی اسناد صحیح مانی
ہے اور کہا ہے کہ حضرت خدیفہ سے بھی یہی مروی ہے امام شافعی دیہات میں بھی جمعہ واجب کہتے ہیں ان کی دلیل حضرت ابن عباس کی
روایت ہے کہ ”مسجد نبوی میں جمعہ ہونے کے بعد پہلا جمعہ صوبہ بحرین کے قریہ“ جواٹا“ میں ہوا ہے جواب یہ ہے کہ لفظ قریہ جیسے گاؤں
کے معنی میں آتا ہے ویسے ہی شہر کے معنی میں بھی آتا ہے۔ چنانچہ آیت ”وَقَالُوا الْوَلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ
عَظِيمٍ“ میں مکہ اور طائف کو اور آیت ”تِلْكَ الْقَرْيَةُ نَقَصَ عَلَيْكَ مِنْ اَنْبَائِهَا“ اور تِلْكَ الْقَرْيَةُ اَهْلُكُنَاھُمْ“ میں قوم ہود
قوم صالح، قوم لوط، قوم فرعون کی آبادیوں کو قریہ سے تعبیر کیا گیا ہے حالانکہ یہ سب اہل شہر تھے، نیز صحاح میں ہے کہ جواٹا صوبہ بحرین میں
ایک حصن تھا معلوم ہوا کہ جواٹا مصر جامع تھا۔

قولہ وهو كل موضع الخ مصر جامع سے مراد کیا ہے؟ اس میں مختلف اقوال ہیں۔ (۱) مصر جامع ہر ایسا مقام ہے جس میں امیر اور قاضی
ہو جو احکام نافذ اور حدود قائم کرتا ہو یعنی احکام جاری کرنے اور شرعی سزاؤں کو قائم کرنے پر قادر ہو، یہ امام ابو یوسف سے مروی ہے اور امام کرخی نے
اسی کو اختیار کیا ہے یہی ظاہر مذہب ہے۔ مصر جامع ہر وہ مقام ہے کہ اگر وہاں کے تمام وہ لوگ جن پر جمعہ واجب ہے اس کی سب سے بڑی مسجد
میں جمع ہوں تو اس میں سب کی سالی نہ ہو (مجتہد) (یہ بھی امام ابو یوسف ہی سے مروی ہے، محمد بن شجاع حنفی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور ولولہ الجبہ میں
اسی کو صحیح کہا ہے امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ مصر جامع وہ مقام ہے جس میں گلیاں، بازار ہوں اور حاکم ہو جو ظالم و مظلوم کا انصاف کرے۔ عالم
ہو جو واقعات میں فتویٰ دے۔ بالجلہ مصر جامع کی تعریف میں مختلف اقوال ہیں۔ مصنف نے جو قول ذکر کیا ہے۔ یہی ظاہر و درست ہے۔

قولہ او مصلۃ الخ یا مصر جامع کی عید گاہ ہو، اس سے مراد فناء شہر ہے۔ فناء اس جگہ کو کہتے ہیں جو مصاح شہر جیسے گھر دوڑ تیر اندازی نماز
عید، مردوں کی تدفین اور چراگاہ وغیرہ کے لئے بنائی جاتی ہے، مطلب یہ ہے کہ مصر جامع کے باہر مصلیٰ یعنی فناء مصر تک میں جمعہ جائز ہے۔
قولہ ومنا الخ ایام حج میں منی کا حکم شہر جیسا ہے کہ اس میں جمعہ جائز ہے بشرطیکہ جمعہ پڑھنے والے جمع کا سردار مستقل حاکم ہو محض
امیر حج نہ ہو، امام محمد، شافعی، احمد کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ منی ایک گاؤں ہے اسی لئے اس میں بقر عید کی نماز نہیں پڑھی جاتی۔ حالانکہ
وہاں حاجیوں کا مجمع ہوتا ہے تیخین یہ فرماتے ہیں کہ موسم حج میں منی شہر بن جاتا ہے۔ جس میں بازار، گلیاں، سلطان یا اسکا نائب ہوتا ہے۔
اور نماز عید کا نہ ہونا اس لئے ہے کہ لوگ افعال حج میں مشغول رہتے ہیں پس نماز عید میں جہت تخفیف ساقط ہوگئی (طحاوی) البتہ عرفات
بالکل جنگل میدان ہے۔ اس میں جمعہ جائز نہیں۔

قولہ و تودی الخ ایک شہر کی متعدد مساجد میں جمعہ جائز ہے۔ دو مسجدوں میں ہو یا دو سے زیادہ میں شہر چھوٹا ہو یا بڑا یہی صحیح ہے اور
اسی پر فتویٰ ہے وجہ یہ ہے کہ حدیث ”لا جمعة الا فی مصر“ مطلق ہے جس میں صرف شہر ہونی کی شرط ہے۔ نیز جو لوگ مسجد سے بہت فاصلہ پر
ہو گئے۔ ان کو بہت مسافت طے کرنا ہوگی جس میں کھلا حرج ہے۔ امام صاحب سے متعدد جگہوں میں عدم جواز بھی مروی ہے۔ طحاوی،
ترمذی، صاحب مختار وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے امام شافعی کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت اور امام مالک سے یہی مشہور ہے۔
کیونکہ صحابہ سے چند جگہوں پر جمعہ پڑھنا ثابت نہیں۔

وَالسُّلْطَانُ أَوْ نَائِبُهُ وَوَقْتُ الظُّهْرِ فَتَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ وَالْخُطْبَةُ قَبْلَهَا وَسَنَ خُطْبَتَانِ بَجَلْسَةٍ بَيْنَهُمَا
اور بادشاہ یا اسکے نائب کا ہونا اور وقت ظہر کا ہونا پس باطل ہو جائیگا اسکے نکل جانے سے اور جمعہ سے پہلے خطبہ کا ہونا اور مسنون ہیں دو خطبے ایک بیٹھک سے
بظہارۃ قَائِمًا وَكَفَتْ تَحْمِيدَةً أَوْ تَهْلِيلَةً أَوْ تَسْبِيحَةً وَالْجَمَاعَةُ وَهُمْ ثَلَاثَةٌ

اسکے درمیان طہارت کیساتھ کھڑے ہو کر اور کافی ہے الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ کہتا اور جماعت کا ہونا اور وہ تین آدمی ہیں امام کے علاوہ
فَإِنْ نَفَرُوا قَبْلَ سُجُودِهِ بَطَلَتْ وَالْإِذْنَ الْعَامُّ وَشَرَطُ وُجُوبِهَا الْإِقَامَةُ وَالصَّحَّةُ وَالْحُرِّيَّةُ وَالذِّكُورَةُ وَالْبُلُوغُ
پس اگر سجدہ سے پیشتر سب بھاگ جائیں تو جمعہ باطل ہو جائیگا اور اذن عام کا ہونا اور وجوب جمعہ کی شرط مقیم ہونا مرد ہونا تندرست ہونا آزاد ہونا

وَسَلَامَةُ الْعَيْنَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ وَمَنْ لَاجْمَعَةٍ عَلَيْهِ إِنْ أَذْهَبَ جَازٍ مِنْ فَرَضِ الْوَقْتِ

آنکھوں اور پاؤں کا سلامت ہونا ہے اور جس پر جمعہ نہیں اگر وہ ادا کر لے تو وقتی فرض کے بدلے میں ادا ہو جائیگا۔

تشریح الفقہ: قوله والسطان الخ صحت اداء جمعہ کے لئے دوسری شرط سلطان یا اس کے نائب کا ہونا ہے کیونکہ جمعہ ایک جماعت عظیم
کے ساتھ قائم ہوتا ہے۔ اور جماعت میں ہر شخص اپنی رائے کا مجاز ہوتا ہے اس لئے بہت سے اختلاف ہو سکتے ہیں۔ مثلاً ایک کہے گا کہ
میں امامت کرونگا دوسرا کہے گا نہیں میں کرونگا۔ ایک گروہ کہے گا کہ ہم فلاں بزرگ کو امامت کیلئے آگے بڑھائیں گے دوسرا گروہ کہے گا کہ
ہم فلاں کو امام بنائیں گے۔ ایک کہے گا کہ ہماری مسجد میں جمعہ قائم ہو دوسرا کہے گا کہ ہماری مسجد میں قائم ہو۔ ایک فریق ایک وقت متعین
کریگا دوسرا فریق کہے گا کہ نہیں اس کے کچھ دیر بعد ہونا چاہئے۔ غرضیکہ شیطان کو مختلف طریق سے مسلمانوں کے درمیان پھوٹ ڈالنے کا
موقع ملے گا اور جمعہ کا مقصد جو دلوں میں الفت قائم کرنا ہے وہ فوت ہو جائیگا۔ اس لئے شاہ وقت یا اسکے نائب کا ہونا ضروری ہے تاکہ اس
قسم کے اختلاف سے امن ہو سکے۔

قوله ووقت الظهر الخ تیسری شرط وقت ظہر کا ہونا ہے کہ جمعہ کی ادائیگی ظہر کے وقت میں ہوگی اس کے بعد نہ ہوگی پس اگر جمعہ
پڑھنے کی حالت میں ظہر کا وقت نکل گیا اور وہ ابھی سلام نہیں پھیر سکا تو جمعہ ادا نہ ہوگا بلکہ از سر نو ظہر کی نماز پڑھنا پڑیگی۔ کیونکہ سلام پھیرنے
تک ظہر کا وقت باقی رہنا شرط ہے۔ البتہ صاحبین کے نزدیک بقدر تشہد بیٹھ لینے کے بعد وقت نکلنے سے نماز جمعہ پوری ہو جائیگی۔ وقت ظہر
کے شرط ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ اس وقت پڑھتے تھے جب آفتاب ڈھل جاتا تھا (بخاری عن انس) نیز
حضرت سلمہ بن اکوع کی حدیث ہے کہ ”ہم لوگ جمعہ پڑھتے تھے جب آفتاب ڈھل جاتا تھا“ (مسلم) جمہور صحابہ و تابعین کا یہی قول ہے
اور یہی امام اشاعنی کا مذہب ہے۔ شیخ ابن العربی فرماتے ہیں کہ علما کا اس پر اتفاق ہے کہ قبل از زوال جمعہ جائز نہیں۔ امام احمد سے اس کا جواز
منقول ہے کیونکہ حضرت سلمہ بن اکوع سے روایت ہے کہ ”ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ پڑھ کر واپس ہوتے در انحالیکہ دیواروں کا
ایسا سایہ نہ ہوتا کہ اس سے سایہ لیں (صحیحین) جواب یہ ہے کہ حضرت سلمہ کی پہلی حدیث میں وقت زوال مصرح ہے اس لئے اس حدیث کو
اول وقت پر محمول کیا جائیگا۔ یعنی مدینہ کی چھوٹی دیواروں کا سایہ اس قدر نہیں ہوتا تھا کہ اس میں چل سکیں۔

قوله والخطبة الخ چوتھی شرط خطبہ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بھر کوئی جمعہ خطبہ کے بغیر نہیں پڑھا۔ (بیہقی) خطبہ میں دو
چیزیں فرض ہیں۔ اور باقی سنن و آداب ہیں، پہلا فرض یہ ہے کہ خطبہ نماز سے پہلے اور زوال کے بعد ہو۔ اگر خطبہ کے بغیر جمعہ پڑھایا
خطبہ زوال سے پیشتر پڑھایا نماز کے بعد پڑھا تو جائز نہیں ہے۔ دوسرا فرض یہ ہے کہ خطبہ میں اللہ کا ذکر ہو جس کی ادائیگی امام صاحب کے
نزدیک الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ سے بھی ہو سکتی ہے بشرطیکہ خطبہ ہی کے قصد سے ہو مگر کراہت کے ساتھ اور صاحبین کے نزدیک
ذکر طویل کا ہونا ضروری ہے جو کم از کم التحیات کے برابر ہو۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ آیت میں مطلق ذکر ہے جو قلیل و کثیر سب کو

شامل ہے اور وجہ کراہت مخالفت سنت ہے پھر یہ کراہت بعض کے نزدیک تحریمی ہے اور بعض کے نزدیک تنزیہی تہستانی کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ کراہت تنزیہی ہے خطبہ میں تقریباً ۱۵ سنتیں ہیں طہارت کا ہونا، بحالت قیام ہونا، دو خطبوں کے درمیان ایک بیٹھک کا ہونا۔ اتنی آواز سے پڑھنا کہ قوم سن لے، الحمد للہ سے شروع کرنا، شہادتیں کو ادا کرنا درود پڑھنا، وعظ و نصیحت کرنا، قرآن کی تم از کم ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا وغیرہ۔

قوله والجماعة الخ پانچویں جماعت کا ہونا ہے جس کا کم تر عدد امام صاحب کے نزدیک امام کے علاوہ تین آدمی ہیں، امام زفر لیث، اوزاعی، مزنی کا بھی یہی قول ہے، صاحبین کے نزدیک امام کے علاوہ دو آدمی کافی ہیں۔ حضرت حسن بصری بھی یہی فرماتے ہیں۔ پس جب امام کے ساتھ دو آدمی ہوئے تو جماعت پائی گئی طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جماعت کا ہونا مستقل شرط ہے اور امام کا ہونا علیحدہ شرط ہے۔ لہذا امام کا شمار جماعت میں نہ ہوگا۔ بلکہ امام کے علاوہ کم از کم تین آدمیوں کا ہونا ضروری ہوگا۔ کیونکہ آیت ”اذا نودی للصلوة اھ“ کا مقتضی یہ ہے کہ ایک ذکر کر نیوالا ہو اور وہ امام ہے اور کم از کم تین سماعی ہوں کیونکہ حثینہ میں گومن وجہ اجتماع کے معنی ہیں لیکن وہ مطلقاً جمع نہیں ہے امام شافعی کے نزدیک کم از کم چالیس آدمیوں کا ہونا شرط ہے کیونکہ حضرت کعب بن مالک کی حدیث ہے کہ ”اسعد بن زرارہ نے مدینہ میں پہلا جمعہ چالیس آدمیوں کے ساتھ پڑھا (ابن ماجہ) نیز حضرت جابر کی حدیث ہے کہ سنت جاری ہوئی کہ ہر چالیس وزائد میں جمعہ ہے۔ (بیہقی) اور ابوامامہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جمعہ نہیں مگر چالیس آدمیوں کیساتھ جواب یہ ہے کہ اول تو حضرت سعد بن زرارہ کا جمعہ پڑھنا آنحضرت صلعم کے آنے سے قبل تھا۔ دوسرے یہ کہ اس میں اس پر دلالت نہیں کہ اس سے کم میں جمعہ جائز نہیں۔ دوسری روایت کو خود امام نووی نے ضعیف کہا ہے تیسری روایت کی کوئی اصل نہیں موضوع ہے۔

قوله فان نفر و الخ نماز جمعہ میں جو لوگ امام کیساتھ تھے اگر وہ امام کے سجدہ کرنے سے پہلے سب چلے جائیں تو امام صاحب کے نزدیک جمعہ باطل ہو جائیگا اور از سر نو ظہر پڑھنا پڑیگی۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر امام نے نماز شروع کر لی تھی تب یہ لوگ امام کو چھوڑ کر چلے گئے تو امام جمعہ پڑھ لے کیونکہ جماعت تو انعقاد جمعہ کے لئے شرط ہے نہ کہ تمام ادا کے لئے لہذا اس کا آخر تک ہونا ضروری نہیں۔ امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ بے شک جماعت انعقاد جمعہ کے لئے شرط ہے لیکن نماز کا انعقاد پوری ایک رکعت پر ہوگا کیونکہ ایک رکعت سے کم نماز نہیں ہوتی۔ اور رکعت کا اختتام سجدہ پر ہوتا ہے لہذا ایک رکعت کے سجدہ تک جماعت کا باقی رہنا ضروری ہے۔

قوله والاذن العام الخ چھٹی شرط یہ ہے کہ امام یا اسکے نائب کی طرف سے اذن عام ہو مگر صریح اذن مشروط نہیں بلکہ جامع مسجد کے دروازوں کا کھلا رکھنا اور آئیوالوں سے کسی قسم کی روک ٹوک نہ ہونا کافی ہے صاحب ہدایہ نے اس شرط کو ذکر نہیں کیا کیونکہ یہ ظاہر الروایہ نہیں بلکہ نوادرات میں سے ہے۔

قوله و شرط وجوبها الخ وجوب جمعہ کے لئے بھی چھ (۶) شرطیں ہیں۔ (۱) مقیم ہونا، مسافر پر جمعہ واجب نہیں کیونکہ اس کو حاضری جمعہ سے حرج لاحق ہوگا۔ (۲) مرد ہونا۔ عورت پر واجب نہیں کیونکہ اس پر دیانۃ اپنے شوہر کی خدمت واجب ہے اور اگر شوہر نہ ہو تب بھی عورت کو جماعت میں آنا ممنوع ہے۔ (۳) تندرست ہونا (۴) دونوں آنکھوں کا سلامت ہونا (۵) آزاد ہونا (۶) دونوں پاؤں کا سلامت ہونا۔

وَلِلْمُسَافِرِ وَالْعَبْدِ وَالْمَرِيضِ أَنْ يُؤْمَ فِيهَا وَتَنْعَقِدَ بِهِمْ وَمَنْ لَا عُدْرَ لَهُ لَوْ صَلَّى الظُّهْرَ قَبْلَهَا كُفْرًا
مسافر، غلام اور بیمار کے لئے جمعہ میں امامت کرنا جائز ہے اور ان سے جمعہ منعقد بھی ہو جاتا ہے اگر غیر معذور جمعہ سے پہلے ظہر پڑھ لے تو مکروہ ہے
فَإِنْ سَعَى إِلَيْهَا بَطَلَ وَكُفْرُهُ لِلْمَعْدُورِ وَالْمُسْتَجُونِ إِذَا الظُّهْرَ بِجَمَاعَةٍ فِي الْمَضَرِ
پھر اگر جمعہ کے لئے جائے تو ظہر کی نماز باطل ہو جائیگی اور معذور اور قیدی کے لئے شہر میں ظہر جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے

مَنْ أَدْرَكَهَا فِي الشَّهْدِ أَوْ سُجُودِ السَّهْوِ أَتَمَّ جُمُعَةً وَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَا صَلَوةَ وَلَا كَلَامَ وَيَجِبُ السَّعْيُ
 جو شخص جمعہ تشہد میں یا سجدہ سہو میں پالے تو جمعہ پورا کر لے جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو اس وقت نہ نماز ہے نہ بات چیت اور جمعہ کے لئے چلنا
 وَتَرْكُ النَّبِيْعِ بِالْأَذَانِ الْأَوَّلِ فَإِذَا جَلَسَ عَلَى الْمُنْبَرِ أَذَّنَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَقِيمَ بَعْدَ تَمَامِ الْخُطْبَةِ
 اور خرید و فروخت ترک کرنا پہلی اذان پر ضروری ہے پھر جب امام منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے اذان دی جائے اور خطبہ تمام ہونے پر تکبیر کہی جائے۔

تشریح الفقہ: قوله وللمسافر الخ مسافر، غلام اور بیمار جمعہ میں امامت کر سکتا ہے، امام زفر کے نزدیک نہیں کر سکتا کیونکہ ان پر جمعہ فرض نہیں۔ لہذا عورتوں اور بچوں کی طرح ان کی بھی امامت جائز نہیں ہم یہ کہتے ہیں کہ اصل جمعہ تو فرض عین ہے مگر اندھے اور مسافر وغیرہ کے لئے حرج اور مشقت کی وجہ سے رخصت اور حاضر نہ ہونے کی اجازت ہے پس جب یہ لوگ حاضر ہو گئے تو ان کی نماز فرض ہی واقع ہوگی۔ رہا عورتوں اور بچوں پر قیاس سو یہ صحیح نہیں کیونکہ بچہ میں امامت کی اہلیت نہیں اور عورت مردوں کی امامت کے لائق نہیں۔ مسافر و غلام و مریض کے جمع ہونے سے جماعت جماعت و اقتدا کے لئے بطریق اولیٰ لائق ہونگے۔

قوله ومن لا عذر له الخ اگر کسی شخص نے جمعہ کے دن نماز جمعہ سے قبل ظہر کی نماز پڑھ لی جبکہ اس کو کوئی عذر بھی نہیں ہے تو یہ اس کے حق میں مکروہ یعنی حرام ہے۔ ہاں نماز جائز ہو جائیگی۔ امام اعظم اور صاحبین کا یہ قول ظاہر الروایہ کے موافق ہے اور یہی امام شافعی کا قول قدیم ہے امام زفر کے نزدیک نماز بھی جائز نہ ہوگی امام مالک، امام احمد اور غیر ظاہر الروایہ میں امام محمد کا اور امام شافعی کا جدید قول یہی ہے انکی دلیل یہ ہے کہ اصلی فرض جمعہ ہے اور ظہر بمنزلہ اس کے بدل کے ہے۔ اور جب تک اصل پر قدرت ہو بدل کی طرف رجوع جائز نہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ اصلی فرض تو تمام لوگوں کے حق میں ظہر ہے لیکن قدرت والے کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ اس ظہر کو اپنے ذمہ سے جمعہ ادا کر کے ساقط کرے پس ظہر ساقط کرنے کے لئے جمعہ ادا کرنا ہر فرد پر حسب قدرت فرض ہے اب اگر اسکے دل میں یہ آیا کہ جمعہ میں حاضر ہو اور اسی ارادہ سے جمعہ کی طرف متوجہ ہوا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک باہر نکلتے ہی اسکی نماز ظہر باطل ہو جائیگی۔ اگرچہ جمعہ پانے کی امید نہ ہو۔ صاحبین کے نزدیک باطل نہ ہوگی یہاں تک کہ امام کیساتھ داخل ہو جائے اور تحریمہ باندھ لے کیونکہ سعی ظہر سے کم درجہ ہوئیگی بنا پر ظہر کو اسکے پورا ہونے کے بعد نہیں توڑ سکے گی اور جمعہ ظہر سے بڑھ کر ہے پس جب اس نے جمعہ پالیا تو وہ ظہر کو توڑ دے گا۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ جب تک امام جمعہ سے فارغ نہ ہو اس وقت تک اس پر فرض متوجہ ہے کہ اسکے ساتھ ادا کرے یعنی چل کر جائے پس جب وہ اس فرض کے لئے چلا تو جو اس نے ظہر کی نماز پڑھی تھی وہ کالعدم ہوگئی۔ کیونکہ اس وقت میں دو فرض جمع نہیں ہیں۔

قوله ويجب السعي الخ جمعہ کے روز اذان کے وقت نماز کے لئے چلنا ضروری اور خرید و فروخت میں مشغول ہونا حرام ہے لیکن اذان سے مراد اذان اول ہے یا اذان ثانی؟ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جواز ان منبر کے سامنے دی جاتی ہے وہ مراد ہے یہی امام شافعی احمد اور اکثر فقہاء کا قول ہے اسی کو فتاویٰ عثمانیہ میں مختار اور فتاویٰ مرغبانی و جوامع الفقہ میں صحیح کہا ہے کیونکہ آیت ”اذنودی للصلوة اھ“ میں بوقت ندا سعی کا حکم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہی اذان تھی اس سے پہلے کوئی اذان نہیں تھی۔ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ اصح یہ ہے کہ وہ اذان مراد ہے جو حضرت عثمان کے زمانہ میں اول ہوگئی جیسا کہ اب متواتر ہے بشرطیکہ وہ زوال کے بعد ہو اسی کو سرخی نے اختیار کیا ہے اور یہی مبسوط میں ہے وجہ یہ ہے کہ آیت میں ندا سے مراد اعلام یعنی آگاہ کیا جانا ہے کہ جب تم کو جمعہ کے دن نماز کے لئے آگاہ کیا جائے تو خرید و فروخت کو چھوڑ کر اس کی طرف چلو، پس زوال کے بعد جمعہ کے لئے جو پہلا اعلام ہے اسی پر حکم مرتب ہونا چاہئے یہی قول اوفق و احوط ہے۔

بَابُ صَلَوةِ الْعِيدَيْنِ

باب دونوں عیدوں کی نماز کے بیان میں

تَجِبُ صَلَوةُ الْعِيدَيْنِ عَلَى مَنْ تَجِبُ عَلَيْهِ الْجُمُعَةُ بِشَرَائِطِهَا سِوَى الْخُطْبَةِ وَنَذْبِ فِي الْفِطْرِ أَنْ يَطْعَمَ عِيدِ كِي نَمَاز اِی پَر وَاِجِب هَے جَس پَر جَمْعہ وَاِجِب هَے اِنہی شَرْطُوں كَے سَاِثھ سِوَاے خُطْبَہ كَے اُور مَسْجِد هَے عِيد الفطر مِیْں یَہ كَہ كُچھ كُھَاے وَيَغْتَسِلُ وَيَسْتَاكُ وَيَتَطَيَّبُ وَيَلْبَسُ اَحْسَنَ ثِيَابِهٖ وَيُؤْذِي صَدَقَةَ الْفِطْرِ اُور غَسْل كَرے مِوَاك كَرے خُشْبُو لُگَاے اِپْنے سَب سَے عَمْدہ كُپڑے پِیْنے اُور صَدَقَةُ فِطْرِ ادا كَرے۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ باب جمعہ کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں نمازیں جماعت عظیم کیساتھ پڑھی جاتی ہیں نیز نماز عید اسی پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہے اور سوائے خطبہ کے اور شرطیں بھی دونوں کی یکساں ہیں۔ (جمعہ میں خطبہ شرط اور مقدم ہے اور عیدین میں خطبہ مؤخر اور سنت ہے) لیکن مصنف نے جمعہ کو مقدم کیا ہے اس لئے کہ اسکا ثبوت کتاب اللہ سے ہے اور سال میں بیشتر پڑھا جاتا ہے عید عود سے ہے۔ جس کے معنی ہیں لوٹنا، بار بار آنا چونکہ یہ مفہوم اس دن کے اندر موجود ہے اس لئے وہ دن جو ہر سال ماہ شوال کی پہلی تاریخ اور ماہ ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو آتا ہے یوم عید کہلاتا ہے۔ اس دن اللہ تعالیٰ کے انعام بندوں پر عائد اور مکرر ہوتے ہیں یہ دن ہر سال مسرت اور خوشی کا پیغام لاتا ہے اور اس روز ہر شخص کی حسب حیثیت عزت و حرمت کا احساس ہر سال تازہ ہوتا ہے اللہ نے رمضان میں جو انسان کو کھانے پینے سے روک دیا تھا عید کے باعث اسکا انعام یعنی افطار بندوں پر رجوع کرتا ہے۔ اس اسلامی تقریب میں اتنے مختلف پہلوؤں سے عود کا مفہوم پایا جاتا ہے اس لئے اسکو عید کہتے ہیں۔ پھریوں بھی اہل عرب ہر مسرت بخش اجتماع کو عید سے یاد کرتے ہیں قال الشاعر

عِيدٌ وَعِيدٌ وَعِيدٌ صِرْنَ مَجْتَمِعَةً

وَجَهَ الْحَبِيبِ وَيَوْمَ الْعِيدِ وَالْجُمُعَةِ

آنحضرت صلعم جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو ہجرت کے دوسرے سال جب روزے پہلی بار فرض ہوئے تو رمضان ختم ہونے کے بعد یکم شوال کو آپ نے سب پہلے نماز عید ادا کی، حضرت انس سے روایت ہے کہ اہل مدینہ کے دودن کھیل کود کے تھے جب آپ تشریف لائے تو فرمایا: اللہ نے تمہارے لئے ان دونوں دنوں سے بہتر دودن بدل دیئے ایک عید الفطر دوسرے عید الاضحیٰ۔ (ابوداؤد، نسائی)

قولہ تَجِبُ الخ جس شخص پر جمعہ واجب ہے اس پر امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز عید بھی واجب ہے۔ امام اعظم سے حسن بن زیاد کی روایت ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلعم نے اس نماز پر مواظبت فرمائی۔ امام احمد کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ فرض کفایہ ہے امام محمد کے نزدیک سنت ہے یہی امام مالک و امام شافعی کا مذہب ہے۔ مسنون ہونے کی دلیل یہ ہے کہ جب ایک نجدی اعرابی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔ کیا مجھ پر ان پانچ نمازوں کے علاوہ اور بھی ہیں؟ تو آپ نے فرمایا نہیں مگر یہ کہ تو اپنی طرف سے بطور نفل پڑھے۔ جواب یہ ہے کہ آپکا ارشاد دیہاتی کے حق میں ہے اور ظاہر ہے کہ دیہاتی پر واجب نہیں نیز یہ بھی احتمال ہے کہ اس وقت نماز عید واجب نہ ہوئی ہو اس کے بعد واجب ہوئی ہے۔

ثُمَّ يَتَوَجَّهُ إِلَى الْمُصَلَّى غَيْرَ مُكَبِّرٍ وَمُتَفَتِّلٍ قَبْلَهَا وَوَقْتُهَا مِنْ ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ إِلَى زَوَالِهَا
 پھر عید گاہ کو چلے آواز کیساتھ تکبیر کہے بغیر اور اس سے قبل نفل نماز پڑھے بغیر، اور اس کا وقت آفتاب بلند ہونے سے زوال تک ہے
 وَيُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ مُشْتَبَا قَبْلَ الزَّوَائِدِ وَهِيَ ثَلَاثُ تَكْبِيرَاتٍ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ وَيُؤَالِي بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ
 عید کی دو رکعتیں پڑھے اس طرح کہ تکبیرات زوائد سے پہلے ثناء پڑھے اور تکبیریں تین تین ہیں ہر رکعت میں اور دونوں قراتوں میں اتصال کرے
 وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الزَّوَائِدِ وَيَخْطُبُ بَعْدَهَا خُطْبَتَيْنِ يُعَلِّمُ فِيهَا أَحْكَامَ صَدَقَةِ الْفِطْرِ وَلَمْ تَقْضَ أَنْ فَاتَتْ مَعَ الْإِمَامِ
 اور تکبیرات زوائد میں دونوں ہاتھ اٹھائے اسکے بعد دو خطبے پڑھے جس میں صدقہ فطر کے احکام بیان کرے اور قضاء نہ کی جائے اگر امام کیساتھ نہ ملے
 وَتَوَخَّرَ بَعْدُ إِلَى الْغَدِ فَقَطْ وَهِيَ أَحْكَامُ الْأَضْحَى لَكِنْ هَذَا يُؤَخَّرُ الْأَكْلَ عَنْهَا وَيُكَبِّرُ فِي الطَّرِيقِ جَهْرًا
 اور مؤخر کی جاسکتی ہے عذر کے باعث کل تک صرف، یہی احکام عید الاضحیٰ کے ہیں لیکن اس میں کھانے کو مؤخر کرے نماز سے اور راستہ میں تکبیر آواز سے کہے
 وَيُعَلِّمُ الْأَضْحِيَّةَ وَتَكْبِيرَ التَّشْرِيقِ وَتَوَخَّرَ بَعْدُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَالتَّعْرِيفُ لَيْسَ بِشَيْءٍ
 اور قربانی اور تکبیر تشریق کے احکام بیان کرے اور عذر کی وجہ سے تین دن تک مؤخر کی جائے اور تعریف کوئی چیز نہیں
 وَسَنْ بَعْدَ فَجَرٍ عَرَفَةَ إِلَى ثَمَانِ مَرَّةٍ اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ بِشَرْطِ إِقَامَةِ وَمَضَرٍ وَمَكْتُوبَةٍ وَجَمَاعَةٍ مُسْتَحَبَّةٍ
 اور مسنون ہے فجر عرفہ کے بعد سے آٹھ نمازوں تک ایک بار اللہ اکبر اکرنا کہنا بشرطیکہ مقیم ہو شہر ہو فرض نماز ہو جماعت مستحب کے بعد
 وَبِالْإِقْدَاءِ يَجِبُ عَلَى الْمَرْأَةِ وَالْمَسَافِرِ
 ہو اور اقداء کی وجہ سے واجب ہو جاتی ہے عورت اور مسافر پر۔

توضیح اللغة: المصلى عید گاہ، مثلاً ثناء (یعنی سبحانک اللہم) پڑھنے والا، یوآلی موالاة سے ہے، پے درپے کرنا۔ الطريق راستہ، اضحیٰ
 قربانی، التعریف مقام عرفات میں قیام کرنا، عرفات میں قیام کرنا، عرفہ، ذی الحجہ کی نویں تاریخ، ثمان آٹھ۔
 تشریح الفقہ: قوله غیر مکبر الخ نماز عید الفطر کیلئے جاتے وقت راستہ میں تکبیر کہے یا نہ کہے اس میں امام صاحب اور صاحبین کا
 اختلاف دو طرح سے منقول ہے۔ اول یہ کہ امام صاحب کے نزدیک راستہ میں تکبیر نہ کہے اور صاحبین کے نزدیک تکبیر کہے۔ مگر آہستہ،
 صاحب خلاصہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور ابن نجیم مصری نے بھی انہی کی پیروی کی ہے۔ دوسرے یہ کہ اختلاف نفس تکبیر میں نہیں ہے۔
 بلکہ تکبیر کی صفت میں اختلاف ہے یعنی امام صاحب کے نزدیک تکبیر آہستہ کہے۔ اور صاحبین کے نزدیک بلند آواز سے بدائع، السراج
 الوہاج، ملتقى، نہایہ نہر الفائق، تاتارخانیہ، مواہب الرحمن، در البحار وغیرہ میں یہی مذکور ہے اور یہی صحیح ہے مصنف کے قول غیر مکبر کا
 مطلب بھی یہی ہے کیونکہ مصنف نے مابعد میں کہا ہے عید الاضحیٰ کے احکام عید الفطر کی طرح ہیں۔ بجز آنکہ عید الاضحیٰ میں تکبیر یا آواز بلند
 کہے، اس کا صاف مطلب یہی ہے کہ عید الفطر کو عید الاضحیٰ پر قیاس کیا ہے بس جیسے عید الاضحیٰ میں تکبیر بالا اتفاق جبراً ہوتی ہے اسی طرح
 عید الفطر میں بھی جبراً ہونی چاہیے۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ ذکر میں اصل اخفا ہے باستثناء اس کے جس کو شارع نے جہر سے کیا ہو۔
 پس جہاں شارع سے جبراً وارد ہو وہیں جہر ہوگا اور وہ عید الاضحیٰ ہے نہ کہ عید الفطر۔

قوله ومتفتل الخ نماز عید سے قبل نفل پڑھے گھر میں عید گاہ میں نفل نہ پڑھے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ایسا نہیں کیا۔
 حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ”نبی کریم ﷺ نے عید الفطر کے دن دو گانہ (عید) ادا کی۔ اور اس سے پہلے نماز نہیں پڑھی (صحیحین)
 ابن ہمام لکھتے ہیں کہ ”نفی عید گاہ کے لئے مخصوص ہے۔ کیونکہ ابوسعید خدری کی روایت میں صراحت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نماز عید سے
 پیشتر کوئی نفل نہیں پڑھتے تھے۔ ہاں نماز عید پڑھ کر مکان پر تشریف لاتے تب دو رکعت نفل پڑھتے (ابن ماجہ) در مختار میں ہے کہ نماز عید

سے قبل نفل نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ خواہ گھر میں پڑھے یا عید گاہ میں۔ ہاں نماز عید کے بعد گھر میں اجازت ہے عید گاہ میں نہیں۔
 قولہ وہی ثلث اربع تکبیرات عیدین کے بارے میں تقریباً بارہ اقوال ہیں کیونکہ اس سلسلہ میں روایتیں کافی مختلف ہیں۔ امام مالک اور امام احمد کے نزدیک پہلی رکعت میں سات اور دوسری رکعت میں چھ تکبیریں ہیں۔ کثیر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جدہ کی روایت میں تکبیرات کی یہی تعداد مذکور ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی) امام شافعی بھی امام مالک کے ساتھ ہیں۔ اتنی ترمیم کے ساتھ کہ پہلی رکعت کی سات تکبیروں میں تکبیر تحریمہ اور دوسری رکعت میں قراءت سے قبل سجدہ سے اٹھتے وقت کی تکبیر اس میں شامل ہے گویا ان کے نزدیک پہلی رکعت میں چھ اور دوسری میں پانچ تکبیریں زائد ٹھہریں۔ ابن عباس، سعید بن المسیب اور نخعی کے نزدیک ہر رکعت میں نو تکبیریں ہیں۔ امام اعظم اور صاحبین کے نزدیک ہر رکعت میں تین تکبیریں زائد ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت میں تکبیرات زوائد یہی آئی ہیں۔
 نیز حضرت سعید بن العاص کہتے ہیں کہ میں نے حضرت موسیٰ اشعری اور حضرت حذیفہ سے دریافت کیا کہ رسول اکرم ﷺ عید الفطر اور عید قربان میں کتنی تکبیریں کہا کرتے تھے۔ ابو موسیٰ نے فرمایا: جنازہ کی طرح چار تکبیریں عیدین میں بھی کہا کرتے تھے اس پر حضرت حذیفہ نے ان کی تصدیق کی۔ (ابوداؤد) یعنی پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے چار تکبیریں تکبیر تحریمہ سمیت اور دوسری رکعت میں قراءت کے بعد رکوع کی تکبیر سمیت چار تکبیریں کہتے تھے۔ یعنی نے لکھا ہے کہ یہی قول ابو موسیٰ اشعری، حذیفہ بن الیمان عقبہ بن عامر، ابن زبیر، ابو مسعود بدری، ابوسعید خدری، براء بن عازب، ابو ہریرہ، عمر بن الخطاب (رضوان اللہ علیہم اجمعین) کا ہے۔ ان کے علاوہ حسن بصری، سفیان ثوری اور ایک قول امام احمد کا بھی یہی ہے۔ حنفیہ کی تحقیق میں دوسرے تمام اقوال و آثار کی سند ضعیف اور مجروح ہے اور صحت و سند کے لحاظ سے ابن مسعود کا اثر زیادہ قوی ہے۔

قولہ والتعریف اربع لغت میں تعریف کے معنی مقام عرفات میں ٹھہرنا ہے۔ یہاں اس سے یہ مراد ہے کہ عرفہ کے دن لوگ ایک میدان میں ان حاجیوں کے ساتھ مشابہت کی غرض سے جمع ہوتے ہیں۔ جو عرفہ کے دن عرفات میں ٹھہرتے ہیں بعض حضرات نے اس کو مستحب کہا ہے۔ لیکن صحیح قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ کیونکہ ٹھہرنے کا عبادت ہونا تو ایک مخصوص جگہ کے ساتھ خاص ہے۔ اور وہ مقام عرفات ہے کہ وہاں احرام حج کے ساتھ وقوف عبادت ہے۔ پس عرفات کے علاوہ کسی دوسری جگہ ٹھہرنا عبادت نہ ہوگا۔ ہدایہ شرح منیۃ غلیۃ البیان، درالبحار، نحر الفائق، درمختار سب میں مکروہ کہا ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ یہ اجتماع اگرچہ وقوف اور سرکھولے بغیر ہو تب بھی مکروہ ہونا چاہئے تاکہ عوام کے عقیدہ میں خرابی پیدا نہ ہو۔

قولہ الی ثمان اربع عرفہ کے دن یعنی ذی الحجہ کی نویں تاریخ کی نماز فجر کے بعد سے یوم نحر یعنی ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کی نماز عصر کے بعد تک تکبیرات تشریق کہنا امام صاحب کا قول ہے۔ جو حضرت ابن مسعود سے ثابت ہے۔ اور حسن بصری سے بھی منقول ہے۔ صاحبین کے نزدیک تکبیرات تشریق یوم عرفہ کی فجر سے ۱۳ ذی الحجہ کی نماز عصر تک کہی جائیں گی، حضرت علی، عمر، ابن عباس، عمار، ابن عمر، زید بن ثابت، ابوسعید، عثمان غنی، ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہم) سب کا یہی قول ہے اور یہی سفیان ثوری، ابن عیینہ، احمد، ابوثور، کاندھب اور امام شافعی کا ایک قول ہے۔ پس امام صاحب نے اس سلسلہ میں اقل کو اختیار کیا۔ کیونکہ جہر سے تکبیر کہنا ایک قسم کی بدعت (اور نئی بات) ہے لہذا کم سے کم پر عمل کیا جائے گا۔ اور صاحبین نے اکثر کو لیا۔ کیونکہ اس میں کم والا قول بھی داخل ہے لہذا احتیاط اسی میں ہے اسی پر اکثر زانوں میں عمل رہا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

بَابُ صَلَوةِ الْكُسُوفِ

باب سورج گرہن کی نماز کے بیان میں

يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ كَالْفُلِّ إِمَامُ الْجُمُعَةِ بِلَا جَهْرٍ وَخُطْبَةٍ ثُمَّ يَدْعُو حَتَّى تَنْجَلِيَ الشَّمْسُ

نماز پڑھے دو رکعتیں نفل کی طرح امام جمعہ جہری قرأت اور خطبہ کے بغیر پھر دعا مانگے یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو جائے

وَالْأَصْلُ صَلَاةُ فُرَادَى كَالْخُسُوفِ وَالظُّلْمَةِ وَالرَّيْحِ وَالْفَرْعِ

ورنہ لوگ تنہا تنہا پڑھیں چاند گرہن تاریکی آندھی اور خوف کی طرح

توضیح اللغۃ: کسوف سورج گرہن، کسوف سورج گرہن، فرمایا تنہا تنہا خوف چاند گرہن، ظلمۃ تاریکی، رتق آندھی، فزع گھبراہٹ، دہشت تشریح الفقہ: قولہ باب الخ نماز عید کیساتھ اس باب کی مناسبت یا تو باعتبار اتحاد ہے یا باعتبار تضاد اتحاد سے مراد یہ ہے کہ نماز عید اور نماز کسوف دونوں میں جماعت کے ساتھ بلا اذان بلا تکبیر ہوتی ہے۔ تضاد سے مراد یہ ہے کہ..... انسان کے دو حال ہیں۔ ایک امن و سرور کا۔ دوسرا اندوہ خوف کا، عید امن و سرور کا وقت ہے اور گرہن خوف و اندوہ کا، یا یہ کہ عید میں جماعت شرط ہے اور جہر سے پڑھنا واجب ہے بخلاف کسوف کے۔ لغت کے اعتبار سے کسوف سورج گرہن کو اور خسوف چاند گرہن کو کہتے ہیں۔ یقال کسفت الشمس تکسف کسوفاً و کسفھا اللہ کسفاً۔ قال جریر یروئہ عمر بن عبد العزیز۔

الشمس طالعة لیست بکا سفۃ: تبکی علیک بخوم اللیل والقمر۔ لیکن کبھی کبھی دونوں لفظ ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہوتے ہیں۔ علامہ عینی نے کہا ہے کہ فقہاء کی عبارات میں کسوف مخصوص بہ آفتاب ہے۔ اور خسوف مخصوص بہ ماہتاب۔

قولہ یصلی الخ جب سورج گرہن ہونے لگے تو امام جمعہ یا اس کے حکم سے کوئی دوسرا شخص لوگوں کو نفل نماز کی طرح دو رکعت پڑھائے جس میں نہ قراءت جہر، اور نہ خطبہ ہو۔ یہاں کئی باتیں قابل لحاظ ہیں۔ اول یہ کہ امام صاحب کے نزدیک جمعہ و عیدین کی طرح نماز کسوف و خسوف کی بھی دو رکعات ہیں۔ اور دیگر نمازوں کے مثل اس میں بھی ہر رکعت میں ایک ہی رکوع ہے۔ امام مالک، شافعی اور احمد کے نزدیک ہر رکعت میں دو رکوع ہیں۔ دلیل حضرت عائشہ و غیرہ کی احادیث ہیں جن میں یہ ہے کہ ”آپ نے دو رکعتوں میں چار سجدے کئے۔ ہماری دلیل حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص و غیرہ کی احادیث ہیں۔ جن میں ایک رکوع اور ایک سجدہ کی صراحت ہے۔ دراصل اس باب میں آنحضرت ﷺ سے متعدد و مختلف روایات وارد ہیں۔ بعض میں صرف ایک رکوع ہے بعض میں دو بعض میں تین بعض میں چار بعض میں پانچ حتیٰ کہ دس رکوع تک کے ساتھ روایات ہیں۔ یہاں ہر ایک کی تفصیل کا موقع نہیں۔ اجمالاً ان کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے۔ ایک اور دو رکوع والی احادیث کے متعلق تو ہم عرض کر چکے۔ تین رکوع والی حدیث مسلم میں ہیں حضرت جابرؓ علیؓ سے مروی ہے۔ مگر حضرت علیؓ کی روایت کے الفاظ مذکور نہیں پانچ رکوع والی روایت حضرت ابی بن کعبؓ سے ابوداؤد میں ہے۔ نیز ابوداؤد نے ہر رکعت میں دس رکوع اور دو سجدے بھی روایت کئے ہیں۔ اور ابن عبدالبر و ابن حزم نے حضرت عائشہؓ سے بھی دس رکوع کی روایت ذکر کی ہے۔ ابن حزم نے ”محلّی“ میں ان سب احادیث کو روایت کرنے بعد کہا ہے کہ ”یہ احادیث نہایت صحیح ہیں۔ اور صحابہ و تابعین سے عمل ثابت ہے۔ تعجب ہے کہ شوافع صرف دو رکوع کو لیتے ہیں۔ اور زیادہ کو جائز نہیں کہتے۔ بات اصل یہ ہے کہ ایک سے زائد والی احادیث میں آپ کے فعل کی حکایت ہے جس میں مشاہدہ کی غلطی، واقعہ کی مخصوص نوعیت، ذات گرامی کا امتیاز متعدد احتمالات ہو سکتے ہیں۔ پس آپ کی قوی

(۱) احمد بن حنبلہ، بخاری، مسلم بن ابی حجاز و ابن العاص بخاری عن اسماء مسلم عن جابر ۱۲ (۲) ابوداؤد نسائی، ترمذی (فی الشماہل) حاکم عن ابن عمرو بن العاص ابوداؤد نسائی عن سرہ بن جبہ، احمد نسائی حاکم عن النعمان بن بشیر بخاری نسائی ابن حبان عن ابی بکر ابوداؤد حاکم نسائی بیہقی عن قیسہ

احادیث جن میں آپ نے ایک ایک رکوع کیساتھ دونوں رکعتیں پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ فقہی قاعدہ کے اعتبار سے رائج ہوں گی کیوں کہ قولی حدیث میں امت کے لئے ایک واضح حکم ہوتا ہے۔ اس لئے جہاں فعلی اور قولی حدیثوں میں کوئی تضاد ہو وہاں قولی حدیث ہی امت کے لئے قابل اتباع قرار دی جائے گی۔

دوسری بات قابل لحاظ یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک دونوں رکعتوں میں قراءت سزا ہے۔ یہی امام مالک اور امام شافعی کا قول ہے۔ صاحبین اور امام احمد کے نزدیک جبراً ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ”حضور اکرم ﷺ نے خسوف میں قراءت زور سے پڑھی (۱) امام صاحب کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ ”آنحضرت ﷺ کے ساتھ نماز خسوف پڑھی تو آپ سے قراءت کا ایک حرف نہیں سنا“ (۲) اختفاء قراءت کی روایتیں چونکہ مردوں کی ہیں اس لئے ان کو ترجیح ہوگی۔ کیونکہ قرب کی وجہ سے ان پر حال زیادہ واضح ہوتا ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ احناف اور امام مالک کے نزدیک نماز کسوف میں خطبہ نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک ہے۔

بَابُ صَلَوةِ الْاِسْتِسْقَاءِ

باب طلب باران کی نماز کے بیان میں

لَهُ صَلَوةٌ لَا بِجَمَاعَةٍ وَ دُعَاءٌ وَاسْتِغْفَارٌ لَا قَلْبَ رِذَاءٍ وَخُضُوعٌ ذِمِّيٌّ وَإِنَّمَا يَخْرُجُونَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ اس کی نماز تو ہے مگر بلا جماعت یہ تو دعاء اور استغفار ہے نہ اس میں چاروں ٹوٹا ہے نہ اہل ذمہ کا موجود ہونا اور صرف تین روز تک نماز کیلئے نکلیں۔

تشریح الفقہ : قولہ باب الاستسقاء کے لغوی معنی پانی طلب کرنے کے ہیں۔ اصطلاح شرع میں خشک سالی کے موقع پر مخصوص کیفیت کے ساتھ دعائے مانگنے یا نماز پڑھنے کو کہتے ہیں۔ نماز استسقاء اس امت کی خصوصیات میں سے ہیں جس کا ابتداء ۱۷ھ میں ہوئی ہے۔ استسقاء ایسے مقام پر ہوتا ہے جہاں دریا، جھیل، چشمہ وغیرہ نہ ہو جس سے سیرابی حاصل کی جاسکے۔ یا یہ چیزیں تو ہوں مگر لوگوں کی ضروریات کے لئے ناکافی ہوں۔ استسقاء کا ثبوت کتاب اللہ سنت رسول ﷺ اجماع سب سے ہے۔ قرآن کریم میں حضرت نوحؑ کی حکایت بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا۔ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُكَ وَارْ بَكْمِ اِهْ مِیْنِیْ نے کہا: اپنے رب سے مغفرت چاہو کہ وہ بہت بخشنے والا ہے وہ تم پر کثرت سے برسنے والا مینہ بھیجے گا۔ نیز حضور کا برائے استسقاء کلثنا ثابت ہے۔ اور آپ کے بعد خلفاء نے اور امت نے بلا تکثیر ایسا کیا ہے۔

قولہ له صلوٰۃ الخ امام صاحب کے نزدیک استسقاء کے لئے نماز جائز تو ہے لیکن مسنون نہیں، صاحبین اور امام مالک کے نزدیک مسنون ہے۔ امام شافعی و احمد کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے کیونکہ بقول علامہ یعنی سترہ صحابہ سے نماز پڑھنے کی روایات ثابت ہیں (۳) ”امام صاحب فرماتے ہیں کہ سنت سے مراد وہ فعل ہوتا ہے جس کو آپ نے بطریق مواعبت کیا ہو۔ اور کبھی کبھی تعلیم جواز کے لئے ترک کیا ہو، نماز استسقاء میں یہ بات نہیں کیونکہ متعدد روایات میں صرف دعا پر اکتفا کیا ہے چنانچہ غزوہ تبوک میں جاتے وقت حضرت عمرؓ کی طویل حدیث میں ہے کہ آپ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی التجا پر دعا کے لئے دست مبارک اٹھائے۔ تو ناگاہ ایک ابر کا ٹکڑا پیدا ہوا اور اس نے جھوم کر پانی برسا دیا۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جمعہ کے دن مسجد میں ایک شخص نے آ کر عرض کیا: یا رسول اللہ! موسیٰ اور اونیوں کا گلہ ہلاک ہو گیا۔ اور راہیں بند ہو گئیں۔ تو آپ نے دست مبارک اٹھا کر یہ دعا فرمائی ”اللھم اغشائہ“ (بخاری و مسلم)۔

قولہ لا قلب الخ استسقاء میں امام صاحب کے نزدیک قلب رداء نہیں کیونکہ یہ تو ایک دعا ہے تو جس طرح دیگر ادعیہ میں قلب رداء

(۱) صحیح بخاری عائشہؓ بخاری ابو داؤد ترمذی ابن حبان عن اسماء۔ (۲) احمد ابویعلیٰ ابویعیم طبرانی بیہقی عن ابن عباس اصحاب سنن حاکم طحاوی ابن حبان عن سمرہ امہ سنن ابن زید بن عاصم سنن ابن ماجہ حاکم ابن حبان دارقطنی بیہقی عن ابن عباس طبرانی عن انس ابن ماجہ بیہقی طحاوی عن ابوی ہریرہ ابو داؤد ابن حبان حاکم عن عائشہ

اِذَا اشْتَدَّ الْخَوْفُ مِنْ عَدُوٍّ أَوْ سَبُعٍ وَقَفَ الْإِمَامُ طَائِفَةً بَارِئِ الْعَدُوِّ وَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكْعَةً
جب خوف بڑھ جائے دشمن سے ہو یا درندہ سے تو امام ایک گروہ کو دشمن کے مقابلہ میں کھڑا کر دے اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت پڑھائے
وَرَكْعَتَيْنِ لَوْ مُقِيمًا وَمَضَتْ هَذِهِ إِلَى الْعَدُوِّ وَجَاءَتْ تِلْكَ الطَّائِفَةُ فَصَلَّى بِهِمْ مَابَقِيَ وَسَلَّمَ وَذَهَبُوا إِلَيْهِمْ
اور دو رکعت اگر مقیم ہو اور یہ گروہ دشمن کے سامنے چلا جائے اور سامنے والا گروہ آئے پھر ان کو ماقبہ پڑھا کر سلام پھیر دے اور یہ گروہ چلا جائے
وَجَاءَتْ الْأُولَى وَاتَّمُوا بِلَا قِرَاءَةٍ وَسَلَّمُوا وَمَضُوا ثُمَّ الْأُخْرَى وَاتَّمُوا بِقِرَاءَةٍ
اور پہلا گروہ آ کر بلا قرأت نماز پوری کر کے سلام پھیر دے اور چلا جائے اور دوسرا گروہ آئے قرأت کے ساتھ پوری کرے
وَصَلَّى فِي الْمَغْرِبِ بِالْأُولَى رَكْعَتَيْنِ وَبِالثَّانِيَةِ رَكْعَةً وَمَنْ قَاتَلَ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ وَإِنْ اشْتَدَّ الْخَوْفُ
اور مغرب میں امام پہلے گروہ کو دو اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت پڑھائے اور جو شخص قاتل کریگا اس کی نماز باطل ہو جائیگی اور اگر خوف اور بڑھ جائے
جَلُّوا رُكْبَانًا فَرَادَى بِالْإِمَاءِ إِلَى أَى جِهَةٍ قَدَرُوا وَلَمْ تَحْزُ بِلَا حُضُورِ عَدُوِّ
تو لوگ سوار ہو کر تنہا تنہا اشارے کیساتھ پڑھیں جس طرف بھی قادر ہوں اور دشمن موجود نہ ہو تو نماز خوف جائز نہیں۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ سابق کیساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ ان دونوں کی مشروعیت عارض خوف کیوجہ سے ہے اور تقدیم استفتاء کی وجہ یہ ہے کہ اس میں عارض (انقطاع مطر) سماوی ہے اور یہاں اختیاری ہے۔ یعنی جہاد جس کا سبب کافر کا کفر ہے۔ نماز ایک ایسا بنیادی فریضہ ہے کہ جب تک انسان کے ہوش و حواس قائم ہیں شب و روز میں پانچ بار اداء کرنا ضروری ہے۔ کسی حالت میں بھی ترک جائز نہیں۔ لیکن انسانی زندگی میں ایسے مراض بھی آتے ہیں کہ نماز ادا کرنا دشوار ہی نہیں بلکہ بعض اوقات محال ہو جاتا ہے زمانہ امن و امان میں اطمینان کیساتھ ادا کر لینا بہت آسان ہے لیکن زمانہ جنگ اور خوف و خطر کی حالت میں سکون کیساتھ نماز پڑھنا مشکل ہوتا ہے بلکہ بعض اوقات چند منٹ نماز کے لئے فارغ کرنے کا مطلب دشمن کو قابو دینے کے مرادف ہو سکتا ہے مگر اس طرح کے ہنگامی حالات میں بھی نماز یک قلم موقوف نہیں کی گئی، البتہ اس کی ادائیگی کے طریق میں ایسی سہولت پیدا کر دی گئی کہ جہاں اس فریضہ کا ترک نہ ہونے پائے وہاں دشمن کو بھی غلبہ پانے کا موقع نہ ملے۔ صلوٰۃ خوف کا حکم قرآن کے پانچوں پارے میں بہت صراحت کیساتھ آیا ہے۔ اور اس کی

(۱) ائمہ ستہ احمد عن ابن زید بن عاصم، حاکم، دارقطنی عن جابر، طبرانی عن انس

تفصیل احادیث میں موجود ہے، البتہ اس سلسلہ میں کچھ علماء نے بعض قرائن سے یہ سمجھا ہے کہ یہ صرف حالت سفر کے لئے ہے۔ حالت اقامت میں تخفیف کا حکم نہیں ہے۔ امام مالک کی ایک رائے یہی ہے۔ بعض کے نزدیک حکم تخفیف صرف عہد رسالت تک تھا۔ کہ آپ کی موجودگی میں کوئی دوسرا شخص امام نہیں بن سکتا۔ آپ کے بعد یکے بعد دیگرے دو امام نماز پڑھا سکتے ہیں۔ لہذا اب اس کی ضرورت نہیں، امام حنفی، حسن بن زیاد اور امام ابو یوسف کا خیال یہی ہے لیکن جمہور علماء کے نزدیک یہ حکم عام ہے۔ نہ آپ کی حیات تک محدود ہے نہ سفر کے ساتھ مخصوص کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ذات الرقاع بطن نخلہ، عسفان ذی قرد چار جگہوں میں صلوٰۃ خوف پڑھی ہے (۱) بعض حضرات نے بس جگہوں کے متعلق لکھا ہے۔ اور علامہ طحاوی نے کہا ہے کہ امداد الفتاح میں حاوی سے منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نماز خوف چوبیس مرتبہ پڑھی ہے، آپ کے بعد متعدد صحابہ نے مختلف مواقع پر ادا کی ہے چنانچہ حضرت سعید بن العاص کیساتھ طبرستان کی فتح میں حضرت حذیفہ نے سردار کی اجازت سے ایک ایک رکعت کر کے نماز خوف پڑھائی۔ (ابوداؤد نسائی) عبدالرحمن بن سمرہ نے کابل پر جہاد کرنے میں نماز خوف پڑھائی اور حضرت علی نے لیلۃ الہریرہ صفین میں مغرب کی نماز خوف پڑھائی (بیہقی) ابو موسیٰ اشعری نے اصہبان میں اور سعد بن ابی وقاص نے حضرت حذیفہ، ابن عمرو بن العاص، حسن بن علی کیساتھ طبرستان میں آنحضرت ﷺ کے بعد نماز خوف پڑھی۔ سوال اگر نماز خوف جائز ہوتی تو غزوہ خندق میں آنحضرت ﷺ کی نمازیں کیوں قضا ہوئیں؟ جواب غزوہ خندق مقدم ہے اور نماز خوف مؤخر ہے جیسا کہ نسائی، ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق، بیہقی، دارمی، شافعی، ابویعلیٰ کی روایت سے ثابت ہے۔ وقال القاضي عیاض فی "الشفاء" راجع ان حدیث الحدیق کان بل نزول الایہ صلوٰۃ خوف کا حکم آنے کے بعد تاخیر صلوٰۃ منسوخ قرار پائی۔ علاوہ ازیں غزوہ خندق میں اس کی گنجائش ہی نہیں تھی کیونکہ کفار کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ یہ بھی یاد رہنا چاہئے کہ امام ابو یوسف کے مقابلہ میں ان تمام حجّتوں کی ضرورت ہی نہیں۔ کیونکہ مسبوط، ملتقی الامر، مفید، ابونصر بغدادی کی شرح مختصر الکفری میں منصوص ہے کہ امام ابو یوسف نے اپنے قول سے رجوع کر لیا ہے پس ہمارے اصحاب کے نزدیک بالاتفاق نماز خوف جائز ہے۔

قوله اذا اشتد الخ نماز خوف کیلئے اشد ادخوف کی قید پوری کی ہے اس کو مصنف نے لیا ہے مگر عام علماء کے نزدیک اشد ادخوف شرط نہیں ہے چنانچہ تحفہ اور محیط میں نماز خوف جائز ہونے کے لئے صرف دشمن کا سامنے موجود ہونا شرط قرار دیا ہے۔ شیخ الاسلام نے کہا ہے کہ ھقیقۃ خوف مراد نہیں بلکہ دشمن کا موجود ہونا اس کے قائم مقام ہے جیسے رخصت قصر نفس سفر سے وابستہ ہے نہ کہ حقیقت مشقت سے چونکہ سفر سبب مشقت ہے اس لئے وہ مشقت کے قائم مقام ہے پس ایسے ہی دشمن کا موجود ہونا خوف کا قائم مقام ہے۔

قوله وصلی بطنافۃ الخ جب دشمن یا درندہ وغیرہ کی وجہ سے خوف بڑھ جائے تو امام مسلمانوں کی فوج کے دو حصے کر کے ایک کو دشمن کے مقابلہ میں کھڑا کر دے اور دوسرے کو ایک رکعت نماز پڑھائے اگر مسافر ہو اور دور کعتیں پڑھائے اگر مقیم ہو اور یہ گروہ اپنی آدمی نماز پڑھ کر دشمن کے مقابلہ میں جا کر کھڑا ہو جائے اور جو گروہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑا تھا وہ آئے اور امام ان کو نصف باقی پڑھائے اور خود سلام پھیر دے۔ امام کے سلام کے بعد یہ لوگ پھر دشمن کے مقابلہ میں جا کھڑے ہوں اور پہلا گروہ جو شروع کی ایک رکعت پڑھ کر گیا تھا وہ آئے اور اپنی باقی نماز بلا قراءت پوری کرے کیونکہ یہ لاحق ہیں اور لاحق پر قراءت نہیں ہے۔ نماز پوری کر کے یہ لوگ دشمن کے سامنے چلے جائیں اور دوسرا گروہ آ کر اپنی بقیہ نماز قراءت کیساتھ پوری کرے کیونکہ یہ لوگ مسبوق ہیں اور مسبوق پر قراءت لازم ہے۔ اور اگر مغرب کی نماز ہو تو امام پہلے گروہ کو دو رکعتیں اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت پڑھائے۔ لیکن یہ یاد رہے کہ اگر دوران نماز میں عمل کثیر کلا ساتھ مقابلہ کریگا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ نعم لوقاتل بعمل قلیل کالرمیۃ لاتفسد۔

حدیث ذات الرقاع اخرجہ البخاری و مسلم عن ہبل بن ابی حمزہ و حدیث بطن نخلہ اخرجہ الترمذی و الطحاوی و الطحاوی و احمد عن جابر و حدیث عسفان اخرجہ ابوداؤد و الترمذی و الطحاوی و بیہقی و احمد عن ابن الصامت و حدیث ذی قرد اخرجہ الترمذی و الطحاوی و الدارقطنی و ابن عباس

فائدہ: کتب حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مختلف مواقع پر حسب سہولت متعدد طریقوں سے نماز خوف ادا کی ہے۔ قدوری اور ابونصر بغدادی کی تصریح کے مطابق سولہ صورتوں سے آپ کی نماز منقول ہے اور ہر صورت جائز ہے۔ صرف راجح و مرجوح کی بات ہے۔ مصنف نے جو طریقہ ذکر کیا ہے اس کی اصل حضرت ابن مسعود کی روایت ہے جس کو ابو داؤد، بیہقی نے روایت کیا ہے لیکن اول تو اس میں نصیف راوی قوی نہیں دوم یہ کہ ابو عبیدہ نے ابن مسعود سے نہیں سنا، مبسوط وغیرہ میں حضرت ابن عمر کی حدیث سے استدلال کیا ہے جو صحاح ستہ میں موجود ہے، صورت مذکور کو امام محمد نے کتاب الاثار میں ابن عباس کا قول بتایا ہے ظاہر ہے کہ اس قسم کی چیزوں میں رائے کو دخل نہیں۔ لہذا ابن عباس کا یہ قول بجز مرفوع حدیث کے ہے۔

قولہ وان اشتد الخ اگر خوف حد سے بڑھ جائے اور بصورت مذکورہ نماز خوف ادا نہ کر سکیں تو پیادہ پا ہو کر تنہا نماز پڑھ لیں اور اگر سواری سے اترنے کا بھی موقع نہ ہو تو سواری پر اشارہ سے نماز پڑھ لیں اور اگر اس کی بھی مہلت نہ ہو تو پھر نماز کو قضا کر دیں۔

بَابُ الْجَنَائِزِ
باب جنازہ کے بیان میں

وَلَّى الْمُحْتَضِرُ الْقَبْلَةَ عَلَى يَمِينِهِ وَلَقَّنَ الشَّهَادَةَ فَإِنْ مَاتَ شُدَّ لِحْيَاهُ وَغُمِضَ عَيْنَاهُ قَرِيبَ الرُّكْ كُودَائِيں كُروٹ پُربُدرخ كُركے كُلمہ شہادت كی تلقین كی جائے جب مر جائے تو اس كے جڑے باندھ دیئے جائیں آنكھیں بند كُردی جائیں وَوُضِعَ عَلَى سَرِيرٍ مُجَمَّرٍ وَتَرَا وَسْتَبَرَ عَوْرَتَهُ وَجَوَّدَ وَوُضِيَ بِلَا مُضْمَضَةٍ وَاسْتِنْشَاقٍ وَصَبَّ عَلَيْهِ مَاءٌ اور طاق مرتبہ بے ہوئے تختہ پُربُكھا جائے، ستر چھپا دیا جائے كپڑے اتار دیئے جائیں اور بلا مضمة واستمشاق وضو كرایا جائے اور اس پُروہ پانی بھایا جائے مُغْلَى بِسِدْرٍ أَوْ حُرْضٍ وَالْأُ فَالْقُرَاحُ وَغُمِصِلَ رَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ بِالْخَطْمِيِّ وَاضْطُجِعَ عَلَى يَسَارِهِ فَيُغَسَّلُ جُوبیری كے پتے یا اشان سے جُوش دیا گیا ہو ورنہ خالص پانی اور اس كاسر اور ڈاڑھی كُلم خیر سے دھوئی جائے اور بائیں كُروٹ پُرنُا كُراتنا حَتَّى يَصِلَ الْمَاءُ إِلَى مَا يَلِي التَّخْتِ مِنْهُ ثُمَّ عَلَى يَمِينِهِ كَذَلِكَ ثُمَّ أُجْلِسَ مُسْتَبِدًّا إِلَيْهِ دھویا جائے كہ پانی اس حصہ كُلم پہنچ جائے جو تختہ سے ملا ہو پُھر اسی طُرح دائیں كُروٹ دے كُرنُہلایا جائے پُھر اس كُوسہارادے كُرنُہلایا جائے وَمُسَحَّ بِظَنَّةٍ رَقِيقًا وَمَا خَرَجَ مِنْهُ غَسَلُهُ وَلَمْ يُعَدَّ غُسْلُهُ وَنُشِفَ بِثَوْبٍ اور اس كے پیٹ كُوآہستہ آہستہ ملا جائے اور جو كُلم كُلمے اسے دھو دیا جائے دوبارہ غُسل كی ضرورت نہیں اور كُپڑے سے خشك كُردیا جائے وَجُعِلَ الْحَنُوطُ عَلَى رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ وَالْكَافُورُ عَلَى مَسَاجِدِهِ وَلَا يَسْرُجُ شَعْرُهُ وَلِحْيَتُهُ وَلَا يَقْصُ ظَفْرُهُ وَشَعْرُهُ اور اس كے سر اور ڈاڑھی پُرخوشبو اور اعضاء مجیدہ پُركافور لگا دیا جائے اسكے بالوں اور ڈاڑھی میں كُلكھی نكی جائے اور اس كے ناخن اور بال نكائے جائیں۔

توضیح اللغۃ: جنازہ جمع جنازہ، میت جو پلنگ پر رکھی ہوئی ہو۔ ولی مستوجہ کر دیا جائے۔ الحضر قریب المرگ، لقن تلقیناً میت کے پاس کلمات خیر پڑھنا، شد باندھ دیا جائے، لمیاء جڑے، غص بند کر دیا جائے، سر یرتخت، حجر دھونی دیا ہوا و ترطاق عدد ستر چھادیا جائے عورۃ شرمگاہ، جرد کپڑوں سے نکا کر دیا جائے، صبت بہا دیا جائے، مغلی جوش دیا ہوا سدر بیری، حرض اثنان القراح خالص پانی، نخلمی ایک قسم کی گھاس ہے، گل خیر و اضعی کر وٹ پر لٹایا جائے بطن شکم پیٹ، رقیقا آہستہ آہستہ نرمی کے ساتھ شفت خشک کر دیا جائے، حنوط ایک قسم کی خوشبو ہے، مساجد جمع مسجد: وہ اعضاء جن پر سجدہ کیا جاتا ہے۔ جیسے پیشانی، گھٹنے وغیرہ۔ لایسرح کنگھانہ کیا جائے۔ لایقص نہ کاٹے جائیں، ظفر ناخن، شعر بال۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ خوف وقال کبھی مفہمی الی الموت ہو جاتے ہیں اس لئے مصنف نماز جنازہ کو نماز خوف کے بعد لارہے ہیں۔ نیز اب تک جن نمازوں کا تذکرہ ہوا ہے ان کا تعلق انسان کی حیات سے ہے۔ مسلمان کے جنازہ کی نماز بھی ضروری ہے۔ اس لئے ان نمازوں کے بعد ایسی نماز کا ذکر بھی ضروری تھا جو اس دنیا سے سدھارنے کے بعد زمین کی آغوش میں قیامت تک جا چھپنے سے پہلے لازمی ہے۔ جنازہ جنازہ کی جمع ہے اس میں جیم کا فتح اور کسرہ دونوں جائز ہیں۔ لیکن جنازہ بکسر جیم زیادہ فصیح لغت ہے۔ جنازہ اس حالت کا نام ہے جب میت تخت یا پلنگ پر رکھی ہوئی ہو۔ بعض کے نزدیک جنازہ میت کو اور جنازہ اس تخت یا پلنگ اور تابوت کو کہتے ہیں جس پر میت کو رکھ کر لیجاتے ہیں اور بعض کے نزدیک برعکس ہے۔

قولہ ولی الخ مختصر بصیغہ اسم مفعول ہے۔ وہ شخص جس پر موت حاضر ہو جائے۔ یا موت کے فرشتے آ موجود ہوں جب موت آتی ہے تو بالعموم اس کے آثار ظاہر ہو جاتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ بس اب چند لمحوں میں زندگی کا رشتہ منقطع ہو نوالا ہے، جو سانس کی آمد و رفت کی شکل میں قائم ہے۔ عام طور پر بستر مرگ پر مریضوں کا حال دم مرگ کچھ ایسا ہی ہوتا ہے کہ پاؤں ڈھیلے پڑ جاتے ہیں، ناک کا بانسہ پچک جاتا ہے اور کن پٹیاں اندر کو دھنس جاتی ہیں۔ جب آدمی پر یہ حالت طاری ہونا شروع ہو جائے تو اس کا منہ داہنی کروٹ پر قبلہ کی طرف پھرا دیا جائے۔ اور شہادتین کی تلقین کیجائے۔ شامی نے نہر الفائق سے نقل کیا ہے کہ تلقین بالا اتفاق مستحب ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”اپنے مریضوں کو کہہ لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو“ (صحیح غیر البخاری عن الحدادی، مسلم عن ابی ہریرہ، بطبرانی عقیلی عن جابر، نسائی، بطبرانی عن عائشہ، ابو نعیم عن وائلہ، ابن شامی عن ابن عمر، ابن ماجہ، بزار عن عبد اللہ بن جعفر، اصحاب سنن، مسلم، بطبرانی عن ابن مسعود) اس میں مردے سے مراد وہی قریب المرگ ہے پھر بعض علماء کے نزدیک صرف لا الہ الا اللہ کی تلقین کافی ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ جس کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہو گا وہ جنت میں داخل ہو گا۔ (ابوداؤد حاکم عن معاذ) اور بعض کے نزدیک محمد رسول ﷺ کی تلقین بھی ہونی چاہئے۔ کہ بدون اقرار رسالت صرف توحید کا اقرار مقبول نہیں۔ علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ تعلیل کافر کے حق میں ہے مسلمان کیلئے اقرار توحید کافی ہے، تلقین کا مطلب یہ ہے کہ مرنے والے کے پاس جو لوگ موجود ہوں ان کو یہ کلمہ اپنی زبان سے پڑھنا چاہئے تاکہ اس شخص کو خود بڑھنے کی رغبت ہو۔ مرنے والے پر پڑھنے کا تقاضا کرنا درست نہیں کہ اس وقت آدمی ایسی کیفیت سے دوچار ہوتا ہے جس سے زندگی میں اسے کبھی واسطہ نہیں پڑا تھا آس پاس کے لوگ پڑھیں گے تو مرنے والے کو بھی پڑھنے کا خیال آئے گا۔ اور توفیق تجدید کلمہ توحید میسر آئے گی۔ اور خود اس سے پڑھنے کے لئے کہا جائے تو اندیشہ ہے کہ وہ تکلیف کی شدت میں اس تقاضہ کو گراں سمجھ کر پڑھنے سے انکار کر دے۔

قولہ فان مات الخ اور جب لب دم ہونے والا دنیا سے رخصت ہو جائے۔ تو اس کے جڑے باندھ دیئے جائیں۔ اور آنکھیں بند کر دی جائیں۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ حضرت ابوسلمہ کے پاس تشریف لائے جبکہ انکا انتقال ہو چکا تھا اور آنکھیں پتھر لگی تھیں۔ تو آپ نے آنکھوں کو بند کیا اور فرمایا: جب روح قبض کی جاتی ہے تو بینائی اس کے ساتھ جاتی رہتی ہے۔ (مسلم عن ام سلمہ) پس بے ضرورت آنکھیں کھلی رکھنے سے کیا فائدہ، بلکہ بسا اوقات اس طرح آنکھیں درپیک کھلی رہ جائیں تو میت کا چہرہ ڈراونا اور وحشتناک بن جاتا ہے۔ پھر اس کو ایسے تخت پر رکھا جائے جس پر طاق مرتبہ کسی برتن سے آگ رکھ کر خوشبو جلائی گئی ہو اور اس کی شرمگاہ کو ڈھانک دیا جائے اور کپڑے اتار کر بلا مضہ و استمحاق وضو کرایا جائے پھر اس کے بدن پر ایسا پانی بہایا جائے جس میں میری کے پتے جوش دیئے گئے ہوں یا اشنان گھاس ڈالی گئی ہو، حضرت ام عطیہ کی حدیث جو صحیحین میں موجود ہے اس میں اس کا حکم ہے کیونکہ میری کے پتے دافع عفونت ہوتے ہیں اور لاش جلدی خراب نہیں ہوتی۔ جسم کا میل خوب صاف ہو جاتا ہے۔ نیز اس سے اور کافور سے قبر کے اندر رموزی جانور بھاگتے ہیں۔ اور اگر یہ چیزیں میسر نہ ہوں تو خالص پانی کافی ہے۔ پھر مردہ کو اس کی بائیں کروٹ پر لٹایا جائے۔ تاکہ پانی اول اس کی دائیں جانب پر پڑے۔ پھر اس کو نہلایا جائے۔ یہاں تک کہ پانی بدن کے اس حصہ تک پہنچ جائے جو تخت سے ملا ہوا ہے۔ اسی طرح دائیں کروٹ پر

لٹا کر پانی ڈالا جائے۔ پھر نہلانے والا مردہ کو سہارے سے بٹھلا کر اس کے پیٹ کو سونتے۔ اور جو نجاست وغیرہ خارج ہو اس کو دھو ڈالے۔ دوبارہ غسل دینے کی ضرورت نہیں۔ نہلانے کے بعد کسی کپڑے سے اس کے بدن کو خشک کر دیا جائے۔ اور اس کے سر اور ڈاڑھی پر حنوط خوشبو لگائی جائے اور اس کے سجدہ کی جگہوں (پیشانی، ناک، ہتھیلیوں، گھٹنوں، پاؤں) پر کافور ملا جائے۔ جیسا کہ ابن مسعود وغیرہ کے اثر سے ثابت ہے (ابن ابی شیبہ، بیہقی، عن ابن مسعود، عبدالرزاق، عن الحسن ابن علی) اور مرد کے (سر کے) بالوں میں اور ڈاڑھی (کے بالوں) میں کنگھی نہ کی جائے اور نہ اس کے ناخن تراشے جائیں اور نہ بال کاٹے جائیں۔ کیونکہ یہ سب چیزیں زینت کیلئے ہوتی ہیں اور مردہ ان تمام چیزوں سے مستغنی ہو چکا ہے چنانچہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ”علامہ مصون میٹکم“ میں اس پر نکیہ کی گئی ہے۔ (عبدالرزاق، محمد بن حسن، بیہقی، تعلیقاً، قاسم بن سلام) نہر الفائق میں ہے کہ مرنے کے بعد تزئین جائز نہیں۔ اور اگر ناخن یا بال کاٹے جائیں تو مردے کے کفن میں رکھ دیئے جائیں (کذا فی القہستانی)

محمد حنیف غفرلہ گنگوہی۔

وَكَفَّنَهُ سُنَّةَ إِزَارٍ وَ قِمِيصٍ وَ لِفَافَةٍ وَ كِفَافِيَّةَ إِزَارٍ وَ لِفَافَةَ وَ ضُرُورَةَ مَا يُوجَدُ وَلَفٌّ مِنْ يَسَارِهِ
مرد کا مسنون کفن چادر، پیراہن اور پوٹ کی چادر ہے اور کفن کفایہ ازار اور لفافہ ہے اور ضروری جو میسر ہو جائے اور پلینا جائے بائیں طرف سے
ثُمَّ مِنْ يَمِينِهِ وَعَقْدٌ اِنْ خِيفَ اَنْتِشَارُهُ وَكَفَّنَهَا سُنَّةَ دِرْعٍ وَ إِزَارٍ وَ لِفَافَةٍ وَ حِمَارٍ وَ خِرْقَةٍ
پھر دائیں طرف سے اور گرہ لگادی جائے اگر کھلنے کا اندیشہ ہو، عورت کا مسنون کفن قمیص، چادر، اوڑھنی، پوٹ کی چادر اور ایک پٹی ہے
تُرْبِطُ بِهَا لَذِيهَا وَ كِفَافِيَّةَ إِزَارٍ وَ لِفَافَةَ وَ حِمَارٍ وَ ثَلَبَسُ الدَّرْعِ أَوَّلًا ثُمَّ يُجْعَلُ شَعْرُهَا صَفِيرَتَيْنِ عَلَى صَدْرِهَا
جو اسکی چھاتیوں پر چلبلی جائے اور کفن کفایہ ازار و لفافہ اور اوڑھنی ہے اور پہنائی جائے کفی اولاً پھر کر دیا جائے اسکے بالوں کو دو ٹیپس اسکے سینہ پر
فَوْقَ الدَّرْعِ ثُمَّ الْحِمَارُ فَوْقَهُ تَحْتَ اللَّفَافَةِ وَيُجَمَّرُ الْأَكْفَانُ أَوَّلًا وَتَرَأَى
کفن کے اوپر پھر اوڑھنی اسکے اوپر پوٹ کی چادر کے نیچے اور بسا لیا جائے کفن کے کپڑوں کو اولاً طاق مرتبہ
تَوْضِيحُ اللَّغَةِ: ازار تہبند چادر، قمیص کفی، لفافہ پوٹ کی چادر، لف پلیٹ دیا جائے، عقد باندھ دیا جائے، درع قمیص، خمار اوڑھنی، خرقہ، ٹی
ترتیب باندھا جائے، ہدی پستان، ضفیرہ چوٹی، صدر سینہ، اکفان جمع کفن۔

تشریح الفقہ: قولہ و کفہ الخ احناف کے نزدیک مرد کے لئے مسنون کفن تین کپڑے ہیں۔ ازار یعنی چادر سے لیکر پاؤں تک، قمیص یعنی بلا آستین کفنی گردن سے پاؤں تک، لفافہ جسے پوٹ کی چادر کہتے ہیں، آنحضرت ﷺ کا کفن تین ہی کپڑوں پر مشتمل تھا جیسا کہ حدیث میں ہے، سوال حضرت عائشہ کی حدیث میں تو قمیص کی نفی ہے۔ جواب دوسری روایات میں قمیص کی صراحت ہے، پس حضرت عائشہ کی حدیث میں قمیص کی نفی کا مطلب یہ ہے کہ سلا ہوا قمیص نہیں تھا۔ بغیر سلا تھا جسے کفنی کہا جاتا ہے۔ اور عورت کی لئے پانچ کپڑے ہیں درع یعنی قمیص، ازار اوڑھنی، پوٹ کی چادر، سینہ بند جس سے عورت کی چھتیاں اور پیٹ باندھا جائے۔ تہمتانی نے درع اور قمیص میں یہ فرق بیان کیا ہے کہ درع کا گریبان چھائی کی طرف ہوتا ہے اور قمیص کا موٹہ ہون کی طرف اور کفن کفایہ مرد کیواسطے ازار اور لفافہ ہے اور عورت کے واسطے ازار، لفافہ اور اوڑھنی ہے۔ اور کفن ضرورت مرد و عورت کیواسطے وہ ہے جو میسر ہو۔ چنانچہ حضرت مصعب بن عمیر جب احد کی لڑائی میں شہید ہوئے تو انہیں ایک چادر میں کفنایا گیا جو اتنی چھوٹی تھی کہ سر ڈھکتا تو پاؤں کھل جاتے اور پاؤں ڈھکتے تو سر کھل جاتا۔ آنحضرت ﷺ نے سر ڈھانکنے کا حکم فرمایا اور پاؤں گھاس سے چھپا دیئے گئے (۷)

(۱) انمہ ستہ ابن راہوہ من عائشہ ۱۲

(۲) ابن عدی جابر بن سمره، ابوداؤد و ترمذی و ابن عباس، محمد بن حسن عن ابراہیم، عبدالرزاق ابن سعد بن عن الحسن (۳) مائتہ ستہ سوی ابن ماجہ عن خباب (۱۲)

فائدہ: اسلامی نقطہ نظر سے نوع انسانی مخلوقات الہی میں سب سے زیادہ مکرم ہے۔ دنیا میں اس کی آمد پر بھی پورے احترام کا برتاؤ ہوتا ہے اور دنیا سے روانگی کے وقت بھی پورے اعزاز کیساتھ معاملہ ہوتا ہے۔ اس لئے آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”جب تم اپنے کسی بھائی کو کفن دو تو اچھا کفن دو“ (مسلم عن جابر) مگر چونکہ کفن کی حیثیت صرف اتنی ہی ہے کہ مردے کو اعزاز و اکرام کیساتھ آغوش زمین تک لیجایا جائے اس لئے کفن کے عمدہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کفن میت کے قد و قامت کے مطابق ہو، عمدہ اور سفید ہو، ناموری کے لئے بڑھیا سے بڑھیا کفن دینا شریعت کی نظر میں پسندیدہ نہیں بلکہ مالِ ضائع کرنا ہے کیونکہ کفن کتنا ہی عمدہ ہو مٹی اسے باقی نہیں چھوڑتی۔ اسی لئے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ کفن میں غلو اور زیادتی نہ کرو کیونکہ وہ تو جلدی ختم ہو جائے گا۔^(۱)

فائدہ ثانیہ: اوپر جو یہ کہا گیا ہے کہ مرد کے لئے کفن کفایہ دو کپڑے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حالت حیات میں مرد کا ادنیٰ لباس دو ہی کپڑے ہوتے ہیں۔ اسی لئے اگر وہ دو کپڑوں میں نماز پڑھے تو بلا کراہت درست ہے، پھر صاحب بحر لکھتے ہیں کہ مناسب یہ ہے کہ ان دو کپڑوں کی تعیین نہ کیجائے یعنی خواہ دو چادریں ہوں خواہ کفنی اور چادر ہو کفن کفایہ میں کافی ہونی چاہئے۔ اور عورت کے کفن کفایہ کے متعلق شامی نے لکھا ہے کہ چونکہ عورت کا مدار ستر پر ہے اس لئے سوائے اوڑھنی کے چادریں ہوں تو بہتر ہے۔ کہ ان سے اور گردن چھپی رہے گی۔ تنبیہ: در مختار میں ہے کہ متاخرین فقہاء نے علماء اور سادات کے واسطے پگڑی کو مستحسن جانا ہے لیکن محیط میں ہے کہ پگڑی کسی حال میں نہ باندھی جائے۔ خواہ عالم ہو یا سید زاهدی نے بھی یہی لکھا ہے کہ صبح یہی ہے کہ عمامہ ہر حال میں مکروہ ہے۔ (کذا فی الشامی) پھر غلیہ البیان میں مرقوم ہے کہ تین کپڑوں سے زائد میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن چھٹی میں ہے کہ تین سے زائد کپڑے دینا مکروہ ہے۔

کذا فی الطحاوی۔

قولہ و کفنها سنة الخ عورت کے کفن کا بیان تو اوپر ہو چکا لیکن شوہر پر اس کی بیوی کا کفن واجب ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فتوے مختلف ہیں تجنیس اور مجمع میں ہے کہ اگر عورت کا مال نہ ہو تو کفن شوہر پر ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ اور شرح مجمع جو خود مصنف مجمع کی ہے اس میں ہے کہ اگر عورت کے پاس مال نہ ہو اور شوہر مال دار ہو تو اس پر اس کا کفن واجب ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ اور خانیہ میں بلا قید فتویٰ مذکور ہے۔ یعنی عورت کے پاس مال ہو یا نہ ہو اور شوہر مفلس ہو یا مالدار ہر صورت میں اس کا کفن شوہر پر واجب ہے۔ اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ جس شخص پر مردہ کے نفقہ کے لئے حالت حیات میں جبر کیا جاتا ہے۔ اسی پر وفات کے بعد کفن کے لئے جبر ہوگا۔ (کذا فی الشامی)

قولہ و تلبس الخ مرد کو کفن نے کا طریقہ یہ ہے کہ پوٹ کی چادر بچھا کر دوسری چادر بچھائی جائے اور مردے کو قمیص پہنا کر دوسری چادر پر رکھ کر پہلے بایاں پھر داہنا پلہ لپیٹ دیا جائے پھر اسی طرح پوٹ کی چادر اور عورت کو کفن نے کا طریقہ یہ ہے کہ کفنی پہنا کر بالوں کو دو حصہ کر کے سینہ پر کفنی کے اوپر رکھ دیئے جائیں۔ اور بالوں کے اوپر اور چادر کے نیچے اوڑھنی کیجائے۔ پھر اسی طریقہ سے لپیٹ دیا جائے جو اوپر مذکور ہوا۔ (تنبیہ): مصنف نے سینہ بند کے متعلق کچھ نہیں کہا کہ وہ کہاں ہونا چاہئے۔ سو بحر الرائق میں لکھا ہے کہ پوٹ کی چادر کے اوپر رکھنا چاہئے۔ تاکہ کفن کھلنے نہ پائے۔ اور جوہرہ میں یہ ہے کہ اولاً ازار لپیٹ کر اس کے اوپر سینہ بند باندھا جائے اور اس کے اوپر پوٹ کی چادر لپیٹی جائے اور یہی ظاہر ہے۔ واللہ اعلم۔

محمد حنیف غفرلہ مکتوبی

(فَضَّلَ) السُّلْطَانُ أَحَقَّ بِصَلَوَتِهِ وَهِيَ فَرَضٌ كِفَايَةٌ وَشَرَطُهَا إِسْلَامُ الْمَيِّتِ وَطَهَارَتُهُ ثُمَّ الْقَاضِي إِنْ حَضَرَ
(فصل) بادشاہ لائق تر ہے اس کی نماز کے لئے اور وہ فرض کفایہ ہے اور اس کی شرط مردہ کا مسلمان اور پاک ہونا ہے پھر قاضی ہے اگر موجود ہو
ثُمَّ إِمَامٌ الْحَيُّ ثُمَّ الْوَلِيُّ وَلَهُ أَنْ يَأْذَنَ لِغَيْرِهِ فَإِنْ صَلَّى غَيْرُ الْوَلِيِّ وَالسُّلْطَانُ أَعَادَ الْوَلِيَّ
پھر محلہ کا امام پھر اس کا ولی اور اس کو دوسرے کے لئے اجازت دینے کا حق ہے اگر ولی اور بادشاہ کے علاوہ کسی نے نماز پڑھ لی تو ولی لوٹا سکتا ہے
وَلَمْ يُصَلِّ غَيْرُهُ بَعْدَهُ وَإِنْ دُفِنَ بِلَا صَلَوةٍ صَلَّى عَلَى قَبْرِهِ مَا لَمْ يَتَفَسَّخْ
ولی کے بعد کوئی اور نہ پڑھے اگر دفن کر دیا بلا نماز تو نماز پڑھی جائے اسکی قبر پر جب تک کہ وہ نہ پھٹا ہو۔

تشریح الفقہ : قوله السلطان الخ نماز جنازہ پڑھانے کا سب سے زیادہ حقدار حاکم وقت ہے۔ بشرطیکہ وہ حاضر ہو کیونکہ حضرت
حسن کے جنازہ کی نماز کے لئے حضرت حسین نے حضرت سعید بن العاص کو جو مدینہ کے والی تھے بڑھا کر یہ فرمایا تھا 'لولا السنۃ ما قدمتک'
امام مالک بھی اسی کے قائل ہیں البتہ امام ابو یوسف کے نزدیک ولی مقدم ہے امام ابو حنیفہ سے حسن کی روایت بھی یہی ہے۔

قوله وهی فرض الخ نماز جنازہ فرض ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے 'وصل علیہم' قنیہ اور فوائد ناجیہ میں تصریح ہے کہ جو شخص نماز
جنازہ کی فرضیت کا منکر ہو وہ کافر ہے۔ کیونکہ وہ منکر اجماع ہے البتہ فرض عین نہیں ہے بلکہ فرض کفایہ ہے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ایک
مقروض کے جنازہ پر نماز نہیں پڑھی تھی بلکہ یہ فرمایا تھا کہ 'صلوا علی صاحبکم' اگر فرض عین ہوتی تو آپ انکار نہ فرماتے۔ پھر ہر مرنے
والے مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے۔ سوائے چار آدمیوں کے۔ اول باغی جو امیر وقت کی اطاعت سے باہر ہو۔ اگر یہ لڑائی میں مارا
جائے تو نہ غسل دیا جائیگا نہ نماز پڑھی جائے گی۔ ہاں اگر لڑائی کے بعد مرے تو نماز پڑھی جائے گی۔ جو لوگ ظلم کرنے پر اپنی قوم کی حمایت
کریں ان کا بھی یہی حکم ہے۔ اور نہر الفائق میں قاتل اعدا الایوبین کو بھی بغاوت ہی کے ساتھ لاحق مانا ہے۔ دوم راہزن ذکیت۔ سوم
مکابر جورات میں کسی جگہ کھڑا ہو جائے کہ جو شخص اس طرف کو نکلے اس کا مال چھین لے۔ چہارم گلا گھونٹنے والا جس نے کئی بار گلا گھونٹ کر
مار ڈالا ہو۔ اگر یہ مقابلہ میں مارا جائے تو اس کا بھی باغیوں جیسا حکم ہے۔

قوله وشروطها الخ نماز جنازہ کے لئے اول تو مردہ کا مسلمان ہونا شرط ہے کافر پر نماز پڑھنا درست نہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے
'ولا تصل علی احد منہم اھ اور نہ نماز پڑھ ان میں سے کسی پر جو مر جائے کبھی اور نہ کھڑا ہو اس کی قبر پر دوسرے اس کا پاک ہونا شرط ہے۔
غسل دیئے بغیر نماز درست نہیں۔ ہاں اگر بلا غسل دفن کر دیا گیا ہو اور قبر کھودے بغیر نکالنا ممکن نہ ہو تو ضرورت اس کی قبر پر نماز جائز ہے۔ فتح
القدیر وغیرہ میں تیسری شرط یہ بھی ہے کہ مردہ امام کے سامنے زمین پر رکھا ہوا ہو۔ پس غائب پر نماز درست نہیں اسی طرح جو مردہ گاڑی پر
یا جانور پر یا لوگوں کے مونڈھوں پر اٹھایا ہوا ہو اس پر نماز درست نہیں۔ نیز اگر مردہ نمازی کے پیچھے رکھا ہو تو اس پر بھی نماز درست نہیں۔ سوال
حضور اکرم ﷺ نے شاہ حبشہ اصحمہ نجاشی پر غائبانہ نماز پڑھی ہے۔ جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ جواب شاہ نجاشی کی خبر مرگ آپ
ﷺ کو بذریعہ وحی ہوئی اور آپ ﷺ نے اصحاب کو خبر دیکر نماز پڑھی تو بہت ممکن ہے کہ حجابات دور کر کے جنازہ آپ کو دکھایا گیا ہو۔
غائب پر نماز پڑھنا آپ کی ذات کیساتھ خاص ہو۔ رہا یہ جواب کہ یہاں صلوٰۃ بمعنی دعا ہے بقول علامہ شامی بعد از صواب ہے۔

قوله ثم القاضي الخ بادشاہ نہ ہو تو قاضی نماز پڑھائے کیونکہ اس کے لئے ولایت عامہ ہے وہ بھی نہ ہو تو امام محلہ (لیکن درایہ میں
ہے کہ جامع مسجد کا امام بہتر ہے) پھر بترتیب عصبات اولیاء میت حقدار ہیں مگر باپ بیٹے پر مقدم ہے۔ الایہ کہ بیٹا عالم ہو کہ اس صورت
میں بیٹا اولیٰ ہے۔

وَهِيَ أَرْبَعُ تَكْبِيرَاتٍ بِنَاءٍ بَعْدَ الْأُولَى وَصَلَوَةٌ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ الثَّانِيَةِ وَدُعَاءٌ بَعْدَ الثَّلَاثَةِ
 اور نماز جنازہ کی چار تکبیریں ہیں ثناء کیساتھ پہلی تکبیر کے بعد اور حضور ﷺ پر درود کے ساتھ دوسری تکبیر کے بعد اور دعاء کیساتھ تیسری تکبیر کے بعد
 وَتَسْلِيمَةٌ بَعْدَ الرَّابِعَةِ فَلَوْ كَبَّرَ خَمْسًا لَمْ يَتَّبِعْ وَلَا يَسْتَغْفِرُ لَصَبِيٍّ وَلَا لِمَجْنُونٍ وَيَقُولُ
 اور دو مسلمانوں کیساتھ چوتھی کے بعد پس اگر امام پانچویں تکبیر کہے تو پیروی نہ کی جائے اور بچہ اور مجنون کیلئے استغفار نہ کرے بلکہ یوں کہے
 اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرْطًا وَاجْعَلْهُ لَنَا اَجْرًا وَذُخْرًا وَاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَمُشَفَّعًا وَيَنْتَظِرُ الْمَسْبُوقُ لِتَكْبِيرٍ مَعَهُ
 اے اللہ! اسکو ہمارے لئے آگے بڑھنے والا اور اجر و ذخیرہ اور شفاعت کرنے والا اور شفاعت قبول کیا ہوا بنادے اور انتظار کرے مسبوق تاکہ تکبیر کہے
 لَا مَنْ كَانَ حَاضِرًا فِي حَالَةِ التَّخْوِيفَةِ وَيَقُومُ لِلرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ بِحِذَاءِ الصُّلْبِ وَلَمْ يَصَلُّوا رُكْبَانًا وَلَا فِي مَسْجِدٍ
 امام کیساتھ نہ وہ شخص جو موجود ہو تحریمہ کی حالت میں اور کھڑا ہو امام مرد و عورت کے سینہ کے مقابل اور نماز نہ پڑھیں سوار ہو کر اور نہ مسجد میں

توضیح اللغة: فرط آگے بڑھنے والا پہلے پہنچ جانے والا ذخیرہ بنا کر رکھا جائے۔ مشفع جس کی سفارش مقبول ہو۔ رکبان سوار ہونے کی حالت میں۔

تشریح الفقہ: قوله وهي أربع تكبيرات میں چار تکبیریں ہیں اور ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ متعدد روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ چار تکبیریں کہتے تھے۔ (حاکم، دارقطنی، بیہقی، طبرانی، ابن حبان عن ابن عباس، دارقطنی، حازمی عن عمر، حارث بن ابی اسامہ عن ابن عمر) سوال آنحضرت ﷺ سے پانچ اور سات تکبیریں بھی ثابت ہیں؟ جواب پانچ تکبیریں بنو ہاشم کے لئے اور سات تکبیریں بدرین کے لئے حاصل تھیں۔ جیسا کہ ابو نعیم کی تاریخ اصہبان میں حضرت ابن عباس سے بالتقریظ مروی ہے ان ابی کان یکر علی اہل بدر سبع تکبیرات علی بنی ہاشم خمس تکبیرات ثم کان آخر صلوٰۃ أربع تکبیرات الی ان خرج من الدینا سوال دیگر احادیث سے پانچ، چھ سات، نو تکبیریں ثابت ہیں اس سے ان کی نفی تو نہیں ہوتی جواب آنحضرت ﷺ نے نجاشی پر چار تکبیریں کہیں۔ اور پھر وفات شریف تک چار ہی کہتے رہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جن احادیث میں پانچ، چھ سات، نو تکبیریں مذکور ہیں وہ آپ کے آخری فعل سے منسوخ ہیں۔ سوال ناخ کے لئے مؤخر ہونا شرط ہے۔ اس کی کیا دلیل ہے کہ یہ واقعہ مؤخر ہے؟ جواب نجاشی کی موت کا قصہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے موجود ہے۔ اور ابو ہریرہ متاخر اسلام ہیں اور نجاشی کی موت حضرت ابو ہریرہ کے اسلام کے بعد ہے۔ نیز حضرت عمر، ابن عباس، ابن ابی اوفی، جابر کی روایات میں تاخیر کی صراحت موجود ہے۔

قوله ببناء ان نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے کہ پہلی بار اللہ اکبر کہے اور دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اس کے بعد احناف کے نزدیک ہاتھ نہ اٹھائے۔ علماء بلخ اور ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ سب تکبیروں میں ہاتھ اٹھائے۔ اور یہ ایک روایت امام اعظم سے بھی ہے۔ کیونکہ حضرت ابن عمر ہر تکبیر پر ہاتھ اٹھاتے تھے۔ لیکن ظاہر الروایہ پہلا قول ہے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ صرف پہلی تکبیر پر ہاتھ اٹھاتے تھے۔ (دارقطنی عن ابن عباس والی ہریرہ) یہی حدیث ابن عمر و مضطرب ہے۔ کیونکہ حضرت ابن عمر اور حضرت علی سے یہ روایت بھی ہے کہ حضرت صرف پہلی تکبیر پر ہاتھ اٹھاتے تھے۔ ولکن صحت فلا تعارض فعل النبی ﷺ۔ پہلی تکبیر کے بعد ثناء پڑھے پھر دوسری تکبیر کہے اور درود پڑھے تیسری تکبیر کے بعد "اللهم اغفر لحینا اھ دعاء پڑھے اور چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر دے۔ امام شافعی کے یہاں پہلی تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ متعین ہے۔ ہمارے نزدیک بہ نیت دعاء جائز ہے۔ اور بہ نیت قراءت مکروہ تحریمی ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ سے قراءت فاتحہ ثابت نہیں ہے۔

قوله ولا يستغفر ان نماز جنازہ میں بچہ اور دیوانہ کے لئے مغفرت کی درخواست نہ کی جائے کیونکہ یہ مکلف ہی نہیں بلکہ یہ دعا پڑھے اللہ اعلم لافرقا اھ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ مجنون سے مراد وہ ہے جو اصل ہو یعنی موت تک اس کی عقل درست نہ ہوئی ہو۔

اور جو شخص بالغ ہونے کے بعد دیوانہ ہوا ہو تو اس کے گناہ دیوانگی سے ساقط نہیں ہوتے تو اس کے لئے مغفرت مانگی جائے۔ پھر درمختار کے بعض نسخوں میں جو مرقوم ہے کہ ”دعاء بالغین کے بعد دعا مذکور پڑھے۔ یہ صحیح نہیں چنانچہ شیخ اسماعیل نے ذکر کیا ہے کہ متون و فتاویٰ کا مقتضی اور غرر الاذکار کی صریح عبارت یہ ہے کہ صغیر پر دعاء بالغین نہ پڑھی جائے بلکہ دعاء مذکور پر ہی اکتفا کیجائے۔ سوال دعا تو میت کے لئے ہوتی ہے اور اس دعا میں میت کا کوئی نفع نہیں بلکہ مال باپ یا نمازیوں کا ہے۔ جواب پانی کا تیار کرنا اسی وقت ہوگا۔ جب وہ اول حوض پہنچے گا۔ تو اس میں اس کے لئے آگے بڑھنے کی دعا ہے۔ نیز قول فقہاء کے بموجب حسنات کا ثواب بچے کو ملتا ہے تو اس صورت میں بھی دعا اس کے لئے مفید ہوگی۔ واللہ اعلم۔

قوله وينتظر الخ جس شخص کی کچھ تکبیریں امام کے ساتھ رہ گئی ہوں اور وہ بعد میں شریک ہوا ہو تو وہ طرفین کے نزدیک آتے ہی تکبیر نہ کہے۔ بلکہ امام کی تکبیر کا انتظار کرے اور اس کی تکبیر کیساتھ شروع کرے، امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ حاضر ہوتے ہی فوراً تکبیر کہے۔ اور شریک ہو جائے کیونکہ اس کی پہلی تکبیر تحریمہ ہے۔ اور منبوق تکبیر تحریمہ کہتا ہی ہے۔ پس یہ ایسا ہو گیا جیسے کوئی شخص تحریمہ کے وقت موجود ہو۔ اور امام کے ساتھ تکبیر نہ کہے کہ وہ بالاتفاق امام کی دوسری تکبیر کا انتظار نہیں کرتا، طرفین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جنازہ کی ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے۔ اور منبوق اپنی فوت شدہ رکعتوں کے ساتھ شروع نہیں کرتا بلکہ امام کے فارغ ہونے کے بعد ادا کرتا ہے۔ بخلاف اس شخص کے جو بوقت تحریمہ موجود ہو کہ وہ تحریمہ کی وقت موجود ہونے کے باعث مدرک کے مانند ہے۔ امام کے بعد تکبیر کہنے کی صورت میں بھی گویا اس نے امام کیساتھ ہی کہی۔

قوله ويقوم الخ جنازہ مرد کا ہو یا عورت کا۔ امام اس کے سینہ کے مقابل کھڑا ہو۔ کیونکہ سینہ موضع قلب ہے۔ جس میں نور ایمانی ہے۔ پس اس کے سینہ کے مقابل کھڑا ہونا اس کے ایمان کی وجہ سے شفاعت کی طرف اشارہ ہوگا، مگر یہ بطور احتیاج ہے۔ اگر سینہ سے ہٹ کر کھڑا ہو گیا تو نماز ہو جائے گی۔ اور سوار ہو کر نماز نہ پڑھیں کیونکہ یہ من وجہ صلوٰۃ ہے لہذا بلا عذر قیام کو ترک نہیں کیا جائے گا۔ ہاں کوئی عذر ہو تو اور بات ہے۔

قوله ولا في مسجد الخ میت کو حدود مسجد میں رکھ کر جنازہ کی نماز پڑھنا مکروہ ہے بعض کے نزدیک تحریمی اور بعض کے نزدیک تنزیہی خواہ مسجد کے اندر صرف میت ہو اور قوم باہر ہو یا میت کیساتھ کچھ لوگ اندر ہوں اور کچھ باہر کیونکہ حضور نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے مسجد کے اندر مردے پر نماز پڑھی اس کے لئے کچھ ثواب نہیں۔

(ابوداؤد، ابن عدی عن ابی ہریرہ، ابن ماجہ عنہ ولفظ، ”فليس شيء“ ابن ابی شیبہ عنہ ولفظ، ”فلا صلوٰۃ لہ“)

سوال ابن عدی نے اس روایت کو تو مہ کے غلام حضرت صالح کے منکرات میں سے شمار کیا ہے۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ حدیث باطل ہے۔ امام احمد بن حنبل، ابن المذہب، خطابی، بیہقی نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ کیونکہ صالح راوی ضعیف ہے۔ امام شعبہ ان سے روایت کرنے سے روکتے تھے، امام مالک نے صاف کہا ہے کہ ضعیف ہیں۔ جواب صالح کے متعلق جرح مذکور صرف اس وجہ سے ہے کہ آخر عمر میں ان کا حافظہ خراب ہو گیا تھا جن لوگوں نے ان سے اختلاف سے قبل احادیث سنی ہیں۔ جیسے ابن جریج، زیاد بن سعد وغیرہ ان کی روایات بلاشبہ مقبول ہیں۔ اور ابن ابی ذئب راوی حدیث مذکور انہی لوگوں میں سے ہیں۔ اس لئے ابن قیم نے ”الہدیٰ“ میں کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ کیونکہ ابن ابی ذئب کی روایت سے ہے، اور صالح سے ابن ابی ذئب کا سماع قدیم ہے، یحییٰ بن معین نے صالح کی توثیق کی ہے۔ فرماتے ہیں ”صالح مولی التومۃ مٹھتہ حجۃ احمد بن حنبل فرماتے ہیں ”ما علم بہ بأساً“ ابن عدی کہتے ہیں ”لا بأس بہ“ اذاری عنہ القداء مثل ابن ابی جریج و زیاد بن سعد، سوال مسجد کے اندر سہل بن بیضاء پر آنحضرت ﷺ کا نماز جنازہ پڑھنا حدیث سے ثابت ہے۔ (مسلم، صحاب سنن، طحاوی عن عائشہ) پھر کراہت کی کیا وجہ؟ جواب امام طحاوی فرماتے ہیں کہ سہل بن بیضاء پر آنحضرت ﷺ کا نماز پڑھنا منسوخ

ہے ابتدا میں آپ نے مسجد میں نماز پڑھی ہے۔ اس کے بعد ترک فرمادیا۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو صحابہ کی ایک جماعت حضرت عائشہ پر نکیر نہ کرتی۔ حالانکہ اسی روایت میں نکیر موجود ہے۔

سوال حدیث مذکور الصدر من صلی علی میت فی المسجد کے ظرف فی المسجد میں تین احتمال ہیں۔ نمازی کا ظرف ہو میت کا ظرف ہو، ہر دو کا ظرف ہو۔ بر تقدیر اول اس صورت میں کراہت نہیں ہونی چاہیے۔ جس صورت میں نمازی مسجد سے باہر ہو اور میت مسجد کے اندر ہو۔ بر تقدیر ثانی اگر میت باہر ہو اور نمازی اندر ہو تو کراہت نہیں ہونی چاہیے۔ بر تقدیر ثالث کراہت نمازی اور میت دونوں کے اندر ہونے میں منحصر ہوگی۔ اگر ایک اندر ہو اور ایک باہر ہو تو کراہت نہیں ہونی چاہیے۔ بہر کیف حدیث مذکور سے مدعا ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ مدعا علی الاطلاق کراہت ہے۔

جواب بعض افعال تو ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں فعل کا اثر مفعول پر ظاہر ہوتا ہے جیسے ضرب، قتل اور بعض میں مفعول پر ظاہر نہیں ہوتا جیسے علم ذکر وغیرہ اگر ظرف پہلی صورت میں لایا جائے تو وہ مفعول کا ظرف ہوتا ہے۔ خواہ اس میں فاعل ہو یا نہ ہو۔ مثلاً یوں کہیں 'میں نے زید کو مسجد میں مارا' تو مسجد زید کے لئے ظرف ہے خواہ متکلم اس کے اندر ہو یا نہ ہو اور دوسری صورت میں ظرف کا تعلق فاعل سے ہوتا ہے۔ خواہ اس میں مفعول ہو یا نہ ہو۔ مثلاً یوں کہیں 'میں نے زید کو مسجد میں یا د کیا۔ تو مسجد متکلم کا ظرف ہے۔ خواہ زید مسجد میں ہو یا نہ ہو۔ چنانچہ اگر کوئی شخص حرم کے اندر شکار کو تیر مارے تو وہ قاتل صید حرم کہلائے گا۔ گو خود حرم سے باہر ہو۔ نماز جنازہ قسم دوم سے ہے۔ معلوم ہوا کہ مسجد نمازی کا ظرف ہے خواہ اس میں میت ہو یا نہ ہو۔ نجاشی کے خبر مرگ پر آنحضرت ﷺ کا مسجد سے نکل کر عید گاہ میں نماز پڑھنا اس کا منوید ہے۔ اس واسطے کہ اگر مسجد میں نماز جائز ہوتی۔ تو باہر نکلنے کے کوئی معنی ہی نہیں تھے۔ کیونکہ جنازہ مسجد میں نہ تھا اور جب نماز جنازہ ذکر و دعا ہونے کے باوجود مسجد میں جائز نہ ہوتی تو مردہ کو مسجد میں داخل کرنا بطریق اولیٰ ناجائز ہوگا۔

محمد حنیف غفرلہ لنگوئی۔

وَمَنْ اسْتَهْلَ ضَلَّى عَلَيْهِ وَ إِلَّا لَا كَصَبِي سُبِي مَعَ أَحَدِ آبَوَيْهِ إِلَّا أَنْ يُسَلِّمَ أَحَدُهُمَا أَوْ هُوَ
اور جس بچہ نے آواز کی اس پر نماز پڑھی جائے ورنہ نہیں جیسے وہ بچہ جو قید کر لیا گیا ہو ماں باپ کے ساتھ الایہ کہ ماں یا باپ یا خود بچہ مسلمان ہو جائے
أَوْ لَمْ يُسَبِّ أَحَدُهُمَا مَعَهُ وَ يَغْسِلُ وَلِيٌّ مُسْلِمٌ لِلْكَافِرِ وَيَكْفِنُهُ وَيُدْفِنُهُ وَيُؤْخَذُ سَرِيرُهُ بِقَوَائِمِهِ الْأَرْبَعِ وَيَعْجَلُ بِهِ
یا قید نہ کیا گیا ہو ماں باپ کو اسکے ساتھ مسلمان ولی کافر کو غسل دے سکتا ہے اور کفنا دفن سکتا ہے، اور چار پائی کو اس کے چاروں پائے پڑ کر ذرا جلدی
بِالْخَبَبِ وَ شُكْرَهُ جُلُوسٌ قَبْلَ وَضْعِهِ وَالْمَشْيُ قَدَامَهَا وَضَعُ مَقْدَمِهَا عَلَى يَمِينِكَ ثُمَّ مُؤَخَّرَهَا
لے جائیں دوڑنے اور جنازہ رکھنے سے پہلے بیٹھنے اور اس کے آگے چلنے کے بغیر اور رکھے اس کے سر ہانے کو اپنے داہنے کندھے پر پھر اس کی پچھلی
ثُمَّ مَقْدَمَهَا عَلَى يَسَارِكَ ثُمَّ مُؤَخَّرَهَا وَيُحْفَرُ الْقَبْرُ وَيُلْحَدُ وَيُدْخَلُ^(۱) مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ وَيَقُولُ وَاضِعُهُ
جانب کو پھر پائنتی کی اگلی جانب کو اپنے بائیں پر پھر اس کی پچھلی جانب کو اور قبر کھود کر لحد بنائی جائے اور قبلہ کی طرف سے اتارا جائے اور رکھنے والا
بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ وَيُوجَّهُ إِلَى الْقَبْلَةِ وَيُلْحَدُ الْعُقْدَةُ وَيَسْوَى^(۲) اللَّيْنُ عَلَيْهِ وَالْقَصَبُ لَا الْأَجْرُ وَالْخَشَبُ
کہ بسم اللہ علی ملتہ رسول اللہ ﷺ اور قبلہ رخ کر دیا جائے اور بند کھول دیا جائے اور رکھ دی جائیں اس پر چھٹی اینٹیں یا نکل نہ کہ پکی اینٹیں اور لکڑی
وَيُسَبَّحُ قَبْرُهَا لَا قَبْرُهُ وَيُهَالُ التُّرَابُ وَيُسَنَّمُ الْقَبْرُ وَ لَا يُرْبَعُ وَ لَا يُحْصَصُ
اور پھپھائی جائے قبر نہ کہ مرد کی اور ڈالی جائے مٹی اور قبر کو ہان نما بنائی جائے چوکنٹی اور چونے کی نہ بنائی جائے

(۱) خلافاً للشافعی فان عندہ یسل سلا لماروی خلافاً لہ داخل القبر من قبل القبلة ولم یسل سلا (ابودود فی المراسل، ابن ابی شیبہ، ابن ماجہ)

(۲) لانه علیہ السلام جعل علی قبرہ اللین (مسلم)

وَلَا يُخْرَجُ مِنَ الْقَبْرِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْأَرْضُ - مَغْصُوبَةً

اور مردہ کو قبر سے نہ نکالا جائے الا یہ کہ زمین چھینی ہوئی ہو۔

توضیح اللعۃ: استہل، الصبی۔ پیدائش کے وقت چلانا۔ سب قید کیا گیا۔ تو ائم جمع قائمہ: پانچ جب دوڑنا۔ قدم آگے۔ سحر حفراً کھودنا۔ بلکہ بگلی قبر بنائی جائے۔ تجل کھول دیا جائے۔ عقدہ گرہ، بیوی برابر کر دیا جائے، لہن چکی اینٹ۔ قصب: جس میں پورے اور گرہیں ہوں جیسے بانس، نرکل وغیرہ، آجر: چکی اینٹ۔ حشب لکڑی۔ لہجی کپڑے سے ڈھانک لیا جائے۔ یہاں مٹی ڈال دی جائے۔ ستم کو ہاں جیسی بنائے۔ لایر بلع چوکور نہ بنائی جائے۔ لا تبصص گچ نہ کیا جائے، چونہ نہ لگایا جائے۔ حصص البناء گچ کرنا۔

تشریح الفقہ: قوله ومن استہل الخ اگر کوئی بچہ پیدا ہونے کے بعد مرد جائے تو اگر اس سے کوئی ایسی علامت ظاہر ہوئی ہو جس سے اس کا زندہ ہونا معلوم ہو جیسے اس کا رونا، چلانا وغیرہ تو اس پر نماز پڑھی جائیگی۔ یعنی شریعت میں ایسے بچہ کا حکم زندہ کا ہے لہذا اس کا نام بھی رکھا جائیگا۔ کیونکہ وہ آدم زاد ہے۔ اور نام رکھنے میں اس کا اعزاز ہے اور اس کا غسل اور کفن دیا جائیگا نماز بھی پڑھی جائیگی۔ اور وہ وارث و مورث بھی ہوگا۔ اور اگر ایسی علامت ظاہر نہ ہوئی ہو (امام ابو یوسف کے نزدیک نام رکھا جائیگا۔ اور غسل بھی دیا جائیگا۔ لیکن) اسکی نماز نہیں پڑھی جائے گی جیسے اس بچہ پر نماز نہیں پڑھی جاتی۔ جس کو اس کے والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ دار الحرب سے قید کر لیا گیا ہو۔ کیونکہ وہ دنیوی احکام میں ماں باپ کا تابع ہے۔ ہاں اگر اسکے ماں باپ میں سے کوئی ایک ثلثہ اسلام قبول کر لے تو پھر اس پر نماز پڑھی جائے گی۔

قوله ولی مسلم الخ اگر کوئی کافر مرد جائے اور اس کا ولی مسلمان ہو تو وہ اس کو غسل دے۔ اور کفنا کر دفن کر دے۔ کیونکہ جب حضرت علی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ابوطالب کے انتقال کی اطلاع کی تو آپ نے حضرت علی کو یہی حکم فرمایا تھا (ابن سعد عن علی) لیکن کافر کے جنازہ میں طریق مسنون کی رعایت نہیں کی جائیگی۔ بلکہ اس کو اس طرح غسل دیا جائیگا جیسے ناپاک کپڑے کو دھوتے ہیں۔ پھر کپڑے میں لپیٹ کر گڑھے میں ڈال دیا جائیگا۔

قوله بقوائمه الخ جنازہ کو چار آدمی اپنے کندھوں پر اٹھائیں۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ جو شخص جنازہ کو اٹھائے تو تخت کے چاروں پاؤں کو اٹھانا چاہئے (ابوداؤد طیالسی، ابن ماجہ، بیہقی عن ابن مسعود) امام شافعی فرماتے ہیں کہ دو آدمی اٹھائیں۔ اگلا اپنی گردن پر اور پچھلا اپنے سینہ پر۔ کیونکہ حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اسی طرح اٹھایا گیا تھا۔ (ابن سعد) جواب یہ ہے کہ یہ ازدحام ملائکہ کی وجہ سے تھا۔ قوله ویعجل بہ الخ اور جنازہ کو جلد لے چلیں لیکن تیز نہ دوڑیں۔ بلکہ اتنی رفتار سے چلیں کہ میت چار پائی پر ادھر ادھر حرکت نہ کرے۔ حدیث میں وارد ہے کہ جنازہ کو جلد لیجاؤ کہ اگر وہ صالح تو جلد اس کو اچھی جگہ پہنچاؤ گے۔ اور اگر برا ہے تو جلد اپنی گردنوں سے برائی کو دور کرو گے، کذا فی الشامی۔

قوله ولا یربع الخ اور قبر چورس نہ بنائی جائے چورس کرنے سے مراد یہ ہے کہ مٹی کو پھیلا کر چوڑے کی شکل نہ کیا جائے بلکہ بیچ میں سے مثل کو ہاں اونچی کر دی جائے، امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے قبر کو چورس کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور امام مسلم نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے قبروں کے گچ کرنے، ان پر لکھنے اور عمارت بنانے سے منع فرمایا ہے۔

قوله ولا ینخرج الخ مٹی دینے کے بعد مردہ کو قبر سے نہ نکالا جائے۔ الا یہ کہ جس زمین میں اس کو دفن کیا گیا ہے وہ غصب کی ہوئی ہو یا شفعہ کے باعث اس کو دوسرے نے لے لی ہو۔ اور مالک یا شفعہ اس زمین میں مردہ کا رہنا پسند نہ کرے۔

فائدہ: در مختار میں ہے کہ نفلوں کی بہ نسبت جنازہ کیساتھ جانا افضل ہے۔ اگر میت کیساتھ قربت یا ہمسائیگی ہو یا مردہ نیک بخت مشہور ہو، وجہ افضلیت یہ ہے کہ جنازہ کیساتھ جانے میں زندہ اور مردہ دونوں کیساتھ سلوک ہے اس لئے اس کا ثواب زیادہ ہے۔ حدیث میں ہے کہ جو کوئی جنازہ کو ۴۰ قدم اٹھائے تو اس کا اٹھانا ۴۰ گناہ کبیرہ کو دور کرتا ہے۔

توضیح اللغۃ: بنی فساد نافرمانی، قطاع الطريق: ڈاکو، معرکہ میدان جنگ ارتش: ارتشا لفظ پرانا ہونا شرعاً مجروح کا منافع زندگی حاصل کرنا۔ حدیدہ لوہا، قود: قصاص۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ مصنف نے شہید کے لئے مستقل باب قائم کیا ہے۔ حالانکہ وہ بھی اموات میں داخل اور اس کا ایک فرد ہے۔ اس واسطے کہ شہید کے لئے جو فضیلت، اجر و ثواب اور درجات ہیں وہ دوسرے مردوں کے لئے نہیں ہیں۔ پس اموات میں سے شہید کو علیحدہ ذکر کرنا ایسا ہے جیسے ملائکہ میں سے حضرت جبریل کو جلالت شان کے پیش نظر علیحدہ ذکر کیا جاتا ہے۔ شہید شہود یا شہادت سے ہے اور فعل بمعنی مفعول ہے بایں معنی کہ فرشتے اس کی تعظیم کو آتے ہیں اور جنت اس کے سامنے پیش کی جاتی ہے۔ یا بمعنی فاعل ہے بایں معنی کہ خون اور زخم اس کے شاہد ہیں۔

قوله هو من قتله الخ شہید کی دو قسمیں ہیں حقیقی، حکمی۔ حقیقی شہید تو راہ خدا میں جان دینے والے کو کہتے ہیں جو اسلام کی سر بلندی کی خاطر بالا راہ میدان جہاد میں اپنی جان نثار کرتا ہے۔ حکمی شہید کی دو قسمیں ہیں باعتبار حکم اخروی، شہید باعتبار حکم دنیاوی اول کا مطلب یہ ہے کہ ثواب کی وہ کثیر مقدار نہیں عطا ہوتی جو حقیقی شہیدوں کے ثواب کی طرح عظیم و کثیر ہوتی ہے۔ علماء نے ایسی احادیث کو جمع کیا ہے جن میں اخروی شہداء کا ذکر ہے جن کی تعداد ۷۳ کے قریب ہے۔ اور ان کی تفصیل 'طوالح الانوار' حاشیہ در مختار میں موجود ہے۔ علامہ سیوطی نے اس موضوع ایک مستقل کتاب 'ابواب السعادة فی اسباب الشهادة' کے نام سے لکھی ہے۔ یہاں جس شہید کے احکام مذکور ہیں وہ وہ ہے جس کو کسی حربی کا فریا باغی یا راہزن نے قتل کر دیا ہو یا میدان جنگ میں زخمی مردہ پایا گیا ہو۔ یا کسی مسلمان نے ناحق قتل کر دیا ہو اور نفس قتل کے سبب سے دیت واجب نہ ہو۔ ایسے شخص کو کفن دیا جائے گا اور غسل دیئے بغیر نماز پڑھی جائے گی۔ اور اس کے خون آلود کپڑوں کیساتھ دفن کر دیا جائے گا۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے شہداء احد کے متعلق فرمایا تھا کہ ان کو ان کے خون اور زخموں کیساتھ کپڑوں میں لپیٹ دو، امام شافعی فرماتے ہیں کہ تلوار گناہوں کو مٹانے والی ہے۔ لہذا شہید پر نماز کی کوئی ضرورت نہیں اور جن روایات میں شہداء پر نماز پڑھنے

کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کا بیان

هِيَ تَمْلِكُ الْمَالَ مِنَ فَقِيرٍ مُسْلِمٍ غَيْرِ هَاشِمِيٍّ وَلَا مَوْلَاةٍ بِشَرْطِ قَطْعِ الْمَنْفَعَةِ عَنِ الْمَمْلُوكِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ لِلَّهِ تَعَالَى
زکوٰۃ مالک بنانا ہے مال کا مسلمان فقیر کو جو ہاشمی نہ ہو اور اس کا غلام نہ ہو بشرطیکہ مالک کی منفعت منقطع ہو جائے ہر طرح سے اللہ کی رضا مندی کے لئے

تشریح الفقہ : قولہ کتاب الخ عبادات کی تین قسمیں ہیں۔ بدنیہ جیسے نماز روزہ مالیہ جیسے زکوٰۃ بدنیہ و مالیہ ہر دو جیسے حج ترتیب کے لحاظ سے نماز کے بعد روزہ کو بیان کرنا چاہئے تھا۔ کیونکہ دونوں عبادت بدنیہ ہیں۔ مگر قرآن پاک میں ۳۲ جگہ نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا مذکور ہونا اس کی دلیل ہے کہ ان دونوں میں غایت ارتباط اور کمال اتصال ہے اس لئے مصنف علیہ الرحمۃ احکام نماز سے فراغت کے بعد احکام زکوٰۃ بیان فرما رہے ہیں زکوٰۃ اسلام کا تیسرا رکن ہے۔ جس کی فرضیت رمضان کے فرض ہونے سے پیشتر ۲ھ میں ہوئی ہے اس کا ثبوت کتاب اللہ سنت رسول ﷺ اور اجماع تیوں سے ہے۔ قال تعالیٰ "اقیموا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ" حضور اکرم کا ارشاد ہے کہ 'ادوا زکوٰۃ اموالکم' اسی پر اجماع منعقد ہے۔ پس اس کا منکر کافر اور تارک فاسق ہے۔ اسی لئے حضرت ابو بکر صدیق نے حضور کی وفات کے بعد زکوٰۃ سے باز رہنے والوں کو مرتد کہا اور ان سے جہاد کیا۔

قولہ ہی تملیک الخ لغت میں زکوٰۃ کے معنی زیادہ ہونے اور بڑھنے کے ہیں۔ يقال زکا الزرع کھیتی بڑھ گئی۔ چونکہ خدا کا تمام پر دینے سے مال بڑھتا ہے اس لئے سال تمام پر مال سے حصہ معین دینے کو زکوٰۃ کہتے ہیں۔ بعض کے نزدیک زکا بمعنی پاکی سے مشتق ہے۔ قال تعالیٰ خیر امنہ زکوٰۃ چونکہ زکوٰۃ دینے سے مال پاک ہوتا ہے۔ قال تعالیٰ "خذه من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم" اس لئے اس کو زکوٰۃ کہتے ہیں اور اسی لئے کہ ذبح کرنے سے شخص خون نکل جاتا ہے۔ مذبح جانور کو مڑکی کہتے ہیں (ضیاء العلوم) نیز لغت میں اس کے معنی برکت کے بھی ہیں يقال ذکت البقعة ای بورک فیہا اس عمل کی تاثیر سے چونکہ مال میں برکت ہوتی ہے۔ اس لئے اس کو زکوٰۃ کہتے ہیں (غایہ) ابن العربی نے کہا ہے کہ زکوٰۃ کا اطلاق صدقہ واجبہ صدقہ مندوبہ نفقہ حق اور غنوسب پر ہوتا ہے۔ اصطلاح فقہاء میں زکوٰۃ کی تعریف یہ ہے ہی تملیک المال اھ یعنی زکوٰۃ..... مسلمان فقیر کو مال (کے اس حصہ) کا مالک بنادینا ہے۔ (جس کو شارع نے معین کیا ہے) بشرطیکہ وہ فقیر ہاشمی اور اس کا آزاد کردہ غلام نہ ہو اور مالک بنانے والے کی منفعت ہر اعتبار سے منقطع ہو جائے۔ اور یہ مالک بنانا بہ نیت تعمیل حکم خداوندی ہو۔ تعریف میں پہلی قید تملیک ہے۔ کیونکہ آیت و آتوا الزکوٰۃ میں لفظ ایتاء ہے اور ایتاء ہی تملیک ہے۔ معلوم ہوا کہ زکوٰۃ اس فعل مخصوص کا اسم ہے جیسا کہ محققین کی رائے ہیں۔ اور یہی صحیح ہے کیونکہ زکوٰۃ واجب کیساتھ متصف ہوتی ہے اور وجوب افعال کی صفت ہے نہ کہ ذوات کی سوال مصنف کو تملیک المال کے بعد علی وجہ لابدمنہ کی قید بھی لگانی چاہئے تھی۔ (یعنی ایسے طریقہ پر مالک بنایا جائے جو از روئے شرع ضروری ہے) تاکہ کفارہ خارج ہو جائے۔ کیونکہ کفارہ بطریق اباحت و بطریق تملیک ہر دو سے ادا ہو جاتا ہے۔ اور زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے۔ پس بہ نیت ادائے زکوٰۃ کسی یتیم کو کھانا کھلانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ جواب المال میں الف لام برائے عہد ہے۔ اور شریعت میں مال زکوٰۃ کا اخراج بطریق تملیک ہی معبود ہے۔ پس قید زائد کی ضرورت نہیں۔ دوسری قید 'مسلم' ہے جس سے کافر خارج ہو گیا۔ کہ کافر کو مالک بنانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ کیونکہ حدیث تو خذ من اغنیائہم فتورد علی فقرائہم میں فقرائہم کی ضمیر مسلمین کی طرف راجع ہے۔ تیسری قید 'غیر ہاشمی' ہے اس سے بنو ہاشم خارج ہو گئے کہ ان کو مالک بنانے سے بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ چوتھی قید بشرط قطع المنفقہ کے ذریعہ زکوٰۃ دہندہ کی اصل اور فرع ماں باپ دادا دادی نانائانی بیٹا بیٹی پوتا پوتی نواسا نواسی خارج ہو گئے کہ ان کو دینے میں من وجہ زکوٰۃ دہندہ کی منفعت باقی رہتی ہے۔

(۲)..... اشار الیہ النوری فی باب السیر من الروضۃ ۱۲ (۳)..... ترمذی، ابن حبان حاکم عن ابی امامہ طبرانی عن ابی الدرداء ۱۲
(۱) صاحب نہر الفائق و بحر الرائق نے مناقب بزاز کی طرف منسوب کرتے ہوئے ۸۲ جگہ کے متعلق لکھا ہے مگر یہ غلط ہے۔ مطحوی

وَشَرَطُ وَجُوبِهَا الْعَقْلُ وَالْبُلُوغُ وَالْإِسْلَامُ وَالْحُرِّيَّةُ وَمَلَكَ نَصَابٌ حَوْلِي فَأَرِغَ عَنِ الدَّيْنِ وَحَاجَةِ أَصْلِيَّةٍ
وجوب زکوٰۃ کی شرط عاقل بالغ مسلمان آزاد ہونا اور ایسے نصاب کا مالک ہونا ہے جس پر سال گذر گیا ہو اور قرض سے اور حاجت اصلی سے
نَامَ وَلَوْ تَقْدِيرًا وَشَرَطُ آدَائِهَا نَيْتَةُ مُقَارَنَةِ لِلْآدَاءِ أَوْ لِعَزْلِ مَا وَجَبَ أَوِ التَّصَدُّقِ بِكُلِّهِ
بچا ہوا ہو بڑھنے والا ہو اگرچہ تقدیراً اور ادائیگی زکوٰۃ کی شرط نیت کا ہونا ہے دینے وقت ہو یا واجب مقدار علیحدہ کرتے وقت یا کل مال خیرات کر ڈالنے سے۔

توضیح الملغۃ: حریہ آزادی حولی اور جس پر ایک سال گزر جائے دین قرض۔ نام بڑھنے والا عزل علیحدہ کرنا۔

وجوب و ادائیگی زکوٰۃ کی شرطوں کا بیان

تشریح الفقہ: قوله و وجوبها الخ یہاں وجوب سے مراد فرضیت ہے۔ کیونکہ زکوٰۃ قطعی فریضہ محکمہ ہے حتیٰ کہ اس کا منکر باطلاق علماء کا فر ہے۔ زکوٰۃ کے فرض ہونے کی پانچ شرطیں ہیں للعاقل ہونا بالغ ہونا۔ پس مجنون اور بچہ پر زکوٰۃ نہیں جیسا کہ ان پر نماز فرض نہیں۔ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے رفع القلم عن ثلاثة النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل (ابوداؤد نسائی ابن ماجہ ابن جارد و داری طحاوی حاکم عن عائشہ حضرت علی و ابن عباس اسی کے قائل ہیں۔ امام شافعی مالک احمد فرماتے ہیں کہ ان پر بھی زکوٰۃ فرض ہے۔ یہی حضرت عائشہ اور ابن عمر کا قول ہے۔ کیونکہ زکوٰۃ مالی تاوان ہے پس جس طرح دیگر نفقات و غرامات عشر و خراج اور صدقہ فطر وغیرہ کی ادائیگی ان کیلئے ضروری ہے اسی طرح زکوٰۃ بھی ضروری ہوگی۔ جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ عبادت ہے۔ پس اس کی ادائیگی بلا اختیار نہیں ہو سکتی۔ اور بچے اور مجنون کو عقل کے فقدان کی وجہ سے اختیار نہیں ہے۔ لہذا ان پر زکوٰۃ فرض نہیں بخلاف نفقات و غرامات کے کہ وہ حقوق العباد میں سے ہیں اور بخلاف عشر و خراج کے کہ وہ مؤنت ارضی ہے۔ اور بخلاف صدقہ فطر کے کہ وہ عبادت محضہ نہیں ہے۔ (۲) مسلمان ہونا پس کافر پر زکوٰۃ نہیں۔ (اصلی ہو یا مرتد) کیونکہ زکوٰۃ عبادت ہے اور کافر سے عبادت تحقق نہیں ہو سکتی۔ نیز وہ فرعیات کا مخاطب ہی نہیں (۳) آزاد ہونا۔ پس عبد محض مدبر مکاتب ام ولد پر زکوٰۃ نہیں۔ کیونکہ فرضیت زکوٰۃ کے لئے ملکیت ضروری ہے۔ اور یہ کسی چیز کے مالک نہیں۔ اور مکاتب گوما ملکیت کامل نہیں ہوتی۔ ناتمام ہوتی ہے۔ (۴) نصاب حولی کا مالک ہونا۔ حولی حوالہ بمعنی سال کی طرف منسوب ہے۔ جس پر پورا سال گزر جائے۔ اس کو حولی کہتے ہیں۔ سال گزرنے کی شرط اس لئے ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ مال میں زکوٰۃ نہیں یہاں تک کہ اس پر سال گذر جائے۔ (ابن ماجہ عن عائشہ دارقطنی بیہقی عن ابن عمر احمد عن علی) پھر نصاب حولی کا قرضہ سے اور ضروریات اصلیہ سے فارغ ہونا ضروری ہے ضروریات اصلیہ مثلاً روزمرہ کا خرچ مکان سکونت سامان جنگ سردی و گرمی کے کپڑے پیشہ وروں کے اوزار سامان خانہ داری سواری کے جانور اہل علم کے حق کتابیں وغیرہ۔

محمد حنیف غفرلہ لکھنوی

(۱) اطلاق فتمثل الحال والموجود جل ولو صدق زوجة المسلم جل الى الطلاق او الموت وقيل المهر المسلم لا يبيع لانه غير مطالب به عادة بخلاف المملوك وقيل ان كان الزوج على عزم

الاداء مع والافلا لانه لا يحد دينا (كذا في غايه البيان) وني الحيط ولما الدين المحترض في خلال الحول فانه يبيع وجوب الزکوٰۃ بمنزلة ملاکہ عند محمد وعند ابی یوسف لا يبيع بمنزلة نقصان اھ

(۲) لانه جل الجزء الواجب فيه فلا حاجة الى التعيين استحسانا ۱۲ از طبعی۔

(۳) لان المدفع محرق فخرج باستحضار المدفع عند كل دفع ۱۲ انكشف۔

بَابُ صَدَقَةِ السَّوَائِمِ^(۱)

باب چندوں کی زکوۃ کے بیان میں

وَهِيَ الَّتِي تَكْتَفِي بِالرَّعْيِ فِي أَكْثَرِ السَّنَةِ وَيَجِبُ فِي خَمْسٍ وَعِشْرِينَ إِبِلًا بَنَتْ مُخَاضَ وَفِي مَادُونَةٍ فِي كُلِّ خَمْسٍ سَوَائِمٌ دَهْنٌ جَوَاكِرُ سَالٍ جَرْنِ پَرگزارہ کریں اور واجب ہے بچیس اونٹوں میں ایک بنت مخاض اور اس سے کم کے اندر ہر پانچ میں ایک بکری ہے شَاةٌ وَفِي سِتٍّ وَثَلَاثِينَ بَنَتْ لَبُونٌ وَفِي سِتٍّ وَأَرْبَعِينَ حِقَّةٌ وَفِي إِحْدَى وَسِتِّينَ جَذَعَةٌ وَفِي سِتٍّ وَسَبْعِينَ بَنَتْ لَبُونٌ اور چھتیس میں بنت لبون اور چھیالیس میں ایک حقہ اور اکٹھ میں ایک جذعہ اور چھتر میں دو بنت لبون إِلَى تِسْعِينَ وَفِي إِحْدَى وَتِسْعِينَ حِقَّتَانِ إِلَى مِائَةٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ فِي كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ إِلَى مِائَةٍ وَخَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ اور اکیانوے میں دو حقے ایک سو بیس تک پھر پانچ میں ایک بکری ہے ایک سو پینتالیس تک فَقِيْهَا حِقَّتَانِ وَبَنَتْ مُخَاضَ وَفِي مِائَةٍ وَخَمْسِينَ ثَلَاثَ حِقَاقٍ ثُمَّ فِي كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ پس اس میں دو حقے اور ایک بنت مخاض ہے ایک سو پچاس میں تین حقے ہیں پھر ہر پانچ میں ایک بکری ہے وَفِي مِائَةٍ وَخَمْسٍ وَسَبْعِينَ ثَلَاثَ حِقَاقٍ وَبَنَتْ مُخَاضَ وَفِي مِائَةٍ وَوَسِتٍّ وَثَلَاثِينَ ثَلَاثَ حِقَاقٍ وَبَنَتْ لَبُونٌ وَفِي مِائَةٍ اور ایک سو چھتر میں تین حقے اور ایک بنت مخاض ہے اور ایک سو چھیالیس میں تین حقے اور ایک بنت لبون ہے وَوَسِتٍّ وَتِسْعِينَ أَرْبَعَ حِقَاقٍ إِلَى مِائَتَيْنِ ثُمَّ تُسْتَأْنَفُ الْفَرِيضَةُ أَبَدًا كَمَا بَعْدَ مِائَةٍ وَخَمْسِينَ وَالثَّلَاثُ كَالْعَرَابِ اور ایک سو چھیانوے میں چار حقے ہیں دو سو تک پھر نیا حساب کیا جائیگا جیسے ایک سو پچاس کے بعد کیا ہے بختی اونٹ عربی کے مثل ہے۔

توضیح اللغة: سوائِم باہر چرنے والے جانور۔ سائِمہ کی جمع ہے۔ الرعی گھاس چرنا۔ اہل اونٹ بنت مخاض۔ درذہ بنت مخاض اونٹنی کا بچہ جو ایک سال کا ہو کر دوسرے میں لگ جائے۔ شاة بکری۔ بنت لبون: لبون دودھ والی بنت لبون۔ اونٹنی کا بچہ جو تیسرے سال میں لگ جائے۔ حقہ جو چوتھے سال میں لگ جائے۔ جذعہ جو پانچویں سال میں لگ جائے۔ تستأنف از سر نو کرنا بخت: جمع بختی۔ بخت نصر کی طرف منسوب ہے۔ وہ اونٹ جو عربی اور عجمی دونوں کی نسل سے پیدا ہو۔ عراب جمع عربی۔ (اللہم ائم ولانا ناسی عرب) خالص عربی النسل اونٹ۔

تشریح الفقہ: قوله هي التي تكفي بالرعي في اكثر السنة ويجب في خمس وعشرين إبلا بنات مخاض وفي مادونة في كل خمس سوائيم دهن جواكر سال جرنی پَرگزارہ کرے۔ ایسے اونٹوں کا نصاب پانچ ہے۔ پس بچیس تک ہر پانچ میں ایک بکری ہے۔ اور 25 میں بنت مخاض اور 36 میں بنت لبون اور ۴۶ میں ایک حقہ اور ۶۱ میں ایک جذعہ اور ۷۶ میں دو بنت لبون اور ۹۱ میں ۱۲۰ تک دو حقے۔ اس کے بعد از سر نو حساب لگایا جائے گا۔ پس ہر پانچ میں ایک بکری ہوگی ۱۳۵ تک اور ۱۴۵ میں دو حقے ایک بنت مخاض اور ۱۵۰ میں تین حقے اس کے بعد پھر استئناف ہوگا۔ اور ہر پانچ میں ایک بکری ہو کر ۱۷۵ میں تین حقے ایک بنت مخاض ہوگی۔ اور ۱۸۶ میں تین حقے اور بنت لبون اور ۱۹۶ میں چار حقے ۲۰۰ تک۔ اس کے بعد پھر اسی طرح حساب ہوگا جس طرح ڈیڑھ سو کے بعد پچاس میں ہوا تھا۔ پس ۲۰۵ میں چار حقے ایک بکری اور ۲۱۰ میں چار حقے دو بکری اور ۲۱۵ میں چار حقے تین بکری اور ۲۲۰ میں چار حقے چار بکری اور ۲۲۵ میں چار حقے ایک بنت مخاض اور ۲۳۶ میں چار حقے ایک بنت لبون اور ۲۴۶ میں پانچ حقے ۲۵۰ تک اور ۲۵۵ میں پانچ حقے ایک بکری اور ۲۶۰ میں پانچ حقے دو

(۱) قال في المغرب: سامت الماشية رعت مواءا سامها صاحبها والاشياء عن الاصمعي كل ابل ترسل ترعى ولا تعلف في الاابل ۱۲۔

(۲) بيان للمعنى: ان اسم السائمة لا يزدل بالعلف البشير ولا لا يمكن الاخر اذ عذبه قيدا لاكثر فلو علفها نصف الحول لا تكون سائمة فلا زکوۃ فيها۔ ۱۲۔

کبریٰ ۲۵۶ میں پانچ حقے تین کبریٰ ۲۷۰ میں پانچ حقے چار کبریٰ ۲۷۵ میں پانچ حقے ایک بنت مخاض ۲۸۶ میں پانچ حقے ایک بنت لبون ۲۹۶ میں چھ حقے ۳۰۰ تک یہ تفصیل تو احناف کے یہاں ہے جو آنحضرت ﷺ اور حضرات صحابہ کے مکتوبات میں موجود ہے۔ امام مالک کے نزدیک ۱۲۰ کے بعد ہر چالیس میں بنت لبون ہے اور ہر پچاس میں ایک حقہ اور زائد میں کچھ نہیں جب تک کہ ۱۳۰ نہ ہوں پس ۱۳۰ میں ایک حقہ دو بنت لبون اور ۱۴۰ میں دو حقے ایک بنت لبون اور ۱۵۰ میں تین حقے اور ۱۶۰ میں چار بنت لبون اور ۱۷۰ میں ایک حقہ ۳ بنت لبون اور ۱۸۰ میں دو حقے اور دو بنت لبون اور ۱۹۰ میں تین حقے ایک بنت لبون ہے ۲۰۰ تک۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ۱۲۰ پر ایک زائد ہو جائے تو اس میں تین بنت لبون ہیں ۱۳۰ تک۔ باقی تفصیل وہی ہے جو امام مالک کے یہاں ہے پس انکے یہاں فریضہ ہر چالیس اور پچاس پر دائر ہے۔ امام اوزاعی سفیان ثوری بھی اسی کے قائل ہیں۔ اور یہی ایک روایت امام احمد سے ہے۔

(فَضْلٌ فِي الْبَقَرِ وَفِي ثَلَاثِينَ بَقَرًا تَبِيعَ ذُوْسَنَةِ أَوْ تَبِيعَ وَفِي أَرْبَعِينَ مِئْسًا ذُو سَنَتَيْنِ أَوْ مِئْسَةً)
(فصل گائے کی زکوۃ میں) تیس گایوں میں ایک سالہ بچھڑا یا بچھڑی اور چالیس میں دو سالہ بچھڑا یا بچھڑی
وَفِيمَا زَادَ بِحِسَابِهِ إِلَى سِتِّينَ فَفِيهَا تَبِيعَانِ وَفِي سَبْعِينَ مِئْسَةً وَتَبِيعٌ وَفِي ثَمَانِينَ مِئْسَتَانِ
اور جو زائد ہو اس میں اسی حساب سے ہے ساٹھ تک پس ساٹھ میں سے دو تیج اور ستر میں ایک منہ اور ایک تیج اور اسی میں دو منے ہیں
فَالْفَرَضُ يَتَغَيَّرُ بِكُلِّ عَشْرٍ مِنْ تَبِيعٍ إِلَى مِئْسَةٍ وَالْجَامُوسُ كَالْبَقَرِ
پس فریضہ بدلتا رہے گا ہر دہائی پر تیج سے منہ کی طرف اور بھینس گائے کے مثل ہے۔

گائے بیل کی زکوۃ کا بیان

توضیح المصنف: البقر بقر سے مشتق ہے بمعنی بھاڑنا۔ بقر بطنہ، شقہ (مغرب) بیل چونکہ زمین پھاڑتا ہے اس لئے اس کو بقر کہتے ہیں باقور، بقور، البقور بقر سب کے ایک ہی معنی ہیں۔ بقر اسم جنس ہے۔ جس کا واحد بقرہ ہے نہ ہو یا مادہ جیسے تمر اور ترہ پس تا برائے وحدت ہے نہ کہ برائے تانیث (و فی ضیاء العلوم جماعة البقر مع رجاء تھا) تیج ایک سال کا بچھڑا یا بچھڑی، من دو سال والا۔ جاموس بھینس۔

تشریح الفقہ: قوله فی ثلاثین الخ گائے بھینس کی زکوۃ کا نصاب تیس کا عدد ہے۔ پس تیس میں ایک سالہ بچھڑا یا بچھڑی ہے۔ اور چالیس میں دو سالہ اور چالیس سے ساٹھ تک جو زائد ہو اس میں اسی حساب سے زکوۃ ہوگی یعنی ایک زائد ہو تو من کا چالیسواں حصہ۔ دو زائد ہوں تو بیسواں و ہکذا۔ یہ امام صاحب سے ابو یوسف کی روایت ہے۔ اور ظاہر الروایہ ہے۔ ابراہیم نخعی، مکحول، حماد بھی اسی کے قائل ہیں۔ امام صاحب سے حسن کی روایت یہ ہے کہ زیادہ میں کچھ نہیں۔ جب تک کہ پچاس نہ ہوں پس پچاس میں ایک من اور اس کا چوتھائی حصہ ہے۔ صاحبین یہ فرماتے ہیں کہ جب تک ساٹھ نہ ہوں اس وقت تک زائد میں کچھ نہیں، یہی قول امام شافعی، مالک، احمد کا ہے۔ اور امام صاحب سے بھی ایک روایت ہے۔ پس ساٹھ میں دو تیجے ہیں۔ اور ستر میں ایک منہ ایک تیج ہے۔ اور اسی میں دو منے اس کے بعد ہر دس میں تیج سے منہ کی طرف اور منہ سے تیج کی طرف فریضہ بدلتا رہے گا۔

(فَصْلٌ فِي الْغَنَمِ) وَفِي أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً تَوْفَى مِائَةً وَاحِدَةً وَعِشْرِينَ شَاتَانِ وَفِي مِائَتَيْنِ وَوَاحِدَةٍ ثَلَاثُ شِيَاهٍ (فصل بھیڑ بکری کی زکوٰۃ میں) چالیس بکریوں میں ایک بکری اور ایک سو اکیس میں دو بکریاں اور دوسو ایک میں تین بکریاں وَفِي أَرْبَعِمِائَةٍ أَرْبَعٌ ثُمَّ كُلُّ مِائَةٍ شَاةٍ وَلِلْعِزِّ كَالضَّانِّ وَيُؤْخَذُ الشَّيْءُ فِي زَكْوَتِهَا لَا الْجَذْعِ اور چار سو میں چار بکریاں پھر ہر سو میں ایک بکری ہے اور بھیڑ بکری کے مثل ہے اور لیا جائیگا دو دانت بکری کی زکوٰۃ میں نہ کہ ایک سال سے کم

بھیڑ بکری کی زکوٰۃ کا بیان

توضیح اللغة: الغنم بکریاں (اس کیلئے اس لفظ سے واحد نہیں واحد کیلئے لفظ شاة ہے) شياہ: جمع شاة بکری، معز بکری (اسم جنس ہے) ضان بھیڑ ذنبہ۔

تشریح الفقہ: قوله فی اربعین الخ بکریوں کی زکوٰۃ کا نصاب چالیس ہے پس چالیس میں ایک بکری ہے اور ۱۲۱ میں دو بکریاں اور ۲۰۱ میں تین بکریاں اور ۴۰۰ میں چار بکریاں پھر ہر سو میں ایک بکری ہے اور اس میں بھیڑ بکری دونوں برابر ہیں اور بکریوں کی زکوٰۃ میں مٹی لیا جائے گا جو پورے ایک سال کا ہوتا ہے۔ جذع جس پر اکثر سال گزر گیا ہو کافی نہ ہوگا۔ اونٹ، گائے، بیل، بکری، بھیڑ کی زکوٰۃ کی تفصیل ان نقوشوں سے ذہن نشین کرو۔

اونٹوں کی زکوٰۃ کی تفصیل							
نصاب	مقدار واجب	نصاب	مقدار واجب	نصاب	مقدار واجب	نصاب	مقدار واجب
۵	ایک بکری	۲۰	چار بکریاں	۴۶	ایک حصہ	۹۱	دو حصے
۱۰	دو بکریاں	۲۵	بنت مخاض	۶۱	ایک جذع	۱۰۰	دو حصے
۱۵	تین بکریاں	۳۶	بنت لبون	۷۶	دو بنت لبون	۱۲۰	دو حصے
۱۲۵	ایک بکری دو حصے	۱۳۵	تین بکریاں دو حصے	۱۴۵	بنت مخاض دو حصے		
۱۳۰	دو بکریاں دو حصے	۱۴۰	چار بکریاں دو حصے	۱۵۰	تین حصے		
۱۵۵	ایک بکری تین حصے	۱۶۵	تین بکریاں تین حصے	۱۷۵	تین حصے ایک بنت مخاض	۱۹۶	چار حصے
۱۶۰	دو بکریاں تین حصے	۱۷۰	چار بکریاں تین حصے	۱۸۶	تین حصے ایک بنت لبون	۳۰۰	چار حصے
گائے، بیل کی زکوٰۃ کی تفصیل							
۳۰	یک سالہ بچھڑا یا بچھڑی	۶۰	یک سالہ دو بچھڑے	۸۰	دو بچھڑے دو سالہ	۱۰۰	ایک دو سالہ دو یک سالہ
۴۰	دو سالہ بچھڑا یا بچھڑی	۷۰	ایک یک سالہ ایک دو سالہ	۹۰	تین بچھڑے یک سالہ		
بھیڑ بکری کی زکوٰۃ کی تفصیل							
۴۰	ایک بکری	۲۰۱	تین بکریاں	۵۰۰	پانچ بکریاں		
۱۲۱	دو بکریاں	۴۰۰	چار بکریاں	۶۰۰	چھ بکریاں و ہکذا		

وَلَا شَيْءَ فِي الْخَيْلِ وَالْبَعَالِ وَالْحَمِيرِ وَالْجَمَلَانِ وَالْفُصْلَانِ وَالْعَجَاجِيلِ وَالْعَوَامِلِ وَالْعُلُوفَةِ
اور کوئی چیز واجب نہیں گھوڑوں میں خچروں میں گدھوں میں صرف بکری اور اونٹ کے بچوں میں بچھڑوں میں کام کاج کے مویشیوں اور گھر پر کھانے
وَالْعَفْوِ وَالْأَهْلَاكِ بَعْدَ الْبُحُوبِ وَلَوْ وَجَبَ مُسِنَّ وَلَمْ يُوجَدْ دُفِعَ أَعْلَى مِنْهَا
والوں میں مقدار غنوں میں وجوب کے بعد ہلاک ہو جانے والوں میں اگر واجب ہو کوئی عمر والا اور وہ گلے میں موجود نہ ہو تو زائد عمر کا دیدے
وَأُخِذَ الْفُضْلُ أَوْ ذُوْنَهَا وَزُدَّ الْفُضْلُ أَوْ دُفِعَ الْقِيَمَةُ وَيُؤْخَذُ الْوَسْطُ وَيُضْمُّ الْمُسْتَفَادُ مِنْ جِنْسِ النَّصَابِ إِلَيْهِ
اور اوپر اون لیے یا کم عمر کا مخ اوپر اون دیدے یا قیمت دیدے اور لیا جائے میانہ جانور اور لیا جائے جنس نصاب سے حاصل ہونے والے کو نصاب کی طرف
وَلَوْ أَخَذَ الْخَرَاجَ وَالْعَشْرَ وَالزَّكَاةَ بُعَاةً لَمْ يُؤْخَذْ أُخْرَى وَلَوْ عَجِّلَ ذُوْ نَصَابٍ لِّسِنِينَ أَوْ لِنَصَبٍ صَحَّ
اور اگر لے لیں خراج اور عشر اور زکوٰۃ باغی لوگ تو دوبارہ نہ لیا جائے اور اگر پہلے دیدے مال والا چند سالوں کی یا چند نصابوں کی زکوٰۃ تو درست ہے

جانوروں کی زکوٰۃ کے مختلف مسائل

توضیح اللغۃ: خیل: گھوڑوں کا گروہ، بغال: جمع بغل، خیر: جمع حمار۔ پالتو گدھا، جملان: جمع حمل، بکری کا بچہ۔ فصلان: جمع فصیل: اونٹنی کا
بچہ جو ایک سال سے کم کا ہو۔ عجائیل: جمع عجول بمعنی عجل، بچھڑا، عوالم: جمع عاملتہ۔ کام کاج میں آنیوالی اونٹنی، علوفہ: گھر پر چارہ کھانیاوالے
جانور۔ غنود و نصابوں کے درمیان کا عدد، سن ای ذات سن۔ دون: یعنی کمتر، گھٹیا، وسط درمیانی، مستفاد جو مال درمیان سال میں حاصل ہو
بغاة: جمع باغی: حاکم وقت کا نافرمان۔ سنین: چند سال۔ نصب: جمع نصاب۔

تشریح الفقہ: قوله ولا شئی الخ صاحبین کے نزدیک باہر چر نیوالے گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
ہے کہ مسلمان پر اس کے غلام میں اور گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ (ائمہ ستہ عن ابی ہریرہ) اسی قول پر فتویٰ ہے
(خانہ، طحاوی، اسرار، زیلعی، ینایع، جواہر، کافی) یہی قول امام شافعی، امام مالک، احمد کا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے یہاں اس میں تفصیل ہے
کہ گھوڑے سائے ہو گئے یا علوفان میں سے ہر ایک برائے تجارت ہو گئے یا نہیں، اگر تجارت کیلئے ہوں تو بالاتفاق زکوٰۃ واجب ہے سائے
ہوں یا علوفہ، اور اگر تجارت کیلئے نہ ہوں تو یا بار برداری اور سواری کیلئے ہو گئے یا کسی اور فائدے کیلئے۔ اگر بار برداری اور سواری کیلئے ہو
تو ان میں زکوٰۃ نہیں اور اگر کسی اور فائدے کے لئے ہوں اور علوفہ ہوں تب بھی زکوٰۃ نہیں اور اگر سائے ہوں اور زرمادین دونوں ہوں
اور عربی النسل ہوں تو مالک کو اختیار ہے چاہے ہر گھوڑے کی طرف سے ایک دینار دے دے اور چاہے تو سب کی قیمت لگا کر ہر دو سو سے
پانچ درہم دے دے نفس وجوب تو اس لئے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”ہر سائے گھوڑے میں ایک دینار ہے یا دس درہم“ (دارقطنی
، بیہقی عن جابر) اور تخیر اسلئے ہے کہ حضرت عمر نے ابو عبیدہ کے پاس لکھا تھا ”خیو اربا بها ان ادوا من کل فرس دینار او الا فقومها
وخذ من کل مائتی درہم خمسۃ درہم“ ابن ہمام نے فتح القدیر میں امام صاحب کے قول کو ترجیح دی ہے۔ اور صاحبین کی
دلیل کا جواب یہ جمعیت صاحب ہدایہ یہ دیا ہے کہ حدیث ”لیس علی المسلم فی عبده اہ“ میں فرس سے مراد غازیوں کے گھوڑے
ہیں کہ ان میں زکوٰۃ نہیں، حضرت زید بن ثابت سے یہی تاویل منقول ہے (اسرار)۔

قوله والبغال الخ اور جنگل میں چر نیوالے خچر اور گدھوں میں بھی زکوٰۃ نہیں کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ان کے بارے مجھ کوئی

(۱) قال فی الهدایہ وافتوابان یعیدوہا دون الخراج لا نھم مصارف لکونھم مقاتلۃ والزکوۃ مصر فہا الفقراء ولا
یصر فونہا الیہم وقیل اذانوی بالدفع التصدق علیہم سقط عنہ وكذا الدفع الی کل جائز لا نھم بما علیہم من
التبعات فقراء والاوّل احوط ۲

چیز نازل نہیں ہوئی۔“ (صحیحین عن ابی ہریرہ) مگر یہ اس وقت ہے جب یہ تجارت کے لئے نہ ہوں۔ اگر تجارت کے ہوں تو زکوٰۃ واجب ہونے میں کوئی کلام ہی نہیں کیونکہ اس وقت زکوٰۃ کا تعلق مالیت سے ہوگا جیسے دیگر اموال تجارت میں زکوٰۃ کا تعلق مالیت سے ہوتا ہے۔

قوله والحمد للہ الخ بکری اونٹ اور گائے کے چھوٹے بچوں میں زکوٰۃ نہیں ہے یہ امام صاحب کا آخری قول ہے اسی کو امام محمد نے اختیار کیا ہے اور یہی ثوری وضعی کا قول ہے اولاً امام صاحب یہی فرماتے تھے کہ جو بڑوں میں واجب ہے وہی چھوٹوں میں واجب ہے امام زفر اور امام مالک کا قول بھی یہی ہے امام صاحب کا تیسرا قول یہ ہے کہ انہی میں سے ایک دیدینا چاہئے امام ابو یوسف، شافعی، ابو زاعی اسی کے قائل ہیں سوال اس مسئلے کی تو کوئی صورت ممکن ہی نہیں کیونکہ وجوب زکوٰۃ کیلئے حوالان حول شرط ہیں اور جب بچوں پر ایک سال گزر گیا تو وہ چھوٹے کہاں رہے؟ جواب اسکی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ شروع سال میں بڑے بھی ہو لو کہ چھوٹے بھی ہوں اور درمیان سال میں بڑے مرجائیں اور چھوٹوں پر سال گزر جائے تو سال تمام ہونے پر ان چھوٹوں میں زکوٰۃ نہیں، صاحب بحر نے اس کی اور صورتیں بھی لکھی ہیں لیکن اسکو صحیح کہا ہے۔

قوله والعوامل الخ کاروباری اور اکثر سال گھر پرہ کر چارہ کھانیوالے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں امام مالک اس میں ہمارے خلاف ہیں وہ یہ فرماتے ہیں کہ حدیث ”فی خمس ذوداھ اور حدیث ”فی کل ثلاثین من البقر اھ اپنے ظاہر کے لحاظ سے مقتضی وجوب ہیں ہماری دلیل حضور کا ارشاد ہے کہ اپنے کام کاج میں آنیوالے بیلوں میں زکوٰۃ نہیں ہے (ابوداؤد، دارقطنی، بیہقی، ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق عن علی) نیز وجوب زکوٰۃ کا سبب مال ناہی ہے جس کی دلیل جنگل میں چرنا یا تجارت کے لئے مہیا کرنا ہے۔ اور یہاں انہیں سے ایک بھی نہیں۔

قوله والعفو الخ شیخین کے نزدیک عدد غنوم میں زکوٰۃ نہیں۔ امام مالک، احمد، شافعی کا قول (جدید) یہی ہے۔ امام محمد وزفر کے نزدیک اس میں بھی زکوٰۃ ہے۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ کا وجوب نعت مال کے شکر یہ میں ہے۔ اور کل مال نعمت ہے۔ پس وجوب کا تعلق کل مال سے ہوگا۔ شیخین کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”پانچ سائہ اونٹوں میں ایک بکری ہے۔ اور زائد میں کچھ نہیں یہاں تک کہ دس ہو جائیں پس اگر کسی شخص کے پاس نو اونٹ ہوں اور چار ہلاک ہو جائیں۔ تو شیخین کے نزدیک پوری ایک بکری واجب ہوگی۔ اور امام محمد وزفر کے نزدیک اسکے حساب سے زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی۔

قوله والھا لک الخ جو مال وجوب زکوٰۃ کے بعد ہلاک ہو جائے تو اسکے حساب سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر ادائیگی پر قدرت حاصل ہونے کے بعد ہلاک ہو جائے تو مالک ضامن ہوگا۔ یہ اختلاف دراصل اس پر مبنی ہے کہ ہمارے یہاں زکوٰۃ کا تعلق عین شئی کے ساتھ ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک اس کا تعلق ذمہ سے ہے لیکن ظواہر نصوص ہمارے مؤید ہیں۔ پھر مصنف نے لفظ ہلاک بولا ہے اس واسطے کہ اگر سال تمام ہونے پر اس نے خود ہلاک کر دیا۔ تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی۔ کیونکہ اس صورت میں تعدی اسکی طرف سے ہے۔

تنبیہ: ایک مال تجارت کو دوسرے مال تجارت کے ساتھ تبدیل کر دینا استہلاک نہیں۔ کیونکہ استہلاک کا مطلب یہ ہے کہ مالک بالارادہ نصاب کو اپنی ملکیت سے نکال دے اور کوئی بدل اسکا قائم مقام نہ ہو پس اگر کسی کے پاس ایک ہزار روپیہ ہو اور وہ اس سے غلام یا کوئی اور اسباب تجارت کے لئے خرید لے اور پھر وہ ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی۔

قوله ویضم الخ اگر درمیان سال میں کچھ مال حاصل ہو جائے (از روئے ہبہ ہو یا بطریق وراثت) تو اس کو اس جنس کے نصاب کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دینی چاہیے۔ درمیانی سال میں سائہ جانوروں کا بڑھنا اور مال تجارت میں نفع کا ہونا سب اسی حکم میں داخل ہیں۔

قوله ولو عجل الخ ایک شخص کے پاس ایک مال کا نصاب تھا اسنے چند سالوں کی پیشگی زکوٰۃ نکال دی تو زکوٰۃ ادا ہو جائیگی۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ ادا نہ ہوگی، ہماری دلیل یہ ہے کہ سبب وجوب زکوٰۃ صرف نصاب ہے۔ اور وہ موجود ہے۔ رہا حوالان حول سو یہ تو شریعت کی طرف سے ادائیگی زکوٰۃ کے لئے ایک قسم کی مہلت ہے۔ جیسے تا جیل دین نیز اگر کسی شخص نے چند نصابوں کی زکوٰۃ ادا کر دی تو یہ بھی صحیح ہے۔ کیونکہ ہیبت میں اصل نصاب پہلا ہی ہے باقی اس کے تابع ہیں البتہ امام زفر کے نزدیک صحیح نہیں۔

بَابُ زَكَاةِ الْمَالِ

باب نقد مال کی زکوۃ کے بیان میں

يَجِبُ فِي مَائَتَيْ دِرْهَمٍ وَعِشْرِينَ دِينَارًا زُبُعُ الْعُشْرِ وَلَوْ تِنْرًا أَوْ حُلِيًّا أَوْ اِنْيَةً واجب ہے دوسو درہم اور بیس اشرفیوں میں چالیسواں حصہ خواہ ڈلیاں ہوں یا زیور ہوں یا برتن ہوں

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ قبل ازیں جن اشیاء کی زکوۃ مذکور ہوئی گو وہ بھی مال ہیں کیونکہ مال تو بقول امام محمد ہر وہ چیز ہے جس کا انسان مالک ہو، روپیہ پیسہ ہو یا سامان، سونا چاندی ہو یا حیوان، مگر عرف میں مال کا اطلاق نقدی پر ہوتا ہے۔ اسلئے مصنف نے اس باب کو خصوصیت کیساتھ مال سے تعبیر کر دیا۔ علامہ زبیلی کی رائے یہ ہے کہ ”المال“ میں الف لام برائے عہد ہے۔ اور معبود وہ مال ہے جو حدیث ”ہاتوا ربع عشر اموالکم“ میں مراد ہے، یعنی سوائے کے علاوہ دیگر نقدی، اسباب و سامان وغیرہ۔

قولہ لیجب الخ سونے کا نصاب ۲۰ دینار ہے اور دینار ایک مثقال کے ہموزن ہوتا ہے۔ یعنی ۲۰ قیراط کا اور ایک قیراط پانچ جوکا پس ایک دینار سو (۱۰۰) جوکا ہوا جس کا وزن ار باب تحقیق کے نزدیک ساڑھے چار ماشے ہوتا ہے تو سونے کا نصاب پڑے تو لہ ہوا جس کا چالیسواں حصہ دو ماشے دورتی ہوتا ہے پس جو شخص ۲۰ دینار یعنی پڑے تو لہ سونے کا مالک ہو اس پر دو ماشے دورتی بھر زکوۃ واجب ہوگی اور چاندی کا نصاب دوسو درہم ہے اور درہم ۱۲ قیراط کا ہوتا ہے پس درہم شرعی ۷۰ جو یعنی ۳ ماشے ایک رتی اور ایک رتی کے پانچویں حصہ کے ہموزن ہوا پس چاندی کا نصاب ۵۲ تولے ۶ ماشے ہے اور روپیہ کے اعتبار سے ۵۴ روپیہ ۱۲ آنے ۶ پائی صحیح ۶ پڑے ۲۳ پائی (۶ پڑے) ہے فائدہ: درہم و مثقال کی تحقیق ہو چکی، عام طور سے جو اوزان کتب فقہیہ میں ذکر کیے جاتے ہیں وہ درہم و مثقال ہی کی طرف عود کرتے ہیں لہذا جس قدر الفاظ کتب فقہیہ میں دوبارہ اوزان مستعمل ہیں ان سب کے اوزان تو لہ ماشہ کے حساب سے لکھے جاتے ہیں۔

(نقشہ مقادیر اوزان فقہیہ)

فقہی اوزان	ہندی اوزان	کیفیت
طسوج	تقریباً یونانی رتی	در اصل طسوج دو جوکا ہوتا ہے اور ایک رتی تین جو سے کچھ کم ہوتی ہے (بحر الجواہر)
قیراط	۱۶ رتی تقریباً پونے دورتی	حسب تشریح فقہاء ایک قیراط ۱۲ جو اور ۱۲ قیراط کا ایک درہم ہے۔ درہم ۲۴ رتی کا ہے پس قیراط ۱۶ رتی کا ہوا۔
دائق	تقریباً سات رتی	در اصل دائق ۴ قیراط کا ہے اور ایک قیراط پونے دورتی کا ہوا تو ۴ قیراط ۱۶ رتی کے ہوئے۔
درہم	۳۳ ماشہ رتی اور پانچواں حصہ	درہم کا وزن حسب تشریح فقہاء ۷۰ جو کا ہے اور ۷۰ جو کا وزن یہی ٹھٹھا ہے
مثقال	۴ ماشہ رتی	مثقال کا وزن ایک سو جو ہے جس کا وزن یہی آتا ہے۔
طل	۳۳ تولے ڈیڑھ ماشہ	حسب تشریح شامی وغیرہ طل کا وزن ۱۳۰ درہم ہے جس کا وزن یہی برآمد ہوتا ہے۔
مند	۲۸ تولے ۳ ماشہ	حسب تشریح شامی وغیرہ مند کا وزن ۲۶۰ درہم ہے جس کا وزن یہی برآمد ہوتا ہے۔
من	۲۸ تولے ۳ ماشہ	حسب تشریح شامی وغیرہ من کا وزن بھی ۲۶۰ درہم ہے جس کا وزن یہی برآمد ہوتا ہے۔
استار	بحسب درہم ۸ ماشہ رتی	حسب تشریح فقہاء اوقیہ کا وزن ۴۰ درہم ہے جس کے ساڑھے دس تولے ہوتے ہیں۔
اوقیہ	ساڑھے دس تولے	
صاع	۲۷۰ تولے (بحسب درہم) ۲۷	
وسق	بحسب درہم ۳۷	
	۵۸ اڑھائی سیر (۸۰ تولے کے سیر سے)	

ثُمَّ فِي كُلِّ خُمْسٍ بِحِسَابِهِ وَالْمُعْتَبَرُ وَزْنُهُمَا آدَاءٌ وَوُجُوبًا وَفِي الدَّرَاهِمِ وَزْنُ سَبْعَةِ
پھر ہر پانچویں حصہ میں اسی حساب سے ہے اور معتبر ان کا وزن ہے ادا کرنے اور واجب ہونے میں اور درہموں میں وزن سب سے
وَهُوَ أَنَّ يَكُونُ الْعَشْرُ مِنْهَا وَزْنُ سَبْعَةِ مِثْقَالٍ
اور وہ یہ ہے کہ چاندی کے دس درہم سات مثقال سونے کے برابر ہوں۔

تشریح الفقہ : قولہ کل خمس الخ خمس بضم خاء پانچواں حصہ یعنی سونے چاندی میں چالیسواں حصہ واجب ہے اور نصاب کے ہر
پانچویں حصہ میں اسی حساب سے واجب ہے پس ہر چالیس درہم میں ایک درہم اور ہر چار دینار میں دو قیراط واجب ہیں، اور جو مقدار خمس
سے کم ہو اس میں کچھ نہیں یہ تو امام صاحب کا قول ہے، امام شافعی، امام محمد، امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دو سو درہم پر جو کچھ زائد ہو اس کی
زکوٰۃ اس کے حساب سے ہوگی کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”ما زاد علی المائتین فبحسابہ“ (ابوداؤد عن علی) امام ابو حنیفہ کی دلیل
حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”لانا خدمن الکسور شینا“ (دارقطنی عن معاذ) نیز آپ نے فرمایا ”لیس فیما دون الاربعین صدقة“۔
(عبدالحق فی احکام عمر بن حزم)۔

قولہ والمعتبر الخ وجوب زکوٰۃ کے اعتبار سے سونے چاندی کے نصاب میں بالاتفاق ان دونوں کا وزن معتبر ہے نہ کہ انکی
قیمت۔ پس اگر کسی شخص کے پاس دو سو درہم کے ہم وزن چاندی کا برتن ہو اور خوبی ساخت کے اعتبار سے اسکی قیمت دو سو درہم کی ہو تو اس پر
زکوٰۃ نہیں جبکہ اس کا وزن پورے دو سو درہم کا نہ ہو۔ نیز شیخین کے نزدیک ادائیگی زکوٰۃ میں بھی وزن معتبر ہے۔ امام زفر کے نزدیک
قیمت کا اعتبار ہے، امام محمد صاحب فرماتے ہیں۔ کہ جو فقراء کے حق میں انفع ہو اس کا اعتبار ہوگا۔ پس اگر کسی شخص نے پانچ کھرے
درہموں کی زکوٰۃ میں پانچ کھوٹے درہم دیدیئے۔ جن کی قیمت چار کھرے درہموں کے برابر تھی۔ تو شیخین کے نزدیک زکوٰۃ ادا ہو جائے
گی۔ امام محمد و زفر کے نزدیک ادا نہ ہوگی۔ اور اگر پانچ کھوٹے درہموں کی زکوٰۃ میں چار کھرے درہم دیئے جن کی قیمت پانچ کھوٹے
درہموں کی قیمت کے برابر ہو تو امام زفر کے نزدیک زکوٰۃ ادا ہو جائیگی۔ شیخین کے نزدیک اور امام محمد کے نزدیک ادا نہ ہوگی۔

قولہ وفي الدرہم الخ آنحضرت صلعم اور حضرت ابوبکر و عمر کے زمانہ میں مختلف الاوزان درہم رائج تھے۔ فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ
اس وقت تین طرح کے درہم رائج تھے (۱) وزن عشرہ جس کے ہر دس درہم دس مثقال کے ہموں اور ہر درہم بیس قیراط کا ہوتا تھا (۲)
وزن ستہ جس کے ہر دس درہم چھ مثقال کے اور ہر درہم بارہ قیراط کا ہوتا تھا (۳) وزن خمسہ جس کے ہر دس درہم پانچ مثقال کے اور درہم
دس قیراط کا ہوتا تھا۔ حضرت عمر استیفاء خراج میں سب سے وزنی درہم کا مطالبہ کرتے تھے لوگوں پر یہ چیز گراں گذری انھوں نے تخفیف
کی درخواست کی تو حضرت عمر نے صحابہ کے مشورہ کے مطابق سب وزنوں کو جمع کر کے ایک وزن مساوی نکال لیا۔ جس کو وزن سب سے کہتے
ہیں۔ سب اس طور کہ تینوں وزنوں کا مجموعہ ۲۱ ہوتا ہے۔ جس کو تین پر تقسیم کرنے سے سات ہوتے ہیں۔ پس دیوان فاروقی میں زکوٰۃ، خراج،
نصاب سرقہ، دیات غرضکہ ہر معاملہ میں یہی وزن مقرر ہو گیا۔ اتن کہتا ہے کہ زکوٰۃ کے سلسلہ میں جس درہم کا اعتبار ہے وہ یہی
وزن سب سے والا ہے۔ جس کے ہر دس درہم سات مثقال ہوتے ہیں۔ تخریج وزن سب سے کی کیفیت اس نقشہ سے معلوم کرو!۔

نقشہ برائے استخراج وزن سب سے

نمبر	اسمائے اوزان	ہر دس درہم	ہم وزن	مقدار درہم	مقدار قیراط	کل مقدار قیراط	مقدار ماخوذ (مث)	کیفیت
۱	وزن عشرہ	ہر دس درہم	دس مثقال	۲۰ قیراط	پانچ کو	۲۰۰	۶۷	کل مقدار قیراط ۴۲۰
۲	وزن ستہ	ہر دس درہم	چھ مثقال	۱۲ قیراط	پانچ کو	۱۲۰	۴۰	ہے جس کا ثلث ۱۳۰
۳	وزن خمسہ	ہر دس درہم	پانچ مثقال	۱۰ قیراط	پانچ کو	۱۰۰	۳۳	ہے۔ باقی بوجہ
۴	وزن سب سے	ہر دس درہم	سات مثقال	۱۴ قیراط	پانچ کو	۱۴۰	کل ۱۳۰	کسر سا قاطہ ہے

وَعَالِبُ الْوَرَقِ وَرَقٌ لَاعَكْسُهُ وَفِي عَرُوضِ التَّجَارَةِ إِنَّ بَلَغَتْ نِصَابَ وَرَقٍ أَوْ ذَهَبٍ
اور جس میں چاندی غالب ہو وہ چاندی ہی ہے نہ اس کا عکس اور واجب ہے اسباب تجارت میں جو چاندی یا سونے کے نصاب کو پہنچ جائے
وَنَقْصَانِ النَّصَابِ فِي الْجَوْلِ لَا يَضُرُّ إِنْ كَمَلَ فِي طَرَفَيْهِ وَيُضْمُّ قِيَمَةُ الْعَرُوضِ إِلَى الثَّمَنِ
اور کم ہو جانا نصاب کا سال میں مضرب نہیں اگر پورا ہوسال کے دونوں طرف اور ملالی جائے اسباب کی قیمت سونے چاندی کی طرف
وَالذَّهَبُ إِلَى الْفِضَّةِ قِيَمَةُ
اور سونے کو چاندی کی طرف قیمت کے اعتبار سے۔

توضیح اللغة: ورق چاندی۔ عروض جمع عرض: سامان۔ ثمنین: سونا چاندی۔

تشریح الفقہ: قوله وغالب الورق الخ اگر سونا چاندی کسی چیز کے ساتھ مخلوط ہو اور ان میں سے کوئی ایک غالب ہو تو غالب کا اعتبار ہوگا پس سونا غالب ہو تو سونے کا اور چاندی غالب ہو تو چاندی کا اعتبار ہوگا۔ اور اس مخلوط میں سونے چاندی کی زکوٰۃ ہوگی۔
فائدہ: اس مسئلہ کی بارہ صورتیں ہو سکتی ہیں، سونا غالب ہو، مغلوب ہو، برابر ہو، ہر سہ صورت دونوں مقدار نصاب ہوں یا مقدار نصاب نہ ہوں۔ یا ان میں سے کوئی ایک مقدار نصاب ہو ان میں سے دو صورتیں ممکن ہیں ایک یہ کہ سونا غالب ہو اور صرف چاندی مقدار نصاب ہو۔ دوم یہ کہ سونا چاندی دونوں برابر ہوں اور صرف چاندی مقدار نصاب ہو۔ اس واسطے جب چاندی کا نصاب ہوگا تو چاندی دو سو درہم سے کم نہ ہوگی اور اتنے وزن سونے کے نصاب سے کم ہونا ممکن نہیں۔ یہ کل صورتیں مع احکام اس نقشے سے معلوم کرو۔

(نقشہ صور اختلاط سیم و زر مع احکام)

سونا غالب اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا ہوگا	چاندی غالب اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا ہوگا	دونوں برابر اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا ہوگا
سونا غالب اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا ہوگا	چاندی غالب اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا ہوگا	دونوں برابر اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا ہوگا
سونا غالب اور فقط چاندی بقدر نصاب ناممکن ہے	چاندی غالب اور فقط چاندی بقدر نصاب حکم چاندی کا ہوگا	دونوں برابر اور فقط چاندی بقدر نصاب ناممکن ہے
سونا غالب ہو اور کوئی بقدر نصاب نہ ہو اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی	چاندی غالب ہو اور کوئی بقدر نصاب نہ ہو اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی	دونوں برابر ہوں اور کوئی بقدر نصاب نہ ہو اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی

قوله وفي عروض الخ ”فی مائت درہم“ پر معطوف ہے۔ یعنی اسباب تجارت جس کی قیمت سونے یا چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے اس میں بھی چالیسواں حصہ واجب ہے۔ کیونکہ حضرت سمرہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو اس کا حکم کرتے تھے۔ کہ ہم اس سامان کی بھی زکوٰۃ دیں جو تجارت کے لئے ہو۔ (ابوداؤد، بیہقی، طبرانی، دارقطنی)

قولہ ونقصان الخ اگر سال کے اول و آخر میں نصاب کامل ہو اور درمیان میں کم ہو جائے تو یہ وجوب زکوٰۃ سے مانع نہیں۔ پوری زکوٰۃ واجب ہوگی۔ البتہ اگر تمام مال جاتا رہے۔ اور کچھ دن کے بعد پھر مل جائے تو جس وقت سے مال ملا ہے اسی وقت سے مال کا حساب ہوگا۔

قوله وتضم الخ سامان تجارت کی قیمت سونے یا چاندی کی طرف ملالی جائے گی۔ پس اگر سامان کی قیمت ساڑھے باون تولہ۔ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونے کے برابر ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔

مسلمان سے ربع عشر لیا جاتا ہے۔ اور ذمی سے نصف عشر، مگر چونکہ تینوں کے حق میں اسم عشر دائر ہے..... اس بنا پر تینوں سے وصول کرنے والے کو عاشر کہہ دیتے ہیں۔ صاحب عنایہ نے اس کی یہ توجیہ کی ہے کہ عاشر کبھی عشر لیتا ہے، اور کبھی نصف عشر، اور کبھی ربع عشر پس عاشر چونکہ بعض حالتوں میں عشر لیتا ہے اس لئے اس کا نام عاشر رکھ دیا گیا۔ صاحب سعدیہ فرماتے ہیں کہ عشر تو ہر اس چیز کا اسم جنس ہے جو عاشر وصول کرے خواہ عشر ہو یا نصف عشر یا ربع عشر لہذا ان تکلفات کی کوئی ضرورت نہیں۔

قوله هو من نصبه الخ عاشر اس شخص کو کہتے ہیں جس کو امام راستوں پر مقرر کر دیتا ہے تاکہ وہ آئیوا لے تاجروں سے صدقات وصول کرے۔ (اس کے لئے چند شرطیں ہیں) (۱) آزاد ہو غلام نہ ہو (۲) مسلمان ہو کافر نہ ہو (۳) غیر ہاشمی ہو ہاشمی نہ ہو (۴) چوروں راہزنوں سے تاجروں کی حفاظت پر قادر ہو۔ مصنف نے ان شرطوں کو ذکر نہیں کیا) سوال عمل عشر تو شرعاً مذموم ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ ”لا یدخل صاحب مکس الجنة“ (ابوداؤد) ٹیکس وصول کرنا لا جنت میں داخل نہ ہوگا“ اور برے کام کی رغبت دلانا بھی جائز نہیں چہ جائیکہ اس کے لئے مقرر کرنا۔ جواب یہ حدیث ظہماً ٹیکس لینے والوں پر محمول ہے ورنہ اخذ عشر کے مشروع ہونے میں تو کوئی کلام ہی نہیں۔ حضرت عترؓ سے مروی ہے کہ آپ نے حضرت انس بن مالک کو ٹیکس وصول کرنے پر مقرر کرنا چاہا۔ حضرت انس نے کہا کیا آپ مجھے ٹیکس وصول کرنے پر مقرر کرتے ہیں۔؟ آپ نے فرمایا کیا تو اس کام سے راضی نہیں جس پر اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے مقرر کیا ہے۔

قوله فمن قال الخ ایک تاجر مال لیکر عاشر کے پاس سے ہو کر گذرنا عاشر نے زکوٰۃ طلب کی، تاجر نے کہا: (۱) ابھی اس مال پر پورا سال نہیں گذرا یا اس نے کہا کہ (۲) مجھ پر اتنا ہی قرضہ ہے (۳) یا اس نے کہا کہ میں اس کی زکوٰۃ ادا کر چکا (۴) یا دوسرے عاشر کو دے آیا (اور اس سال کوئی دوسرا عاشر مقرر بھی ہو۔) اور تاجر ان سب صورتوں میں اپنے بیان کو حلف کے ساتھ متوکد کر دے۔ تو اسکی تصدیق کیجا نیگی۔ پہلی اور دوسری صورت میں تو اس لئے کہ وہ منکر و جوب ہے اور قول منکر ہی کا معتبر ہوتا ہے اسکی قسم کے ساتھ۔ تیسری صورت میں اس لئے کہ وہ امانت کو اس کے محل میں پہنچا دینے کا مدعی ہے لہذا اسکی تصدیق کی جا نیگی۔ ہاں اگر مویشی لیکر گذرے اور پھر یہ کہے کہ میں زکوٰۃ دے چکا تو تصدیق نہیں کیجا نیگی۔ کیونکہ اسکی زکوٰۃ لینے کا حق امام کو ہے۔ قال تعالیٰ ”خذ من اموالهم صدقة“۔

قوله وفيما صدق الخ اور جن جن صورتوں میں مسلمان کی تصدیق کیجاتی ہے۔ ان سب صورتوں میں ذمی کی بھی تصدیق کی جا نیگی کیونکہ ذمی کے لئے بھی وہ رعایت ملحوظ ہے جو مسلمان کے لئے ہے۔ لیکن حربی کافر کا قول کسی صورت میں بھی معتبر نہیں۔ اگرچہ وہ گواہوں سے ثابت کر دے۔ بجز اس کے کہ اس کے ساتھ باندی ہو اور وہ اس کے متعلق یہ کہے کہ یہ میری ام ولد ہے تو اسکی تصدیق کیجا نیگی۔

قوله وعشر الخمر الخ اگر کوئی ذمی شراب یا خنزیر لیکر گذرے تو صرف شراب کا عشر لیا جائے گا۔ وہ بھی قیمت لگا کر، امام شافعی کے نزدیک دونوں کا عشر نہیں لیا جائیگا۔ کیونکہ شراب اور خنزیر کی کوئی قیمت نہیں۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ دونوں کا عشر لیا جائے گا کیونکہ کفار کے یہاں مالیت کے حق میں دونوں برابر ہیں۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر دونوں کو لیکر گذرے تو دونوں کا عشر لیا جائیگا گویا امام ابو یوسف نے اخذ عشر کے سلسلہ میں خنزیر کو شراب کے تابع کیا ہے، ہمارے نزدیک دونوں میں فرق ہے اور وہ یہ کہ شراب ذوات الامثال میں سے ہے۔ لہذا اس کی قیمت لگا کر عشر لے لیا جائیگا۔ اور خنزیر ذوات القیم میں سے ہے۔ اور ذوات القیم میں قیمت کا حکم عین شئی کا ہوتا ہے پس خنزیر کی قیمت کا لینا گویا بعینہ خنزیر کو لینا ہے اور یہ جائز نہیں۔

ہلاک ہو جائے تو اس کا خون معاف ہے سیاق حدیث العجماء جو حجاجبار و البش جبار اسی کا مقتضی ہے۔

قولہ لا دارہ الخ اگر کوئی شخص اپنے مکان یا اپنی مملوکہ زمین یا دکان میں معدن پائے تو امام اعظم و احمد کے نزدیک اس میں کوئی چیز واجب نہیں۔ صاحبین کے نزدیک اس میں بھی ٹھس ہے کیونکہ حدیث فی الرکاز الخمس، مطلق ہے جس میں دار و ارض کی کوئی تفصیل نہیں امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ وہ معدن بھی اسی کی زمین کے اجزاء میں سے ہے جس طرح اجزاء ارض میں کوئی منوٹ نہیں اسی طرح اس میں بھی نہیں۔

بَابُ الْعَشْرِ

باب عشر کے بیان میں

يَجِبُ فِي عَسَلِ أَرْضِ الْعَشْرِ وَمَسْقَى بَمَاءٍ سَمَاءٍ وَسَبْحٍ بِلَا شَرْطِ نَصَابٍ وَبَقَاءٍ إِلَّا الْخَطْبَ وَالْقَصَبَ وَالْحَشِيشَ
عشر واجب ہے عشری زمین کے شہد میں اور مینہ اور رو سے سیراب کردہ زمین کی پیداوار میں بلا شرط نصاب و بقاء مگر لکڑی اور زکزل اور گھاس میں
وَنَصْفَ فِي مَسْقَى غَرْبٍ أَوْ ذَالِيَةٍ وَلَا يَرْفَعُ الْمُونَةُ وَضَعْفُهُ فِي أَرْضِ عُشْرِيَةٍ لِتَغْلِي
اور نصف عشر چر سے اور ہٹ سے سیراب کردہ زمین کی پیداوار میں اور خرچ مچرانہ کیا جائے اور پانچواں حصہ لیا جائے تغلی کی عشری زمین کی پیداوار میں
وَإِنْ أَسْلَمَ أَوْ ابْتَاغَهَا مِنْهُ مُسْلِمٌ أَوْ ذِمِّيٌّ وَخِرَاجٌ إِنْ اشْتَرَى ذِمِّيٌّ أَرْضًا عُشْرِيَةً مِنْ مُسْلِمٍ وَعُشْرُ
گودہ اسلام لے آئے یا اس سے کوئی مسلمان یا ذمی خرید لے اور خراج واجب ہوگا اگر کوئی ذمی عشری زمین مسلمان سے خرید لے اور عشر واجب ہوگا
إِنْ أَخَذَهَا مِنْهُ مُسْلِمٌ بِشَفْعَةٍ أَوْ رَدُّ عَلَى الْبَائِعِ لِلْفَسَادِ وَإِنْ جَعَلَ مُسْلِمٌ دَارَهُ بُسْتَانًا
اگر لے لے اس سے کوئی مسلمان بطور حق شفعہ یا واپس کر دے بائع پر فساد بیع کی وجہ سے اور اگر کسی مسلمان نے اپنے گھر کو باغ بنالیا تو اس کی
فَمُونَتُهُ تَدْرُورٌ مَعَ مَا يَبْخُلُفُ الذِّمِّيُّ وَدَارُهُ حُرٌّ كَعَيْنٍ قَبِيرٍ وَنَفِطٌ فِي أَرْضِ عُشْرٍ وَلَوْ فِي أَرْضِ خِرَاجٍ يَجِبُ الْخِرَاجُ
مقدار واجب کا مدار پانی پر ہے بخلاف ذمی کے اور ذمی کا گھر آزاد ہے جیسے قار اور نفط کا چشمہ عشری زمین میں اور اگر خراجی زمین میں ہو تو واجب ہوگا خراج۔

توضیح اللغۃ: عشر: دسواں حصہ، عسل شہد، مسقی سیراب کی ہوئی۔ سماء مراد بارش، سج: بہتا پانی، حطب لکڑی، قصب بانس، زکزل، حشیش: گھاس، پوس: غرب: بڑا ڈول، چرسہ: والیہ رہٹ، تغلی: روم کے قریب نصاری عرب کی ایک قوم تھی۔ جنہوں نے دو چند مال دینے پر حضرت عمر سے مصالحت کر لی تھی۔ بستان باغ۔ قیر: قار: سیاہ رنگ کی ایک چیز ہے جس کو کشتی پر ملتے ہیں۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ احکام عشر سے پیشتر عشر کے متعلق نو چیزیں ذہن نشین کر لینی چاہئیں۔ اس کی فرضیت، کیفیت، سبب، شرائط، قدر مفروض، وقت، صفت، رکن، مقط، عشر کی فرضیت کتاب و سنت ہر دو سے ثابت ہے۔ قال تعالیٰ: وَاَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ حق کی تفسیر عامۃ المفسرین کے نزدیک عشر یا نصف عشر ہے حضور ﷺ کا ارشاد ہے "فیما سقت السماء والعیون او کان عشر یا العشر و فیما سقی بالنضح نصف العشر" کیفیت عشر میں زکوٰۃ کی طرح اختلاف ہی بعض کے نزدیک علی الفور واجب ہے اور بعض کے نزدیک علی التراخی، عشر کا سبب حقیقی اگانے والی زمین کا ہونا ہے، عشر کی شرطیں دو قسم کی ہیں۔ اول شرط الہیت۔ دوم شرط تخلیت شرط الہیت مسلمان ہونا۔ پس ابتداء یہ حق مسلمان پر ہی لاگو ہو سکتا ہے (و اما کو نہ یتحول الی الکافر فسیاتی) رہا عاقل و بالغ ہونا سو یہ وجوب عشر کے لئے شرط نہیں حتی کہ بچہ اور مجنون کی زمین میں بھی عشر واجب ہے۔ شرط تخلیت یہ ہے کہ زمین خراجی ہو کیونکہ عشر و خراج دونوں جمع نہیں ہوتے نیز یہ کہ پیداوار ایسی ہو جس کی کاشت مقصود ہو، پوس بانس، گھاس اور لکڑیوں میں عشر نہیں۔ مقدار عشر میں امام

صاحب کے نزدیک کم و بیش کی کوئی تعیین نہیں۔ صاحبین کے نزدیک اس کی مقدار پانچ وسق ہے۔ (فسیاتی) وقت عشر امام صاحب کے نزدیک وہ ہے جب کھیتی نکل آئے اور پھل ظاہر ہو جائے امام ابو یوسف کے نزدیک کٹنے کا وقت ہے۔ امام محمد کے نزدیک صاف کر کے علیحدہ کر لینے کا وقت ہے۔ مسقط عشر پیداوار کا کسی آفت ساویہ سے ہلاک ہو جانا مالک کا بلا وصیت مر جانا یا مردہ ہو جانا ہے۔

قوله یجب الخ ہمارے نزدیک غیر خراجی زمین کے شہد میں عشر واجب ہے۔ امام شافعی و امام مالک فرماتے ہیں کہ شہد میں عشر نہیں کیونکہ یہ حیوان سے پیدا ہوتا ہے۔ پس ابریشم کے مشابہ ہو گیا۔ کہ اس میں بھی عشر نہیں۔ ہماری دلیل حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”فی العسل العشر“ پھر امام صاحب کے نزدیک کم و بیش کا کوئی اعتبار نہیں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک پانچ وسق کی قیمت کا اور ایک روایت کے لحاظ سے دس مشکیزہ کا اور امام محمد کے نزدیک پانچ افراق کا اعتبار ہے۔ ایک فرق ۳۶ رطل کا ہوتا ہے۔

قوله ومسقی الخ اور جو زمین بارش کے پانی سے یا جاری پانی سے سیراب کی گئی ہو اس میں بھی عشر واجب ہے خواہ پیداوار بقدر نصاب اور سال بھر تک دیر پا ہو یا نہ ہو۔ صاحبین کے نزدیک پیداوار کا بقدر نصاب ہونا اور سال بھر تک باقی رہنا شرط ہے۔ دلیل حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں ہے۔ امام صاحب کی دلیل ارشاد باری ہے ”انفقوا امن طیبات ما کسبتم ومما اخر جنا لکم من الارض“ اس میں ”ما اخر جنا“ اپنے عموم کی وجہ سے قلیل و کثیر سب کو شامل ہے۔ نیز حدیث ”فیما سقت السماء اہ میں بھی کلمہ تمام ہے۔ کم و بیش کی کوئی تفصیل نہیں۔ رہی پہلی حدیث سواس میں زکوٰۃ سے تجارت مراد ہے نہ کہ عشر کیونکہ عرب لوگ وسق کے ذریعہ خرید و فروخت کرتے تھے اور ایک وسق کی قیمت چالیس درہم ہوتی تھی پس پانچ وسق کی قیمت دو سو درہم ہوئے اور ظاہر ہے کہ دو سو درہم سے کم میں زکوٰۃ نہیں۔ اشتراط بقاء میں صاحبین کی دلیل یہ حدیث ہے۔ لیس فیہا (ای فی النضر اوات شی) ”سبز یوں میں کچھ واجب نہیں۔ امام صاحب کی طرف سے جواب یہ ہیکہ حدیث نہایت ضعیف ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس سلسلہ میں کوئی حدیث ثابت نہیں۔

قوله وضعفها الخ تعلیمی کی عشری زمین سے دونا عشر لیا جائے گا۔ اگرچہ تعلیمی مسلمان ہو جائے یا اس سے وہ زمین کوئی مسلمان خرید لے۔ یہ حکم طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں زمین عشری ہو جائیگی۔ اور محصول دو چندان نہیں لیا جائیگا۔ اور اگر تعلیمی سے کوئی ذی خرید لے تو بالاتفاق دو چندان لیا جائیگا۔

قوله وخراج الخ اگر کوئی ذی عشری زمین مسلمان سے خرید لے تو امام صاحب کے نزدیک اس سے خراج لیا جائیگا۔ کیونکہ عشر میں معنی عبادت ہیں اور کفر عبادت کے منافی ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک دونا عشر لیا جائیگا اور امام محمد کے نزدیک وہ علیٰ حالہ عشری رہے گی۔ قوله وعشر الخ مسلمان نے ایک عشری زمین ذی کے ہاتھ فروخت کی۔ اس سے دوسرے مسلمان نے حق شفعہ کی بنا پر لے لی تو عشر لیا جائیگا۔ کیونکہ صفحہ شفعہ کی طرف متحول ہو گیا۔ پس گویا اس نے مسلمان سے خریدی ہے۔ اور اگر ذی نے فساد بیع کی وجہ سے واپس کر دی تب بھی عشر لیا جائیگا۔ کیونکہ جب فساد بیع کی وجہ سے زمین واپس ہو گئی تو گویا بیع ہی نہیں ہوئی۔ لہذا زمین بدستور عشری رہے گی۔ قوله وان جعل الخ اگر کسی مسلمان نے اپنے گھر کو باغ بنا لیا تو اس کے وظیفہ کا مدار پانی پر ہے۔ عشری پانی سے سیچا تو عشر اور خراجی پانی سے سیراب کیا تو خراج ہوگا بخلاف ذی کے کہ اس سے ہر حال میں خراج لیا جائے گا۔ کیونکہ وہ اسی کے لائق ہے۔

(۱) ابوداؤد ابن ماجہ احمد ابو یعلیٰ ۱۳۔

(۲) بخاری مسلم ابوداؤد ابن ماجہ طحاوی عن ابی سعید الخدری ۱۲۔

(۳) خرج کروٹھری چیزیں اپنی کمائی سے اور اس چیز سے جو ہم نے پیدا کیا تمہارے واسطے زمین سے ۱۲۔

(۴) بخاری ابوداؤد طحاوی عن ابن عمر ۱۲۔

بَابُ الْمَصْرَفِ

باب مصرف زکوٰۃ کے بیان میں

وَهُوَ الْفَقِيرُ وَالْمُسْكِينُ وَهُوَ أَسْوَأُ حَالًا مِنَ الْفَقِيرِ وَالْعَامِلِ وَالْمُكَاتَبِ^(۱) وَالْمَدْيُونِ وَنُقْطَعُ الْغُرَاةُ
 مصرف زکوٰۃ فقیر اور مسکین ہے اور مسکین فقیر سے بھی خراب حال ہے اور مصرف زکوٰۃ وصول کنندہ، مکاتب، مقروض اور وہ شخص ہے جو غازیوں سے
 وَابْنُ السَّبِيلِ فَتَدْفَعُ إِلَى كُلِّهِمْ أَوْ إِلَى صَنْفٍ وَاحِدٍ لَا إِلَى الذِّمِّيِّ وَصَحَّ غَيْرُهَا وَبِنَاءُ مَسْجِدٍ
 منقطع ہوا اور مسافر ہے پس چاہے ان سب کو دے اور چاہے کسی ایک قسم کو نہ کہ ذی کو ہاں زکوٰۃ کے علاوہ اور صدقہ دینا صحیح ہے اور نہ دے زکوٰۃ مسجد کی
 وَتَكْفِينٍ مَيِّتٍ وَقَضَاءِ ذَيْنِهِ وَشِرَاءِ قَيْنٍ لِيُعْتَقَ وَأَصْلِهِ وَإِنْ عِلَا
 تعمیر میں اور مردہ کی تکفین میں اور اس کے قرض کی ادائیگی میں اور غلام کی خریداری میں آزاد کرنے کے لئے اور اپنی اصل یعنی ماں باپ وغیرہ کو
 وَقَرَعِهِ وَإِنْ سَفَلَ وَزَوْجَتِهِ وَزَوْجَهَا وَعَبْدِهِ وَمُكَاتَبِهِ وَمُدَبِّرِهِ وَأَمَّ وَلَدِهِ وَمُعْتَقِ الْبُعْضِ وَعَنْيَ يَمْلِكُ نَصَابًا
 اور اپنی فرج یعنی بیٹے پوتے وغیرہ کو اور شوہر کو اور بیوی کو اور اپنے غلام مکاتب مدبر ام ولد کو اور اس کو جس کا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو اور مالک نصاب
 وَعَبْدِهِ وَطِفْلِهِ وَبَنِي هَاشِمٍ وَمَوَالِيهِمْ وَلَوْ دَفَعَ بِتَحْرِي قَبَا أَنَّهُ غَنِيٌّ أَوْ هَاشِمِيٌّ أَوْ كَافِرٌ أَوْ أَبَوُهُ
 تو انگریز کو اور اسکے غلام اور بچہ کو اور بنی ہاشم اور ان کے آزاد کئے ہوؤں کو اور اگر زکوٰۃ اٹکل سے دی پھر ظاہر ہوا کہ وہ تو انگریز یا ہاشمی یا کافر یا اس کا باپ
 أَوْ ابْنُهُ صَحَّ وَلَوْ عَبْدُهُ أَوْ مُكَاتَبُهُ لَا وَشُكْرُهُ الْإِغْنَاءُ وَنَدَبُ الْإِغْنَاءِ عَنِ السُّؤَالِ
 یا اس کا بیٹا تھا تو صحیح ہے اور اگر ظاہر ہوا کہ اس کا غلام یا مکاتب تھا تو صحیح نہیں اور مکروہ ہے غنی بنادینا اور مستحب ہے سوال سے بے نیاز کر دینا
 وَشُكْرُهُ النُّقْلُ إِلَى بَلَدٍ آخَرَ لِغَيْرِ قَرِيبٍ وَأَخْوَجَ وَلَا يَسْتَلُ مَنْ لَهُ قُوَّةٌ يَوْمَهُ
 اور مکروہ ہے مال زکوٰۃ کو دوسرے شہر میں لے جانا جہاں اس کا رشتہ دار اور زیادہ محتاج نہ ہو اور نہ سوال کرے وہ جس کے پاس ایک دن کی غذا ہو۔
 توضیح اللغة: مصرف جائے خرچ مراد وہ شخص جس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے عامل: محصل صدقات مدیون: مقروض غرۃ: جمع غازی: مجاہد
 ابن السبیل: مسافر صنف: قسم قن: غلام۔ مدبر: وہ غلام جس کو آقا نے یہ کہہ دیا ہو کہ میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ مولیٰ: جمع موالی:
 غلام تحریر و فکر بان: ظاہر ہوا۔ احوج: زیادہ ضرورت مند۔

تشریح الفقہ: قوله باب المصروف الخ انواع واحکام زکوٰۃ کے بعد مصارف زکوٰۃ کا بیان بھی ضروری تھا۔ اس لئے یہاں اس کو
 بیان کرتا ہے۔ مصرف دراصل بمعنی معدل ہے یعنی پھرنے کی جگہ۔ قال تعالیٰ: وَلَمْ يَجِدْ وَاعْنَهَا مَصْرُفًا یہاں خرچ کرنے کی جگہ
 مراد ہے یعنی زکوٰۃ کا وہ صحیح محل جس میں خرچ کرنا فریضہ سے سبکدوشی کا باعث ہو مصارف زکوٰۃ کے سلسلہ میں اصل یہ آیت کریمہ ہے
 انما الصدقات للفقراء والمساكين اه اس میں آٹھ مصارف بیان کئے گئے ہیں۔ 1 فقراء 2 مساکین 3 عاملین جو اسلامی
 حکومت کی طرف سے تحصیل صدقات وغیرہ کے کاموں پر مامور ہوں 4 مولفۃ القلوب جن کے اسلام لانے کی امید ہو یا اسلام میں کمزور
 ہوں وغیرہ 5 رقاب یعنی غلاموں کا بدل کتابت ادا کر کے آزاد کرنا 6 غارمین جن پر کوئی حادثہ پڑے۔ اور مقروض ہو جائیں 7 سبیل اللہ
 یعنی جہاد وغیرہ میں جان و مال کی اعانت کرنا۔ بعض کے نزدیک طلباء علم مراد ہیں 8 ابن السبیل یعنی مسافر جو حالت سفر میں مالک نصاب
 (۱) فیضان علی فک رقبۃ غنیاً کان مولاه او فقیراً بشرط ان لا یكون الکاتب المزکی ولا مکاتب الباشی لما روی الطبرانی فی تفسیرہ عن البصری والزهیری وعبد الرحمن
 بن یزید انہم قالوا فی الرقاب ہم الکاتبون ولان التملک لا بد منه فی الزکوٰۃ ولا یصور من القن وقال مالک یتباع رقبۃ فیتقن فیکون الولاء علی مذہبہ لجماعۃ
 المسلمین دون المعتق ۱۲ (شرح نقایہ)۔

نہ ہو گو مکان پر دولت رکھتا ہو۔ مصنف نے ان آٹھ میں سے 4 کو ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ اکثر علماء کے نزدیک حضور اکرم ﷺ کی وفات کے بعد یہ منہ نہیں رہی یا تو اس وجہ سے کہ مؤلفۃ القلوب کو جو زکوٰۃ دی جاتی تھی وہ اسلام کی عزت اور غلبہ کے لئے دی جاتی تھی اور جب رفتہ رفتہ اسلام زور پکڑ گیا تو اس کی ضرورت نہیں رہی یا اس وجہ سے کہ ان لوگوں کو دینا آنحضرت ﷺ کے ارشاد ”توخذ من اغنيائهم فتزد على فقرائهم“ کے ذریعہ منسوخ ہو گیا۔ بعض حضرات نے اجماع صحابہ کو ناخ مانا ہے مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ نسخ نبی کی حیات میں ہوتا ہے اور اجماع حیات کے بعد۔

قوله وهو اسوا الخ فقير اس کو کہتے ہیں جس کے پاس تھوڑا بہت مال ہو مگر بقدر نصاب نہ ہو۔ اور مسکین اس کو کہتے ہیں جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ امام ابو حنیفہ مالک ابو اسحق مروزی اور اصحاب لغت میں سے انفس، فراء، ثعلب کا یہی قول ہے اور یہی صحیح ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”او مسکینا ذامتربة“ یا مسکین کو جو (فقروفاقة اور تنگدستی سے) خاک میں رل رہا ہو امام شافعی، طحاوی، اصمعی کا قول اس کے برعکس ہے۔ کیونکہ آیت ”اما السفينة فكانت لمساكين“ میں مالک کشتی ہونے کے باوجود مساکین کہا ہے۔ جواب یہ ہے کہ ان کو مساکین کہنا ترحماء ہے یا یہ کہ کشتی ان کے پاس بطور عاریت تھی یا وہ مزدوری پر کام کرتے تھے۔

قوله فیدفع الخ یعنی صاحب مال کو اختیار ہے چاہئے زکوٰۃ کا مال مذکورہ بالا اصناف میں سے سب کو دیدے چاہے کسی ایک صنف کو نیز صنف واحد کے ایک ہی شخص کو دے یا چند کو دے یا چند افراد کو دے بہر صورت زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ حضرت عمرؓ، علیؓ، ابن عباسؓ معاذ بن جبلؓ حدیث وغیرہم کا یہی قول ہے۔ اور اس کے خلاف کسی صحابی سے منقول نہیں پس یہ اجماع کے درجہ میں ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ہر صنف کے کم از کم تین افراد کو دینا ضروری ہے۔ گویا ان کے یہاں ہر زکوٰۃ دہندہ کم از کم ایکس آدمیوں کو زکوٰۃ دے دیا کہ وہ یہ فرماتے ہیں کہ آیت میں اضافت لام کیساتھ مشعر استحقاق ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ اضافت اثبات استحقاق کیلئے نہیں بلکہ بیان مصارف کیلئے ہیں۔ قوله وشراء فن الخ زکوٰۃ کی رقم سے غلام خریدنا۔ تاکہ اس کو آزاد کیا جائے جائز نہیں کیونکہ اعتاق تملیک نہیں بلکہ استقاط ملک ہے اور ادا زکوٰۃ کے لئے تملیک رکن ہے پس اعتاق سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی امام مالک وغیرہ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ انکے یہاں ”وفی الرقاب کی یہی تاویل ہے۔“

قوله ولودفع الخ ایک شخص نے انکل کر کے زکوٰۃ ایسے شخص کو دیدی جس کے متعلق گمان تھا کہ یہ زکوٰۃ کا مصرف ہے لیکن بعد میں ظاہر ہوا کہ وہ مالدار تھا یا ہاشمی تھا یا کافر تھا یا اس کا باپ تھا یا اس کا لڑکا تھا تو ان سب صورتوں میں زکوٰۃ ادا ہوگئی کیونکہ جو بات اس کے بس میں تھی یعنی مالک بنانا وہ کر گزرا۔ رہی یہ بات کہ وہ اندھیری میں یہ پوچھے کہ تو کون ہے؟ کہاں رہتا ہے۔ کیا کرتا ہے؟ وغیرہ تو وہ اس کا مکلف نہیں۔ ہاں اگر انکل کئے بغیر دیدی تو صحیح نہیں امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں صورتوں میں اعادہ کرنا ضروری ہوگا کیونکہ غلطی کا یقین ہو چکا۔ طرفین کی دلیل حضرت معن بن یزید کی روایت ہے کہ ان کے والد سے آنحضرت ﷺ نے ایسے ہی واقعہ میں فرمایا تھا۔ ”یا یزید لک مانویت ویا معن لک رہما اخذت“ (بخاری عن معن بن یزید) یزید تیرے لئے وہ ہے جس کی تو نے نیت کی اور اے معن! تیرے لئے وہ ہے جو تو نے لے لیا۔ اور اگر زکوٰۃ دینے کے بعد ظاہر ہوا کہ وہ اس کا غلام تھا یا اس کا عبد مکاتب تھا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کیونکہ غلام کی صورت میں مال زکوٰۃ اسی کی ملکیت میں رہا اور مکاتب کی صورت میں چونکہ مکاتب کی کمائی میں مالک کا حق ہوتا ہے اس لئے تملیک تام نہ ہوئی۔

بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

باب صدقۃ فطر کے بیان میں

تَجِبُ عَلَى حُرِّ مُسْلِمٍ ذِي نَصَابٍ فَضْلٌ عَنْ مَسْكِنِهِ وَثِيَابِهِ وَأَنَائِهِ وَفَرَسِهِ وَسَلَاحِهِ وَعَبِيدِهِ
صدقۃ فطر واجب ہے آزاد مسلمان پر جو ایسے نصاب کا مالک ہو جو اس کے گھر سے کپڑوں سے اسباب سے گھوڑے سے ہتھیار سے غلاموں سے بچا ہوا ہو
عَنْ نَفْسِهِ وَطِفْلِهِ الْفَقِيرِ وَعَبِيدِهِ لِلْخِدْمَةِ وَمُدَبَّرِهِ وَأُمِّ وَلَدِهِ لَا عَنْ زَوْجَتِهِ وَوَلَدِهِ الْكَبِيرِ وَمُكَاتِبِهِ وَعَبْدٍ أَوْ عَبِيدَ لَهَا
اپنی اور اپنے نادار بچے اور خدام اور مدبر اور ام ولد کی طرف سے نہ کہ اپنی بیوی اور مالدار اولاد اور مکاتب اور ایک یا چند مشترک غلاموں کی طرف سے
وَيَتَوَقَّفُ لَوْ مَبِيعًا بِخِيَارِ نَصْفِ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ ذِقْنِيٍّ أَوْ سَوِيْقَةٍ أَوْ زَبِيبٍ أَوْ صَاعٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ وَهُوَ ثَمَانِيَةُ أَرْطَالٍ
اور موقوف رہے گا اگر بچہ یا ہو خیار کے ساتھ، نصف صاع گیہوں یا اس کا آٹا یا ستویا کشمش اور یا ایک صاع کھجور یا جو اور صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے
صُبْحَ يَوْمِ الْفِطْرِ فَمَنْ مَاتَ قَبْلَهُ أَوْ أَسْلَمَ أَوْ وَلَدَ بَعْدَهُ لَا تَجِبُ وَصَحَّ لَوْ قَدَّمَ أَوْ أَخَّرَ
عید کے دن کی صبح کو پس جو شخص مر جائے اس سے پہلے یا مسلمان ہو جائے یا اس کے بعد پیدا ہو تو اس پر واجب نہیں اور اگر عید کی صبح سے پہلے یا بعد میں دیدے تب بھی صحیح ہے۔

توضیح اللغة: حر: آزاد، مسکن: مکان، ثياب: کپڑے، اثاث: گھریلو سامان، فرس: گھوڑا، سلاح: ہتھیار، عبید: جمع عبد نوکر چاکر، بر: گیہوں،
ذیق: آٹا، سويق: ستویا، زبيب: کشمش، تمر: کھجور، شعير: جو، ارجال: جمع رطل بارہ اوقیہ کا ایک وزن۔

تشریح الفقہ: قوله باب الخ صدقۃ فطر کو باب زکوٰۃ و باب صوم ہر دو کے ساتھ مناسبت ہے۔ زکوٰۃ کے ساتھ بایں معنی کے یہ دونوں
وظیفہ مالیہ ہیں اور صوم کیساتھ بایں معنی کی وجہ صدقۃ فطر کی شرط فطر ہے کیونکہ صدقۃ فطر صوم کے بعد ہوتا ہے اس لئے مصنف نے
دونوں کے درمیان میں ذکر کر دیا۔ صدقۃ کے معنی عطیہ کے ہیں جس سے عند اللہ ثواب مقصود ہو۔ چونکہ اس کی ادائیگی صاحب صدقۃ کی
رغبت کا اظہار کرتی ہے۔ اس لئے اس کو صدقۃ کہتے ہیں جیسے صدق بمعنی مہر کہ اس کی ادائیگی شوہر کی رغبت کا اظہار کرتی ہے۔ کلمہ فطر
اسلامی لفظ ہے جس پر فقہاء کی اصطلاح قائم ہے۔ عام لوگ جو صدقۃ فطر کے لئے لفظ فطرہ بولتے ہیں یہ لغوی نہیں ہے بلکہ بنایا ہوا ہے۔
سوال صاحب قاموس نے لکھا ہے ”الفطرۃ بالکسر صدقۃ الفطر“ معلوم ہوا کہ یہ لفظ بنایا ہوا نہیں ہے۔ جواب صاحب قاموس نے بہت سی
جگہ حقائق شرعیہ کو حقائق لغویہ کیساتھ مخلوط کیا ہے۔ یہ قول بھی اغلاط قاموس میں شمار ہے۔ علامہ نووی نے ”تحریر“ میں کہا ہے کہ لفظ فطرہ
منولہ ہے اور غالباً فطرہ بمعنی خلقت سے ماخوذ ہے گویا یہ بدن کی زکوٰۃ ہے۔ سوال اہل لغت نے بیان کیا ہے کہ فطر صوم کی ضد ہے۔ فطر
الصائم اکل شرب کا فطر، والصوم الامساك عن الاكل والشرب والكلام“ (قاموس) معلوم ہوا کہ لفظ فطر اسلامی
نہیں ہے۔ جواب اسلامی ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ قبل از اسلام کسی نے اس کا تلفظ نہیں کیا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ ایک حقیقت
شرعیہ ہے۔ جس کو فطر صائم کے لئے اسم قرار دیدیا گیا۔ جیسے لفظ صلوٰۃ کہ عبادت مخصوصہ کے لئے اس کا ظہور اسلام میں ہوا ہے گویا اسلام
سے قبل اپنے معانی میں مستعمل تھا۔

قوله تجب الخ صدقۃ فطر ہر آزاد مسلمان پر واجب ہے جو صاحب نصاب ہو۔ اور وہ نصاب اس کی اور اس کے اہل و عیال کی
ضروریات خانگی، مسکن، لباس، ہتھیار وغیرہ سے فاضل ہو۔ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”ادا کرو ایک صاع گیہوں دو آدمی یا ایک صاع
کھجور یا جو ہر شخص کی طرف سے آزاد ہو یا غلام چھوٹا ہو یا بڑا“ حدیث اخبار آحاد میں سے ہے۔ جس سے وجوب ہی ثابت ہو سکتا ہے۔ نہ
کہ فرضیت۔ کیونکہ یہ دلیل قطعی نہیں ہے۔ امام شافعی، مالک، احمد کے نزدیک صدقۃ فطر فرض ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے ”فرض

رسول اللہ ﷺ ذکاۃ الفطر علی الذکر والانیث^(۱)“ جواب یہ ہے کہ یہاں فرض کے اصطلاحی معنی مراد نہیں بلکہ بمعنی قدر ہے یعنی مقرر کیا کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ منکر صدقۃ فطر کا فرض نہیں اگر یہ فرض ہوتا تو یقیناً اس کا منکر کافر ہوتا۔ حریت کی شرط اس لئے ہے کہ تملیک متحقق ہو سکے۔ اور اسلام کی شرط اس لئے ہے تاکہ صدقۃ قربت واقع ہو سکے۔ اور مالدار ہونا اس لئے شرط ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”لا صدقۃ الا عن ظہر غنی“ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ایک یوم سے زائد خوارک کا مالک ہو۔ اس پر بھی صدقۃ ضروری ہے۔ مگر حدیث مذکور ان پر حجت ہے۔

قولہ نصف صاع الخ تجب کی ضمیر فاعل سے بدل ہے یعنی صدقۃ فطر نصف صاع واجب ہے گیہوں سے یا اس کے آٹے سے یا ستو سے یا کشمش سے اور ایک صاع واجب ہے کھجور سے یا جو سے صحابہ میں سے ابن مسعود ابن عباس ابن زبیر جابر بن عبد اللہ ابو ہریرہ معاویہ اسماء بنت ابی بکر صدیق رضوان اللہ علیہم اجمعین اور تابعین میں سے سعید بن المسیب عطاء بن ابی رباح مجاہد سعید بن جبیر عمر بن عبد العزیز طاؤس ابراہیم نخعی عامر شعبی علقمہ اسود عروہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف عبد المالك بن محمد ابو قلابہ اوزاعی ثوری ابن مبارک مصعب بن سعد قاسم سالم حکم حماد سب کا یہی قول ہے۔ اور یہی امام مالک سے مروی ہے امام شافعی کے نزدیک ان تمام اشیاء سے ایک صاع ضروری ہے۔ کیونکہ حضرت ابوسعید خدری کی حدیث ہے کہ ”ہم آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں صدقۃ فطر میں ایک صاع دیتے تھے“ ہماری دلیل حضرت عبد اللہ بن ثعلبہ کی حدیث ہے۔ جو اوپر مذکور ہوئی رہا امام شافعی کا استدلال سو یہ مقدار تطوع پر محمول ہے۔ کیونکہ حدیث میں ”کنا نخرج“ ہے یہ نہیں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ہم کو اس کا حکم کیا ہے۔

قولہ اوزیب الخ امام ابو حنیفہ کے نزدیک گیہوں کی طرح کشمش کا بھی نصف صاع ہے۔ صاحبین کے نزدیک کشمش کھجور کے حکم میں ہے۔ یعنی اس کا بھی پورا ایک صاع دے امام صاحب سے اسد بن عمر کے روایت بھی یہی ہے۔ ابوالیسر نے اس کی تصحیح کی ہے اور ابن ہمام نے فتح القدیر میں دلیل کی رو سے اسی کو ترجیح دی ہے حقائق اور شریلا لیلہ میں برہان سے منقول ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ صاحبین یہ کہتے ہیں کہ مقصود یعنی تفکک میں کشمش اور کھجور دونوں متقارب ہیں۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ معنوی لحاظ سے کشمش گیہوں دونوں متقارب ہیں کیونکہ یہ دونوں کل اجزاء کے ساتھ کھائے جاتے ہیں۔ بخلاف کھجور اور جو کے کہ کھجور کی مٹھی اور جو کا چھلکا نہیں کھایا جاتا۔

قولہ ثمانية ارطال الخ صاع کی مقدار طرفین کے نزدیک آٹھ رطل عراقی ہے۔ رطل عراقی بیس استار کا ہوتا ہے۔ اور ایک استار چھ درہم اور دو دائق کا ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف مالک شافعی احمد کے نزدیک صاع کی مقدار پانچ رطل اور ثلث رطل ہے۔ بعض حضرات کا بیان ہے کہ طرفین اور امام ابو یوسف کے نزدیک حقیقی اختلاف نہیں صرف تعبیر کا فرق ہے۔ کیونکہ امام ابو یوسف نے صاع کا اندازہ مدنی رطل سے کیا ہے جو بیس استار کا ہوتا ہے۔ اور عراقی بیس استار کا۔ پس جب آٹھ رطل عراقی کا۔ پلو ۵ رطل مدنی کے ساتھ مقابلہ کیا جائے تو دونوں برابر ہوتے ہیں۔ کیونکہ بیس استار کو آٹھ میں ضرب دینے سے ایک سو ساٹھ ہوتے ہیں۔ اور پانچ کو تیس سے ضرب دینے سے ڈیڑھ سو ہوتے ہیں۔ اور تیس کا تہائی یعنی دس ملانے سے ایک سو ساٹھ استار ہو جاتے ہیں۔ پھر بعض نے اس کی تصویب بھی کی ہے۔ اس واسطے کہ امام محمد نے امام ابو یوسف کا اختلاف ذکر نہیں کیا اگر اختلاف ہوتا تو اپنی عادت کے مطابق ضرور ذکر کرتے۔ مگر صاحب ینایع نے کہا ہے کہ یہ اختلاف حقیقی ہے۔ اور سب کے نزدیک رطل عراقی ہی معتبر ہے۔ چنانچہ مبسوط میں ہے۔ ”فقد نص ابو یوسف فی کتاب العشر والخراج خمسة ارطال وثلث رطل بالعراقی۔“

اسرار میں ہے ”خمسۃ ارطال کل رطل ثلاثون استاراً وثمانیۃ ارطال کل رطل عشرون استاراً سواء“ امام ابو یوسف

(۱) ائمہ سنیہ ابن عمر ۱۲۰۰ احمد بن ابی ہریرہ۔ بنی تعلیقاً ”مسلم عن حکیم بن حزام بغیر ہذا اللفظ“ ائمہ سنیہ بخیر او مطلقاً۔ اذان قرآن درہم کے چھ حصے کا ایک مکہ ہے۔ ۱۲

اور ان کے ہم خیال حضرات کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! ہمارا صاع سب صاعوں سے چھوٹا ہے اور ہمارا مد سب مدوں سے بڑا ہے۔ آپ نے اس پر کوئی نکیر نہیں فرمائی بلکہ یہ دعا فرمائی ”اللہم بارک لنا فی صاعنا وبارک لنا فی قلیلنا و کثیرنا“ اہ“ ابن حبان کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ مدنی صاع سب سے چھوٹا ہے۔ اور وہ پانچ رطل اور ثلث رطل ہے طر فین کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ ایک مد یعنی دو رطل سے وضو اور ایک صاع یعنی آٹھ رطل سے غسل فرماتے ہیں (۳)۔ حضرت عمرؓ کے صاع کی مقدار بھی یہی تھی (۴)۔

قولہ صبح یوم الفطر الخ شروع باب میں جو تجب فعل ہے اس سے منصوب ہے۔ یعنی ہمارے نزدیک صدقۃ فطر عید کی صبح صادق کے نمودار ہونے پر واجب ہوتا ہے (امام شافعی کے یہاں رمضان کے آخر روز کے آفتاب غروب ہونے پر) (کذا فی البدائع) تو جو شخص فجر سے پہلے مر جائے۔ یا فقیر ہو جائے یا فجر کے بعد پیدا ہو یا اسلام لائے یا تو نگر ہو جائے۔ تو ان پر فطرہ واجب نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ بوقت وجوب اہلیت سے خارج ہیں۔

قولہ و صبح لو قدم الخ صدقۃ فطر کی ادائیگی یوم الفطر سے پہلے بھی درست ہے۔ اور اس کے بعد بھی۔ کیونکہ صحیح بخاری میں ہے کہ صحابہ عید سے ایک روز پہلے فطرہ دیدیتے تھے۔ فتح القدیر میں ہے کہ صحابہ کا پہلے ہی ادا کرنا آنحضرت ﷺ پر مخفی نہ تھا بلکہ آپ کے اذان ہی سے ہوگا۔ کذا قال الشامی۔ پھر تقدیم کی بابت جوہرہ اور بحر الرائق میں ظہیر یہ سے دخول رمضان کی شرط منقول ہے۔ یعنی اگر رمضان سے پیشتر فطرہ دیگا تو صحیح نہ ہوگا۔ لیکن عام متون و شروح علی الاطلاق درستی تقدیم پر متفق ہیں۔ اور بہت علماء نے اسی کو صحیح کہا ہے۔ صاحب نہر نے والواجب سے نقل کیا ہے کہ یہی ظاہر الروایہ ہے۔

۱۔ ابن حبان، بیہقی عن ابی ہریرہؓ ۱۲۲ دارقطنی، ابوداؤد عن انسؓ ابن عدی عن جابرؓ ۱۲۲ ابن ابی شیبہ عن حسن بن صالح، طحاوی عن موسیٰ بن طلحہ ۱۲۲

کِتَابُ الصَّوْمِ

هُوَ تَرْكُ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ وَالْجَمَاعِ مِنَ الصُّبْحِ إِلَى الْغُرُوبِ بِنِيَّةٍ مِنْ أَهْلِهِ وَصَحَّ صَوْمُ رَمَضَانَ وَهُوَ فَرَضٌ وَهوَ تَجَهُّزٌ دِينًا هُوَ كَهَانَةُ پینے اور جماع کو صبح سے غروب تک نیت کے ساتھ اس شخص کا جو نیت کا اہل ہو اور حج ہے رمضان کا روزہ جو فرض ہے وَالنَّذْرُ الْمُعِينُ وَهُوَ وَاجِبٌ وَالنَّفْلُ بِنِيَّةٍ مِنَ اللَّيْلِ إِلَى مَا قَبْلَ^(۱) نِصْفِ النَّهَارِ وَبِمَطْلَقِ النِّيَّةِ وَبِنِيَّةِ النَّفْلِ اور نذر معین کا روزہ جو واجب ہے اور نفل روزہ نیت کے ساتھ رات سے لے کر دوپہر تک اور مطلق نیت کیساتھ اور نفل روزہ کی نیت کیساتھ

وَمَا بَقِيَ لَمْ يَجْزُ إِلَّا بِنِيَّةٍ مُعَيَّنَةٍ مَبِيتَةٍ

اور ان کے علاوہ باقی روزے درست نہیں مگر رات ہی سے معین نیت کے ساتھ

تشریح الفقہ: قولہ کتاب الخ امام محمد نے جامع صغیر و کبیر میں روزے کو نماز کے بعد ذکر کیا ہے بایں معنی کہ دونوں عبادت بدنیہ ہیں لیکن اکثر مصنفین نے نماز کے بعد رکوع اور رکوع کے بعد روزہ کو ذکر کیا ہے۔ کیونکہ آیت ”وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ“ اور حدیث ارکان میں یہی ترتیب ہے۔ صوم کے معنی لغت کے اعتبار سے مطلقاً کسی چیز سے باز رہنا ہے۔ طعام ہو یا کلام قرآن میں ہے ”انہی لذت للرحمن صوماً فلن اکلم الیوم انسیاً“ اور شرعاً طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک نیت کیساتھ کھانے پینے اور جماع سے ایسے شخص کا رکنا جو نیت کا اہل ہو۔ صوم کی یہ تعریف نص کتاب اللہ سے ثابت ہے۔ قال تعالیٰ ”کلوا واشربوا حتی یبیین لکم الخیط الابيض من الخیط الاسود من الفجر ثم اتموا الصیام الی اللیل“۔

قولہ وصح الخ روزہ کی چند قسمیں ہیں۔ فرض واجب مندوب نفل مکروہ تنزیہی مکروہ تحریمی فرض جیسے ادا و قضاء رمضان اور کفارے کے روزے۔ ثانی جیسے نذر معین ثالث جیسے صوم عاشوراء (نویس تاریخ کے ساتھ) رابع جیسے ہر ماہ کے تین روزے خامس جیسے ایام بیض کے روزے سادس جیسے صوم عاشوراء (نویس تاریخ کے بغیر) اور صوم مہرجان۔ سابع جیسے ایام تشریق اور عیدین کے روزے ماہ رمضان کے اداروزے اور نذر معین اور نفل روزہ رات سے لیکر نصف النہار سے قبل تک نیت کر لینے سے صحیح ہے۔ امام شافعی و احمد کے یہاں رات سے نیت کرنا ضروری ہے۔ اور امام مالک کے یہاں یہ ہر روزہ میں ضروری ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”اس شخص کا روزہ نہیں ہے جس نے رات سے روزہ کی نیت نہیں کی“ ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے قبیلہ اسلم کے ایک شخص کو حکم فرمایا کہ لوگوں کو اطلاع دو کہ جس نے کھالیا ہو وہ باقی دن رکارے اور جس نے نہ کھالیا ہو وہ روزہ رکھے۔ ربی حدیث مذکور سو وہ نفی کمال پر محمول ہے۔

قولہ وبمطلق الخ مذکورہ بالا روزے مطلق نیت سے درست ہیں کیونکہ ماہ رمضان میں کوئی دوسرا روزہ مشروع نہیں پس رمضان شارع کی تعیین سے متعین ہوا ہے لہذا مطلق نیت کافی ہے۔ نیز نفل کی نیت سے بھی صحیح ہے کیونکہ ان کا کوئی مزاہم نہیں امام شافعی کے نزدیک نفل کی نیت سے روزہ دار ہی نہ ہوگا۔ اور مطلق نیت میں ان کے دو قول ہے۔ ایک یہ فرض ادا ہو جائے گا دوم یہ کہ ادا نہ ہوگا۔ یہی قول امام مالک و احمد کا ہے۔ مصنف نے روزہ دار کی کوئی تخصیص نہیں کی۔ کیونکہ تندرست، بیمار، مسافر سب کا یہی حکم ہے۔ ہاں زفر کے یہاں مریض اور مسافر کے لئے رات سے نیت کرنا ضروری ہے۔ مذکورۃ الصدر روزہ کے علاوہ باقی روزے یعنی رمضان اور نذر معین کی قضا نذر مطلق، کفارہ ظہار، کفارہ قتل، کفارہ یمین، جزائے صید، حلق، تنہج مطلق نیت سے درست نہ ہوں گے۔ کیونکہ ان میں وقت معین نہیں۔

(۱) و ہوا حسن من قول القدوری ”ما بینہ و بین الزوال“ حیث لا تقع الدیۃ فی اکثر التہار علی قولہ لان نصف الیوم من طلوع الفجر الصادق الی النجۃ الکبری لا وقت

الزوال ۱۲ یعنی (۲) ائمہ اربعہ عن حفصہ (۳) صحیحین عن مسلمہ ۳

وَيْثُوثُ	رَمَضَانُ	بُرُؤِيَّةُ	هَلَالُهُ	أَوْ	بَعْدُ	شَعْبَانَ	ثَلَاثِينَ
اور ثابت	ہو جاتا ہے	رمضان	چاند	دیکھنے سے	یا شعبان کے	تیس دن	ہو جانے سے

رویت ہلال کا بیان

تشریح الفقہ: قولہ ویتثبت الخ رمضان کا ثبوت چاند دیکھنے یا ماہ شعبان کی ۳۰ تاریخ پوری ہو جانے سے ہوتا ہے۔ کیونکہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو۔ اور اگر گھٹا ہو جائے تو شعبان کے تیس دن پورے کرو۔ (صحیحین)

عن ابی ہریرہ، ابو داؤد ترمذی، ابن خزمیہ، ابن حبان، ابو داؤد طیالسی عن ابن عباس (مطلب یہ ہے کہ جب مطلع صاف ہو تو رمضان کا چاند دیکھ کر بغیر روزہ نہ رکھو اور نہ عید کا چاند دیکھ کر بغیر افطار کرو۔ اور اگر مطلع صاف نہ ہو اور چاند ابر میں ہو اور تم اس کو نہ دیکھ سکو تو شعبان کے تیس دن پورے کر لو۔ اور روزہ رکھنا شروع کر دو۔ اور اگر وہ مہینہ رمضان کا ہو تو افطار کر لو۔ وجہ یہ ہے کہ ہر ثابت شدہ چیز میں اصل اس کی بقا ہے جب تک کہ دلیل عدم قائم نہ ہو اور چونکہ پہلے سے مہینہ ثابت تھا اور اب اس کے ختم ہونے میں شک ہے تو شک چاند دیکھنے سے ختم ہوگا۔ یا تیس دن پورے کرنے سے۔ اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو وہی مہینہ باقی رہے گا۔

فائدہ: آجکل عموماً ہر جگہ اور تقریباً ہر سال ماہ رمضان کے چاند کے سلسلہ میں گڑبڑ ہوتی ہے۔ اور اکثر و بیشتر ایسا ہوتا ہے کہ کہیں افطاری ہے تو کہیں روزہ داری، یہاں آج عید ہے وہاں کل۔ اور یہ ساری مصیبت آلاتِ جدیدہ کی خبر رسائی کا نتیجہ ہے اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس کے متعلق چند ضروری باتیں پیش کر دی جائیں۔

(۱) ہلال رمضان کے علاوہ عید، بقر عید یا کسی دوسرے مہینہ کے لئے ثبوت باقاعدہ شہادت کے بغیر نہیں ہو سکتا اور شہادت کیلئے شاہد کا حاضر ہونا ضروری ہے۔ غائبانہ خبروں کے ذریعہ شہادت ادا نہیں ہو سکتی۔

(۲) البتہ جس شہر میں باقاعدہ یا ہلال کمیٹی نے کسی شہادت پر اطمینان کر کے عید وغیرہ کا اعلان کر دیا ہو اس اعلان کو اگر ریڈیو پر نشر کیا جائے تو جس شہر کے قاضی یا ہلال کمیٹی نے یہ فیصلہ کیا ہے اس شہر اور اس کے مضافات و دیہات کے لوگوں کو ریڈیو کے اعلان پر عید کرنا جائز ہے بشرطیکہ ریڈیو چاند کے متعلق مختلف خبریں نشر نہ کر نیا پابند ہو، جو فیصلہ قاضی یا ہلال کمیٹی نے دیا ہے اس کے نشر میں پوری احتیاط سے کام لے۔ جن الفاظ میں فیصلہ دیا گیا ہو وہ الفاظ بعینہ نشر کرے۔

(۳) اگر ملک کے مختلف حصوں اور سمتوں سے دس بیس ریڈیو، ٹیلیفون، ٹیلیویژن یا خط وغیرہ کے ذریعہ چاند خود نہ دیکھنے والوں کی طرف سے اطمینان بخش خبریں آجائیں تو ان پر اطمینان کیا جاسکتا ہے۔ بشرطیکہ خبر رساں کی پوری شناخت ہو جائے۔ اور وہ یہ بیان کرے کہ ہم نے چاند دیکھا ہے۔ یا یہ کہ ہمارے سامنے فلاں شہر کے قاضی نے یا ہلال کمیٹی کے سامنے شہادت پیش ہوئی اس نے شہادت کا اعتبار کر کے چاند ہونے کا فیصلہ کر دیا۔

(۴) رمضان کے چاند میں چونکہ شہادت یا استقاضہ خبر شرط نہیں ایک ثقہ مسلمان کی خبر کافی ہے اس لئے خط اور آلاتِ جدیدہ کی خبروں پر شرط کیساتھ عمل کرنا درست ہے۔ کہ خبر دینے والے کا خط یا آواز پہچانی جائے اور وہ پنجم خود چاند دیکھنا بیان کرے اور جس کے سامنے یہ خبر بیان کی جا رہی ہے وہ اس کو پہچانتا ہے اور اس کی شہادت کو قابلِ اعتماد سمجھتا ہے۔

(۵) ٹیلیگرام اور وائر لیس سے آئی ہوئی خبروں میں چونکہ خبر دینے والے کی شناخت نہیں ہو سکتی اسلئے محض ایسی خبروں سے ہلال ثابت نہیں ہوگا۔ البتہ ٹیلیفون، ٹیلیویژن، ریڈیو پر آواز کی شناخت ہو جاتی ہے تو جب یہ معلوم ہو جائے کہ خبر دینے والا کوئی ثقہ مسلمان عاقل بالغ اور بیبا آدمی ہے اور خود اپنے چاند دیکھنے کی خبر دے رہا ہے۔ رمضان کا اعلان کرایا جاسکتا ہے۔

(آلاتِ جدیدہ مختصر اصفحہ نمبر ۱۸۸، صفحہ نمبر ۱۸۹)

وَلَا يَصَامُ يَوْمَ الشَّيْءِ إِلَّا تَطَوُّعًا وَمَنْ رَأَى هَلَالَ رَمَضَانَ أَوْ الْفِطْرَ وَزَدَّ قَوْلُهُ صَامَ
اور روزہ نہ رکھا جائے شک کے دن مگر نفلی اور جو شخص رمضان کا یا عید کا چاند دیکھ لے اور اس کا قول رد کر دیا جائے تو وہ روزہ رکھے
فَإِنْ أَفْطَرَ قَضَى فَقَطْ وَقَبْلَ بَعْلَةٍ خَيْرٌ عَذْلٌ وَلَوْ قُتِلَ أَوْ أَتَتْ لِرَمَضَانَ
پس اگر اس نے افطار کر لیا تو صرف قضاء کرے اور قبول کی جائیگی ابر و غیرہ کی وجہ سے ایک عادل کی خبر کو غلام یا عورت ہی ہو رمضان کے لئے
وَحُرَّتَيْنِ أَوْ حُرٍّ وَلِلْفِطْرِ وَالْأَمَامِ مَجْمَعٌ عَظِيمٌ لَهُمَا
اور دو آزاد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی عید کے لئے اور اگر ابر و غیرہ نہ ہو تو بڑی جماعت کا دیکھنا معتبر ہوگا دونوں کے لئے
وَالْأَضْحَى كَالْفِطْرِ وَلَا عِبْرَةَ لِاخْتِلَافِ الْمَطَالِعِ
اور بقر عید عید الفطر کے مثل ہے اور اختلاف مطالع کا کوئی اعتبار نہیں۔

شک کے دن روزہ رکھنے کا بیان

تشریح الفقہ: قوله ولا يصام الخ اگر رمضان کا چاند مشتبہ ہو جائے اور معلوم نہ ہو کہ شعبان کی تیسویں تاریخ ہے یا رمضان کی پہلی تو
اس دن کو یوم شک کہتے ہیں اس میں نفل کے علاوہ اور کوئی روزہ نہ رکھا جائے۔ کیونکہ حدیث میں اسکی ممانعت ہے۔ حضرت عمار بن یاسر
فرماتے ہیں کہ جس نے شک کے دن روزہ رکھا اس نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی^(۱)، پھر اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں اول یہ
کہ رمضان کی نیت سے روزہ رکھے یہ مکروہ ہے۔ کیونکہ اس صورت میں قبل از وقت ادا کرنا لازم آتا ہے۔ حالانکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے
کہ ”رمضان سے پہلے روزہ نہ رکھو یہاں تک کہ چاند دیکھ لو یا تیس دن پورے کر لو“، نیز اس میں اہل کتاب کے ساتھ تشبہ لازم آتا ہے کہ وہ
بھی اپنے روزوں کی مدت بڑھا لیا کرتے تھے۔ اب اگر یہ ثابت ہو جائے کہ یہ رمضان کا دن ہے تو یہ رمضان کا روزہ ہو جائیگا۔ امام نووی
اور اوزاعی بھی یہی کہتے ہیں کیونکہ اس نے نیت بھی رمضان کی کی تھی اور وہ دن بھی رمضان ہی کا نکلا۔ اور اگر یہ ثابت ہو کہ وہ دن شعبان کا
ہے تو وہ نفلی ہو جائیگا۔ اور اگر افطار کر ڈالا تو اس پر قضا نہیں ہے۔ کیونکہ قضا تو از خود یا شریعت کے لازم کرنے سے ہوتی ہے اور یہاں
دونوں میں سے ایک بھی نہیں۔ دوم یہ کہ رمضان کے علاوہ کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھے حدیث مذکور کی وجہ سے یہ بھی مکروہ ہے مگر
اس میں کراہت پہلی صورت کی بہ نسبت کم ہے۔ کیونکہ اہل کتاب کے ساتھ تشبہ نہیں ہے۔ اس صورت میں بھی رمضان ثابت ہو جانے
سے رمضان کا روزہ ہو جائیگا۔ کیونکہ اصل نیت موجود ہے اور اگر رمضان ثابت نہ ہو تو بعض کے نزدیک واجب آخرا داند ہوگا۔ بلکہ نفل ہو
جائیگا۔ کیونکہ یہ دن منہی عنہ ہے۔ اور بعض کے نزدیک واجب ادا ہو جائیگا اور یہی صحیح ہے۔ کیونکہ منہی عنہ تو قبل از رمضان ادا کرنا ہے۔
اور جب رمضان کا ثبوت نہیں ہوا تو تقدیم بھی لازم نہیں آیا۔ سوم یہ کہ نفل کی نیت سے روزہ رکھے۔ یہ مکروہ نہیں ہے۔ امام مالک بھی
یہی فرماتے ہیں۔ کیونکہ حدیث میں نفل روزہ مستثنیٰ ہے۔ پھر اگر یوم شک اتفاقاً ایسے دن میں آ پڑے جس میں وہ روزہ رکھا کرتا تھا مثلاً دو
شنبہ یا جمعہ یا پورے شعبان یا نصف آخر شعبان یا ہر مہینہ کے آخر میں تین روزے رکھا کرتا تھا تو بالاجماع اس کیلئے روزہ رکھنا افضل ہے۔
اور اگر اس دن کے موافق نہ پڑے جس میں وہ روزہ رکھا کرتا تھا تو محمد بن مسلمہ وغیرہ کے نزدیک ظاہر نہیں سے احتراز کیلئے افطار افضل ہے۔
اور بعض کے نزدیک روزہ رکھنا افضل ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ شک کے دن روزہ رکھتے اور فرماتے کہ ہم کو شعبان کا ایک

(۱) صاحب در مختار نے جو یہ کہا ہے ”واما حدیث“ من صام یوم الشک فقد عضی ابا القاسم“ فلا اصل لہ“ اس میں لا اصل نہ مرفوع ہونے پر محمول ہے۔ کیونکہ یہ حدیث مجاہد
اور ابو سعیدہ سے موقوفہ دارو ہے جس کو ائمہ اربعہ طحاوی، حاکم دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اور امام بخاری نے تطبیقاً یوں روایت کیا ہے قال صلیہ عن عمار من صام اھ

روزہ رکھ لینا اس سے زیادہ پسند ہے۔ کہ رمضان کا ایک روزہ توڑ ڈالیں^(۱) اور فتویٰ اس پر ہے کہ خاص لوگ مثلاً مفتی اور قاضی وغیرہ نفل روزہ رکھیں کیونکہ ان کو نیت کی کیفیت معلوم ہے اور عوام کو زوال تک انتظار کرنے کا حکم دیں۔ پس اگر رمضان ثابت ہو جائے۔ تو فہما ور نہ افطار کا حکم دیں چہاں یہ کہ اصل نیت ہی میں تردد ہو۔ بایں طور کہ اگر کل رمضان ہو گیا۔ تو روزہ رکھ لوں گا۔ ورنہ نہیں اس صورت میں وہ روزہ دار نہ ہوگا۔ کیونکہ اس نے روزہ رکھنے کا پختہ ارادہ ہی نہیں کیا پنجم یہ کہ وصف نیت میں تردد ہو یعنی یوں نیت کرے کہ اگر کل رمضان ہوا تو رمضان کا روزہ فلاں واجب یا نفل روزہ رکھوں گا یہ صورت مکروہ ہے۔ کیونکہ اس کو دو مکروہ امور کے درمیان تردد ہے۔ پھر اگر رمضان ہو گیا تو رمضان کا روزہ ہو جائے گا۔ کیونکہ اصل نیت میں تردد نہیں تھا۔ اور اگر رمضان نہ ہوا تو واجب روزہ نہ ہوگا۔ بلکہ دونوں حالتوں میں نفل ہو جائے گا۔ اور اگر افطار کر ڈالا تو اس پر قضا واجب نہیں۔ پہلی صورت میں تو اس لئے کہ صرف گمان ہی گمان ہے۔ کہ یہ رمضان کا روزہ ہے۔ اور دوسری صورت میں اس لئے کہ اس نے ہر طرح سے اپنے ذمہ ضروری نہیں کیا۔ وانما اطنبت الکلام فی هذا المقام لان الجهل قد شاع والعلم قد ضاع۔

قوله ومن رأى الخ تنها ایک شخص نے رمضان یا عید الفطر کا چاند دیکھ کر گواہی دی اور اس کی گواہی مقبول نہ ہوئی تو خود اس کو روزہ رکھنا ضروری ہے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اس نے چونکہ چاند دیکھا ہے اس لئے اس کو روزہ رکھنا چاہئے۔ رہا افطار کا مسئلہ سو اس میں احتیاط کا پہلو پیش نظر ہے۔ نیز اس دن دوسرے لوگوں نے افطار نہیں کیا۔ اور حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ روزہ اس دن ہے جس دن لوگ روزہ رکھیں اور افطار اس دن ہے جس دن دوسرے لوگ افطار کریں^(۲)، لیکن اس نے شہادت رد ہو جانے کے بعد افطار کر ڈالا تو اس پر صرف قضا ہے کفارہ نہیں۔ امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر اس نے جماع کیساتھ افطار کیا تو کفارہ واجب ہے۔ کیونکہ اس نے رمضان میں افطار کیا ہے۔ حقیقہ بھی اور حکم بھی۔ حقیقہ تو اس لئے کہ اس کو خود رمضان ہونے کا یقین ہے۔ کیونکہ رویت تو یقین کا قوی ترین مرتبہ ہے۔ اور حکم اس لئے کہ اس پر رویت ہلال کی وجہ سے روزہ واجب ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ قاضی نے اس کی شہادت کو ایک شرعی دلیل یعنی تہمت غلطی کی وجہ سے رد کیا ہے۔ پس اس میں شبہ ہو گیا۔ اور کفارہ ایسی عقوبت ہے کہ ادنیٰ شبہ سے مرتفع ہو جاتی ہے۔ اور اگر شہادت سے پہلے ہی توڑ ڈالا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ کفارہ واجب نہیں۔

قوله وقبل الخ اگر مطلع صاف نہ ہو اور آسمان پر ابر یا غبار یا بخار وغیرہ ہو تو رمضان کے چاند میں ایک عاقل بالغ عادل مسلمان کی گواہی کافی ہے۔ آزاد ہو یا غلام، مرد ہو یا عورت کیونکہ آنحضرت ﷺ کا رمضان کے چاند میں ایک دیہاتی کی شہادت قبول کرنا حدیث سے ثابت ہے^(۳) نیز وہ دینی کام یعنی لوگوں پر روزہ کے واجب ہونے کی خبر دے رہا ہے۔ اور امر دینی میں خبر واحد معتبر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس میں لفظ شہادت بھی شرط نہیں ہاں عدالت شرط ہے۔ کیونکہ بسلسلہ دیانت فاسق کا قول مقبول نہیں۔ اور امام طحاوی نے یہ کہا ہے کہ ”عدلاکان او غیر عدل“ سو غیر عدل سے مراد مستور الحال ہے۔ بزاز یہ معراج، تجنیس میں اس کی تصحیح موجود ہے۔ حلوانی نے اسی کو لیا ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ یہ حسن کی روایت ہے۔ حاکم شہید جنہوں نے امام محمد کی کتابوں سے ان کے اقوال جمع کئے ہیں۔ کافی میں کہا ہے کہ غیر عادل سے مراد مستور الحال ہے۔ امام شافعی ایک قول کے اعتبار سے دو گواہوں کی شرط لگاتے ہیں۔

قوله وحرین الخ اور عید کے چاند میں دو آزاد مرد یا ایک آزاد مرد اور دو آزاد عورتوں کی گواہی شرط ہے۔ یہی ظاہر الروایہ ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اس سے حق العباد متعلق ہے۔ پس جو چیزیں دیگر حقوق کے اثبات میں ضروری ہیں وہ اس میں بھی ضروری ہوں گی۔ یعنی عدالت، حریت، عدل لفظ شہادت، صاحب تحفہ نے روایت نوادر کو صحیح کہا ہے۔ کہ اس میں بھی ایک عادل شخص کی گواہی مقبول کی جائیگی۔

(۱) بیہقی فی المکبری عن عائشہ و اسماء و ابی ہریرۃ شافعی فی الامام دارقطنی عن علی ۱۲ ابوداؤد ترمذی عن ابی ہریرہ ۱۲ انما رابعہ ابن خزیمہ ابن حبان حاکم دارقطنی طبرانی بیہقی عن

قوله والا فجمع عظیم الخ جب مطلع صاف ہو تو ایک شخص کی خبر معتبر نہ ہوگی بلکہ عظیم جماعت کا قول مسوع ہوگا۔ جن کی خبر سے علم شرعی یعنی غلبہ ظن حاصل ہو جو موجب عمل ہوتا ہے۔ صدر الشریعہ نے علم بمعنی یقین لیا ہے۔ جس کے متعلق ابن کمال نے کہا ہے کہ یہ صدر الشریعہ کی غلطی ہے۔ پھر شیخ حلبی نے جو یہ کہا ہے کہ ”جماعت میں نہ اسلام شرط ہے نہ عدالت جیسا کہ امداد الفتاح میں ہے اور نہ حریت نہ دعویٰ جیسا کہ تہستانی میں ہے۔“ سو اسلام کا شرط نہ ہونا محل نظر ہے۔ کیونکہ جمع عظیم سے مراد یہاں یہ نہیں ہے۔ کہ وہ حد تو اتر کو پہنچ جائے۔ جس سے علم قطعی حاصل ہوتا ہے۔ اور اسلام کا شرط نہیں ہوتا بلکہ مفید غلبہ ظن ہونا مراد ہے اور اس میں اسلام کا شرط ہونا نقل صریح کا محتاج ہے۔

قوله ولا عبرة الخ اور اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں۔ یہاں تک کہ اگر ایک شہر والوں نے چاند دیکھ لیا تو سب کیلئے رمضان ثابت ہو جائے گا۔ زیلعی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اختلاف مطالع کا اعتبار ہے۔ دلیل حضرت کریم کی روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ”میں شام میں پہنچا۔ وہیں مجھ کو رمضان کا مہینہ آ گیا۔ میں نے جمعہ کی رات میں چاند دیکھا پھر آخر مہینہ میں مدینہ آیا تو ابن عباس نے مجھ سے پوچھا کہ تم نے چاند کب دیکھا تھا؟ میں نے کہا: جمعہ کی رات میں۔ آپ نے فرمایا: ہم نے تو سیخری کی رات میں دیکھا ہے اور جب تک پورے تیس دن نہ ہو جائیں گے ہم روزہ رکھتے رہیں گے۔“ الا یہ کہ چاند نظر آ جائے میں نے کہا: آپ معاویہ کے دیکھنے اور ان کے روزہ رکھنے پر کفایت نہ کریں گے؟ فرمایا: نہیں ہم کو حضور ﷺ کا یہی حکم ہے۔ لیکن ظاہر الروایہ پہلا قول ہے اور یہی احوط ہے۔ (فتح القدیر) یہی ظاہر المذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے (خلاصہ)۔

محمد حنیف غفرلہ لنگوی۔

بَابُ مَا يُفْسِدُ الصَّوْمَ وَمَا لَا يُفْسِدُ

باب ان چیزوں کے بیان میں جن سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور جن سے فاسد نہیں ہوتا

فَإِنْ أَكَلَ الصَّائِمُ أَوْ شَرِبَ أَوْ جَامَعَ نَاسِيًا أَوْ اِخْتَلَمَ أَوْ أَنْزَلَ بِنَظَرٍ أَوْ اِدَّهَنَ أَوْ اِخْتَجَمَ أَوْ اِكْتَحَلَ أَوْ قَبَّلَ أَكْرَهًا لِيَا رُزْهَ دَارٍ يَأْتِي لِيَا صَحْبَتٍ كَرَلِي بَهْلٍ كَرِيَا اِحْتِلَامٍ هُوَ كَرِيَا يَدِ كِهْنِ كَرِيَا بَاعْثِ اِنْزَالِ هُوَ كَرِيَا يَتِيلِ يَاتِيلِي كَرِيَا سَرْمَ لَغَايَا يَابِسَ لَ لِيَا بِخِلَافِ اِلْاِنْزَالِ أَوْ دَخَلَ فِي حَلْقِهِ غُبَارٌ أَوْ ذُبَابٌ وَهُوَ ذَا كَرُو لَصُومِهِ

بخلاف انزال کے اسکے باعث یا داخل ہو گیا اس کے حلق میں غبار یا مٹی یا مٹی در انحالیہ روزہ اس کو یاد ہے

أَوْ أَكَلَ مَا بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَوْ قَاءَ وَغَادَ لَمْ يُفْطَرُ

یا کھا گیا اس چیز کو جو اس کے دانتوں میں لگی ہوئی تھی یا قے آئی اور لوٹ گئی تو روزہ افطار نہ کرے۔

توضیح اللغة: اوہن: تیل لگایا، اِخْتَجَمَ: پچھنا لگوا یا، اِخْتَلَمَ: سرمہ لگایا، قَبَّلَ: بوسہ لیا، ذُبَاب: کبھی انسان: دانت۔

تشریح الفقہ: قوله باب الخ انواع صوم کے بعد مفسدات وغیر مفسدات صوم کا بیان ہے۔ کیونکہ یہ عوارض میں سے ہے۔ اس لئے ان کو مؤخر کیا ہے۔ مفسدات کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس سے صرف قضا لازم ہو۔ دوم وہ جس سے قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں۔ غیر مفسدات کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کا کرنا مباح ہے دوم وہ جس کا کرنا مکروہ ہے۔ ہر ایک کی تفصیل آگے آرہی ہے یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ عبادت میں فساد اور بطلان دونوں برابر ہیں۔ ہاں معاملات میں فرق ہے۔ اور وہ یہ کہ اگر معاملہ کا کچھ اثر مرتب نہ ہو تو بطلان ہے۔ مثلاً کوئی شخص مردار کو فروخت کر دے تو اس سے ملک ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ یہ بیع باطل ہے اور اگر اثر مرتب ہو تو پھر اگر شرعاً اس کا بیع مطلوب ہو تو یہ فساد ہے جیسے کوئی غلام کو شرط فاسد کے ساتھ بیچ ڈالے اور مشتری کے حوالہ کر دے تو مشتری اس کا مالک ہو جاتا ہے لیکن دونوں کے ذمہ اس کا بیع کرنا ضروری ہے۔ پس یہ بیع فاسد ہوتی اور اگر شرعاً بیع مطلوب نہ ہو تو یہ صحت ہے۔

قوله لم يفطر الخ فان اكل سے آخر تک جو تیرہ چیزیں ذکر کریں گئیں ہیں ان سب میں روزہ افطار نہ کرے کیونکہ ان سے روزہ نہیں جاتا۔ البتہ بھول کر کھانے پینے اور جماع کرنے سے امام مالک کے نزدیک روزہ جاتا رہے گا اور قیاس بھی یہی ہے۔ کیونکہ یہ تینوں روزہ کی ضد ہیں پس یہ ایسا ہو گیا جیسے بھول کر نماز میں گفتگو کرنا کہ ہمارے نزدیک بھی مقصد صلوٰۃ ہے وجہ استحسان حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے ”اس شخص سے جس نے بھول کر کھاپی لیا تھا اپنے روزہ کو پورا کر کیونکہ تجھے اللہ نے کھلایا پلایا ہے“^(۱) اور جماع کھانے پینے کی طرح ہے کیونکہ رکنیت میں تینوں برابر ہیں بخلاف نماز کے کہ اس کی ہیئت یا تدہانی کرنے والی ہے۔ احتلام سے اور پچھنے لگوانے سے اور قے سے روزہ نہ جانے کیوجہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”تین چیزیں روزہ کو نہیں توڑتیں قے اور حجامت اور احتلام“ تیل اور سرمہ لگانے سے اور بلا انزال بوسہ لینے سے روزہ اس لئے نہیں ٹوٹتا کہ یہ چیزیں روزہ کے منافی نہیں رہا حلق میں غبار اور مٹی کا چلا جانا سو قیاس کی رو سے تو روزہ ٹوٹ جانا چاہئے۔ کیونکہ وصول مفطرات مقصد صوم ہے۔ لیکن استحساناً روزہ فاسد نہ ہوگا۔ کیونکہ ان چیزوں سے احتراز ناممکن ہے۔ اور دانتوں کے درمیان کھانے کے اٹکے ہوئے اجزاء دانتوں کے تابع ہیں اور ان کا حکم لعاب دہن جیسا ہے۔

وَإِنْ أَعَادَهُ أَوْ اسْتَقَاءَ أَوْ ابْتَلَعَ (۳) حَصَاةً أَوْ حَبْدًا (۴) قَضَى فَقَطْ
اور اگر اس نے خود لوٹائی یا جان بوجھ کر قے کی یا نلگر یا لوہا وغیرہ نگل گیا تو صرف قضاء کرے۔

موجبات قضاء کا بیان

توضیح اللغة: اعاده: لوٹا دیا، استقاء: قصد اے کی ابتلع: نگل گیا۔ حصاة: کنکری، حدید: لوہا۔

تشریح الفقہ: قوله وان اعاده الخ اور اگر قے آئی اور اس نے از خود حلق کی طرف لوٹا دی یا قصد اے کی یا کوئی کنکری یا لوہا وغیرہ نگل گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو گیا لیکن صرف قضاء واجب ہوگی نہ کہ کفارہ۔ کیونکہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”جس شخص کو قے آجائے اس پر قضاء نہیں قضا اس پر ہے جو جان بوجھ کر قے کرے“ (ائمہ اربعہ حاکم، ابویعلیٰ، ابن ابی شیبہ، ابن ابی ہریرۃ مرفوعاً، مالک، عبدالرزاق عن ابن عمر موقوفاً) نیز ان صورتوں میں صورت فطر ہے نہ کہ معنی فطر لہذا صرف قضاء واجب ہوگی۔ پھر امام ابو یوسف کے یہاں قے کے لوٹنے اور لوٹانے کے مقصد ہونے میں اصل یہ ہے کہ اس کا خروج ہو یعنی منہ بھر کر ہو۔ اور امام کے نزدیک اصل یہ ہے کہ اس میں روزہ دار کے فعل کو دخل ہو یعنی وہ خود لوٹائے خواہ منہ بھر کر ہو یا اس سے کم ہو پس اگر منہ بھر سے کم قے آئی اور لوٹ گئی تو بالاتفاق روزہ فاسد نہ ہوا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اسلئے کہ وہ خارج نہیں کیونکہ منہ بھر سے کم ہے اور امام محمد کے نزدیک اس لئے کہ اس میں روزہ دار کا فعل نہیں پایا گیا اور اگر منہ بھر ہو اور لوٹائی جائے تو بالاتفاق روزہ فاسد ہو گیا۔ کیونکہ امام ابو یوسف کی اصلی منہ بھر ہونا اور امام محمد کی اصل لوٹانا دونوں پائی گئیں اور اگر منہ بھر سے کم ہو اور لوٹائی جائے تو امام محمد کے نزدیک روزہ فاسد ہو جائے گا۔ کیونکہ لوٹانا پایا گیا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک فاسد نہ ہوگا۔ کیونکہ منہ بھر سے کم قے خارج نہیں ہوئی اور اگر منہ بھر ہو اور لوٹ جائے تو امام ابو یوسف کے نزدیک روزہ فاسد ہو گیا اور امام محمد کے نزدیک فاسد نہیں ہو اور یہی صحیح ہے کیونکہ نہ تو صورت فطر پائی گئی یعنی خود نگلنا اور نہ معنی فطر کیونکہ قے سے غذائیت حاصل نہیں کی جاتی۔

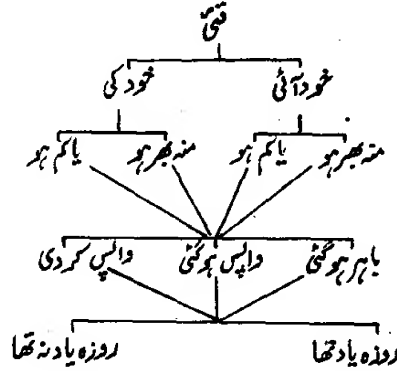
(السراج الموباج)

(۱) صحاح ستہ، ابن حبان، دارقطنی، بزار، بیہقی عن ابی ہریرۃ بالفاظ مختلفہ ۱۲۔

(۲) ترمذی، بیہقی، ابن حبان، ابن ابی شیبہ، دارقطنی، ابن عدی عن الحدادی، بزار، ابن عدی عن ابن عباس، طبرانی عن ثوبان ۱۲۔

(۳) انما عہد بدون الاکل لانه عبادۃ عن ایصال مائتہ فی فی المضغ ہو ولا یأتی فی انحصار بحر الرائق۔ (۴) وکذا اکل ما یغذی۔ ولا یلذذ اوی بکا بحجر والتراب والدقیق علی الاصح والاذا والخبین واضح الا اذا اعتاد اکلہ وحده ولا فی النواتق والفتن والکافور والفسر جل اذا لم یدرک ولا ہو مطبوخ ولا فی ابتلاع الجوزۃ الرطیۃ وہو محب لومضغها او مضغ الیارسۃ لان ابتلعها وکذا یابس اللوز والفندق والفسق ان ابتلعہ لاسحب وان مضغہ وجبت (الکفارۃ) کما سجد فی ابتلاع اللوزۃ الرطیۃ لانہا توکل فی بخلاف الجوزۃ وابتلاع التفاحۃ کاللوزۃ والرماتۃ والبیضۃ کالجوزۃ و فی ابتلاع البیضۃ الصغیرۃ والخوضۃ الصغیرۃ والبلبلۃ روی عن محمد وجوب الکفارۃ ۱۲ بحر الرائق۔

فائدہ: مسئلہ قے کی چوبیس صورتیں ہیں کیونکہ قے یا تو خود آئے گی یا روزہ دار جان بوجھ کر کریگا پھر منہ بھر کر ہوگی یا کم برہر چہارم تقدیر یا باہر ہو جائے گی لوٹ جائے گی یا روزہ دار لوٹائے گا پھر ہر صورت میں روزہ یاد ہوگا یا نہ ہوگا ان سب صورتوں میں روزہ فاسد نہیں بجز اس صورت کے کہ قے منہ بھر ہو اور جان بوجھ کر لوٹ لیا جائے اور روزہ یاد ہو ان چوبیس صورتوں کی تفصیل نقشہ ہذا سے معلوم کی جاسکتی ہے۔
محمد حنیف غفرلہ مشکوٰی



وَمَنْ جَامَعَ أَوْ جُمِعَ أَوْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ غِذَاءً أَوْ دَوَاءً عَمْدًا قَضَىٰ وَكَفَّرَ كَكَفَّارَةِ الظَّهَارِ
اور جس نے صحبت کی یا صحبت کر لی گئی یا کھالی یا پی لی غذا یا دوا جان کر تو قضا کرے اور کفارہ دے ظہار کا سا کفارہ

موجبات قضا و کفارہ کا بیان

تشریح الفقہ: قوله ومن جامع الخ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر جماع کر لے تو جمہور کے نزدیک اس پر فوت شدہ مصلحت (قہر نفس کے) تذاکر کی خاطر قضا بھی لازم ہے اور کمال جنایت کی وجہ سے کفارہ بھی لازم ہے امام شافعی، نخعی، سعید بن جبیر، زہری، ابن سیرین کفارہ کے قائل نہیں۔ حدیث اعرابی جوائمہ ستہ نے روایت کی ہے وہ ان پر حجت ہے۔

قوله او اكل الخ اگر کسی نے عمدہ کوئی ایسی چیز کھالی جو عادت بطور غذا یا بطور دوا استعمال کی جاتی ہے بالفاظ دیگر اس کا استعمال بدن کے لئے نفع بخش^(۱) ہے تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں ضروری ہیں کیونکہ عہد نبوی میں ایک شخص نے عمدہ روزہ افطار کر لیا تھا آنحضرت ﷺ نے اس کو حکم فرمایا تھا کہ یا تو غلام آزاد کرے یا دو ماہ پے در پے روزے رکھے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے^(۲) امام اوزاعی قضا کے اور امام شافعی واحد کفارہ کے قائل نہیں کیونکہ جماع کرنے پر کفارہ کا مشروع ہونا خلاف قیاس ہے کیونکہ توبہ کے ذریعہ گناہ معاف ہو جاتا ہے لہذا غیر جماع اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ کفارہ کا تعلق جنایت افطار سے ہے جو عمدہ کھانے پینے کی صورت میں علی وجہ الکمال تحقق ہے رہا توبہ کے ذریعہ گناہ کا معاف ہونا سو اس کا جواب یہ ہے کہ شریعت نے اس جنایت کا کفارہ اعتقاد قرار دیا ہے معلوم ہوا کہ توبہ سے یہ گناہ معاف نہ ہوگا۔ جیسے چوری اور زنا کا گناہ صرف توبہ سے معاف نہیں ہوتا۔

قوله ككفارة الخ عمدہ روزہ افطار کرنے پر جو کفارہ لازم ہوتا ہے کفارہ ظہار کے مثل ہے۔ حدیث میں ہے کہ ”ایک دیہاتی نے حضور کی خدمت میں آ کر عرض کیا: یا رسول اللہ! میں تو ہلاک ہو گیا آپ نے فرمایا کیا ہوا؟ اس نے کہا: ماہ رمضان میں دن میں اپنی بیوی سے عمدہ صحبت کر لی۔ آپ نے فرمایا: ایک غلام آزاد کرو اس نے کہا: میں تو صرف اپنی گردن کا مالک ہوں (یعنی مجھ میں اس کی ہمت نہیں) آپ نے فرمایا: دو مہینے لگا تا روزے رکھ: اس نے کہا: روزہ ہی کی وجہ سے تو اس ہلاکت میں مبتلا ہوا ہوں آپ نے فرمایا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا، اس نے کہا: میں تو ایک وقت کا بھی کھانا نہیں پاتا (ساٹھ کو کہاں سے کھلاؤں) آپ نے پندرہ صاع گھجوروں کی ایک زنبیل منگوائی اور فرمایا: یہ مسکینوں پر تقسیم کر دے اس نے کہا: بخدا میں نے اس کو نہ اس کو نہ اس کو نہ تک مجھ سے اور میرے اہل و عیال سے

(۱) وہی ایلا ج الفرق فی الفرق ۲۔ اربع تقویت بدن ہو یا لذت یا اصلاح ضرر ۱۲۔ صحیحین دار قطنی عن ابی ہریرہ ۱۲۔

زیادہ کوئی محتاج نہیں۔ یہ سن کر آپ نے تبسم کیا اور فرمایا: اچھا تو ہی کھالے۔^(۱) (ائمہ ستہ)۔

(فائدہ اولی): مصنف نے لکھارۃ الظہار میں اس کاف حرف تشبیہ سے یہ بتایا ہے۔ کہ کفارہ ظہار کی طرح کفارہ صوم میں بھی ترتیب ہے یعنی اولاً غلام آزاد کرے یہ نہ ہو سکے تو دواۃ کے روزے رکھے یہ بھی نہ ہو سکے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے گویا اس میں ان لوگوں پر رد ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ان تینوں میں اختیار ہے۔ اور ان پر بھی جو ساٹھ روزوں کے بے درپے ہونے کی نفی کرتے ہیں۔

(فائدہ ثانیہ): جن روزوں میں متابع ضروری ہے وہ چار قسم کے ہیں کفارہ صوم، کفارہ نفل، کفارہ ظہار، کفارہ یمین، ان کے علاوہ قضا رمضان، صوم متعہ، کفارہ حلق، کفارہ جزاء صید میں متابع ضروری نہیں۔ اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس کفارہ میں غلام آزاد کرنا مشروع ہے اس میں متابع ضروری ہے۔ اور جس میں یہ مشروع نہیں اس میں متابع بھی ضروری نہیں۔ (کذا فی النہایہ)۔

تنبیہ: صاحب ہدایہ نے جو تخیر بین الثلاث (اعتقاد رقبہ، صوم، اطعام) کو امام شافعی کی جانب اور نفی متابع کو امام مالک کی جانب منسوب کیا ہے یہ موصوف کی بھول ہے۔ کیونکہ احناف کی طرح امام شافعی بھی ترتیب کے قائل ہیں جیسا کہ امام غزالی کی ”وجیز و خلاصہ“ میں اور شیخ الاسلام و فخر الاسلام کی مبسوط میں مصرح ہے۔ نیز مگر متابع ابن ابی لیلی وغیرہ ہیں نہ کہ امام مالک فسمان ربی لایھل ولا ینسی۔

محرر خیف غفرلہ لنگوی۔

وَلَا كَفَّارَةَ بِالْإِنْزَالِ فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ وَيَأْخُذُ صَوْمٌ غَيْرَ رَمَضَانَ وَإِنْ أَهْتَقَنَ أَوْ اسْتَعَطَ

اور نہیں ہے کفارہ انزال کرنے سے شرمگاہ کے سوا میں اور رمضان کے سوا روزہ توڑنے سے اور اگر حقنہ کرا لے یا ناک میں دوا چڑھائے

أَوْ أَقْطَرَ فِي أُذُنِهِ أَوْ دَاوَى جَائِفَةً أَوْ أَمَةً بَدَوَاءٍ رَطَبٍ وَوَصَلَ إِلَى جَوْفِهِ أَوْ دَمَاعِهِ أَقْطَرَ وَإِنْ أَقْطَرَ فِي إِحْلِيلِهِ لَا

یا کان میں دوا ٹپکائے یا علاج کرے زخم شکم یا زخم دماغ کا اور پہنچ جائے دوا پیٹ میں یا دماغ میں تو افطار کرے اور اگر پیشابگاہ کے سوراخ میں دوا ڈالی

وَكُورَةُ ذَوْقٍ شَيْءٍ وَمَضْغُهُ بِلاَعْدَرٍ وَمَضْغُ الْعَلَكِ لَا تُحْثَلُ وَذَهْنُ الشَّارِبِ وَالسَّوَاكُ وَالْقَبْلَةُ إِنْ آمَنَ

تو نہیں اور مکروہ ہے کسی چیز کا چکھنا اور چبانا بلا عذر اور گوند کا چبانہ نہ کہ سرمہ لگانا مونچھوں کو تیل ملنا، مسواک کرنا اور بوسہ لینا بشرطیکہ مامون ہو۔

توضیح اللغۃ: احتقن: پیٹ صاف کرنے کے لئے پاخانہ کے مقام سے دوا چڑھانا، استعط: ناک میں دوا چڑھانا، جائفہ: ضرب جو پیٹ تک پہنچ جائے۔ آمتہ زخم جو دماغ تک پہنچ جائے۔ احلیل پیشاب نکلنے کا سوراخ، مضغ: چبانے کا گوند کھل: سرمہ، شارب: مونچھ قبلة: بوسہ۔

تشریح الفقہ: قوله ولا كفارة الخ مادون الفرج سے مراد بول و براز کے مقام کے علاوہ ہے۔ جیسے پیٹ، ران، بغل وغیرہ فی

المغرب ”الفرج قبل الرجل والمرء“ مطلب یہ ہے کہ قبل و بعد کے علاوہ دیگر مقام پیٹ، ران وغیرہ میں انزال کرنے سے کفارہ لازم

نہیں۔ کیونکہ اس طرح انزال کرنے سے صورتہ جماع نہیں ہے۔ لیکن اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔ کیونکہ معنی جماع موجود ہے نیز اذا

رمضان کے علاوہ کسی اور روزہ کے ختم کر دینے سے بھی کفارہ لازم نہیں کیونکہ رمضان کا روزہ توڑنا عظیم ترین گناہ ہے کہ اس میں رمضان کی

بے حرمتی ہے۔ پس رمضان کے علاوہ دوسرے روزوں کو اس کے ساتھ لاحق نہیں کیا جاسکتا نہ قیاساً نہ دلالتاً۔

قوله واذا احتقن الخ اگر کسی نے حقنہ کرایا یا ناک میں دوا چڑھائی یا کان میں دوا وغیرہ کا قطرہ ٹپکایا پیٹ کے زخم میں دوا لگائی اور

وہ پیٹ میں پہنچ گئی یا دماغ کے زخم میں دوا لگائی اور وہ دماغ تک پہنچ گئی تو ان سب صورتوں میں اس کا روزہ ٹوٹ گیا کیونکہ حضور اکرم

ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”انما الافطار مما دخل وليس مما خرج“^(۲)

قوله و كحل الخ روزہ کی حالت میں سرمہ لگانا مکروہ نہیں خواہ سرمہ شدہ ہو یا صبر کیونکہ یہ تو ایک قسم کا انشقاع ہے۔ جو روزہ کے منافی

(۱) فی روایۃ لابی داؤد و قال الترمذی انما کان ہذا رخصۃ ولو ان رجلاً فعل ذلک الیوم لم یکن لہ بدین الکفر ۱۲

(۲) ابو یعلیٰ، طبرانی عن عائشہ مرفوعاً، عبد الرزاق عن ابن مسعود، ابن ابی شیبہ عن ابن عباس موقوفاً ۱۲

نہیں۔ عطاء، حسن بصری، خثعمی، اوزاعی، ابو ثور، ابو حنیفہ سب کا یہی قول ہے۔ ابن المذہب نے امام شافعی سے بھی بلا کراہت جواز نقل کیا ہے۔ البتہ سفیان ثوری، ابن المبارک، احمد، ابن راہویہ کراہت کے قائل ہیں، امام مالک اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ اگر حلق میں سرمہ کا مزہ آ جائے تو روزہ ختم ہو جائے گا، سلیمان بن عیسیٰ، سلیمان ابن المعتمر، ابن ابی شیبہ، ابن ابی یعلیٰ کے نزدیک استحلال علی الاطلاق مبطل صوم ہے، حافظ قتادہ اشہد کو جائز اور صبر کو مکروہ کہتے ہیں (۱)

قولہ وسواک اٹخ روزہ کجالت میں سواک کرنا کیسا ہے؟ اس میں چند اقوال ہیں (۱) سواک ترہو یا خشک زوال سے پہلے کر لے یا بعد میں (۲) ابو حنیفہؒ نخی ابن سیرینؒ ثوریؒ اوزاعیؒ ابن عیینہ کے نزدیک مکروہ نہیں۔ حضرت علی ابن عمرؓ مجاہدؒ سعید بن جبیرؒ عطاء سے یہی مروی ہے (۳) امام شافعیؒ ابو ثورؒ فرماتے ہیں کہ زوال کے بعد مکروہ ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ ”جب تم روزہ رکھو تو زوال سے پہلے سواک کرو۔ زوال کے بعد نہ کرو۔ کیونکہ جب روزہ دار کے ہونٹ خشک ہو جائیں تو قیامت کے روز اس کیلئے ایک نور ہوگا“ نیز زوال کے بعد سواک کرنے سے اثر محمود یعنی بوائے دہن جو اللہ کو مشک سے بھی زیادہ پسندیدہ ہے زائل ہو جاتی ہے پس یہ دم شہید کے مشابہ ہے۔ ہماری دلیل آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے ”خلال الصائم السواک“ روزہ دار کی بہترین خصلت سواک کرنا ہے نیز حضرت عامر بن ربیعہ کی حدیث ہے کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو روزہ کی حالت میں سواک کرتے ہوئے اتنی مرتبہ دیکھا ہے۔ کہ شمار نہیں کر سکتا۔ امام شافعیؒ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے اس میں ابو عمرو کیسان القصاب راوی ضعیف ہے جو قابل حجت نہیں۔ عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ بوائے دہن عبادت کا اثر ہے جس کو خفی رکھنا ہی مناسب ہے بخلاف دم شہید کے کہ وہ ظلم کا اثر ہے۔ علاوہ ازیں خلوف سے مراد وہ بو ہے جو خلومعدہ کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اور وہ سواک کرنے سے زائل نہیں ہوتی۔ (۳) عصر کے بعد مکروہ ہے یہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے (۴) فرض روزہ میں زوال کے بعد مکروہ ہے یہ قول مسعودی نے امام احمد کا اور صاحب معتمد نے قاضی حسین شافعیؒ کا نقل کیا ہے۔ (۵) ترو تازہ سواک مکروہ ہے نہ کہ خشک قبل از زوال ہو یا بعد زوال یہ قول امام مالک کا ہے۔

لِمَنْ خَافَ زِيَادَةَ الْمَرَضِ الْفِطْرِ وَلِلْمَسَافِرِ وَصَوْمُهُ ۝ أَحَبُّ إِنْ لَمْ يَضُرَّهُ
(فصل) جَارِ ہے اس کیلئے جو زیادتی مرض کا خوف رکھتا ہو افطار کرنا اور مسافر کے لئے اور اس کا روزہ رکھنا زیادہ پسندیدہ ہے اگر مضر نہ ہو۔

میچ افطار عوارض کا بیان

تشریح الفقہ : قولہ فصل الخ فساد صوم کے بعض احکام تو ایسے ہیں جو ہر روزہ کو شامل ہیں۔ فرض ہو یا نفل، رمضان کا ہو یا غیر رمضان کا اور بعض احکام ایسے ہیں جو بعض روزوں کیساتھ خاص ہیں، حکم عام یہ ہے کہ بلا عذر روزہ فاسد کرنے سے گنہگار ہوگا کیونکہ ابطال عمل بلا عذر حرام ہے۔ قال تعالیٰ ”ولا تبطلوا اعمالکم“ اور اگر کسی عذر میخ کیوجہ سے افطار کیا تو گنہگار نہ ہوگا معلوم ہوا کہ اختلاف عذر کے سبب سے حکم مختلف ہو جاتا ہے پس ان اعذار کا معلوم ہونا ضروری ہوا جس کی وجہ سے گناہ مساقط اور مواخذہ ختم ہو جاتا ہے۔ اور ”عرض لہ عارض“ اس کو کوئی آفت، پہنچ گئی یعنی مرض یا سفر وغیرہ پیش آ گیا۔ (ضیاء العلوم) باب صوم میں جن عوارض کا تذکرہ آتا ہے وہ آٹھ ہیں مرض، سفر، ذکرہ، رضاع، حمل، بھوک، پیاس، کبرنی بعض نے نواں عذر غازی کا دشمن کیساتھ قتال کرنا اور زاند کیا ہے کیونکہ اگر غازی کو اس کا اندیشہ ہو کہ روزہ رکھنے سے لڑنے سکے گا تو اس کیلئے افطار جائز ہے۔ علامہ شامی نے ان جملہ اعذار کو اس بیت میں قلمبند کیا ہے۔

حمل وارضناع واکراه وسفر

مرض جہاد جو عہ عطش کبر

(۱) وفی سنن ابی داؤد وعن الأعمش مارأیت احد امن اصحابنا یکره الکحل للصائم ۱۲۔ (۲) طبرانی عن خباب مرفوعاً ۱۲۔ (۳) ابن ماجه وارقطبي عن عائشه مرفوعاً ۱۲۔ (۴) احمد

اسحاق، ابوداؤد، ابویعلیٰ، بزار، طبرانی، دارقطنی مرفوعاً (۵) ولوقال وصومها احب لکان اولی الثمولہ۔ ج ۱۲

قولہ لمن خاف الخ جس شخص کو روزہ رکھنے سے مرض بڑھ جانے کا اندیشہ ہو اس کے لئے افطار کرنا جائز ہے۔ قال تعالیٰ ”فمن كان منكم مريضاً أو سافر فله ان يفتطر“ اس آیت میں ہر مریض کیلئے افطار کی اجازت ہے اور ظاہر ہے کہ افطار کا شروع ہونا دفع حرج کیلئے ہے اور تحقق حرج کا مدار زیادتی مرض پر ہے جس کی معرفت مریض کے اجتہاد سے ہوگا۔ اجتہاد صرف وہم کا نام نہیں بلکہ غلبہ ظن مراد ہے خواہ علامات کے ذریعہ سے ہو یا تجربہ سے یا مسلمان حاذق طبیب کے خبر دینے سے، امام شافعی کے نزدیک صرف زیادتی مرض کا خوف کافی نہیں بلکہ جب جان یا کسی عضو کے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہو تب افطار کر سکتا ہے جوازِ تیمم میں بھی اگلے یہاں اسی کا اعتبار ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ مرض کی زیادتی اور اس کا امتداد بھی بسا اوقات ہلاکت تک پہنچا دیتا ہے۔ لہذا اس سے بچنا ضروری ہے۔

قوله وللمسافر الخ اگر مسافر کو بحالت سر روزہ رکھنا دشوار ہو تو احناف کے نزدیک اس کیلئے افطار کی اجازت ہے لقولہ تعالیٰ ”او علی سفر فعدة من ایام اخر“ اور اگر باعث مشقت نہ ہو تو روزہ رکھنا بہتر ہے۔ لقولہ تعالیٰ ”وان تصوموا خیر لکم“ حدیث میں ہے کہ ”آپ کسی سفر میں تھے دیکھا کہ ایک شخص پر لوگ ازدحام کئے ہوئے ہیں اور پانی چھڑک رہے ہیں“ آپ نے دریافت فرمایا: یہ کیسا مجمع ہے؟ لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ (ﷺ)! یہ شخص روزہ کی وجہ سے بیہوش ہو گیا آپ نے فرمایا: لیس من البر الصیام فی السفر۔ (۱) تنبیہ: صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک مسافر کے لئے بہر صورت افطار افضل ہے۔ عام طوز سے دیگر کتب احناف میں بھی یہی مذکور ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ ان کا قول بھی وہی ہے جو احناف کا ہے۔ شوافع کی کتابوں سے اسی کی تائید ہوتی ہے۔ مسافر کیلئے بہر حال افطار کا افضل ہونا تو امام احمد کا مذہب ہے۔ (عناویہ)

ضروری ہے، ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ فدیہ عبادت ہے اور عبادت میں اختیار کا ہونا ضروری ہے اس لئے وصیت کا ہونا ضروری ہے۔ پھر یہ وصیت ابتداءً مترع کے درجہ میں ہوتی ہے اس لئے اس کا اعتبار ٹنٹ مال سے ہوگا (وعند مالک و احمد من جمع المال)۔

قوله کا لفظ الرّخ اس تشبیہ کا مقصد صرف مقدار فدیہ کو بیان کرنا ہے ہر دن کے روزہ کے عوض میں نصف صاع گیہوں یا کشمش یا ایک صاع کھجور یا جو ادا کرے مطلقاً تشبیہ مقصود نہیں کیونکہ فدیہ بطریق اباحت بھی ادا ہو جاتا ہے اسی لئے مصنف نے ”ایتاء“ نہیں کہا بلکہ اطعام سے تعبیر کیا ہے۔ بخلاف صدقہ فطر کے کہ اس میں اباحت کافی نہیں تملیک ضروری ہے۔

قوله وللحامل الرّخ اگر حاملہ یا مرضعہ عورت کو اپنی جان یا بچہ کی ہلاکت کا اندیشہ ہو تو اس عذر کی وجہ سے افطار کر سکتی ہے اس کے بعد قضاء کر لے۔ کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”ان الله وضع عن المسافر الصوم و شطر الصلوة وعن الحامل والمرضع الصوم“ اور جب یہ عذر عند الشرع مقبول ہو تو افطار کرنے پر کفارہ یا فدیہ واجب نہ ہوگا۔ سوال اندیشہ ہلاکت عذر ہے یہ تو صحیح ہے لیکن یہاں یہ عذر روزہ دار میں تو نہیں ہے کیونکہ اس کا تعلق تو بچہ سے ہے اور اس قسم کے عذر کا اعتبار نہیں ہوتا مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ اگر تو نے شراب نہیں پی تو تیرے باپ یا تیرے بیٹے کو قتل کر دوں گا تو اس کے لئے شراب پینا جائز نہیں۔ جواب حاملہ اور مرضعہ بچہ کے تحفظ اور بچاؤ کی مامور ہیں اور بچہ کا تحفظ بلا افطار ہو نہیں سکتا کیونکہ گفتگو اسی صورت میں ہے کہ افطار نہ کرنے پر ہلاکت کا اندیشہ ہو لہذا وہ افطار کی بھی مامور ہیں۔

وَاللَّشَّيْخُ الْفَائِي وَهُوَ يَقْدِي فَقَطْ وَلَمْ تَطْوَعْ بِغَيْرِ عَذْرِ فِي رَوَايَةٍ وَيَقْضِي وَلَوْ بَلَغَ صَبِيٌّ أَوْ أَسْلَمَ كَافِرٌ اور بہت بوڑھے کے لئے اور وہ صرف فدیہ دیدے اور نفلی روزے والے کے لئے بلا عذر ایک روایت میں اور قضاء کرے اگر بچہ بالغ یا کافر مسلمان ہو جائے اَمْسَكَ بِقِيَّةِ يَوْمِهِ وَلَمْ يَقْضِ شَيْئًا وَلَوْ نَوَى الْمُسَافِرُ الْإِفْطَارَ ثُمَّ قَدِمَ وَنَوَى الصَّوْمَ فِي وَقْتِهِ صَحَّ تو باقی دن رکے رہیں اور قضاء نہ کریں اگر کسی مسافر نے افطار کی نیت کی پھر وہ اپنے یہاں آ گیا اور وقت کے اندر روزہ کی نیت کر لی تو یہ صحیح ہے وَيَقْضِي بِإِعْمَاءِ سَوَى يَوْمٍ حَدَّثَ فِي لَيْلَتِهِ وَبَخُنُونٍ غَيْرِ مُمْتَدٍّ وَبِإِمْسَاكِهِ بِلَائِيَّةِ صَوْمٍ اور قضا کرے بیہوشی کی وجہ سے سوائے اس دن کے جس کی رات میں بیہوشی ہوئی ہے اور غیر ممتد جنون کی وجہ سے اور روزہ اور افطار کی نیت کئے بغیر وَلَوْ قَدِمَ مُسَافِرٌ أَوْ طَهَّرَتْ الْحَائِضُ أَوْ تَسَحَّرَ بِطَنِهِ لَيْلًا وَالْفَجْرُ طَالَعَ أَوْ أَفْطَرَ كَذَلِكَ رُكَّعَ رہنے سے اگر مسافر وطن آ گیا یا حائضہ پاک ہو گئی یا رات سمجھتے ہوئے سحری کھالی حالانکہ صبح ہو چکی تھی یا اسی طرح افطار کر لیا وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ اَمْسَكَ بِقِيَّةِ يَوْمِهِ وَقَضَى وَلَمْ يُكْفَرْ كَاكُلِهِ عَمْدًا بَعْدَ أَكْلِهِ نَاسِيًا حالانکہ آفتاب موجود تھا تو باقی دن رکا رہے اور قضا کرے اور کفارہ نہ دے جیسے اس کا بھول کر کھانے کے بعد دانستہ کھا لینا

وَنَائِمَةً وَمَجْنُونَةً وَطَلْتًا

اور سوئی ہوئی اور دیوانی عورت جس سے صحبت کی گئی ہو کہ ان پر کفارہ نہیں۔

تشریح الفقہ: قوله وللشیخ الرّخ جو شخص اتنا بوڑھا ہو گیا ہو کہ کبر سنی کی وجہ سے روزہ رکھنے پر قادر نہ ہو تو اس کیلئے اجازت ہے کہ افطار کر لے اور ہر دن ایک مسکین کو کھانا کھلائے امام مالک کے نزدیک اور ایک قول کے اعتبار سے امام شافعی کے نزدیک فدیہ بھی واجب نہیں۔ وجوب فدیہ کی دلیل یہ آیت ہے ”وعلی الذین یطیقونہ فدیة طعام مسکین“ اس کے معنی یہ ہیں ”وعلی الذین یطیقونہ اہ“ بایں معنی کہ بطیقونہ میں ہمزہ افعال سلب ماخذ عن الفاعل کے لئے ہے جیسے اشکیات یا کلام میں کلمہ لا مقدر ہے۔ جو اہل عرب کے کلام میں کثیر الوقوع ہے قال تعالیٰ ”بین الله لکم ان تظلو“ وجعل فیہا رواسی ان تمید بکم“ ای ان لاتظلو ان لاتمید بکم۔

(۱) اطلاق المساک ولم یبین صفیة لاختلاف فیہ والاصح الوجوب لموافقة للدلیل وهو ما ثبت من امره علیہ الصلوٰۃ والسلام بالامساک لمن اکل فی یوم عاشوراء من کان واجباً واطلق فی عدم القضاء لئلا افطرن فی ذلک الیوم او صاموا وکان قبل الزوال او بعدہ لان الصوم لا یجری وجوباً کمالاً لا یجری اداءً ولا یجری الوجوب منعہ فی اول فلابجب ۱۲۔ بحر الرائق۔

قوله وللمتطوع الخ نفلی روزہ رکھنے والے کیلئے بھی افطار جائز ہے۔ خواہ عذر کی وجہ سے افطار کرے یا بلا عذر کی روایت امام ابو یوسف کی ہے۔ ظاہر الروایہ کے اعتبار سے بلا عذر افطار کرنا جائز نہیں۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ (کذا فی الکافی)

مصنف نے پہلی روایت کو اختیار کیا ہے کیونکہ روایت از روئے دلیل راجح تر ہے اسی لئے محقق علام ابن الہمام نے فتح القدیر میں اس کو اختیار کیا ہے۔ اور صاحب محیط نے اس کی تصحیح کی ہے لیکن دونوں روایتوں کے لحاظ سے افطار کے بعد قضا کرنا لازم ہے امام شافعی اور امام احمد اس کے خلاف ہیں وہ یہ فرماتے ہیں کہ اس نے جتنا روزہ رکھا ہے اس میں وہ تبرع ہے پس جتنا حصہ باقی ہے وہ اس پر لازم نہیں۔ لقولہ تعالیٰ ”ما علی المحسنین من سبیل“۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ جو کچھ ادا کر چکا وہ ایک عبادت اور عمل صحیح ہے۔ لہذا اس کو باطل ہونے سے محفوظ رکھنا ضروری ہے۔ لقولہ تعالیٰ ولا تبطلوا اعمالکم۔

(فائدہ اولی): مصنف نے نفلی روزہ کی قضا کو مطلق ذکر کیا ہے۔ جو افطار قصدی اور افطار غیر قصدی ہر دو کو شامل ہے۔ افطار قصدی تو ظاہر ہے۔ افطار غیر قصدی کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک عورت نفلی روزہ رکھے ہوئے تھی کہ حیض آنا شروع ہو گیا تو اصح روایت کے لحاظ سے اس کو اس روزہ کی قضا کرنی چاہئے۔

(فائدہ ثانیہ): یہ بات تو اوپر معلوم ہوگئی کہ ظاہر الروایہ کے لحاظ سے بلا عذر افطار کرنا جائز نہیں۔ اب رہ جاتی ہے یہ بات کہ ضیافت عذر ہے یا نہیں سو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض عذر مانتے ہیں اور بعض نہیں مانتے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ ضیافت عذر ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ کا نفلی روزہ رکھنے والے کیلئے ”افطر واقتض یوماً مکانہ“ فرما نا ثابت ہے۔ قاضی خاں نے شرح جامع صغیر میں اسی کی سچائی کی ہے اور اسی کو کافی میں اظہر الاقوال مانا ہے۔ فتاویٰ ظہیریہ میں بعض مشائخ سے منقول ہے کہ اگر صاحب دعوت کو ترک افطار سے تکلیف نہ ہو بلکہ وہ مدعو کے صرف حاضر ہو جانے سے ہی خوش ہو جائے تو افطار نہ کرے ورنہ افطار کر لے۔ صاحب ذخیرہ فرماتے ہیں یہ سب کچھ اس وقت ہے جب زوال سے پیشتر ہو۔ زوال کے بعد افطار جائز نہیں الا یہ کہ ترک افطار میں والد یا والدہ کی نافرمانی لازم آئے۔

تنبیہ: مذکورہ بالا روایت ”افطر واقتض یوماً مکانہ“ کے بارے میں علامہ انزاری کا یہ کہنا کہ حدیث نہیں ہے بلکہ اقوال صحابہ میں سے ہے۔ قطعاً غلط ہے۔ کیونکہ ابوداؤد طیالسی نے اس کو مسند میں ابوسعید خدری سے اور دارقطنی نے سنن میں حضرت جابر سے صحیح اسناد کیساتھ روایت کیا ہے، دارقطنی کے الفاظ یہ ہیں ”کل وصم یوماً مکانہ“ اس کے علاوہ وہ کتب ائمہ ثلاثہ، سنن ترمذی، مصنف عبدالرزاق، مسوطا مالک، صحیح ابن حبان، مسند بزار، معجم طبرانی، مصنف ابن ابی شیبہ میں اس کے مؤیدات موجود ہیں۔

قوله ولو بلغ الخ اگر کوئی بچہ رمضان میں بالغ ہو گیا یا کوئی کافر اسلام لے آیا تو وہ احترام رمضان کے پیش نظر باقی دن مفطرات صوم سے رکے رہیں اور اس دن کی اور اس سے پیشتر ایام کی قضا نہ کریں۔ کیونکہ ان ایام میں ان پر روزہ لازم نہیں تھا۔ اس واسطے کہ اس وقت یہ فرعیات کے مخاطب نہیں تھے۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ اگر بچپن اور کفر زوال سے پہلے زائل ہو جائے تو قضا لازم ہے کیونکہ اس صورت میں ان کو نیت کا وقت مل گیا۔ ظاہر الروایہ کیوجہ یہ ہے کہ روزہ میں تجزی نہیں وجوباً اور نہ اداءاً اور وجوب اہلیت اول وقت میں معدول ہے۔ لہذا قضا واجب نہیں البتہ اس صورت میں بچہ کیلئے مناسب یہ ہے کہ وہ نفل روزہ کی نیت کر لے کیونکہ وہ نیت کی اہلیت رکھتا ہے بخلاف کافر کے کہ اس میں نیت کی اہلیت نہیں۔

تنبیہ: روزہ کا جو مسئلہ اوپر مذکور ہوایہ مسئلہ نماز کے خلاف ہے چنانچہ اگر کوئی بچہ نماز کے وقت کے اثنا میں یا آخر میں بالغ ہو جائے یا کوئی کافر اسلام لے آئے تو بالاتفاق اس پر نماز واجب ہے۔ ان دونوں مسئلوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ سب وجوب صلوة وقت کا وہ

آخری جزء ہوتا ہے جو ادا کیساتھ متصل ہوتا ہے اور اس میں اہلیت پائی گئی لہذا نماز واجب ہو جائے گی۔ اور سبب وجوب صوم جزء اول ہوتا ہے اور اس میں اہلیت مفقود ہے لہذا روزہ واجب نہ ہوگا یہاں سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ اہل اصول جو یہ کہتے ہیں کہ ”واجب موقت میں کبھی وقت فعل منودی کا سبب اور ظرف ہوتا ہے جیسے وقت نماز اور کبھی اس کیلئے سبب و معیار ہوتا ہے جیسے وقت صوم۔ یہ قول مبنی بر تسامیل ہے۔ کیونکہ اس کا مقتضی تو یہ ہے کہ ان دونوں قسموں میں سبب وجوب پورا وقت ہوتا ہے اور یہاں اس کے خلاف ثابت ہو گیا۔

فائدہ: بلوغ صبی اور اسلام کا فرمان دونوں مسئلوں سے مصنف نے ایک قاعدہ کلیہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ جس شخص کو رمضان میں شروع دن میں کوئی ایسا عذر ہو جو باطل و وجوب صوم ہو یا اس کی وجہ سے افطار مباح ہو اور پھر وہ عذر زائل ہو جائے اور وہ شخص ایسی حالت میں ہو جائے کہ اگر اس حالت پر شروع دن میں ہوتا تو اس پر روزہ واجب ہو جاتا تو ایسے شخص کیلئے باقی دن مفطرات صوم سے رکے رہنا ضروری ہے مثلاً کوئی بچہ بالغ، کافر مسلمان ہو گیا یا حائضہ حیض سے پاک ہوگئی یا مسافر سفر سے واپس آ گیا۔ اسی طرح جس شخص پر سبب وجوب اور اہلیت کے پائے جانے کی بنا پر روزہ واجب ہوا پھر اس کا پورا کرنا مستحذر ہو گیا مثلاً کسی نے جان بوجھ کر افطار کر لیا یا شک کے دن بحالت افطار صبح کی اس کے بعد رمضان ثابت ہو گیا یا صبح صادق نہ ہونے کے خیال سے سحری کھالی بعد کو معلوم ہوا کہ صبح ہو چکی تھی۔

فَضْلٌ وَمَنْ نَذَرَ صَوْمَ النَّحْرِ أَفْطَرَ وَقَضَىٰ وَإِنْ نَوَىٰ يَمِيعِنَا كَفَّرَ أَيْضًا
(فصل) جو شخص نذر مان لے قربانی کے دن روزہ رکھنے کی تو افطار کرے اور قضاء کرے اور اگر قسم کی نیت کی تو کفارہ بھی دے
وَلَوْ نَذَرَ صَوْمَ هَذِهِ السَّنَةِ أَفْطَرَ أَيَّامًا مُنْهِيَةً وَهِيَ يَوْمُ الْعِيدَيْنِ وَأَيَّامُ التَّشْرِيقِ
اور اگر نذر مان لے کہ اس سال روزے رکھوں گا تو ایام منہیہ یعنی عید و بقر عید اور ایام تشریق میں افطار کرے
وَقَضَاهَا لَا إِنْ شَرَعَ فِيهَا ثُمَّ أَفْطَرَ
اور پھر ان کی قضاء کرے اور قضاء نہیں ہے اگر ان ایام میں روزہ شروع کر کے افطار کر لیا ہو۔

تشریح الفقہ: قوله من نذر الخ مناجات اللہ واجب شدہ روزوں کے بیان سے فراغت کے بعد ان روزوں کا بیان ہے جن کو آدمی خود اپنے اوپر لازم کر لے جس کو نذر کہتے ہیں اگر کوئی شخص پونہ نذر میں روزہ رکھنے کی نذر مان لے تو یہ صحیح ہے لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ اس دن روزہ نہ رکھے بلکہ بعد میں قضا کرے امام زفر و امام شافعی کے نزدیک نذر ہی صحیح نہیں وہ یہ فرماتے ہیں کہ یہ نذر بالمحصیہ ہے کیونکہ ان ایام میں روزہ رکھنے کی ممانعت طہرانی وغیرہ کی حدیث سے ثابت ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ اس نے صوم مشروع کی نذر مانی ہے اسلئے نذر صحیح ہے۔ رہی ممانعت سو وہ اس لئے ہے کہ اس میں دعوت خداوندی سے اعراض لازم آتا ہے لہذا اس دن روزہ نہ رکھے بلکہ بعد میں قضا کر لے۔ اور اگر اس نے اسی دن روزہ رکھ لیا تب بھی ادا ہو جائے گا۔ لہذا اداہ کما التزمہ۔

قوله وان نوى الخ نذر کی بھی نیت کر لی اور پھر روزہ توڑ دیا تو قضا کیساتھ ساتھ کفارہ یمین بھی ادا کرے صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے کہ اس مسئلہ میں چھ صورتیں ہیں۔ 1۔ نہ نذر کی نیت کی نہ یمین کی 2۔ صرف نذر کی نیت کی 3۔ نذر کی نیت کی اور یمین نہ ہونے کی نیت کی ان تینوں صورتوں میں نذر ہوگی۔ 4۔ یمین کی نیت کی اور نذر نہ ہونے کی اس صورت میں یمین ہوگی کیونکہ اس کے کلام میں یمین کا احتمال تھا جس کو اس نے اپنے ارادہ سے معین کر دیا۔ 5۔ نذر اور یمین دونوں کی نیت کی۔ طرفین کے نزدیک نذر اور یمین دونوں ہوں گی امام ابو یوسف کے نزدیک صرف یمین ہوگی۔ 6۔ صرف یمین کی نیت کی اس صورت میں بھی طرفین کے نزدیک دونوں ہوں گی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک صرف یمین ہوگی انکی دلیل یہ ہے کہ ”لنقلی“ نذر میں حقیقت ہے اور یمین میں مجاز یہی وجہ ہے کہ نذر نیت پر موقوف نہیں اور یمین نیت پر موقوف ہے۔ پس یہ کلام نذر و یمین ہر دو کو شامل نہ ہوگا۔ ورنہ جمع بین الحقیقۃ والمجاز لازم آئے گا جو

جائز نہیں اس کی نظیر یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بیوی سے ”انت علی حرام“ کہہ کر طلاق مراد لیتا ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور وہ اس سے یمین کا ارادہ کرے تو یمین ہو جائے گی۔ لیکن طلاق دو یمین دونوں ہو جائیں ایسا نہیں ہے۔ ہاں مجاز چونکہ نیت سے معین ہو جاتا ہے۔ اس لئے ۴ میں یمین ہوگی اور حقیقت و مجاز دونوں مراد ہونے کی صورت میں حقیقت کو ترجیح ہوگی۔ اس لئے ۵ میں نذر ہوگی۔ طرفین فرماتے ہیں کہ جہت نذر وجہت یمین میں کوئی منافات نہیں کیونکہ دونوں کا مقتضی وجوب ہے۔ بحر آ نکہ نذر مقتضی وجوب لعینہ ہے اور یمین لغیرہ۔

قولہ ولو نذر الخ اگر کسی نے یہ نذر مانی کہ میں اس سال روزے رکھوں گا تو وہ ایام منہیہ (عید و بقر عید اور ایام تشریق) میں روزے نہ رکھے بلکہ بعد میں قضا کرے کیونکہ پورے سال کی نذر میں یہ ایام بھی داخل ہیں جن کی نذر احناف کے نزدیک صحیح ہے امام زفر و امام شافعی کے نزدیک قضا نہیں کیونکہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے۔ ”خبر داران ایام میں روزے نہ رکھو کیونکہ یہ ایام تو کھانے پینے اور جماع کے ہیں“ احناف کی دلیل گذر چکی۔

(تنبیہ) مصنف کے قول ”افطر“ میں وجوبی افطار مراد ہے۔ چنانچہ مصنف نے اپنی کتاب ”الکافی“ میں اس کی تصریح کی ہے اور یہی صحیح ہے۔ اور صاحب نہایہ نے جو ایام منہیہ میں افطار کو افضل کہا ہے یہ موصوف کی بھول ہے۔

قولہ ولا قضا الخ اگر کسی نے ایام منہیہ میں روزہ رکھنے کے بعد توڑ دیا تو اس پر قضا نہیں کیونکہ قضا کا مدار اس پر ہے کہ فعل واجب شائبہ حرمت سے سلامت ہو اور ان میں روزہ رکھنا حرام ہے۔

بَابُ الْاِعْتِكَافِ

باب اعتکاف کے بیان میں

سُنُّ لَبْتُ فِي مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ بِصَوْمٍ وَنِيَّةٍ وَأَقْلَهُ نَفْلًا سَاعَةً وَالْمَرْأَةُ تَعْتَكِفُ فِي مَسْجِدِ بَيْتِهَا
مسنون ہے ٹھہرنا مسجد میں روزہ اور نیت کیساتھ اور نفلی اعتکاف کی کثرت ایک ساعت ہے اور عورت اعتکاف کرے گھر کی مسجد میں

قولہ باب الخ اعتکاف کو صوم کے بعد لانے کی وجہ یہ ہے کہ اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے اور شرط مشروط پر مقدم ہوتی ہے اعتکاف علف سے بروزن افعال ہے۔ جو بقول صاحب نہایہ متعدی بھی آتا ہے اور لازم بھی۔ متعدی کا مصدر علف ہے اور لازم کا علف متعدی بمعنی جس آتا ہے قال تعالیٰ ”والہدی معکوفاً“ اسی سے مسجد میں ٹھہرنے کو اعتکاف کہتے ہیں۔ اور لازم بمعنی کسی چیز طرف بطریق دوام متوجہ ہونا ہے۔ قال تعالیٰ ”یعکفون علی اصنامکم“ اصطلاح شرع میں اعتکاف نیت کیساتھ مسجد میں ٹھہرنے کو کہتے ہیں۔ پس ٹھہرنا رکن ہے اور مسجد میں ہونا نیت کرنا معتکف کا مسلمان ہونا عاقل ہونا جنابت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا صحت اعتکاف کے لئے شرط ہے۔

قولہ سن الخ لفظ ”سن“ سے صفت اعتکاف اور ”لبث“ سے رکن اور ”فی المسجد بصوم و نیت“ سے شروط اعتکاف کی طرف اشارہ ہے صفت اعتکاف میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض مالکیہ کا قول ہے کہ اعتکاف جائز ہے ابن العربی شرح ترمذی میں کہتے ہیں کہ یہ ہمارے اصحاب کی نادانی ہے مبسوط میں ہے کہ اعتکاف قربت مقصودہ ہے قدوری نے اس کو مستحب کہا ہے۔ صاحب ہدایہ نے سنت منکدہ ہونے کی تصحیح کی ہے محیط بدائع تحفہ میں اسی کو اختیار کیا گیا ہے۔ لیکن حق یہ ہے کہ اعتکاف نہ سنت ہے نہ مستحب بلکہ اس کی تین قسمیں ہیں۔ واجب جو بطریق نذر لازم کر لیا جائے۔ سنت منکدہ جو رمضان کے اخیر عشرہ میں ہوتا ہے۔ مستحب جو ان کے علاوہ ہو۔ (۲) کے مسنون ہونے کی دلیل ”مواعظت نبی علیہ السلام ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ”آپ رمضان کے اخیر عشرہ میں اعتکاف فرماتے تھے۔ یہاں تک کہ دنیا سے رخصت ہو گئے۔ آپ کے بعد ازواج مطہرات نے اعتکاف کیا سوال بلا ترک بطریق مواعظت کی

(۱) بطبرانی عن ابن عباس وابی ہریرہ دارقطنی عن عبداللہ بن حذیفہ ابن ابی شیبہ ابن راہویہ عن عمر بن غلہ عن امہ سلم عن سیدہ وکعب بن مالک وعائشہ صحیحین عن عمرو ابی سعید وابی ہریرہ بالفاظ مختلفہ ۱۲ (۲) صحیحین

وجہ سے تو واجب ہونا چاہئے کہ سنت جواب اول تو حضور اکرم ﷺ سے بعض رمضانوں میں ترک اعتکاف ثابت ہے۔ صاحب لمعات نے اسی کو حق مانا ہے۔ دوم یہ کہ بعض صحابہ کا اعتکاف نہ کرنا اور اس پر کسی کا انکار کرنا سنت کی دلیل ہے۔

قوله في المسجد الخ صحت اعتكاف کے لئے پہلی شرط یہ ہے کہ مسجد میں ہو کیونکہ حضرت ابن مسعودؓ سے حضرت حذیفہؓ سے فرمایا تھا ”اما انما فقد علمت انه لا اعتكاف الا في مسجد جماعة“ مصنف نے مسجد کو مطلق ذکر کر کے یہ بتایا ہے کہ اعتکاف ہر مسجد میں ہو سکتا ہے۔ بعض حضرات نے اس کو صاحبین کا قول بتلایا ہے۔ اسی کو امام طحاوی نے اختیار کیا ہے۔ اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔ غایۃ البیان میں اس کی تصحیح بھی ہے کیونکہ قول باری ”وانتم عاكفون في المسجد“ مطلق ہے۔ کسی مخصوص مسجد کی قید نہیں۔ لیکن فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ اعتکاف ہر ایسی مسجد میں صحیح ہے جس میں اذان و اقامت ہوتی ہو۔ خلاصہ اور خانیہ میں اس کی تصحیح ہے۔ اور صاحب ہدایہ نے جو یہ کہا ہے کہ ”اعتکاف صحیح نہیں مگر مسجد جماعت میں“ اس کا بھی یہی مطلب ہے۔ کیونکہ جس مسجد میں اذان و اقامت ہو وہی مسجد جماعت ہے امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ اعتکاف واجب مسجد جماعت کیساتھ مخصوص ہے۔ نفلی اعتکاف ہر مسجد میں ہو سکتا ہے۔ یہ تفصیل صحت کے لحاظ سے ہے۔ رہی افضلیت سب سے افضل مسجد حرام میں ہے پھر مسجد نبویؐ میں پھر بیت المقدس میں پھر مسجد جامع میں۔

قوله بصوم الخ دوسری شرط یہ ہے کہ روزہ ہو کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”لا اعتكاف الا بصوم“ حضرت علیؓ ابن عباسؓ ابو عمر عائشہؓ شعبيؓ نخعیؓ مجاہدؓ قاسم بن محمدؓ نافعؓ ابن المسيبؓ اوزاعیؓ زہریؓ سب کا یہی مذہب ہے۔ امام مالکؒ ثوریؒ حسن بن جی اور امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے۔ امام احمدؒ کا اور امام شافعی کا قول (جدید) یہ ہے کہ روزہ شرط نہیں ابن مسعودؓ طاؤسؓ عمر بن عبد العزیزؒ داؤدؒ ابو ثورؒ بھی یہی کہتے ہیں۔ کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت یہ ہے کہ ”متكف پر روزہ ضروری نہیں ہاں از خود رکھ لے تو اور بات ہے“۔ نیز روزہ خود مستقل عبادت ہے وہ دوسرے کے لئے شرط کیسے ہو سکتا ہے۔ جواب روایت مذکورہ مرفوع نہیں موقوف ہے۔ اور حضرت عائشہؓ کی روایت مرفوع ہے۔ رہا قیاس سونس کے مقابلہ میں قیاس مقبول نہیں ہوتا۔

(فائدہ) : احناف کے یہاں جو اعتکاف کیلئے روزہ شرط ہے یہ صرف اعتکاف واجب کیلئے ہے۔ یا نفلی کے لئے بھی؟ سوال کے بارے میں تو باتفاق روایات روزہ شرط ہے اور حسن کی روایت پر نفلی کیلئے بھی شرط ہے لیکن روایت اصل کے اعتبار سے نفلی اعتکاف کیلئے روزہ شرط نہیں، مبسوط شرح طحاوی، قاضی خاں، ذخیرہ ظہیر، کافی بدائع، نہایہ غایۃ البیان، نمین سب میں اس کی تصریح موجود ہے۔

وَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا لِحَاجَةٍ شَرْعِيَّةٍ كَالْجُمُعَةِ أَوْ طَبِيعِيَّةٍ كَالْبَوْلِ وَالْغَائِطِ فَإِنْ خَرَجَ سَاعَةً بَلَا عُذْرٍ
اور نہ نکلے اس سے مگر حاجت شرعیہ کے لئے جیسے جمعہ یا حاجت طبعیہ کے لئے جیسے پیشاب پاخانہ پس اگر نکلا ایک ساعت کو بلا عذر
فَسَدَ وَاحِلُهُ وَشُرْبُهُ وَمُبَايَعَتُهُ وَنَوْمُهُ فِيهِ وَكِرَةٌ اخْضَارُ الْمَيْبَعِ وَالصَّمْتُ
تو اعتکاف فاسد ہو گیا اور اس کا کھانا پینا سونا خرید و فروخت مسجد میں ہوگا اور مکروہ ہے میع کو مسجد میں لانا اور خاموش رہنا
وَالْتَكَلُّمُ إِلَّا بِخَيْرٍ وَحَرَمُ الْوُطْئِ وَدَوَائِغِهِ وَبَطْلُ بَوَاطِيهِ
اور بات کرنا مگر نیک بات اور حرام ہے صحبت اور اس کے لوازم اور باطل ہو جائے گا صحبت کرنے سے
وَلَزِمَ اللَّيَالِي أَيْضًا بَنْدَرُ اغْتِكَافِ أَيَّامٍ وَلَيْلَتَانِ بَنْدَرُ يَوْمَيْنِ
اور لازم ہو جاتا ہے راتوں کا اعتکاف بھی دنوں کے اعتکاف کی نذر ماننے سے اور دو راتوں کا دو دنوں کی نذر ماننے سے

تشریح الفقہ: قولہ ولا یخرج الخ معتکف کیلئے بلا ضرورت مسجد سے نکلنا جائز نہیں اگر ایک ساعت کیلئے بھی باہر نکلا تو اعتکاف فاسد ہو گیا۔ البتہ حاجت شرعی جیسے جمعہ کی ادائیگی یا حاجت طبعی جیسے بول و براز اس سے مستثنیٰ ہے۔ کیونکہ صحاح ستہ میں حضرت عائشہ سے ثابت ہے کہ ”آنحضرت ﷺ اپنے معتکف سے ضرورت طبعیہ کے علاوہ کسی اور ضرورت سے نہیں نکلتے تھے۔ اور چونکہ جمعہ کی ادائیگی اہم جو انج دیدہ میں سے ہے جس کے لئے نکلے بغیر چارہ نہیں اس لئے یہ بھی مستثنیٰ ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جمعہ کیلئے نکلنا بھی مفسد اعتکاف ہے۔

قولہ واکلہ معتکف کا کھانا پینا سونا اور بلا احضار بیع خرید و فروخت کرنا سب مسجد میں ہوگا۔ کیونکہ احادیث سے یہ بات ثابت ہے کہ ”اعتکاف کے زمانہ میں مسجد ہی آنحضرت ﷺ کا ماویٰ ہوتا تھا“ اگر ان امور کیلئے معتکف سے نکلے گا تو اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ امام مالک اور شوافع میں سے ابن شریک اسی کے قائل ہیں امام حنفی اور اکثر شوافع کے یہاں کھانے پینے کیلئے نکلنے کی اجازت ہے۔

قولہ وکمرہ الخ مسجد میں خرید و فروخت کا سامان حاضر کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ مسجد خالص خدا کیلئے ہے۔ اور مال و متاع حاضر کرنے میں مسجد کو حقوق العباد کیساتھ مشغول کرنا لازم آتا ہے۔ اعتکاف میں بالکل خاموش رہنا بھی مکروہ ہے۔ کیونکہ صوم سکوت ہماری شریعت میں قربت نہیں یہ تو شیوہ مجوس ہے معتکف کو چاہئے سنن و نوافل اور ادو وظائف تلاوت قرآن، قراءت حدیث، درس و تدریس، سیر نبی، قصص انبیاء، حکایات صالحین وغیرہ میں اپنے اوقات گزارے، معتکف کیلئے طبی اور دوائی طبی (چھوٹا، بوسہ لینا وغیرہ) حرام ہے۔ اگر کریگا تو اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ جان بوجھ کر کرے یا بھول کر دن میں کرے یا رات میں انزال ہو یا نہ ہو، کیونکہ طبی منافی اعتکاف ہے۔ قال تعالیٰ ولا تباشروہن وانتم عاکفون فی المساجد۔

قولہ ولزمہ الخ ایک شخص نے صرف ایام کو ذکر کیا اور کہا: اللہ علی ان اعتکف ثلاثہ ایام (او ثلاثین یوماً) تو اس پر راتوں کا بھی اعتکاف لازم ہو گیا۔ کیونکہ ایام کو بطریق جمع ذکر کرنے سے اس کے مقابل کی راتیں بھی داخل ہوتی ہیں۔ کہا جاتا ہے ”مارأیتک منذ ایام“ میں نے تجھے بہت دن سے نہیں دیکھا۔ اس میں رات اور دن دونوں میں دیکھنے کی نفی مقصود ہے۔ اور اگر دو دن کے اعتکاف کے نذر راتوں تو دو راتوں کا بھی اعتکاف لازم ہوگا۔ کیونکہ تنزیہ کا حکم جمع کی مانند ہوتا ہے۔

محمد حنیف غفرلہ گنگوہی

کِتَابُ الْحَجِّ

هُوَ زِيَارَةُ مَكَانٍ مَخْصُوصٍ فِي زَمَانٍ مَخْصُوصٍ بِفِعْلِ مَخْصُوصٍ فَرَضَ مَرَّةً عَلَى الْفُورِ
حج زیارت کرنا ہے ایک مخصوص جگہ کی خاص وقت میں خاص افعال کے ساتھ فرض کیا گیا ہے ایک بار ادا کرنا فوری طور پر
تشریح الفقہ: قولہ کتاب الحج مصنف نے کتاب الحج کو کتاب الصوم سے منوخر کیا ہے جس میں ترتیب حدیث صحیحین ”بنی الاسلام علی
خمس اہ“ کی رعایت ملحوظ ہے روایت کے بعض طرق میں صوم منوخر ہے۔ امام بخاری نے اسی پر اعتماد کرتے ہوئے حج کو صوم پر مقدم کیا
ہے۔ صاحب بحر وغیرہ نے یہ توجیہ کی ہے کہ حج عبادت بدنیہ اور عبادت مالیہ دونوں سے مرکب ہے۔ اس لئے اس کو منوخر کیا ہے کیونکہ
مرکب مفرد سے منوخر ہی ہوتا ہے مگر اس توجیہ پر علامہ رملی نے اعتراض کرتے ہوئے کہا ہے کہ حج محض عبادت بدنیہ اور مال و جوہ حج
کیلئے شرط ہے نہ کہ جزء مفہوم پس حج کو مرکب کہنا صحیح نہیں۔

قولہ هو زیارة الحج متخلص زبطنی، انہما الفائق وغیرہ میں ہے کہ حج کے لغوی معنی مطلق قصد و ارادہ کے ہیں۔ لیکن صاحب بحر و صاحب
فتح وغیرہ نے اس کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ حج کے معنی کسی عظیم الشان شئی کی طرف متوجہ ہونا ہے اور اس شعر سے استشہاد کیا ہے۔

واشهد من عوف حوولا كثيرة

يجحون بيت الزبرقان المزعفرا

ای مقصود نہ معظمین ایہ ابن السکیت نے بھی حج کے اصل معنی یہی بتائے ہیں علامہ شامی فرماتے ہیں کہ جب اہل لغت نے حج کے معنی
مطلق قصد کے لئے ہیں تو پھر صاحب فتح وغیرہ کا عظیم الشان شئی کے ساتھ متعید کرنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے اس کے لئے کوئی نقل ہونی چاہئے۔ رہا
شعر سے استشہاد سو اس سے مدعا ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس سے تو صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ شاعر نے لفظ حج کو اس کے بعض مدلولات میں
استعمال کیا ہے۔ یہ ثابت نہیں ہوتا کہ لفظ حج مطلق قصد میں استعمال نہیں ہوتا۔ اصطلاح شرع میں حج کے معنی مخصوص افعال کیساتھ خاص زمانہ
میں ایک خاص جگہ کی زیارت کرنا ہے۔ زیارت سے مزد طواف اور وقوف بعرفات ہے اور مکان مخصوص سے مراد بیت اللہ شریف اور جبل
عرفات ہے پس حج افعال مخصوصہ (طواف فرض و وقوف) کا نام ہے جیسے صلوة افعال مخصوصہ (قیام قراءت رکوع سجود) کا نام ہے۔
فائدہ: حج کی شرطیں تین قسم پر ہیں۔ شرط وجوب، شرط صحت، شرط ادا۔ وجوب کیلئے آٹھ شرطیں ہیں۔ اسلام، عقل، بلوغ، حریت، وقت، توشہ
پر اور سواری پر قادر ہونا، فرضیت حج کا علم ہونا۔ مصنف نے پہلی اور آخری شرط کو ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ یہ دونوں ہر عبادت کیلئے شرط ہیں ادائیگی کے
لئے پانچ شرطیں ہیں۔ تندرستی بدن، موانع حسی کا نہ ہونا، راستہ کا مامون ہونا، عورت کے حق میں قیام عدت کا نہ ہونا۔ اس کے ساتھ شوہر کا یا ذی
رحم محرم کا ہونا، صحت کی چار شرطیں ہیں احرام وقت مخصوص مکان مخصوص اسلام۔ بعض نے احرام کی بجائے نیت کو ذکر کیا ہے۔

قولہ فرض الحج وجوب حج کی شرطیں تحقق ہو جانے کی بعد عمر میں ایک مرتبہ حج بیت اللہ فرض ہے قال تعالیٰ ”وللہ علی الناس حج البیت
اھ“ حدیث میں ہے ”طہنا رسول اللہ ﷺ فقال یا ایہا الناس قد فرض علیکم الحج حجاً واحداً“ عمر میں ایک مرتبہ فرض ہونے کی دلیل یہ ہے کہ جب آیت
مذکورہ نازل ہوئی تو حضرت اقرع نے عرض کیا: یا رسول اللہ! حج ہر سال فرض ہے یا صرف ایک مرتبہ؟ آپ نے فرمایا صرف ایک مرتبہ۔ نیز
فرضیت حج کا سبب بیت اللہ ہے جس میں تعدد نہیں اور اصول میں یہ بات طے شدہ ہے کہ سبب میں ٹکرنے والے سے مسبب میں ٹکر نہیں ہوتا۔

قولہ علی الفور الحج جب کسی پر حج فرض ہو جائے تو امام ابو یوسف، احمد، کرخنی کے نزدیک فوری طور پر ادا کرنا ضروری ہے محیط میں
ہے کہ امام صاحب سے بھی اصح روایت یہی ہے۔ کیونکہ شریعت نے حج کے لئے ایک خاص وقت معین کیا ہے۔ لہذا احتیاط اسی میں ہے
کہ فوراً ادا کیا جائے۔ امام محمد اور امام شافعی کے نزدیک تاخیر کیساتھ واجب ہے لانا وظیفۃ العمر فان العمر فیہ کالوقت فی الصلوۃ ۱۲

بَشْرَطِ خُرْيَةٍ وَتُلُوعِ وَإِسْلَامٍ وَعَقْلِ وَصِحَّةٍ وَبَصَرٍ وَقُدْرَةِ زَادٍ وَزَاحِلٍ فَضَلْتُ عَنْ مُسْكِيهِ وَعَنْ مَا لَا بُدَّ مِنْهُ
 آزادی بلوغ عقل تندرستی اور زاد راہ اور سواری پر قدرت کی شرط کیساتھ جو زائد ہو اس کے گھر اور ضروری چیزوں سے
 وَنَفَقَةٍ ذَهَابِهِ وَإِيَابِهِ وَأَمْنِ طَرِيقِ وَمُحْرَمٍ أَوْ زَوْجٍ لِامْرَأَةٍ فِي سَفَرٍ
 اور آمد و رفت اور اہل و عیال کے اخراجات پر قدرت اور راہ مامون ہونے کیساتھ اور محرم یا شوہر ہونے کیساتھ عورت کے لئے سفر میں
 فَلَوْ أَحْرَمَ صَبِيٌّ أَوْ عَيْدٌ قَبْلَهُ أَوْ أُعْتِقَ قَمَضَى لَمْ يَجْزِهِ عَنْ قَرْضِهِ وَمَوَاقِيتِ الْأَحْرَامِ ذُو الْحَلِيفَةِ وَذَاتِ عَرَقٍ
 پس اگر احرام باندھا چاہے یا غلام نے پھر بالغ ہو گیا یا آزاد کر دیا گیا اور احکام بجالائے تو حج فرض ادا نہ ہوگا اور مواقیات احرام ذوالحلیفہ و ذات عرق
 وَجُحْفَةُ وَقَرْنٌ وَيَلْمَلَمٌ لِأَجْلِهَا وَلَمَنْ مَرَّ بِهَا وَصَحَّ تَقْدِيمُهُ عَلَيْهَا لَا عَكْسُهُ
 جحفہ قرن اور یلملم ہے ان کے باشندوں کے لئے اور ان کے لئے جو ان پر ہو کر گزریں اور جائز ہے ان سے پیشتر احرام باندھنا نہ کہ اس کا عکس
 وَلِذَا حِلُّهَا الْحِلُّ وَلِلْمَكِيِّ الْحَرَمُ لِلْحَجِّ وَالْحِلُّ لِلْعُمْرَةِ
 اور ان کے اندر رہنے والوں کے لئے حل ہے اور مکہ کی کے لئے حرم ہے حج کے واسطے اور حل ہے عمرہ کے واسطے۔

شروط حج ومواقیت احرام کا بیان

توضیح اللغۃ: زاد: توشہ راحلہ: سواری ذہاب: جانا ایاب: لوٹنا، مواقیت: جمع میقات معین وقت ذوالحلیفہ: مکہ سے نو یا دس مراحل دور
 ایک جگہ ہے جہاں بہت سے کنویں ہیں جن کو عوام آبار علی کے نام سے موسوم کرتے ہیں اس کے اور مدینہ کے درمیان بقول نووی چھ میل
 اور بقول قاضی عیاض سات میل کا فاصلہ ہے ذات عرق: مکہ سے دو مرحلہ کی مسافت پر مشرق و مغرب کے درمیان ایک جگہ ہے جحفہ: مکہ
 سے بطریق ہو کر مغرب و شمال کے درمیان ایک بستی ہے جس کا نام مہیہ تھا یہاں ایک سیلاب آیا تھا جس نے بستی والوں کا استیصال کر دیا
 تھا اس لئے اس کو جحفہ کہنے لگے۔ اور اس کے اور مکہ کے درمیان تین مراحل کا فاصلہ ہے قرن: مکہ سے دو مرحلہ کے فاصلہ پر ایک پہاڑی
 ہے۔ یلملم: مکہ سے دو مرحلہ پر تہامہ کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ہے حل: مکہ معظمہ کے ارد گرد محترم کے علاوہ جگہ۔

تشریح الفقہ: قولہ بشرط حرۃ الخ یہاں سے شروط حج کا بیان ہے۔ (۱) آزاد ہونا غلام پر حج نہیں مدبر ہو یا مکاتب ماذون فی التجارۃ
 ہو یا م ولد (۲) بالغ ہونا۔ بچہ پر حج نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس غلام نے حج ادا کیا پھر وہ آزاد کر دیا گیا اور جس بچہ نے
 حج کیا اور پھر وہ بالغ ہو گیا تو ان پر (آزاد ہونے اور بالغ ہونے کے بعد) دوبارہ حج کرنا ضروری ہے۔ (۳) عاقل ہونا کیونکہ صحت تکلیف
 کیلئے عقل شرط ہے پس مجنون پر حج نہیں (۴) تندرست ہونا بیمار، ابلج، کوڑھی، مغلوب، اندھے پر حج نہیں۔ (۵) توشہ اور سواری پر
 قادر ہونا۔ کیونکہ صحابہ نے آنحضرت ﷺ سے استطاعت سبیل کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: الزاد والراحۃ (۶) راستہ کا پر
 امن ہونا۔ یعنی راستہ میں سلامتی غالب ہو خوب غالب نہ ہو کیونکہ اس کے بغیر استطاعت حج محقق نہیں ہوسکتی۔

قولہ وامن طریق راستہ کا مامون ہونا ووجوب حج کے لئے شرط ہے یا ادا ایگی حج کے لئے اس میں اختلاف ہے ابو شجاع کہتے ہیں کہ
 امام شافعی اور کرخی کے نزدیک وجوب حج کے لئے شرط ہے امام صاحب سے بھی یہی مروی ہے۔ امام احمد کے نزدیک اداء حج کے لئے
 شرط ہے۔ اور یہی صحیح ہے کہ آنحضرت ﷺ نے استطاعت کی تفسیر صرف زاد و راحلہ کے ساتھ فرمائی ہے راستہ کا پر امن ہونا ذکر نہیں فرمایا۔

قولہ او زوج الخ (۷) عورت کے حق میں شوہر کا ہونا یا محرم کا ہونا یعنی اگر عورت کے گھر سے مکہ تک کی مسافت تین دن یا اس
 سے زیادہ کی ہو تو وہ بلا محرم سفر حج نہ کرے محرم و ہر وہ عاقل بالغ شخص ہے جس کا نکاح اس عورت کیساتھ تا ابد حرام ہو۔ بطریق قرابت ہو
 یا بطریق رضاعت یا بطریق صہریت نکاح کے ذریعہ ہو یا زنا کے ذریعہ امام شافعی کے نزدیک محرم کا ہونا شرط نہیں ان کے یہاں اگر
 (الحاکم، بیہقی، طبرانی عن ابن عباس، الحاکم عن ابن زبیر، دارقطنی عن ابن عباس، دارقطنی، بیہقی عن عائشہ، دارقطنی عن جابر و ابن مسعود و عمر بن العاص) اہل الذکر
 انکری وصاحب الہدایہ فی باب الکرہ

عورت کے ساتھ رفتاء سفر میں ثقہ عورتیں ہوں تو ان کے ساتھ اس کا حج ادا ہو جائے گا۔ ان کی دلیل وہ تعیمات ہیں جن پر نصوص وارد ہیں۔ مثلاً آیت ”و الله على الناس اھ“ اور حدیث ”قد فرض علیکم الحج اھ“ یہ کہتے ہیں کہ ان تعیمات میں تخصیص تو بالاتفاق لازمی ہے چنانچہ امام شافعی بھی اس طریق کو شرط مانتے ہیں پس محرم کا ہونا بھی شرط ہوگا کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”کوئی عورت محرم کے بغیر حج نہ کرے“ (۱) فائدہ: اس طریق کی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ یہ وجوب حج کیلئے شرط ہے یا ادا نیگی کیلئے۔ صاحب بدائع اور سروتی نے اول کی اور قاضیاں نے ثانی کی تصحیح کی ہے۔ فائدہ اختلاف چند صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ اول یہ کہ جو شخص راستہ کے پر امن ہونے سے قبل مرجائے اس پر وصیت کرنا لازم ہے یا نہیں۔ دوم یہ کہ اگر محرم اپنا نان و نفقہ اور سواری کا خرچ طلب کرے اور اسکے بغیر عورت کیساتھ حج کے لئے نہ جائے تو عورت پر نفقہ ادا نیگی ضروری ہے یا نہیں؟ سوم یہ کہ اگر عورت کا کوئی محرم نہ ہو تو حج کی ادا نیگی کی خاطر اس پر شادی کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ سو جن لوگوں کے نزدیک یہ شروط وجوب ہیں ان کے نزدیک عورت پر ان میں سے کوئی چیز لازم نہیں اور جن کے یہاں شروط ادا ہیں ان کے یہاں سب لازم ہیں۔

قولہ ”و موافقت الحج“ موجبات و شروط حج کے بیان سے فراغت کے بعد ان امکنہ خاصہ کا بیان ہے جہاں سے افعال حج کا آغاز ہوتا ہے۔ جن کو موافقت کہتے ہیں۔ موافقت میقات کی جمع ہے محدود و معین وقت کو کہتے ہیں پھر ان امکنہ کیلئے مستعار لے لیا گیا ہے جہاں سے حجاج احرام باندھتے ہیں جیسے آیت ”هنا ملک ابلی المومنون“ میں مکان کو وقت کیلئے مستعار لے لیا گیا (نہر) صاحب بحر نے میقات کو وقت معین اور مکان معین میں مشترک مانا ہے مگر یہ صحیح نہیں۔

قولہ ذوالحلیفہ الحج مصنف نے جن موافقت کو ذکر کیا ہے ان میں سے ذات عراق کے علاوہ باقی سب صحیحین کی حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہیں حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ اذہل شام کے لئے جحفہ اور اہل نجد کے لئے قرن اور اہل یمن کے لئے یلمم کو معین فرمایا ہے۔ یہ امکنہ ان لوگوں کے احرام کے لئے بھی میقات ہیں جو ان میں رہتے ہیں اور ان کے لئے بھی جو یہاں کو ہو کر گزریں۔ اہل عراق کیلئے میقات ذات عرق ہے جس کا ثبوت مسلم، ابوداؤد، نسائی، دارقطنی، بیہقی، ابن ابی شیبہ، ابن راہویہ، ابویعلیٰ کی احادیث سے ہے۔ سوال: آنحضرت ﷺ نے اہل عراق کیلئے ذات عرق کو کیسے معین فرمایا حالانکہ عراق تو ابھی فتح بھی نہیں ہوا تھا؟ جواب: یہ ایسا ہی ہے جیسے آپ نے اہل شام کیلئے جحفہ معین فرمایا تھا حالانکہ شام بعد کو فتح ہوا۔ وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو بطریق وحی یہ بات معلوم تھی کہ یہ دونوں عنقریب دارالاسلام ہو جائیں گے۔

قولہ ”وصح تقدیمہ الحج“ حجاج کیلئے اور ہر اس شخص کیلئے جو مکہ میں داخل ہونا چاہے ان موافقت سے بلا احرام بڑھنا جائز نہیں کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”کوئی شخص بھی ان موافقت سے بلا احرام نہ بڑھے“۔ سوال صحیحین میں حضرت انس سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ میں داخل ہوئے تو موطا امام مالک اور طحاوی میں تصریح ہے کہ آپ اس وقت محرم نہیں تھے جواب: آنحضرت ﷺ کا بلا احرام داخل ہونا اسی ساعت کے ساتھ مخصوص تھا چنانچہ آنحضرت ﷺ نے اسی دن ارشاد فرمایا تھا ”مکہ حرام تم تکمّل لاحد بعدی و انما اخلت لی ساعۃ من نہار ثم عادت حراما“ اوکا قال۔ بہر حال موافقت سے بلا احرام بڑھنا کسی کیلئے بھی جائز نہیں۔ بارادہ حج داخل ہو یا بارادہ عمرہ یا بارادہ تجارت کیونکہ وجوب احرام کا مقصد اس بقعہ کی تعظیم ہے جس میں حجاج اور تاجر سب برابر ہیں۔ البتہ تقدیم (احرام بالاتفاق جائز ہے) (خلافا لداؤد الظاہری) کیونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”واستمتعوا فی الجماعۃ اللہ“ اس کی تفسیر میں حضرت علی و ابن مسعود سے منقول ہے کہ اتمام حج یہ ہے کہ اپنے گھروں سے احرام باندھا جائے۔ (۲)

(۱) بزار و دارقطنی عن ابن عباس و دارقطنی، طبرانی عن ابی امامہ۔ ۱۲ (۲) ابن ابی شیبہ، طبرانی، شافعی عن ابن عباس۔ ۱۲ احکام، بیہقی

(۳) قال المصنف في المتن: اريد بالصيد هنا المصيد اذ لو اريد به المصدر وهو الاصطيد لما صح اسناد القتل اليه.

وَقَتْلُ الصَّيْدِ وَالْإِشَارَةُ إِلَيْهِ وَالِدَّلَالَةُ عَلَيْهِ وَلَبَسَ الْقَمِيصِ وَالسَّرَاوِيلَ وَالْعِمَامَةَ وَالْقَلَنْسُوءَ وَالْقَبَاءَ وَالْخُقَيْنِ
شکار کرنے سے اس کی طرف اشارہ کرنے سے اور اس کو بتلانے سے اور کرتہ یا جامہ پگڑی ٹوپی قباء اور موزے پہننے سے

إِلَّا أَنْ لَا تَجِدَ النُّعْلَيْنِ فَاقْطَعْهُمَا اسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ

الا یہ کہ نہ پائے تو جوتے تو کاٹ دے ان کو ٹخوں کے نیچے سے۔

ان امور کا بیان جو محرم کیلئے ممنوع ہیں

توضیح اللغۃ: رفث: گندی گفتگو فسوق: بدکاری گناہ۔ جدال: جھگڑا لبس پہننا سراویل: جمع سروال: جامہ عمامہ: پگڑی
قلنسوة: ٹوپی۔

تشریح الفقہ: قوله وزاد الخ فی ظرفیہ یعنی علیٰ ہے کافی قولہ تعالیٰ ”ولا صلیتکم فی جذوع النخل“ کیونکہ زیادتی کلمات مذکورہ کے بعد ہی
کی جائے گی نہ کہ درمیان میں (السراج) تلبیہ کے جو الفاظ متن میں مذکور ہوئے یہی الفاظ صحاح ستہ وغیرہ میں منقول ہیں لہذا ان میں کمی
کرنا مناسب نہیں۔ بلکہ ابن ملک نے تو شرح مجمع میں اس کو بالاتفاق مکرر لکھا ہے۔ ہاں زیادتی کر سکتا ہے مثلاً لبیک وسعدیک والخیر بیدیک
والرغباء الیک والعمل لہ الخلق غفار الذنوب لبیک ذ النعمۃ والفضل احسن لبیک عدد التراب لبیک ان العیش عیش الاخرۃ مصنف نے
”کافی“ میں تصریح کی ہے کہ زیادتی پسندیدہ ہے اور حلی نے ”مناسک“ میں اس کو مستحب کہا ہے۔ لیکن شرح وجیز میں ہے کہ آنحضرت ﷺ
کے تلمیذ پڑیادی مستحب نہیں۔ بلکہ اس کو بار بار پڑھتا رہے۔ امام احمد بھی یہی فرماتے ہیں کہ۔ ربیع بن سلیمان نے امام شافعی سے عدم جواز
نقل کیا ہے۔ گویا امام شافعی نے تلبیہ کو اذان اور تشہد پر قیاس کیا ہے کہ جس طرح اذان تشہد کے کلمات میں تغیر جائز نہیں اس طرح تلبیہ میں
بھی جائز نہیں ہونا چاہئے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اجلاء صحابہ سے زیادتی ثابت (اے) وروی المرزی عن الشافعی ایضاً جواز الزیادۃ۔

قوله اذ الیبت الخ جب تلبیہ پڑھنے والا تلبیہ سے فارغ ہو گیا۔ اور نیت کر چکا تو اب وہ محرم ہو گیا۔ پس اس کو چاہئے کہ فحش گوئی
فسق و فجور اور جنگ و جدال سے اجتناب کرے۔ لقول تعالیٰ ”فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحج“ نیز یہ چیزیں تو غیر محرم کیلئے بھی جائز نہیں
پس محرم کیلئے تو بطریق اولیٰ ناجائز ہوں گی۔ شکار بھی نہ کرے۔ لقول تعالیٰ ”ولا تقتلو الصيد واتم حرم“ بلکہ اس کی طرف اشارہ اور اس پر رہنمائی
بھی نہ کرے۔ کیونکہ حضرت ابوقادہ سے مروی ہے کہ ”انہوں نے گور کا شکار کیا حضرت ابوقادہ غیر محرم تھے۔ اور آپ کے ساتھ محرم۔
آنحضرت ﷺ نے محرمین سے دریافت فرمایا: تم نے اس کی طرف اشارہ یا رہنمائی یا کسی قسم کی اعانت کی تھی؟ انہوں نے کہا: نہیں آپ نے
فرمایا: تب کھا سکتے ہو (۲)۔

قوله ولبس الخ سلبے ہوئے کپڑے نہ پہننے جیسے قمیص یا جامہ وغیرہ نیز پگڑی ٹوپی موزے بھی نہ پہننے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے ان
سے منع فرمایا (۱) البتہ اگر کسی کے پاس جوتے نہ ہوں تو موزے پہن سکتا ہے بشرطیکہ ان کی ساقین کو کاٹ کر کش نما بنالے۔ کیونکہ حدیث
میں موزوں کا استثناء اسی شرط کیساتھ ہے امام احمد و عطاء فرماتے ہیں کہ اس کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ حضرت ابن عباس کی حدیث ہے کہ
جو شخص جوتے نہ پائے وہ موزے اور جہنڈ نہ پائے وہ پا جامہ پہن لے“ جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر کی حدیث قوی تر اور مفسر ہے لہذا وہ
راجح ہوگی۔ تعجب ہے کہ حنابلہ ہر جگہ مطلق کو مقید پر محمول کرتے ہیں اور یہاں اس کے خلاف ہیں۔ سوال: دارقطنی نے حدیث ابن عمر کو
منسوخ کہا ہے لاناہ بغرفات و حدیث ابن عمر کان بالمدینۃ۔ جواب نسخ کی ضرورت تو تعارض کیوقت ہوتی ہے اور یہاں کوئی تعارض نہیں
کیونکہ مطلق کو مقید پر محمول کیا جاسکتا ہے۔ علاوہ ازیں حضرت ابن عباس کی حدیث ایوب سختیانی، ثوری، ابن عیینہ، حماد ابن جریج، ہشیم،
شعبہ سب نے روایت کی ہے لیکن شعبہ کے علاوہ کسی نے عرفات کا تذکرہ نہیں کیا۔ پس ان ثقہ راویوں کے مقابلہ میں تفرد شعبہ مقبول نہیں
پھر امام شافعی موزوں میں ہمارے ساتھ ہیں اور پا جامہ میں امام احمد کے ساتھ۔ اور امام مالک ہر دو میں ہمارے ساتھ ہیں۔

وَالثَّوْبُ الْمَصْبُوغُ بَرْدٌ أَوْ زَعْفَرَانٌ أَوْ عُصْفَرٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَسِيلًا لَا يَنْقُضُ وَسْتُرُ الرَّأْسِ وَالْوُجْهِ
اور پرہیز کر دس یا زعفران یا عصفر سے رنگے ہوئے کپڑے سے مگر یہ کہ ہو دھلا ہوا کہ بوند آئی ہو اور سر اور چہرہ کے ڈھانپنے سے
وَعَسْلُهُمَا بِالْخَطْمِ وَمَسَّ الطَّيِّبِ وَحَلَقِ شَعْرِهِ أَوْ قَصَّ شَعْرَهُ وَظَفَرِهِ لَا الْإِغْتِسَالُ وَدُخُولُ الْحَمَامِ وَالْإِسْطِظْلَالُ
اور ان کو دھونے سے خطمی کیساتھ اور خوشبو لگانے سرمٹانے بال اور ناخن کٹانے سے نہ کہ نہانے اور مکان اور کجائے کے سایہ میں ٹھہرنے
بَالْبَيْتِ وَالْمَحْمَلِ وَشَدَّ الْهَيْمَانَ فِي وَسْطِهِ وَكَثُرَ التَّلْبِيَةِ مَتَى صَلَّيْتُ أَوْ عَلَوْتُ شَرَفًا أَوْ هَبَطْتُ وَادِيًا أَوْ لَقِيتُ
اور کمر میں ہیمانی باندھنے سے اور کثرت سے تلبیہ کہنا رہ جب تو نماز پڑھے یا اونچی جگہ پر چڑھے یا پستی میں اترے یا سواروں سے ملے
رُكْبَانًا وَبِالْأَسْحَارِ زَافِعًا صَوْتَكَ بِهَا وَابْدَأْ بِالْمَسْجِدِ بِدُخُولِ مَكَّةَ وَكَبَّرْ وَهَلَّلْ بِلِقَاءِ الْبَيْتِ
اور صبح کے وقت آواز بلند کر کے اور ابتداء کر مسجد حرام سے مکہ میں داخل ہو کر اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہہ کہ خانہ کعبہ کو دیکھ کر
ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا مُسْتَلِمًا بِلَا إِيْدَاءٍ

پھر حجر اسود کے سامنے جا کر اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہتا ہوا اس کو بوسہ دے کی کو تکلیف دیئے بغیر۔

توضیح اللغة: مصبوغ: رنگا ہوا دس: تیل کے مانند ایک قسم کی گھاس جس سے رنگائی کا کام لیتے ہیں عصفر: زرد رنگ لا ینقض: نہ جھڑتا
ہو خطمی: ایک مشہور گھاس ہے۔ جسے گل خیر کہتے ہیں۔ حلق: مونڈنا، قص: کاٹنا، ظفر: ناخن، استظلال: سایہ حاصل کرنا، محمل: کجاوہ، ہیمانی:
ہیمانی روپیہ کی تھیلی، علوت: علواً: بلند ہونا، شرف: بلند مکان، ہبطت: بہوٹا، اترنا، رکبانا: سوار، مستلماً: استیلام چومنا۔

تشریح الفقہ: قوله والثوب المصبوغ: زعفران اور عصفر سے رنگے ہوئے کپڑے بھی نہ پہنے۔ کیونکہ حدیث میں اس کی بھی ممانعت
ہے۔ ہاں اگر ایسا کپڑا دھلا ہوا ہو تو مضائقہ نہیں کیونکہ حدیث میں اس کی اجازت موجود ہے (۱) اپنا چہرہ اور سر بھی ڈھانپنے امام شافعی مالک
احمد کے نزدیک مرد کیلئے چہرہ ڈھانپنا جائز ہے۔ کیونکہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے ”احرام الرجل فی راسہ و احرام المرأة فی وجہہا“ ہماری
دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ایک دیہاتی محرم کے انتقال پر ارشاد فرمایا تھا کہ ”اس کے چہرہ اور سر کو مت ڈھانپو۔ کیونکہ یہ قیامت کے روز
تلبیہ پڑھتے ہوئے اٹھایا جائے گا“ سوال: حدیث میں جو ”فانہ یبعث یوم القیامۃ ملبیا“ تعلیل ہے احناف اس کے مفہوم پر تو عمل کرتے
ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ محرم کیلئے چہرہ ڈھانپنا جائز نہیں اور حدیث کے منطوق پر عمل نہیں کرتے، منطوق حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ مردہ
محرم کے سر اور چہرہ کو کفن سے نہ ڈھانپنا جائے۔ اور احناف کا عمل اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ انکے یہاں دیگر مردوں کی طرح مردہ محرم کا بھی
سر اور چہرہ کفن سے ڈھانپا جاتا ہے۔ اس کی وجہ؟ جواب: اس لئے کہ یہ حدیث ایک دوسری حدیث سے معارض ہے۔ حدیث میں ہے کہ
جب آدمی مر جاتا ہے تو تین اعمال کے علاوہ باقی سب منقطع ہو جاتے ہیں۔ اور احرام بھی ایک عمل ہے۔ لہذا مرنے کے بعد یہ بھی منقطع
ہو جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ مامور باحج کیلئے میت کے احرام پر بالاتفاق بنا جائز نہیں نیز حدیث میں ہے کہ ”اپنے مردوں کے چہروں کو ڈھانپو
یہود کے ساتھ مشابہت اختیار کرو“ حدیث کے بعض طرق میں تصریح ہے کہ آپ کا یہ ارشاد مردہ محرم کے متعلق ہے رہا اعرابی مذکور کا
قصہ سو وہ اس سے مستثنیٰ ہے۔ کیونکہ اس کے احرام کا باقی رہنا حضور ﷺ کو بطریق وحی معلوم تھا۔ وقد کان ﷺ منخص اصحابہ باشیاء۔

سوال: حاکم نے کہا ہے کہ حدیث مذکور میں لفظ وجہ تصحیف ہے۔ کیونکہ ثقہ راویوں نے صرف راس کو ذکر کیا ہے۔

جواب: صحیح مسلم میں دونوں مذکور ہیں فالمرجوع الی مسلم لا الی الحاکم فانہ کثیر الادبام۔

احرام کے بعد بدن اور کپڑے وغیرہ میں خوشبو استعمال کرنا بھی جائز نہیں۔ کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”حاجی تو پراگندہ بال و پراگندہ

(۱) ابنہ سلیمان عن ابن عمر ۱۲۔ (۲) ابن راہویہ، ابن ابی شیبہ، بزار، ابویعلیٰ عن ابن عباس۔ (۳) بیہقی، دارقطنی عن ابن عمر۔ (۴) مسلم، نسائی، ابن ماجہ عن ابن

عباس۔ (۵) دارقطنی عن ابن عباس۔

حال ہوتا ہے۔ سر اور بدن کے بال بھی نہ مونڈے۔ لقول تعالیٰ "وَلَا تَخْلُقُوا رُءُوسَكُمْ الْبَشَرِ" آکھ میں جو پڑبال آگ آتے ہیں وہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔
 قوله لا الاغتسال الخ محرم کے لئے غسل کرنا جائز ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ نے بحالت احرام غسل فرمایا ہے۔ حضرت عمرؓ سے بھی
 اغتسال ثابت ہے۔ نیز مکان اور ہودج وغیرہ کا سایہ حاصل کر سکتا ہے۔ کیونکہ حضرت اسامہؓ نے آنحضرت ﷺ پر کپڑے سے سایہ کیا تھا۔

وَلَطَفَ مُضْطَبَعًا وَرَاءَ الْحُطِيمِ اخِذًا عَنْ يَمِينِكَ مِمَّا يَلِي الْبَابَ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ تَرْمَلُ فِي الثَّلَاثَةِ الْأُولَى فَقَطَّ
 اور طواف کر مضطبع ہو کر حطیم سمیت شروع کرتا ہوا اپنی دائی طرف سے جو دروازہ کے پاس ہے سات چکر اور رمل کر پہلے تین چکروں میں صرف
 وَأَسْلِمَ الْحَجَّوْ كُلَّمَا مَرَرْتَ بِهِ إِنْ اسْتَطَعْتَ وَأَخْتِمِ الطَّوْفَ بِهِ وَبَرَكْعَتَيْنِ فِي الْمَقَامِ
 اور بوسہ دے حجر اسود کو جب بھی اس کے پاس کو گزرے اگر ہو سکے اور ختم کر طواف کو بوسہ دینے پر اور دو رکعت نماز پر مقام ابراہیم میں
 أَوْ حَيْثُ تَيَسَّرَ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهَذَا الطَّوْفُ لِلْقُدُومِ وَهُوَ سُنَّةٌ لِبَعْضِ الْمَكِّي
 یا جہاں میسر ہو مسجد سے برائے قدم اور یہ طواف سنت ہے غیر مکی کے لئے۔

طواف قدوم کا بیان

توضیح اللغة: مضطبعاً: چادر کو دائی بغل سے نکال کر بائیں مونڈھے پر ڈال لے۔ حطیم: وہ جگہ جو رکن اور زمزم اور مقام ابراہیم کے
 درمیان ہے۔ اس میں چھ ہاتھ جگہ بیت اللہ کی شامل ہے۔ اور بقول صاحب غایۃ البیان حضرت اسمعیل علیہ السلام اور حضرت ہاجرہ کی قبر
 یہیں ہے۔ اشواط: جمع شوط چکر تزلزل رمل کندھوں کو ہلاتے ہوئے دوڑنا۔ اسلام: چھوٹا بوسہ دینا۔

تشریح الفقہ: قولہ وطف الخ اسلام حجر کے بعد اپنی چادر کو دائی بغل سے نکال کر بائیں مونڈھے پر ڈال کر اپنی دائی طرف سے جدھر
 بیت اللہ کا دروازہ ہے حطیم سمیت بیت اللہ کا سات چکر طواف کرے۔ اس صورت میں کعبہ طواف کرنے والے کی بائیں جانب واقع
 ہوگا۔ دائیں طرف سے شروع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ طواف کرنے والا بجائے مقتدی کے اور کعبہ بجائے امام کے ہے۔ اور ایک مقتدی
 امام کے دائی طرف ہی کھڑا ہوتا ہے۔ طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کرے۔ یعنی شانوں کو حرکت دیتا ہوا اکڑ کر چلے جیسے غازی
 صفوں کے درمیان اکڑ کر چلتا ہے۔ اور باقی چکروں میں اپنی ہیئت پر چلے۔ آنحضرت ﷺ کا طواف با اتفاق رواۃ اسی طرح منقول ہے۔
 فائدہ: طواف میں رمل سنت ہے یا نہیں اس میں حضرت عبداللہ بن عباس کا اختلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رمل سنت نہیں۔ کیونکہ
 طواف میں رمل کا سبب قوت کا اظہار تھا جس کی وجہ یہ تھی کہ جب آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ مکہ تشریف لائے تو مشرکین نے طعن
 کیا کہ یہ لوگ طواف نہیں کر سکتے کیونکہ مدینہ کے بخار نے ان کو کمزور کر دیا اور اس قابل نہیں چھوڑا کہ طواف کر سکیں اس پر آنحضرت
 ﷺ نے رمل کا حکم فرمایا تاکہ مشرکین کو معلوم ہو جائے کہ مسلمان کمزور نہیں چنانچہ جب مشرکین نے یہ دیکھا تو یہ کہنے لگے کہ ان کے متعلق تو
 تم کہتے تھے کہ ان کو بخار نے کمزور کر دیا۔ اور ظاہر ہے کہ یہ علت ختم ہو چکی لہذا رمل کا حکم بھی ختم ہو جائے گا۔ جواب یہ ہے کہ حضرت عبداللہ
 بن عمر سے مرفوع روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حجۃ الوداع میں طواف کیا اور پہلے تین چکروں میں رمل فرمایا حالانکہ اس وقت مکہ میں
 ایک بھی مشرک باقی نہ تھا۔ علاوہ ازیں حکم کیلئے بقاء سبب ضروری نہیں۔ بسا اوقات زوال سبب کے باوجود حکم رہتا ہے۔ جیسے رمی جمار کا
 سبب یعنی حضرت ابراہیم سے شیطان کو دہر کرنا زائل ہو چکا۔ لیکن رمی جمار کا حکم آج بھی باقی ہے۔ علامہ ابن الہمام نے باب العشر
 والنحرانج میں وجوب علت کیلئے حکم کے مضموم ہونے کی سختی کے ساتھ تردید کی ہے اور کہا ہے کہ علل شرعیہ حکم کیلئے صرف علامات ہوتی ہیں حکم
 میں مؤثر نہیں ہوتیں پس زوال علت کے بعد حکم کا باقی رہنا جائز ہے۔ صاحب بحر نے اس سلسلہ میں جو تحقیق ذکر کی ہے اس کا حاصل یہ

(۱) ترمذی، ابن ماجہ، ابن عمرؓ۔ (۲) مسلم۔ (۳) مالک، شافعی، ابن ابی شیبہ، ابن عباس۔ (۴) مسلم عن ام الحنین۔

(۵) صحیحین ابو داؤد عن ابن عمرؓ، ابن ابی الطفیل۔ ۱۲ صحیحین عن ابن عباس۔ ۱۲۔

ہے کہ ایک حکم کیلئے مختلف اوقات میں مختلف طعمیں ہو سکتی ہیں پس جس وقت مشرکین کا غلبہ تھا اس وقت علت رمل قوت کا اظہار تھا اس کے زائل ہونے کے بعد نعت امن کی یاد دہانی ہے۔ حجۃ الوداع میں آپ کا عمل فرمانا تذکیر اللعنة تھا تغیر عمل کی نظیر خراج ہے کہ وہ ابتداء بطریق عقوبت ہوتا ہے۔ اسی لئے ابتداء مسلمان پر لاگو نہیں ہوتا اس کے بعد شریعت کا حکم کر دینا اس کی علت ہو جاتی ہے یہاں تک کہ اگر کوئی مسلمان خراجی زمین خرید لے تو اس پر بھی خراج ہی لازم ہوتا ہے و ہذا الرق علة فی الاصل استکاف الکافر عن عبادۃ ربہ ثم صار علة حکم الشرع برقہ وان اسلم (قال کذا ذکرہ المحقق اکمل الدین فی شرح الہمدوی من بحث القدرة البسیرۃ)۔

قوله واستلم الحجر الخ طواف کرتے وقت جب بھی حجر اسود کے قریب کو گزرے تو اس کا استلام اور بوسہ دینا سنت ہے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے^(۱) لیکن اس میں اس کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ کسی مسلمان کو تکلیف نہ ہو اگر بوجہ ازدحام کسی مسلمان کو تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہو تو مزاحمت نہ کرنا چاہئے بلکہ کوئی لکڑی یا چھڑی وغیرہ حجر اسود سے لگا کر چوم لینی چاہئے۔ حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر سے فرمایا: عمر تم بہت قوی آدمی ہو سو استلام کے وقت لوگوں کے ساتھ مزاحمت نہ کرنا۔ ایسا نہ ہو کہ ضعیفوں کو تکلیف پہنچے اگر بھیڑ نہ ہو تو استلام کر لینا ورنہ اس کی طرف ہو کر تکبیر و تہلیل پر اکتفاء کرنا، مصنف نے لفظ ”کلماً“ سے یہ بتایا ہے کہ ہر دو چکروں کے درمیان استلام سنت ہے جس کی تصریح غایۃ البیان میں موجود ہے۔ البتہ محیط اور فداویٰ ولوالجیہ میں ہے کہ استلام طواف کے اول و آخر میں سنت ہے اور درمیان میں ادب۔

فائدہ: مصنف نے حجر اسود کے علاوہ کسی اور چیز کے استلام کو ذکر نہیں کیا اس واسطے کہ رکن عراقی اور رکن شامی کا استلام سنت نہیں۔ بلکہ رکن یمانی کے متعلق بھی صرف امام محمد سے ایک روایت ہے۔ کہ سنت ہے ورنہ ظاہر الروایہ کی اعتبار سے رکن یمانی کا استلام بھی مستحب ہے۔ (ہدایہ کافی) علامہ کرمانی نے اسی کی تصحیح کی ہے کہ رکن یمانی کو بوسہ دینے کے متعلق بدائع میں ہے کہ یہ بالاتفاق سنت نہیں ہے۔ سراجیہ میں اسکو اصح الاقاویل کہا ہے۔ البتہ صاحب بحر نے کچھ مؤیدات نقل کیے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکی تقبیل بھی سنت ہے۔

قوله وبرکعتین الخ طواف کا اختتام استلام حجر اور دو رکعت نماز کیساتھ ہونا چاہئے۔ طواف کے بعد استلام حجر سنت ہے اور دو رکعت نماز واجب طواف فرض ہو یا واجب سنت ہو یا نفل وجوب کی دلیل یہ ہے کہ جب آنحضرت ﷺ مقام ابراہیم پر پہنچے تو آپ نے آیت ”واتخذوا من مقام ابراہیم مصلی“ تلاوت فرما کر اس امر پر تنبیہ فرمائی کہ یہ دو رکعت نماز ”واتخذوا“ امر کی تعمیل ہے^(۲) نیز حضرت ابن عمر سے مرفوع روایت ہے کہ ”ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ طواف کی دو رکعت نماز بھول گئے تو آپ نے مقام ذی طوی میں ان کی قضا کی ان دو رکعت کی ادائیگی کیلئے کوئی وقت اور کوئی جگہ مخصوص نہیں۔ یہاں تک کہ اگر کسی نے حرم شریف سے باہر پر بھی اگر چہ اپنے وطن واپس آ کر ہو تب بھی جائز ہے لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے۔ ان کی ادائیگی کیلئے مستحب مقام مقام ابراہیم ہے پھر کعبہ پھر حجر اسود پھر جو حصہ حجر اسود کے قریب ہے۔ پھر جو بیت اللہ کے قریب ہے۔ پھر مسجد حرام پھر حرم شریف۔

قوله فی المقام الخ مقام سے مراد مقام ابراہیم ہے۔ یہ ایک پتھر ہے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت ہاجرہ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی زیارت کے لئے تشریف لائے تو سواری پر سواری ہوئے اور اترتے وقت اس پتھر پر قیام فرماتے تھے^(۳)۔ قاضی بیضاوی نے ذکر کیا ہے کہ یہ وہی پتھر ہے۔ جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدموں کے نشانات ہیں۔ بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ حرم شریف کل کا کل مقام ابراہیم ہے۔

قوله للقدوم الخ جس طواف کا اوپر ذکر ہوا یعنی طواف قدوم (وتحیہ) یہ واجب نہیں سنت ہے۔ اور سنت بھی آفاقی کے لئے ہے نہ کہ اہل مکہ کے لئے، امام مالک کے نزدیک واجب ہے لقوله علیہ السلام: من اتى البیت فلیحیہ بالطواف؛ ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت:

(۱) احمد سننہ حاکم عن عمر بن الخطاب عن ابن عمر ۱۲۔ (۲) احمد شافعی ابن راہویہ ابو یعلیٰ عن عمر ۱۲۔ (۳) ترمذی وغیرہ عن جابر الطویل ۱۲۔ (۴) ذکرہ المصنف فی المسح ۱۲۔

ولحَطَّوْا اِه؛ میں مطلق طواف کا حکم ہے اور مطلق امر مقتضی تکرار نہیں ہوتا اور مطلق امر کا مصداق طواف زیارت بالا جماع متعین ہو چکا پس طواف قدم واجب نہیں ہو سکتا۔ رہی حدیث مذکور سوال تو یہ غریب ہے۔ بتقدیر ثبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کو تحیہ کیساتھ موسوم کرنا خود استحباب کی دلیل ہے کیونکہ تحیہ کے معنی اکرام بطریق تفرع کے ہیں پس یہ وجوب پر دلالت نہیں کرتا اگرچہ بصیغہ امر ہو سوال آیت: وَاِذَا خِطِمْتُمْ خِطْمَةً تُثَوِّا اِه؛ میں تحیہ بصیغہ امر ہے جو بقول ثناء وجوب پر دلالت نہیں کرتا پس سلام کا جواب دینا واجب نہیں ہوتا چاہے جواب خواہ امر احسن کے ساتھ مقید ہو اور ظاہر ہے کہ نفس جواب واجب ہے۔ سلام کنندہ کے سلام سے بہتر جواب دینا واجب نہیں۔

ثُمَّ اَخْرُجْ اِلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَاَقِمْ عَلَيْهِ مُسْتَقْبِلًا بِالْبَيْتِ مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَاعِيًا رَبَّكَ پھر نفل صفا کی طرف اور کھڑا ہوا اس پر قبلہ رخ ہو کر اس حال میں کہ تکبیر کہنے والا ہو حضور ﷺ پر درود بھیجے والا ہو اپنے رب سے اپنی مراد مانگنے والا ہو لِحَاجَتِكَ ثُمَّ اهْبِطْ نَحْوَ الْمَرْوَةِ سَاعِيًا بَيْنَ الْمِيلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ وَافْعَلْ عَلَيْهَا مَا قَعَلْتَ عَلَى الصَّفَا فَطَفَّ بَيْنَهُمَا پھر اتر مردہ کی طرف میلین اخضرین کے درمیان دوڑتا ہوا اور کر یہاں بھی وہی جو صفا پر کیا تھا اور طواف کر ان کے درمیان سات چکر سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ ابْتِدِئِ بِالصَّفَا وَاخْتِمِ بِالْمَرْوَةِ ثُمَّ اَقِمْ بِمَكَّةَ حَرَامًا وَطَفَّ بِالْبَيْتِ كُلَّمَا بَدَأَ لَكَ شُرُوعَ كَرِّ صَفَا سَے اور ختم کر مردہ پر پھر ٹھہرا رہ کہہ میں احرام باندھے اور طواف کر جب تیرا جی چاہے۔

صفا اور مردہ کے درمیان سعی کر نیکا بیان

توضیح اللغة: صفا بمعنی چمکا پتھر، صفا اور مردہ مسجد حرام کے پاس دو پہاڑیاں ہیں، صفا حضرت آدم صغی اللہ کی نشستگاہ ہے اس لیے اس کو صفا کہتے ہیں۔ اور مردہ حضرت حوا کی نشستگاہ ہے۔ اس لیے اس کو باسم امراۃ مردہ کہتے ہیں۔ اسی لیے یہ لفظ مؤنث ہے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ صفا ایک مرد کا اور مردہ ایک عورت کا نام تھا جنہوں نے بیت اللہ میں حرام کاری کی تھی۔ حق تعالیٰ نے ان کو پتھر بنا ڈالا۔ اور دونوں پہاڑیوں پر برائے عبرت رکھ دیا گیا۔ واللہ اعلم (مخطاوی) لہبط: بہبوط اترنا، میلین اخضرین: دو سبز مینار ہیں جو مسجد حرام کی پشت کی دیوار میں تراشے ہوئے ہیں۔

تشریح الفقہ: قولہ ثم اخرج الخ طواف قدم سے فارغ ہو کر صفا پر آئے اور اس پر اتنا چڑھیکہ کعبہ نظر آ جائے اور بیت اللہ سامنے ہو اور بلند آواز سے تکبیر کہے، کلمہ توحید اور اپنے مقاصد کے لئے دعا کرے۔ یہ سب امور حدیث سے ثابت ہیں (۱) پھر صفا سے اتر کر مردہ کی طرف چلے اور میلین اخضرین کے درمیان سعی کرے اور یہاں بھی وہی افعال کرے جو صفا پر کئے تھے۔ اسی طرح سات بار کرے یعنی صفا سے شروع کرے اور مردہ پر ختم کرے۔ پس صفا سے مردہ تک آنا ایک شوط ہے اور مردہ سے صفا تک جانا دوسرا شوط۔ اس طرح ساتواں شوط مردہ پر ختم ہوگا۔ امام طحاوی سے منقول ہے کہ صفا سے مردہ تک پھر مردہ سے صفا تک آنا جانا پورا ایک شوط ہے، جیسے طواف میں حجر اسود سے شروع کرنا پھر اس تک واپس آنا ایک شوط ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ حضرت جابر کی حدیث کے الفاظ ہیں: فلما كان آخر طواف على البروة اِه؛ اگر صفا سے صفا تک ایک شوط ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف کی انتہا صفا پر ہوتی نہ کہ مردہ پر۔ سعی کی ابتدا صفا سے ہونی چاہیے۔ اگر مردہ سے ابتدا کریگا تو صفا تک شوط میں شارنہ ہوگا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا سے ابتدا کی ہے۔ اور فرمایا ہے کہ: اس سے ابتدا کرو جس سے حق تعالیٰ نے ابتدا کی ہے، یعنی آیت: ان الصفا والمروة من شعائر اللہ؛ میں صفا مقدم ہے لہذا سعی کی ابتدا اسی سے ہوگی۔

(۱) قال: الحافظ "فی الدراية" لم اجدہ. (۲) مسلم ابوداؤد عن جابر

(۳) دارقطنی، انسائی، ترمذی (بصیغۃ الامر) مسلم (بصیغۃ النحر) ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، مالک من جابر

(تنبیہ): صاحب تحفہ نے ذکر کیا ہے کہ مفرد بانج کے لئے افضل یہ ہے کہ طواف قدوم کے بعد صفا و مروہ کے درمیان سعی کرے کیونکہ طواف قدوم سنت ہے۔ اور سعی واجب، طواف کے بعد سعی کرنے سے واجب کا سنت کے تابع ہونا لازم آتا ہے بخلاف طواف زیارت کے وہ رکن اور فرض ہے۔ پس سعی کو طواف زیارت کے بعد کرنا چاہئے تاکہ واجب رکن کے تابع ہو۔ مگر چونکہ طواف زیارت کے دن یعنی یوم نحر میں ادائیگی فرض قربانی، بری جمار کے اشغال درپیش ہوتے ہیں اسلئے علمائے آسانی و سہولت کی غرض سے سعی کو طواف قدوم کے بعد رکھا ہے۔

(فائدہ): ہمارے نزدیک سعی رکن نہیں واجب ہے۔ امام شافعی، امام مالک اور ایک روایت کے اعتبار سے امام احمد کے نزدیک رکن ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ان اللہ کتب علیکم السعی فاسعوا! (۱)۔ جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ظنی ہے جس سے رکنیت ثابت نہیں ہوتی۔

قولہ وطف الخ طواف سعی کے بعد احرام باندھے ہوئے مکہ میں ٹھہرا ہے۔ اور زیادہ سے زیادہ طواف کرتا رہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ، بیت اللہ کا طواف نماز ہے۔ جز آنکہ حق تعالیٰ نے طواف میں کلام کرنا حلال کر دیا ہے سو جو شخص کلام کرے اس کو چاہیے کہ سوائے خیر کے نہ بولے (۲)۔ نیز آپ کا ارشاد ہے کہ، جو بیت اللہ کا پچاس بار طواف کریگا وہ اپنے گناہوں سے ایسا نکل جائیگا جیسے اس دن بے گناہ تھا جس دن ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا (۳)۔

ثُمَّ اخْطَبَ قَبْلَ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ يَوْمَ وَعَلِمَ فِيهَا الْمَنَاسِكُ ثُمَّ رُحَ مِنْ مَكَّةَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ إِلَى مَنَى ثُمَّ إِلَى عَرَفَاتٍ
پھر خطبہ دے آٹھویں تاریخ سے ایک روز قبل اور سکھا اس میں احکام حج پھر جا مکہ سے آٹھویں تاریخ کو منی میں پھر عرفات میں
بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ ثُمَّ اخْطَبَ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ الزَّوَالِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ بِأَذَانٍ وَاقَامَتَيْنِ بِشَرْطِ الْإِمَامِ وَالْإِحْرَامِ
فجر کی نماز کے بعد نویں تاریخ کو پھر خطبہ دے پھر نماز پڑھ زوال کے بعد ظہر اور عصر کی ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ بشرطیکہ امام ہو اور احرام ہو
ثُمَّ إِلَى الْمَوْقِفِ وَقِفْ بِقَرْبِ الْجَبَلِ وَعَرَفَاتٍ كُلُّهَا مَوْقِفُ الْآبِطْنِ عُرْنَةَ
پھر چل موقف کی طرف اور پھر جبل رحمت کے قریب اور تمام عرفات ٹھہرنے کی جگہ ہے مگر بطن عرنہ
حَامِدًا مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا مُلَبِّيًا مُصَلِّيًا ذَاعِيًا
در انحالیکہ حمد و ثناء، تکبیر و تہلیل، تلبیہ اور درود پڑھنے والا ہو اور دعا کرنے والا ہو۔

وقوف عرفہ کا بیان

توضیح اللغة: یوم الترویہ: آٹھویں تاریخ، نویں کو یوم عرفہ، دسویں کو یوم نحر، گیارہویں کو یوم القتر۔ بارہویں کو یوم النفر الاول تیرہویں کو یوم النفر الثانی کہتے ہیں۔ (مناسک نبوی): افعال وارکان حج، روح: امر حاضر ہے، منی: حدود حرم میں ایک گاؤں ہے اس کے اور مکہ کے درمیان ایک فرسخ کا فاصلہ ہے۔ یہ لفظ عموماً مذکر اور منصرف پڑھا جاتا ہے۔ (مغرب) موقف ٹھہرنے کی جگہ جبل: سے مراد جبل رحمت ہے بطن عرنہ: حرم میں مسجد عرفہ کے مغرب کی طرف ایک جنگل کا نام ہے۔

تشریح الفقہ: قولہ ثم اخطبا الخ ذی الحجہ کی ساتویں تاریخ میں دو پہر ڈھلے ظہر کی نماز کے بعد امام خطبہ پڑھے جس میں حج کے احکام کی تعلیم دے۔ یعنی لوگوں کو احرام باندھنے۔ منی اور عرفات جانا۔ وہاں نماز پڑھنا، عرفات میں ٹھہرنا اور وہاں سے واپس ہونا سکھائے۔ فائدہ: حج میں تین خطبے ہیں۔

(۱)۔ بطرائی عن ابن عباس، شافعی، احمد، ابن راہویہ، حاکم عن حبیبہ بنت ابی تجرۃ، بیہقی، بطرائی عن حمک العبدیہ، بطرائی عن صفیہ بنت شیبہ (۲)۔ ابن حبان، حاکم عن ابن عباس (۳)۔ ترمذی عن ابن عباس (۴)۔ ابن

ایک ساتویں تاریخ کو مکہ میں دوم نویں کو عرفات میں سوم گیارہویں کو منیٰ میں یہ تینوں خطبے ایک ایک روز کے فصل سے دوپہر ڈھلے ظہر کی نماز کے بعد پڑھے جاتے ہیں۔ سوائے خطبہ عرفات کے وہ زوال کے بعد ظہر کی نماز سے پہلے ہوتا ہے۔ امام زفر کے یہاں یہ خطبے لگاتار ہیں۔ یعنی آٹھویں، نویں، دسویں تاریخ کو، ان تینوں خطبوں کی ابتدا خطبہ عیدین کی طرح تکبیر کے ساتھ پھر تحمید کے ساتھ واجب ہے۔ اور دیگر تین خطبوں میں یعنی خطبہ جمعہ، خطبہ استسقاء اور خطبہ نکاح میں تحمید سے ابتدا کرنا لازم ہے (مخ، طحاوی، منشی)۔

قولہ ثم روح آٹھویں تاریخ کو جب فجر کی نماز پڑھ چکے تو منیٰ میں آئے اور نویں کی فجر تک یہیں رہے پھر نویں تاریخ کو طلوع آفتاب کے بعد منیٰ سے عرفات آئے یہاں ظہر کی نماز سے پہلے خطبہ جمعہ کی طرح امام دو خطبے پڑھے جن میں وقوف عرفہ، وقوف مزدلفہ ان دونوں سے واپسی، رمی جمرہ عقبہ، ذبح، حلق اور طواف زیارت وغیرہ کے احکام سکھائے۔ خطبہ کے بعد لوگوں کو ظہر اور عصر کی نماز ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ پڑھائے۔ ظہر کے لیے اذان اور اقامت دونوں کہے۔ اور ظہر پڑھ کر عصر کے لیے اقامت کہے؛ کیونکہ عصر کی نماز خلاف عادت اس کے وقت سے پہلے پڑھی جاتی ہے۔ اس لیے اطلاع کرنا ضروری ہے اور اسکے لیے اقامت کافی ہے۔ یہ جمع بین الصلواتین جمع تقدم کہلاتی ہے۔ جو احادیث مشہورہ سے ثابت ہے۔ (مسلم عن جابر موطا)۔

قولہ باذان الخ عرفات میں جو ظہر و عصر کی نماز ہوتی ہے۔ اس کے لیے اذان و اقامت کہے؟ ایک اقامت کہے یا دو؟ اس میں چھ مذہب ہیں (۱) مذہب احناف جو ابو یوسف نے مذکور ہوا، ایک اذان اور ایک اقامت یہ قول ظاہر ہے حضرت عطاء، اور امام احمد کا ہے۔ اور شافعی کا بھی قول ہے۔ امام زفر، طحاوی، ابو ثور نے اسی کو اختیار کیا ہے (۲) دو اذانیں اور دو اقامتیں یہ حضرت ابن مسعود، حضرت علی اور محمد ابن باقر سے مروی ہے (۳) صرف دو اقامتیں یہ حضرت عمر، حضرت علی، سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے، اور یہی ایک قول امام شافعی کا امام احمد کا سفیان ثوری کا ہے، (۵) صرف ایک اقامت یہ قول ابو بکر بن داؤد کا ہے، (۶) نہ اذان و اقامت یہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے۔

قولہ بشرط الامام الخ امام ابو حنیفہ کے نزدیک جمع بین الصلواتین کا جواز تین شرطوں پر موقوف ہے۔ اول بادشاہ یا اس کے نائب قاضی وغیرہ کا ہونا اگر بادشاہ یا اس کا نائب نہ ہو تو لوگ علیحدہ علیحدہ نماز پڑھیں، دوم ظہر و عصر دونوں نمازوں میں حج کا احرام ہونا۔ اگر ظہر کی نماز عمرہ کے احرام سے اور عصر کی نماز حج کے احرام سے پڑھے تو جمع بین الصلواتین جائز نہیں سوم جماعت کا ہونا اگر کسی نے ظہر کی نماز تنہا پڑھ لی تو اس کے لئے عصر کی نماز امام کے ساتھ پڑھنا جائز نہیں وہ عصر کی نماز اس کے وقت میں پڑھے گا، صاحبین کے نزدیک صرف احرام حج کا ہونا کافی ہے امام احمد امام شافعی امام مالک کا بھی یہی قول ہے۔

قولہ ثم الى الموقف الخ پھر نماز کے بعد موقف کی طرف چائے اور جبل رحمت کے قریب بڑے بڑے سیاہ پتھروں کے پاس قبلہ رخ ٹھہر جائے۔ یہیں ٹھہرنا سنت ہے، عوام جو پہاڑ پر چڑھ کر کھڑے ہوتے ہیں یہ بالکل بے اصل اور خلاف سنت ہے، کل عرفات ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ جہاں چاہے ٹھہر جائے، مگر طین عمرہ میں ٹھہرنا جائز نہیں۔ کیونکہ حدیث میں اس کی ممانعت ہے۔ (۱) فائدہ: وقوف بعرفہ ارکان حج میں سے عظیم ترین رکن ہے، حج حدیث میں ہے کہ ”الح عرفہ“ حج وقوف بعرفہ ہے۔ اس کی صحت کیلئے دو شرطیں ہیں۔ اول یہ کہ عرفات کی زمین میں ہو۔ دوم یہ کہ اس کے وقت میں ہو وہاں کھڑا ہونا اور نیت کرنا نہ وقوف بعرفہ کیلئے شرط ہے اور نہ واجب یہاں تک کہ اگر کسی نے بیٹھے یا راہ چلتے یا بھاگتے یا مدیون کو تلاش کرتے یا سوتے ہوئے وقوف کیا تو وقوف صحیح ہے اس واسطے کہ فریضہ وقوف صرف وہاں موجود ہونا ہے اور بس۔

قولہ داعیا الخ عرفہ کے دن کریم مطلق کا دریائے رحمت خوب جوش میں ہوتا ہے اسلئے بصدق ذوق و شوق اور نہایت گریہ و زاری کے ساتھ دعا کرنا چاہئے۔ کیونکہ یہ دولت قسمت کے سکندروں کو نصیب ہوتی ہے۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”افضل دعا یوم عرفہ کی

دعا ہے ”اللهم هب لنا زيادة المسجد المحرام وروضة سيد الانام على صاحبها افضل الصلوة والسلام۔“

فائدہ: مکہ معظمہ میں پندرہ چھبیس ایسی جہاں ہر دعا قبول کی جاتی ہے۔ اور وہ پندرہ جگہیں صاحب نہر کے اس قطعہ میں منظوم ہیں ”دعاء البرایا يستجاب بكسبة: ملتزم والموقفين كذا الحجر: طواف وسعی مروتن فوزم: مقام وميزاب جمارک تعتمر۔ دلائل الاسرار میں مناسک حسن نقاش سے وہ ساعات بھی مذکور ہیں جن میں دعا قبول ہوتی ہے اور وہ یہ ہیں بیت اللہ میں عصر کے بعد دونوں ستونوں کے سامنے (ملتزم میں آدھی رات موقف عرفات میں بوقت غروب، موقف مزدلفہ میں بوقت طلوع، طواف میں ہر وقت، سعی میں اور صفا و مروہ پر بوقت عصر، زمزم کے پاس بوقت غروب، مقام ابراہیم میں اور میزاب رحمت کے نیچے سحر کے وقت جمار کے پاس بوقت طلوع، ان امکانہ میں اجابت دعا حسن بصری کے کتب سے ثابت ہے جو آپ نے اہل مکہ کو لکھا تھا شیخ عبدالمالک ابن جمال الدین ملا زادہ عصامی نے ایک نظم لکھی ہے جس میں مواضع مذکور مع ساعات قدرے اختلاف کے ساتھ مذکور ہیں وہ یہ ہے

قد ذكر النقاش في المناسك	وهو لعمري عمدة للناسك
ان الدعاء في خمسة وعشرة	بمكة يقبل ممن ذكره
وهي المطاف مطلقا والملتزم	بنصف ليل فهو شرط ملتزم
وداخل البيت بوقت العصر	بين يدي جذعيه فاستقر
وتحت ميزاب له وقت السحر	وهكذا خلف المقام المفتخر
وعند بئر زمزم شرب الفحول	اذا دنت شمس النهار للافول
ثم الصفا و مروة والمسعى	بو قت عصر فهو قيد يرعى
كذا منى في ليلة القدر اذا	تنصف الليل فخذ ما يحتذى
ثم لدى الجمار والمزدلفة	عند طلوع الشمس ثم عرفه
بموقف عند غروب الشمس قل	ثم لدى السدرة ظهر اوكمل
وقدروى هذا الوقوف طرا	من غير تقييد بما قد مرا
بحر العلوم الحسن البصرى عن	خير الورى ذاتا ووصفا وسنن
صلى عليه الله ثم سلما	واله والصحب ماغيث هما

ثُمَّ إِلَى مُزْدَلِفَةَ بَعْدَ الْغُرُوبِ وَأَنْزَلَ بِقُرْبِ جَبَلِ قُرْحٍ وَصَلَ بِالنَّاسِ الْعِشَاءَيْنِ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ
پھر چل مزدلفہ کی طرف دن چھپے اور اتر جبل قرح کے قریب اور نماز پڑھ جماعت کیا تاہم مغرب اور عشاء کی ایک اذان اور ایک اقامت کیا تاہم
وَلَمْ يَجْزِ الْمَغْرُوبُ فِي الطَّرِيقِ ثُمَّ صَلَّى الْفَجْرَ بَغْلَسَ ثُمَّ قَفَّ مُكَبِّرًا مُهَلَّلًا مُلَبِّيًا مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ
اور جائز نہ ہوگی نماز مغرب راستہ میں پھر پڑھ نماز فجر صبح سویرے پھر توقف کر تکبیر و تہلیل و تلبیہ اور حضور ﷺ پر درود بھیجتا ہوا
دَاعِيَا رَبِّكَ بِحَاجَتِكَ وَقَفَّ عَلَى جَبَلِ قُرْحٍ إِنَّ أَمْكَنَكَ وَالْأَقْبَرُ مِنْهُ وَهِيَ مَوْقِفٌ إِلَّا بَطْنٌ مُحَسَّرٌ
اپنے رب سے اپنی مراد مانگتا ہوا اور ٹھہر جبل قرح پر اگر ہو سکے ورنہ اس کے قریب اور مزدلفہ ٹھہرنے کی جگہ ہے سوائے بطن محسر کے

ثُمَّ إِلَىٰ مِنًى بِغَدَاةٍ مَّا اسْفَرَفَ فَارْمِ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَاةٍ كَحَصَاةِ الْخَذْفِ وَكَبِّرْ
پھر چل منی کی طرف روٹنی ہو جانے کے بعد پس جمرہ عقبہ کی رمی کروادی کے اندر سے ایسی سات ننگریوں کیساتھ جن کو انگلی سے مار سکیں اور تکبیر کہہ
بِكُلِّ حَصَاةٍ وَاقْطِعِ الثَّلْبِيَةَ بِأَوَّلِهَا ثُمَّ ادْبَحْ ثُمَّ اخْلُقْ أَوْ قَصِّرْ وَالْحَلْقُ أَحَبُّ وَحَلَّ لَكَ غَيْرُ النَّسَاءِ
ننگری کے ساتھ اور ختم کر تلبیہ پہلی ننگری سے پھر قرباتی پر کھر سر کے بال موٹا یا کٹوا اور موٹا نا پسندیدہ ہے اور جائز ہو گئی تیرے لئے ہر چیز عورت کے سوا۔

وقوف مزدلفہ اور رمی کا بیان

توضیح اللغة: قرح: مزدلفہ میں ایک پہاڑ ہے۔ جس پر بقول بعض حضرت آدم کی بھی تھی ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ یہ موقف انبیا
ہے۔ لفظ قرح علیت اور عدل کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ کیونکہ یہ قازح بمعنی مرتفع سے معدول ہے، غلس: آخر رات کی
تاریکی، جمر: بمعنی عاجز کر دینے والا، منی اور مزدلفہ کے درمیان ایک وادی ہے۔ یہاں چونکہ اصحاب قبل عاجز ہو کر غارت ہو گئے تھے
اسلئے اسکو حشر کہتے ہیں۔ (طحاوی) اسفر: الصبح روشن ہونا، جمرہ: مفرد ہے جسکی جمع جمار ہے چھوٹی چھوٹی پتھریوں کو کہتے ہیں منی
میں جماران تین مکانوں کا نام ہے۔ جن پر ننگریاں اور پتھریاں پھینکتے ہیں ایک کو جمرہ اولی کہتے ہیں جو مسجد خیف کے پاس ہے دوسرا جمرہ
وسطی ہے اور تیسرا جمرہ عقبہ، حصیات: جمع حصاة ننگری، خرف ٹھیکرے وغیرہ کے پھینکنے کو کہتے ہیں۔

تشریح الفقہ: قوله ثم الى مزدلفه الخ جب عرفات میں آفتاب غروب ہو جائے تو وہاں سے مزدلفہ آئے۔ اور جبل قرح کے قریب
اترے کیونکہ آنحضرت صلعم اور حضرت عمرؓ نے یہیں نزول فرمایا ہے (۱) نیز آیت، فاذا انفضت من عرفات فاذا كروا الله عند المشعر الحرام، مشعر
حرام سے مراد یہی جبل قرح ہے۔ عرفات سے غروب کے بعد چلنا ضروری ہے، اگر غروب سے پہلے چل دیا اور حد و عرفات سے
متجاوز ہو گیا تو خون دینا واجب ہوگا۔ کیونکہ عرفات سے چلنا اتفاق رواۃ بعد الغروب ہے۔ پھر وہیں مغرب وعشاء کی نماز ایک اذان اور
ایک اقامت کیساتھ پڑھے۔ یہ جمع بین الصلاتین جمع تاخیر کہلاتی ہے۔

سوال: عرفات کی جمع بین الصلاتین کی طرح یہاں بھی دو اقامتیں ہونی چاہئیں چنانچہ امام زفر اسی کے قائل ہیں۔ اور اسی کو امام
طحاوی نے اختیار کیا ہے۔

جواب: نہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ایک اذان اور ایک اقامت کیساتھ پڑھی ہے (۲)۔ نیز چونکہ دوسری نماز یعنی عشاء اپنے اصلی
وقت پر ہے۔ اور لوگ سب مجتمع ہیں۔ اسلئے دوبارہ اقامت سے اطلاع کرنا ضروری نہیں۔ بخلاف عرفات کے کہ وہاں عصر کی نماز اپنے
وقت پر نہیں ہوتی۔ سوال امام صاحب کے نزدیک مزدلفہ کی جمع بین الصلاتین میں امام اور جماعت کا ہونا شرط نہیں اور عرفات میں شرط
ہے۔ حالانکہ احادیث سے دونوں میں جماعت کا ثبوت ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب اسلئے کہ یہاں مغرب اپنے وقت سے مؤخر ہے اور
وقت گزرنے کے بعد نماز پڑھنا امر معقول ہے۔ بخلاف عرفات کے کہ وہاں عصر اپنے وقت سے مقدم ہوتی ہے۔ اور نماز کو اسکے وقت پر
مقدم کرنا خلاف قیاس ہے۔ اسلئے اس میں مورد کی تمام شروط واردہ کی رعایت کرنا ضروری ہے۔

قوله ولم تجز الخ اگر کسی نے مزدلفہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں مغرب کی نماز پڑھ لی تو امام طرفین، زفر، حسن بصری کے نزدیک
جائز نہ ہوگی بلکہ اس کو مزدلفہ پہنچکر دوبارہ پڑھنا ہوگی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔ کیونکہ اس نے مغرب اس کے وقت
میں پڑھی ہے۔ لہذا اعادہ ضروری نہیں البتہ خلاف سنت ہے۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرفات سے
روانہ ہوئے تو راہ میں اتر کر آپ نے پیشاب کیا اور ناتمام وضو کیا۔ حضرت اسامہ نے عرض کیا یا رسول اللہ نماز پڑھ لیجئے۔ آپ نے
فرمایا: نماز تیرے آگے ہے۔ پس آپ مزدلفہ پہنچے اور وہاں پورا وضو کر کے مغرب وعشاء کی نماز پڑھی۔ معلوم ہوا کہ یہ نماز زمان

(۱) ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، عن علی، حاکم عن جابر، ابویعلیٰ عن ابی رافع ۱۲

(۲) ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، عن علی، ابوداؤد عن اسامہ، حاکم، طبرانی عن ابن عمر ۱۲

(۳) ابن ابی شیبہ عن جابر والی ابوب، صحیحین عن اسامہ، طبرانی عن ابی ابوب، مسلم عن سعید بن جبیر، ابوداؤد، عن ابن عمر (۴) صحیحین عن اسامہ ۱۲۔

و مکان اور وقت مخصوص یعنی یوم نحر کی رات کو مزدلفہ میں عشاء کے وقت کے ساتھ خاص ہے۔

فائدہ: علامہ شہاری نے، منک میں ذکر کیا ہے کہ راستہ میں نماز مغرب پڑھنے کا جو حکم اوپر مذکور ہوا یہ اس وقت ہے جب مزدلفہ میں اسی کی راہ سے جائے۔ اور اگر کسی اور راستے سے جائے تو درمیان راہ میں مغرب کی نماز پڑھنا بلا توقف صحیح ہے۔ (منہ الخالق)۔

فقہی پہیلی: علامہ طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ یہ مسئلہ فقہی چستان ہے کیونکہ اس پر چند سوالات ہوتے ہیں۔ جن کے جواب میں فقیہ کو حیرانی ہوتی ہے۔ ہم یہاں وہ سوالات مع جوابات نقل کرتے ہیں۔ سوال: وہ کون سی فرض نماز ہے جس میں نہ اذان ہے نہ اقامت؟ جواب: عشاء کی نماز ہے جو مزدلفہ میں پڑھی جاتی ہے۔ (بشرطیکہ مغرب و عشاء میں فصل نہ ہو)۔

سوال: وہ کون سی نماز ہے جو پوری شروط ادا نیگی کے ساتھ وقت پر پڑھی جائے اور پھر واجب الاعادہ ہو؟ جواب: مزدلفہ کی مغرب اور اسی طرح عشاء کی نماز ہے جو راہ میں یا عرفات میں پڑھی جائے۔ سوال: وہ کون سی عشاء ہے جسکو صاحب ترتیب مغرب سے پہلے پڑھے اور صحیح ہو؟ جواب: مزدلفہ کی عشاء ہے جو اپنے وقت پر پڑھی گئی ہو۔ اور پھر صبح صادق ہوگئی ہو۔ سوال: وہ کون سی نماز ہے جسکو ایک خاص جگہ میں پڑھنا ضروری ہے؟ جواب: مزدلفہ کی مغرب و عشاء (غایہ)۔

قولہ وہی موقف الخ مزدلفہ تمام ٹھہرنے کا مقام ہے سوائے وادی محشر کے کیونکہ عرفات میں بطن عرنہ اور مزدلفہ میں وادی محشر سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے^(۱)

قولہ فارم الخ جب منی میں آئے تو جمرہ عقبہ کو سات کنکریاں انگلیوں کے سرے سے یا ابھام کے سرے کو سبابہ کے سرے پر رکھ کر مارے، سات کی قید کا مقصد یہ ہے کہ اس سے کم جائز نہیں۔ پھر کنکریاں مارنیوالے اور جمرہ کے درمیان پانچ ہاتھ کا فاصلہ ہونا چاہیے۔ یہ امام ابو حنیفہ سے حسن بن زیاد کی روایت ہے۔ (ہدایہ) البحر الرائق میں ظہیر یہ سے منقول ہے کہ اتنا فاصلہ واجب ہے۔ کنکری مارنیوالا پہلی کنکری کے ساتھ ہی تلبیہ موقوف کر دے خواہ مفرد پانچ ہو یا متمتع ہو یا قارن ہو۔ کیونکہ صحیحین کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لہیک کہتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ جمرہ عقبہ کے پاس تشریف لائے۔ اور پہلی کنکری کیساتھ تلبیہ کو ختم کر دیا۔ ہاں ہر کنکری کیساتھ تکبیر کہتا رہا کیونکہ یہ حدیث سے ثابت ہے^(۲)

(تنبیہ): بعض کتب میں جو یہ مرقوم ہے کہ کنکریاں مزدلفہ سے لائے یا اس پہاڑ سے لائے جو مزدلفہ اور منی کے درمیان ہے، سو یہ سنت نہیں بلکہ جہاں سے چاہے اٹھالے البتہ جو کنکریاں جمرات کے پاس پڑی رہتی ہیں وہ نہ اٹھائے کیونکہ وہ مقبول نہیں مردود ہیں۔ ابن جبیر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے دریافت کیا: اس کی کیا وجہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے جمرات پر کنکریاں پھینکتے۔ ہیں اور کنکریوں کا انبار نہیں لگتا؛ حالانکہ اتنی مدت میں کنکریوں کا ایک پہاڑ بن جانا چاہئے تھا جو آسمان سے باتیں کرتا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: تجھے معلوم نہیں جس کا حج قبول ہوتا ہے اس کی کنکریاں اٹھوالی جاتی ہیں۔ اور جس کا حج مقبول نہیں ہوتا اس کی کنکریاں وہیں پڑی رہ جاتی ہیں^(۳) اسی قسم کی ایک مرفوع حدیث بھی ہے^(۴)

(فائدہ): کنکری کی مقدار میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ لوپے کی برابر ہو اگر اس سے بڑی یا چھوٹی سے مارے تب بھی جائز ہے۔ ان سب جمرات کی کنکریوں کی شمار ستر ہے۔ یعنی سات جمرہ عقبہ کی اور منی کے تینوں دنوں میں ہر دن تینوں جمرات کی سات سات کنکریاں۔

(۳) فی منی خمس آیات ہذا احداہا و قد نظمہا بعضهم فقال۔

لحجاج بیت اللہ لو جاوزوا الحدا
وقلة وجدان البعوض بهاعدا
ورفع حصی المقبول دون الذی رد

و آی منی خمس فمنہا اتساعها
ومنع حداة خطف لحم بارضها
وکون ذباب لا یعاقب طعمها

(۱) صحیح بخاری وغیرہ ۱۲ (۲) صحیحین عن ابن مسعود، بخاری عن ابن عمر ۱۲، (۳) ابو نعیم، ابن ابی شیبہ، ابن راہویہ ۱۲، دار فنی عن ابی سعید الخدری ۱۲۔

ثُمَّ إِلَى مَكَّةَ يَوْمَ النَّحْرِ أَوْغَدًا أَوْبَعْدَهُ فَطُفَ لِلرُّكْنِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ بِلَا رَمَلٍ وَسَعْيٍ إِنْ قَدَّمْتَهُمَا وَالْأَفْعَلَا
 پھر آ مکہ میں دسویں تاریخ کو یا گیارہویں کو پس طواف رکن کر سات چکر رمل اور سعی کے بغیر اگر کر چکا ہو پہلے ورنہ دونوں چیزیں کجا بیگی
 وَحَلَّتْ لَكَ النِّسَاءُ وَكُورَةُ تَاخِيْرُهُ عَنْ أَيَّامِ النَّحْرِ ثُمَّ ارْجِعْ إِلَى مِنَى فَارْزُقِ الْجَمَارَ الثَّلَاثَةَ فِي ثَلَاثِ النَّحْرِ بَعْدَ الزَّوَالِ
 اور جائز ہوگئی تیرے لئے عورت اور مکروہ ہے اس کی تاخیر ایام نحر سے پھر جامنی میں اور رمی کر تینوں جمرہوں کی گیارہویں تاریخ کو زوال کے بعد
 بِأَدْيَا بَمَا يَلِي الْمَسْجِدَ ثُمَّ يَلِيهَا ثُمَّ بِجَمْرَةِ الْعَقَبَةِ وَقِفْ عِنْدَ كُلِّ رَمْيٍ بَعْدَهُ رَمْيٌ
 شروع کرتا ہوا اس سے جو مسجد کے پاس ہے پھر جو اس کے پاس ہے پھر جمرہ عقبہ کی اور توقف کر ہر اس رمی کے وقت جس کے بعد رمی ہے
 ثُمَّ غَدَا كَذَلِكَ ثُمَّ بَعْدَهُ كَذَلِكَ إِنْ مَكَّنْتَ فِيهِ وَلَوْ رَمَيْتَ فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ قَبْلَ الزَّوَالِ صَحَّ
 پھر گیارہویں اور بارہویں کو بھی اسی طرح کر اگر تو ٹھہرا ہے اور اگر رمی کرے تیرہویں کو زوال سے پہلے تو صحیح ہے
 وَكُلُّ رَمْيٍ بَعْدَهُ رَمْيٌ فَارْزُقِ مَا شِئْتَ وَالْأَزَاكِيَا وَكُورَةُ أَنْ تَقْدَمَ ثِقْلَكَ إِلَى مَكَّةَ وَتَقِيمَ بِمِنَى لِلرَّمْيِ
 اور ہر وہ رمی جس کے بعد رمی ہے پیادہ پا ہو کر مارو رنہ سوار ہو کر اور مکروہ ہے یہ کہ روانہ کر دے اپنا سامان مکہ کو اور تو ٹھہرا ہے مٹی میں رمی کے لئے
 ثُمَّ إِلَى الْمُحَصَّبِ فَطُفَ لِلصُّدْرِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ وَهُوَ وَاجِبٌ إِلَّا عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ ثُمَّ أَشْرَبَ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ
 پھر تہنچ محصب میں اور طواف صدر کر سات چکر اور یہ واجب ہے مگر اہل مکہ پر پھر پی آب زمزم
 وَالتَّزِمَ الْمُتَلَزِمَ وَتَشَبَّثَ بِالْأَسْتَارِ وَالتَّصَبُّقِ بِالْجِدَارِ
 اور لپٹ جا ملتزم سے اور پکڑ کعبہ کے پردوں کو اور چٹ جا دیوار سے۔

طواف رکن وطواف صدر اور رمی جمار کا بیان

تشریح الفقہ: قولہ ثم الى مكة الخ پھر دسویں یا گیارہویں یا بارہویں کو مکہ آئے اور طواف زیارت کرے جسکو طواف افاضہ طواف یوم
 نحر، طواف رکن بھی کہتے ہیں۔ اب اگر وہ اس سے قبل سعی کر چکا ہو تو اس طواف میں رمل اور سعی نہ کرے۔ کیونکہ انکا تکرار مشروع
 نہیں۔ اور اگر رمل و سعی نہ کی ہو تو دونوں کرے۔ طواف زیارت کو ایام نحر سے مؤخر کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اگر ایسا کریگا تو امام صاحب کے
 نزدیک خون دینا واجب ہوگا۔

قولہ ثم الى منى الخ طواف زیارت کے بعد منی آئے اور گیارہویں تاریخ کو زوال شمس کے بعد تینوں جمار کی رمی کرے، رمی کی ابتدا
 جمرہ اولیٰ سے کرے جو مسجد خیف کے پاس ہے پھر جمرہ وسطیٰ کی جو جمرہ اولیٰ کے قریب ہے۔ ان دونوں کے درمیان ۲۵ ہاتھ کا فاصلہ ہے
 پھر جمرہ عقبہ کی رمی کرے اس میں اور پہلے دو میں ۲۸ ہاتھ کا فاصلہ ہے۔ جمار ثلاثہ کی مذکورہ بالا ترتیب مسنون ہے واجب نہیں۔

قولہ وكل رمی الخ جس رمی کے بعد رمی ہے جیسے جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کی رمی تو یہ پیادہ پا افضل ہے۔ کیونکہ ان دونوں کے درمیان
 ٹھہرنا ہوتا ہے۔ اگر سوار ہو کر رمی کریگا تو ٹھہرنے والوں کو تکلیف ہوگی۔ اور جس رمی کے بعد رمی نہیں ہے۔ جیسے جمرہ عقبہ کی رمی تو یہ
 سوار ہو کر افضل ہے۔ کیونکہ اس کے بعد ٹھہرنا نہیں ہوتا۔ یہ تفصیل امام ابو یوسف سے منقول ہے۔ فتاویٰ ظہیریہ میں تینوں مقام میں پیدل
 رمی کرنے کو افضل کہا ہے کمال الدین وغیرہ نے اسی کو ترجیح دی ہے کیونکہ پیدل رمی کرنے میں تو وضع زیادہ ہے۔ بالخصوص جبکہ اس زمانہ
 میں اکثر مسلمان پیادہ پا ہوتے ہیں۔ سوال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سوار ہو کر رمی کرنا ثابت ہے۔ پس یہی افضل ہونا چاہئے۔ جواب۔ آپکا
 سوار ہو کر رمی کرنا برائے تعلیم جواز تھا نہ کہ بطریق استئذان۔

قولہ ثم الى المحصب الخ منی سے مکہ واپس ہوتے وقت اول محصب میں اترنا اور وہاں ٹھہرنا سنت ہے گو ایک ہی ساعت کیلئے ہو لیکن

بہتر یہ ہے کہ ظہر و عصر، مغرب، عشاء و ہیں پڑھے۔ اور محصب میں ایک نیند لیکر مکہ آئے حدیث میں اسی طرح^(۱) ہے۔ امام شافعی کے نزدیک سنت نہیں۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ آپکا محصب میں اترنا اتفاقی تھا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور صلعم نے منیٰ میں فرمایا تھا کہ ہم کل حیف بنی کنانہ میں اتریں گے^(۲)

قولہ فطف الخ مکہ سے رخصتی کے وقت بلارمل و سعی طواف کرے۔ جسکو طواف وداع کہتے ہیں۔ یہ احناف اور امام احمد کے نزدیک آفاتیوں پر واجب ہے۔ امام مالک و امام شافعی کے نزدیک سنت ہے۔ ہماری دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ۔ کوئی کوچ نہ کرے بدون طواف کے^(۳)

فَصَلِّ مَنْ لَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ وَوَقَّفَ بِعَرَفَةَ سَقَطَ عَنْهُ طَوَافُ الْقُدُومِ وَمَنْ وَقَّفَ بِعَرَفَاتٍ سَاعَةً (فصل) جو شخص نہیں داخل ہوا مکہ میں اور ٹھہر گیا عرفات میں تو ساقط ہو جائیگا اس سے طواف قدوم اور جو شخص توقف کرے عرفہ کے روز ایک ساعت من الزوال إلى فجر يوم النحر فقد تم حجه ولو جاهلاً أو نائماً أو مغمى عليه ولو أهل عنه زوال شمس سے دسویں کی صبح تک تو اس کا حج پورا ہو گیا گو بے جانے یا سوئے یا بیہوشی کی حالت میں اور اگر احرام باندھے اسکی طرف سے رقيقه باغمائه صبح والمرأة كالرجل غير أنها تكشف وجهها لا رأسها ولا تلبى جهراً اس کا ہمسفر اسکی بیہوشی کی وجہ سے توجع ہے اور عورت مانند مرد کے ہے بجز اسکے کہ وہ کھولے اپنا منہ نہ کہ سر اور نہ لبیک کہے بلند آواز سے ولا ترمل ولا تسعى بين الميئين ولا تحلق بل تقصر وتلبس المخيط ومن قلّد بُدنة تطويع أو نذر أو جزاء صيد اور نہ رمل اور سعی کرے میلین کے درمیان اور نہ منڈائے بلکہ کتر اوائے اور پہنے سلا ہوا کپڑا جس نے پاؤ الاطلاق یا نذر یا جزائے صید وغیرہ کی قربانی ونحوہ وتوجه معها يربئد الحج فقد احرّم فان بعث بها ثم توجه لا حتى يلحقها کے گلے میں اور متوجہ ہوا اسکے ساتھ بارادہ حج تو وہ محرم ہو گیا پس اگر روانہ کر دیا اس کو پھر متوجہ ہوا تو محرم نہ ہوگا جب تک کہ اس سے نہ ملے الا في البدنة المتعة فان جللها أو أشعرها أو قلّد شاة لم يكن محرماً والبدن من الأبل والبقر مگر بدنہ تمتع میں پھر اگر اس پر جھول ڈالے یا زخم لگائے یا بکری کے گلے میں پاؤ ڈالے تو محرم نہ ہوگا اور بدنہ اونٹ اور گائے کا معتبر ہے۔

افعال حج سے متعلق متفرق مسائل

تشریح الفقہ: قولہ من لم يدخل الخ کسی نے میقات سے احرام باندھا اور مکہ جانے کے بجائے سیدھا عرفات چلا گیا تو اس سے طواف قدوم ساقط ہو گیا کیونکہ ابتداء حج میں طواف قدوم کی مشروعیت اس طور پر ہے کہ باقی افعال حج اس پر مرتب ہوں پس اسکے خلاف طواف کرنا سنت نہیں ہو سکتا۔ سقط عنہ کا مطلب یہی ہے۔ کہ اب اس کے حق میں طواف قدوم سنت نہیں رہا۔ پھر اس پر کچھ واجب بھی نہیں لانہ ترک سنۃ لا واجباً۔

قولہ ومن وقف الخ جو شخص نویں تاریخ کو زوالی شمس سے دسویں کی فجر تک عرفات میں تھوڑے وقت کے لئے ٹھہر گیا تو اس کا حج پورا ہو گیا گو اسکو معلوم نہ ہو کہ عرفات ہے یا سونے یا بیہوشی کی حالت میں ٹھہرا ہو۔ کیونکہ حج عرفات کے وقوف کا نام ہے۔ جیسا کہ حدیث میں مصرح ہے اور وقوف عرفات کے لئے شرط صرف وہاں موجود ہونا ہے، وقوف کی نیت کرنا، عرفات کا معلوم ہونا وغیرہ شرط نہیں۔

(۱) بخاری عن انس بن مالک عن ابی ہریرہ (۲) مسلم عن ابن عباس، ترمذی، نسائی، حاکم، شافعی عن عمر ترمذی، احمد، طبرانی عن الحارث ۱۲۔

قولہ ولواہل الخ کسی نے حج کا احرام باندھا اور ابھی لبیک نہیں کہہ پایا تھا کہ بیہوش ہو گیا اور رفقاء سفر میں سے کسی نے حج کا نام لیکر اسکی طرف سے لبیک کہہ دیا۔ پھر ہوش آنے پر اسنے حج کے افعال ادا کر لئے تو امام صاحب کے نزدیک اسکا حج ہو گیا۔ صاحبین کے نزدیک نہیں ہوا۔ کیونکہ اس نے نہ تو خود احرام باندھا اور نہ کسی کو حکم دیا۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ اس نے رفقا کیساتھ عقد مرافقت کر کے اپنے ہمسفروں سے ہر اس چیز میں اعانت طلب کی ہیں جسے وہ عاجز ہو جائے۔ اور اس سفر کا مقصد احرام ہے جس سے وہ عاجز ہو گیا۔ پس یہاں دلالت احرام کی اجازت موجود ہے۔

قولہ ومن قلد الخ بدنہ نفل (قربانی) یا بدنہ نذر یا بدنہ جزائے صید کے گلے میں جوتے یا چھال وغیرہ کا پاؤں ال کر بارہ حج اپنے ساتھ لیکر کعبہ کی طرف متوجہ ہونے سے محرم ہو جاتا ہے گو تلبیہ نہ کہے۔ کیونکہ روایت میں ہے کہ جس نے بدنہ کے گلے میں قلادہ ڈالا وہ محرم ہو گیا۔ مگر اس کے لئے تین شرطیں ہیں (۱) تقلید ہو۔ (۲) اسکے ساتھ جائے (۳) حج کی نیت ہو پس خالی تقلید اور ہدی بھیج دینے سے محرم نہ ہوگا جب تک کہ راہ میں اس سے نہ ملے اور نیت نہ کرے۔ شرح طحاوی میں جو یہ مذکور ہے کہ صرف ہدی بھیج دینے سے محرم ہو جائیگا۔ نیت کرے یا نہ کرے۔ یہ قابل اعتناء نہیں ہے۔

قولہ والبدن الخ احتاف کے نزدیک بدنہ اونٹ اور گائے دونوں کا معتبر ہے کیونکہ بدنہ کا اطلاق لغت بھی اور شرعاً بھی ہر دو پر ہوتا ہے، قال الجوهري، البدن ناقۃ اور بقرة، امام نووی نے کہا ہے کہ اکثر اہل لغت کا یہی قول ہے۔ امام شافعی نے نزدیک بدنہ صرف اونٹ کا معتبر ہے۔ کیونکہ حدیث فضیلت جمعہ میں بقرة کا عطف بدنہ پر ہے۔ اور عطف متقضى مغایرت ہوتا ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ بدنہ بدانت بمعنی ضخامت سے ہے۔ جس میں اونٹ اور گائے دونوں شریک ہیں، اس لئے سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہوتے ہیں۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم بدنہ سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کرتے تھے۔ کسی نے گائے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ گائے بدنہ ہی میں داخل ہے (مسلم) ربی حدیث مذکور سو اس میں لفظ عام ہے۔ اور مراد ایک خاص فرد ہے یعنی جزور چنانچہ مسلم کی روایت میں لفظ جزور مصرح ہے۔^(۳)

بَابُ الْقُرْآنِ

باب قرآن کے بیان میں

هُوَ أَفْضَلُ مِنَ التَّمَتُّعِ وَالْإِفْرَادِ ثُمَّ التَّمَتُّعُ ثُمَّ الْإِفْرَادُ	قرآن	افضل	ہے	پھر	تمتع	پھر	افراد
--	------	------	----	-----	------	-----	-------

تشریح الفقہ : قولہ باب الخ حج افراد بمنزلہ مفرد کے ہے۔ اور حج قرآن بمنزلہ مرکب کے ہے کیونکہ حج افراد میں صرف حج کا احرام ہوتا ہے۔ اور قرآن میں حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ اور مفرد مرکب پر مقدم ہوتا ہے۔ اسلئے حج افراد کے احکام سے فراغت کے بعد حج قرآن کو بیان کر رہا ہے۔

قولہ القرآن الخ قرآن قرن (ن) کا مصدر ہے۔ بمعنی ملانا، جمع کرنا جیسے لباس بروزن فعال ثلاثی مجرد کا مصدر ہے۔ يقال، قرنت البعیرین، میں نے دو اونٹوں کو ایک رسی میں باندھ دیا۔ حج قرآن میں چونکہ عمرہ اور حج کا احرام ساتھ باندھتے ہیں اسلئے اسکو قرآن کہتے ہیں۔ قولہ هو افضل الخ حج کی تین قسمیں ہیں افراد، (۱) قرآن (۲) تمتع (۳) اور تینوں قسمیں بلا شک وشبہ جائز ہیں جس پر علماء امت کا اجماع ہے۔ کیونکہ ہر ایک نص قرآنی سے ثابت ہے چنانچہ آیت۔ واللہ علی الناس حج البیت، حج افراد کی اور، واتموا الحج

(۱) ابن ابی شیبہ عن ابن عباس وابن عمر موقوفاً، بخاری، طبرانی عن قیس بن سعدی معناه موقوفاً، عبد الرزاق، بزار، بخاری عن جابر فروغانی
برہ ۱۲۱۔ (۳) واصل من قال الخ فی الروایۃ اصل ماہما۔

والعمرة لله، حج قرآن کی اور من تمتع بالعمرة الی الحج تمتع کی واضح دلیل ہے۔ البتہ افضلیت میں اختلاف ہے۔ ہمارے نزدیک سب سے افضل قرآن ہے۔ پھر تمتع پھر افراد کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ، اے آل محمد۔ تم حج اور عمرہ کا احرام ایک ہی ساتھ باندھو^(۱) نیز اس میں ایک ہی احرام کیساتھ دو عبادتیں ادا ہوتی ہیں۔ اور احرام بھی بہت دن تک رہتا ہے جس میں مشقت زیادہ ہے۔

(فائدہ): مذکورہ بالا اختلاف کا منشاء دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں روایات کا اختلاف ہے۔ چنانچہ متعدد روایات میں ہے کہ آپ نے فقط حج کا احرام باندھا تھا۔ بعض روایات میں ہے کہ آپ کا حج تمتع تھا، لیکن صحیحین وغیرہ کی بیشتر احادیث سے جن کی شمار میں سے زیادہ ہے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے حج اور عمرہ کا احرام ایک ساتھ باندھا تھا آپ قارن تھے ان مختلف احادیث میں جمع کی صورت یہ ہے کہ آپ نے اول حج کا احرام باندھا تھا بعدہ، عمرہ کو حج میں داخل کر لیا تھا۔ کیونکہ اہل عرب موسم حج میں عمرہ کرنے کو گناہ عظیم تصور کرتے تھے۔ پس آپ نے حج کو عمرہ کیساتھ ملا لیا تا کہ ان کا یہ گناہ باطل ہو جائے، مجددین فیروز آبادی نے سفر السعاده میں شارح نقایہ نے اپنی شرح میں، ابن الہمام نے فتح القدیر میں اسکی تحقیق اور امام طحاوی نے تقریباً ایک ہزار اوراق میں اس مسئلہ کو پورے سطر کیساتھ لکھا ہے۔

وَهُوَ أَنْ يُهَلََّ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ مِنَ الْمَيْقَاتِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَيَسِّرْهُمَا لِيْ
اور وہ یہ ہے کہ احرام باندھے عمرہ اور حج کا میقات سے اور کہے الہی میں عمرہ اور حج کا ارادہ کرتا ہوں تو ان کو میرے لئے آسان کر
وَتَقْبَلَهُمَا مِنِّي وَيَطُوفُ وَيَسْعَى لَهَا ثُمَّ يَحُجُّ كَمَا مَرَّ فَإِنْ طَافَ لَهُمَا طَوَافَيْنِ وَيَسْعَى سَعَتَيْنِ جَازٍ
اور میری طرف سے قبول کر لے اور طواف سعی کرے عمرہ کیلئے پھر حج کرے جیسا کہ گذر چکا اگر دونوں کے لئے دو طواف اور سعی کرے تو جائز ہے
وَقَدْ أَسَاءَ وَإِذَا رَمَى يَوْمَ النُّحُودِ بَحْ شَاةٍ أَوْ بُذْنَةً أَوْ سُبُعَهَا وَصَامَ الْعَاجِزُ عَنْهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَحْرُهَا يَوْمُ عَرَفَةَ
مگر برا ہے جب رمی کر چکے قربانی کے روز تو بکری یا اونٹ یا اس کا ساتواں حصہ ذبح کرے اور روزے رکھے عاجز تین کہ آخری عرفہ کے دن ہو
وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ وَلَوْ بِمَكَّةَ فَإِنْ لَمْ يَصُمْ إِلَى يَوْمِ النُّحْرِ تَعَيَّنَ الدَّمُ
اور سات جبکہ فارغ ہو چکے گو مکہ ہی میں ہو اگر روزے نہ رکھے قربانی کے دن تک تو متعین ہوگا خون
وَأَنْ لَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ وَوَقَّفَ بِعَرَفَةَ فَعَلَيْهِ دَمٌ لِرَفْضِ الْعُمْرَةِ وَقَضَاهَا
اگر داخل نہ ہوا مکہ میں اور ٹھہر گیا عرفات میں تو اس پر خون ہے عمرہ چھوڑنے کا اور عمرہ کی قضا ہے۔

تشریح الفقہ: قولہ وہ ان پہلے الحج قرآن کا طریقہ یہ ہے کہ عمرہ اور حج کا ایک ساتھ میقات سے احرام باندھے اور کہے۔ اللہم انی ارید العمرۃ اھ۔ پھر عمرہ کے لئے خانہ کعبہ کا طواف کرے اور پہلے تین چکروں میں رمل کرے۔ اس کے بعد صفا و مروہ کے درمیان سعی کرے اور طواف کے بعد دو رکعت نماز پڑھے۔ یہ کل افعال عمرہ کے ہیں۔ ان سے فارغ ہو کر حج کے افعال ادا کرے جنکی تفصیل حج افراد کے بیان میں گذر چکی۔

تنبیہ: قارن کے لئے عمرہ کے افعال کو پہلے کرنا ضروری ہے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی حج کی نیت سے طواف کریگا تو وہ طواف عمرہ ہی کا ہوگا۔ اور اس کی نیت لغو ہوگی۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ آیت۔ فمن تمتع بالعمرة الی الحج۔ میں کلمہ الی ہے۔ جو انتہاء غایت کے لئے ہوتا ہے پس

(۱) احمد، طحاوی عن ام سلمہ۔ (۲) صحیحین عن عائشہ، مسلم عن جابر، صحیحین، ترمذی، دارقطنی عن ابن عمر۔ (۳) صحیحین عن ابن عمر و الاشعری و عائشہ، مسلم عن ابن ابی وقاص، جابر و ابی سعید و ترمذی عن ابن عباس۔

احمد عن انس، احمد عن ابن عمر، صحیحین عن انس، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، ابن حبان عن ابن عباس، ابوداؤد، نسائی، دارقطنی، عن صبی بن معید، احمد عن سراقہ، ابوداؤد، نسائی عن ابن عمر۔ صحیحین عن ابن عباس۔ ۱۲۔

عمرہ کو مقدم کرنا ضروری ہے تاکہ، انتہا حج پر ہو سکے۔
سوال۔ آیت تو تمتع کے بارے میں ہے۔ اور گفتگو قارن کے سلسلہ میں ہے۔

جواب: ٹھیک ہے لیکن قرائن تمتع ہی کے معنی میں ہے۔ کیونکہ ان میں سے ہر ایک کی ذریعہ ایک سفر میں دو عبادتوں کو ادا کرنے کا انتفاع ہوتا ہے۔

فائدہ: جو طریقہ اوپر مذکور ہوا کہ پہلے عمرہ کے لئے پھر حج کے لئے ایک طواف اور ایک سعی کرے یہ ہمارے نزدیک ہے، امام شافعی، امام مالک، اور ایک روایت میں امام احمد کے نزدیک دونوں کے لئے ایک طواف اور ایک سعی ہے۔ دلیل حضور صلعم کا یہ ارشاد ہے کہ: قیامت تک عمرہ حج میں داخل ہو گیا^(۱)، بعض روایات میں آپکا صریح قول منقول ہے۔ کہ قرآن میں حج اور عمرہ دونوں کے لئے ایک ہی طواف کافی ہے^(۲)۔ آنحضرت صلعم اور آپکے اصحاب کا فعل بھی یونہی منقول ہے^(۳) ہماری دلیل یہ ہے کہ جب حضرت صہبی بن معبد نے دو طواف اور دو سعی کیں تو حضرت عمرؓ نے فرمایا، ہدیت لسنۃ نیک، امام ابوحنیفہ نے یہ روایت اسی طرح ذکر کی ہے جس کی تائید دیگر روایات سے بھی ہوتی ہے، نیز قرآن کے معنی یہ ہیں ایک عبادت (عمرہ) کو دوسری عبادت (حج) کیساتھ منضم کیا جائے۔ اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ہر ایک کے افعال کو پورے طریقہ پر ادا کیا جائے۔ ورنہ تداخل ہو جائیگا۔ حالانکہ عبادت مقصودہ میں تداخل نہیں ہے۔ رہا امام شافعی کا مسئلہ سواں کے معنی یہ ہیں کہ عمرہ کا وقت حج کے وقت میں داخل ہو گیا۔ جس میں اہل جاہلیت کے عقیدہ باطلہ کی تردید ہے گویا حدیث میں مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو اس کے قائم مقام کر دیا گیا۔ جو شائع ذائع ہے۔ یقال آتیک صلوۃ الظہر ای وقتہا۔
قولہ العمرۃ الخ قرآن میں پہلے عمرہ ادا ہوتا ہے پھر حج اس لئے عمرہ کو پہلے ذکر کرنا مستحب ہے۔ مصنف نے عمرہ کو حج پر مقدم کر کے یہی بتایا ہے۔

قولہ فان طاف الخ قارن کو پہلے عمرہ کے لئے طواف اور سعی کرنا چاہئے۔ پھر حج کے لئے لیکن اگر پہلے پے در پے دو طواف کر کے پھر دوبارہ سعی کر لے تو یہ بھی جائز ہے۔ مگر ایسا کرنا برا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں طواف قدم عمرہ کی سعی پر مقدم ہو جائیگا۔ ہاں خون واجب نہیں، کیونکہ صاحبین کے نزدیک تقدیم و تاخیر نیک سے خون واجب نہیں ہوتا اور امام کے نزدیک طواف قدم سنت ہے۔ جسکو ترک کر دینے سے بھی خون واجب نہیں ہوتا۔ پس تاخیر سے تو بطریق اولیٰ خون واجب نہ ہوگا۔ یوم نحر میں جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد قرآن کے شکر یہ میں بکری یا گائے یا اونٹ کی قربانی کرے۔ اور اگر کسی وجہ سے قربانی نہ کر سکے تو یام تشریق کے بعد جہاں چاہے رکھے۔ ان کے لئے کوئی جگہ متعین نہیں۔ اور اگر یوم نحر تک روزے نہ رکھ سکا تو دم متعین ہو جائیگا۔ قارن پر قربانی کرنے اور بصورت عدم قدرت دس روزے رکھنے کا وجوب اس آیت سے ثابت ہے۔ فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي اه۔

(۱) .. مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن عباس، احمد، طحاوی عن شیبہ، نسائی، ابن ماجہ، دارقطنی عن سراقہ۔ ۱۲۔

(۲) .. مسلم عن عائشہ، ترمذی، ابن ماجہ، احمد عن ابن عمر ۱۲۔

(۳) .. صحیحین عن ابن عمر و عائشہ، ابن ماجہ عن جابر و ابن عباس، دارقطنی عن ابن عباس، ترمذی، دارقطنی عن جابر، دارقطنی، دارقطنی عن ابی قتادہ و ابی سعید ۱۲۔

(۴) .. نسائی فی الکبریٰ عن علی، دارقطنی عن ابن عمر و ابن عباس، مسعود و عمران بن حصین، محمد بن حسن شہبانی، شیبہ عن علی ۱۲۔

بَابُ التَّمَتُّعِ

باب تمتع کے بیان میں

هُوَ أَنْ يُحْرِمَ بِعُمْرَةٍ مِنَ الْمِيقَاتِ فَيَطُوفَ لَهَا وَيَسْعَى وَيَخْلُقَ أَوْ يَقْصِرَ وَقَدْ حَلَّ مِنْهَا تَمَتُّعٌ يَهِيَ كَهَرَامٍ بَانْدَه عَمْرَه كَامِيقَاتِ سَهْ اَدْر عَمْرَه كَهْ لَهْ طَوَافِ وَسَعًى كَرَهْ اَدْر مَنْدَاهْ يَ اَكْزَوَاهْ اَدْر اَسْ سَهْ حَلَالِ هُو جَاهْ وَيَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ بِأَوَّلِ الطَّوْفِ ثُمَّ يُحْرِمُ بِالْحَجِّ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ مِنَ الْحَرَمِ وَيُحْجُّ وَيَذْبَحُ فَإِنْ عَجَزَ فَقَدْ مَرَّ اَدْر مَوْتُوفِ كَرَدَهْ تَلْبِيَهْ شَرْعِ طَوَافِ مِثْلِ اَحْرَامِ بَانْدَه هَجْ كَا اَثْوَيْسِ تَارِيخِ كَوْحَرَمِ سَهْ اَدْر حَجْ كَرَهْ اَدْر ذَبْحِ كَرَهْ يَسْ اِگر عَاجِزْ هُو تَوَاسْ كَا حَكَمِ وَإِنْ صَامَ ثَلَاثَةً مِّنَ الشَّوَالِ لَمْ يَجْزِهِ عَنِ الثَّلَاثَةِ وَصَحَّ لَوْ صَامَ بَعْدَ مَا أَحْرَمَ بِهَا كَظَرْ كَا يَسْ اِگر تَيْنِ رُوزَهْ رَهْ كَهْ شَوَالِ مِثْلِ اَحْرَامِ بَانْدَه هَجْ كَا اَثْوَيْسِ تَارِيخِ كَوْحَرَمِ سَهْ اَدْر حَجْ كَرَهْ اَدْر ذَبْحِ كَرَهْ يَسْ اِگر عَمْرَه كَهْ اَحْرَامِ كَهْ قَبْلَ اَنْ يَطُوفَ فَإِنْ أَرَادَ سُوقَ الْهَدْيِ أَحْرَمَ بِهَا وَسَاقَ وَقَلَّدَ بُذْنَتَهُ بِمُزَادَةٍ أَوْ نَعْلٍ وَلَا يَشْعُرُ بَعْدَ هُو طَوَافِ سَهْ يَشْتَرِيسْ اِگر لَهْ جَانَا چَاهْ قَرْبَانِ تَوَ اَحْرَامِ بَانْدَه كَرَهْ كَالْتَا چِلَهْ اَدْر قَرْبَانِ كَهْ كَلَهْ مِثْلِ تَوْشَهْ دَانِ يَ اَجْوَى ذَالِدَهْ اَدْر زَحْمِ نَهْ لَگَاهْ وَلَا يَتَحَلَّلُ بَعْدَ عُمْرَتِهِ وَيُحْرِمُ بِالْحَجِّ يَوْمَ النَّحْرِ اَدْر نَهْ حَلَالِ هُو عَمْرَه كَهْ بَعْدِ اَدْر اَحْرَامِ بَانْدَه هَجْ كَا اَثْوَيْسِ تَارِيخِ كَوْ اَدْر اَسْ سَهْ پَهْلِ پَسَنِدِيَهْ هَجْ پَهْرِ جَبْ دَسُويسْ كُو بَالِ مَنْدَاهْ حَلَّ مِنْ إِحْرَامِهِ وَلَا تَمَتُّعَ وَلَا قِرَانَ لِمَكِّي وَمَنْ يَلِيهَا تَوَ حَلَالِ هُو جَاهْ دَوْنُو اَحْرَامُو سَهْ اَدْر نَهْيِيسْ هَجْ تَمَتُّعِ اَدْر نَهْيِيسْ هَجْ قِرَانِ اَهْلِ مَكَّهْ اَدْر اَكَهْ قَرِيبِ كَهْ بَاشْدُو اَسْ كِيلَهْ

توضیح اللغة: يوم التروية: ذی الحجی کی آٹھویں تاریخ۔ مزداء، توشہ دان، نعل، جوتا، ولای شعر، اشعار کوئی علامت لگانا جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ یہ جانور ہدی کا ہے۔

تشریح الفقہ: قولہ ہوا ن تحرم الخ تمتع لغت کے اعتبار سے متاع یا متعہ سے ماخوذ ہے۔ بمعنی نفع حاصل کرنا یا نفع پہنچانا۔ اصطلاح شرع میں تمتع اس کو کہتے ہیں کہ میقات سے عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کے لئے طواف وسیع کرے۔ پھر حلق یا قصر کر کے عمرہ کے افعال ادا کرے، ہدایہ، وقایہ، درر اور مجمع وغیرہ کتب فقہیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تمتع میں عمرہ کے احرام کا اشرع حج میں ہونا شرط ہے لیکن مصنف نے اس کی قید نہیں لگائی کیونکہ صحیح یہی ہے کہ احرام کا اشرع حج میں ہونا شرط نہیں چنانچہ فتح القدیر اور اختیار شرح مختار میں اس کی تصریح موجود ہے۔ فائدہ: ظاہر الروایہ کے لحاظ سے احناف کے یہاں تمتع افراد سے افضل ہے۔ لیکن امام صاحب سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ افراد افضل ہے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے۔ کیونکہ تمتع میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ آتا ہے اور پہلے عمرہ کے افعال ادا کرتا ہے اس کے بعد حج کرتا ہے۔ پس اس کا سفر عمرہ کے لئے واقع ہوا کیونکہ افعال عمرہ کے بعد تو وہ حکماً مقیم سمجھا جاتا ہے۔ اسی لئے اس سے طواف تہیہ ساقط ہو جاتا ہے۔ بخلاف مفرد کے کہ اس کا سفر حج کے لئے واقع ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے افراد افضل ہوا، ظاہر الروایہ کی وجہ یہ ہے کہ تمتع میں جمع بین العبادتین ہوتا ہے۔ پس تمتع قرآن کے مشابہ ہے۔ رہا سفر سو وہ درحقیقت حج ہی کے لئے ہوتا ہے کیونکہ عمرہ توجع کے تابع ہے فصار کتحلل السنۃ بین الجمعة والسعی الیہا۔

قولہ ویقطع الخ تمتع کو چاہئے کہ عمرہ کے اول طواف میں لپیک کہنا ختم کر دے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ جوں ہی بیت اللہ پر نظر پڑے تلبیہ ختم کر دے۔ کیونکہ عمرہ زیارت بیت اللہ کا نام ہے جس کا حق صرف دیکھنے سے ہو جاتا ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے عمرۃ القضا میں اسلام حجر کے وقت تبلیہ ختم کیا تھا^(۱)

قولہ فان صام الخ اگر کوئی شخص عمرہ کا احرام باندھے۔ تو یہ تین روزے کافی نہ ہوں گے۔ کیونکہ ان روزوں کا سبب تمتع ہے۔ اور وہ روزہ رکھنے کی حالت میں تمتع نہیں ہے لہذا ان روزوں کا اعتبار نہ ہوگا۔ کیونکہ ابھی ان روزوں کا سبب ہی موجود نہیں۔ ہاں اگر احرام کے بعد عمرہ کے طواف سے پیشتر روزے رکھ لے تو صحیح ہے۔ کیونکہ اس صورت میں ان کا سبب متحقق ہو چکا۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ بھی جائز نہیں کیونکہ آیت فصام ثلثۃ ایام فی الحج، میں حج کی قید ہے۔ اسلئے روزے رکھنا جائز نہ ہوگا۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ یہاں حج سے مراد اس کا وقت ہے اذان الحج لا یصلح طرفاً۔

قولہ فان اراد الخ تمتع کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو ہدی کا جانور اپنے ساتھ لیجاتا ہے۔ اور ایک وہ جو ہدی ساتھ نہیں لیجاتا۔ ان میں پہلی صورت افضل ہے کیونکہ یہ سنت نبوی کے موافق ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں ذوالحلیفہ سے ہدی اپنے ساتھ لے گئے تھے^(۲) پس اگر تمتع اپنے ساتھ ہدی لیجانا چاہے۔ تو اسکو چاہئے کہ پہلے احرام باندھے۔ پھر ہدی ہانک لیجائے۔ اب اگر ہدی کا جانور بکری ہے تو اسکی تقلید مسنون نہیں۔ اور اگر بدنہ (اونٹ یا گائے) ہے تو اسکی تقلید مسنون ہے۔ جس کی صورت یہ ہے کہ اس کے گلے میں پٹایا جونی یا چمڑے کا ٹکڑا یا کھجور کی چھال ڈال دے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ جانور سواری کا نہیں ہے۔ بلکہ حرم کو جا رہا ہے۔ یہ طریقہ حدیث سے ثابت ہے^(۳) پھر عمرہ ادا کرے اور عمرہ سے فراغت کے بعد احرام سے حلال نہ ہو بلکہ آٹھویں کوچ کا احرام باندھے اور جب یوم نحر میں حلق کراچکے تو دونوں احراموں سے حلال ہو جائے۔

قولہ ولا یشرع الخ اشعار اسکو کہتے ہیں کہ اونٹ کی کوہان کو دائیں یا بائیں جانب سے پھاڑ کر خون آلود کر دے تاکہ لوگوں کو اس کا ہدی ہونا معلوم ہو جائے اور گھاٹ وغیرہ پر کوئی اس کے ساتھ تعرض نہ کرے۔ صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک اشعار سنت ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت ہے۔ امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ اس کو ہر شخص خوب نہیں کر پاتا۔ عموماً ایسا ہوتا ہے کہ گوشت اور ہڈی کو صدمہ پہنچ جاتا ہے۔ اگر کوئی صدمہ پہنچائے بغیر اشعار کر سکتا ہو تو کوئی مضائقہ نہیں بلکہ ایسا اشعار مستحب ہے۔ (طحاوی) طحاوی، صاحب غایۃ البیان اور ابن الہمام وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ صاحب ہدایہ وغیرہ نے امام صاحب کی جانب سے کراہت کی وجہ یہ بیان کی ہے۔ کہ اشعار میں مثلہ کرنا لازم آتا ہے۔ جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ علامہ اتقانی فرماتے ہیں کہ اشعار پر مثلہ کا اطلاق مشکل ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مثلہ سے اسوقت منع فرمایا ہے^(۴) جب آپ مدینہ تشریف لائے اور حجۃ الوداع میں آپ اشعار کیا ہے اگر یہ از قبیل مثلہ ہوتا تو آپ اشعار نہ کرتے۔ کیونکہ آپ نے تو اس سے خود منع فرمایا ہے۔

قولہ ولا تمتع الخ باشندگان مکہ اور اسکے قرب وجوار (مواقیات) میں رہنے والے قرآن اور تمتع نہ کریں بلکہ صرف حج کریں۔ کیونکہ حضرت سے روایت ہے کہ اہل مکہ کے لئے نہ تمتع ہے نہ قرآن، لیکن اگر کوئی کسی قرآن یا تمتع کر لے تو جائز ہے کیونکہ قرآن اور تمتع کی نفی سے مراد حلت کی نفی ہے نہ کہ صحت کی، مگر چونکہ کسی کے لئے ایسا کرنا برا ہے لہذا اس قصور کی وجہ سے اس پر دم واجب ہے یہ تو احتناف کے نزدیک ہے امام شافعی کے ہاں اہل مکہ کے لئے قرآن اور تمتع کی اجازت ہے۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ آیت، فمن شبع بالعمرة الى الحج اھ میں کلمہ من کی وغیرہ کی سب کو شامل ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ آیت غیر کی کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ، ذلک لمن لم یکن اھلہ حاضری المسجد الحرام، میں ارشاد تمتع کی طرف ہے۔ جو من تمتع بالعمرة، سے مفہوم ہے۔ ہدی اور صوم کی طرف اشارہ نہیں ہے۔ جیسا کہ امام شافعی فرماتے ہیں کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو یوں کہا جاتا۔ ذلک علی من لم یکن، کیونکہ وجوب کے لئے علی استعمال ہوتا ہے نہ کہ لام۔

(۱) ترمذی، ابوداؤد عن ابن عباس، والذی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ۱۲۔ ۱۳۔ صحیحین عن ابن عمر ۱۲۔ ۱۳۔ احمد سنن عن عائشہ ۱۲۔ ۱۳۔ بخاری عن مسور وروان وعائشہ۔ ۱۲۔ سنن غیر البخاری عن ابن عباس ۱۲۔ ۱۳۔ صحیحین عن انس، بخاری عن ابن عمر وروان بن یزید انصاری، ابوداؤد عن مسرۃ، احمد، حاکم عن ابن عمر، ابن ابی شیبہ عن زید بن خالد و عمر بن حصین و المعمرۃ و انس، ابن ابی شیبہ عن حکم بن عیمر و عائشہ بن قریط و ابی ایوب۔

فَإِنْ عَادَ الْمُتَمَتِّعُ إِلَى بَلَدِهِ بَعْدَ الْعُمْرَةِ وَلَمْ يَسْقِ الْهَلْدَى بَطَلَ تَمَتُّعُهُ وَإِنْ سَاقَ لَا
 بَلَّ اِذَا لُوثَ آيَا مَتَمَّتْ أَشْهُرُ الْحَجِّ وَأَتَمَّتْهَا فِيهَا وَحَجٌّ كَانَ مُتَمَتِّعًا وَبَعَثَ لَا وَهِيَ شَوَّالٌ
 جس نے عمرہ کا کتر طواف کیا اشہر حج سے قبل اور باقی پورا کر لیا اشہر حج میں تو وہ متمتع ہو جائیگا اور اس کے عکس میں نہ ہوگا اور اشہر حج شوال
 وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ وَصَحَّ الْإِحْرَامُ بِهِ قَبْلَهَا وَكُزْرَةٌ وَلَوْ اغْتَمَرَ كُوفَى فِيهَا وَأَقَامَ بِمَكَّةَ أَوْ بَصْرَةَ
 ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے دس روز ہیں اور حج ہے حج کا احرام باندھنا ان سے قبل مگر مکہ وہ ہے اگر عمرہ کیا کوئی نے اشہر حج میں اور ٹھہر گیا مکہ یا بصرہ میں
 وَحَجٌّ صَحَّ تَمَتُّعُهُ وَلَوْ أَفْسَدَهَا فَأَقَامَ بِهَا وَقَضَى وَحَجًّا لَا إِلَّا أَنْ يَعُودَ إِلَى أَهْلِهِ
 اور حج کر لیا تو حج ہوگا اس کا متمتع اور اگر عمرہ کو فاسد کیا اور مکہ میں ٹھہر گیا پھر قضاء کر کے حج کیا تو حج نہ ہوگا الا یہ کہ لوٹ آئے اپنے اہل کی طرف
 وَأَيُّهُمَا أَفْسَدَ مَضَى فِيهِ وَلَدَمَ وَلَوْ تَمَتَّعَ فَضَحَى لَمْ يَجْزُ عَنْ دَمِ الْمُتَمَتِّعِ
 اور ان میں سے جو نہ کو فاسد کر دے تو اس کے افعال کرتا رہے اس پر ذبح کرنا لازم نہیں اگر متمتع کیا اور قربانی کی تو کافی نہ ہوگی دم تہن کی طرف سے
 وَلَوْ حَاصَتْ عِنْدَ الْإِحْرَامِ آتَتْ بِغَيْرِ الطَّوَّافِ وَلَوْ عِنْدَ الصَّدْرِ تَرَكَتْ كَمَنْ أَقَامَ بِمَكَّةَ
 اگر عورت حائضہ ہوگئی احرام کے وقت تو طواف کے علاوہ ارکان ادا کرے اور اگر طواف صدر کے وقت ہوئی تو اس کو چھوڑ دے مثل اس کے کہ جو مکہ میں مقیم ہو جائے۔

تشریح الفقہ: قولہ فان عاد الخ ایک متمتع اپنے ساتھ ہدی نہیں لے گیا اور عمرہ کر کے اپنے شہر کو واپس ہو گیا تو اس کا متمتع باطل ہو گیا کیونکہ
 اس نے دو عبادتوں کے درمیان اپنے اہل و عیال کیساتھ صحیح المام کر لیا اور المام صحیح سے متمتع باطل ہو جاتا ہے۔ تابعین کی ایک جماعت
 سعید بن المسیب، عطاء، مجاہد، طاؤس، نخعی وغیرہ سے یہی مروی ہے۔ اور اگر وہ ہدی ساتھ لے گیا ہو۔ اور پھر عمرہ کے بعد اپنے گھر کو چلا
 آئے تو اپنے گھر کو چلا آئے تو یحییٰ بن زکریا کے نزدیک اس کا متمتع باطل ہوگا۔ ہاں امام محمد کے نزدیک اس صورت میں بھی متمتع باطل ہے۔ کیونکہ
 اس نے حج اور عمرہ کو دو سفروں میں ادا کیا ہے۔ یحییٰ بن زکریا فرماتے ہیں کہ ہدی لیجانا چونکہ تحلل سے منع ہے۔ اسلئے جب تک وہ متمتع کی نیت پر
 ہے اس کے لئے واپس ہونا واجب ہے۔ پس المام صحیح نہ ہوا۔ کیونکہ المام صحیح یہ ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال میں آ کر اقامت گزین ہو جائے
 اور اس پر واپس ہونا واجب نہ ہو۔ اور اس صورت میں یہ چیز پائی گئی لہذا اس کا متمتع باطل نہ ہوگا۔

قولہ ولو اعتمر الخ ایک کوئی (یعنی آفاقی) نے اشہر حج میں عمرہ کر کے احرام اتار دیا اور مکہ میں (یعنی موافقت کے اندر) یا بصرہ میں
 (یعنی اپنے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ میں) ٹھہرا رہا اور پھر اس نے اسی سال حج کر لیا تو اس کا متمتع صحیح ہے۔ کیونکہ ابھی اس کا سفر باقی ہے۔
 اور اگر اس نے اشہر حج میں عمرہ کو فاسد کر دیا ہے اور مکہ میں ٹھہرا رہا اور عمرہ کی قضا کر لی اور حج بھی کر لیا تو امام صاحب کے نزدیک اس کا متمتع
 صحیح نہیں کیونکہ عمرہ فاسد کر نیکی وجہ سے اس پر مکہ میں رہنا واجب ہو گیا۔ اور جب وہ اہل مکہ میں مل گیا تو اس کا عمرہ آفاقی نہ رہا۔ مکی
 ہو گیا۔ ہاں اگر وہ عمرہ فاسد کر نیکی بعد اپنے گھر آجائے اور پھر احرام باندھ کر مکہ جائے اور عمرہ ادا کرے تو متمتع ہو جائیگا کیونکہ وطن آ کر پھر مکہ
 جانے کی صورت میں اس کا دوسرا سفر ہو گیا اور اب عمرہ آفاقی اور حج مکی ہو گیا جو متمتع کے لئے مضرب نہیں۔

قولہ ولو حاض الخ اگر کسی عورت کو احرام کے وقت ماہواری شروع ہو جائے تو وہ غسل کر کے احرام باندھے اور طواف بیت اللہ کے
 علاوہ باقی افعال ادا کرے، جب حضرت عائشہ کو مقام سرف میں ماہواری شروع ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو یہی حکم
 فرمایا تھا، دیگر احادیث میں بھی یہی حکم مذکور ہے، اور طواف صدر کے وقت حیض شروع ہو تو طواف صدر کو چھوڑ دے۔ کیونکہ حائضہ کے
 لئے ترک طواف صدر کی اجازت حدیث سے ثابت ہے (۳)

محمد ضیف غفرلہ

توضیح اللغۃ: جنایات: جمع جنایت۔ ہر امر بد فعل حرام، منسوب: رنگیں کر لیا، حناء: مہندی۔ تحیظ: سہا ہوا، غشی: ڈھانپ لیا، حائق: مونڈنیوالا، رقبہ: گردن، ابط: بغل، تحم: بھیچنا لگنے کی جگہ، شارب: مونچھ، اظفار: جمع: ظفر، ناخن، قص: کاٹ دیا، منکسر: ٹوٹا ہوا، اصوع: جمع صاع۔

قولہ باب الجنایات: اربع جنایات جنایت کی جمع ہے۔ ہر امر بد کو کہتے ہیں۔ یہاں وہ فعل مراد ہے جسکی حرمت احرام باندھنے یا احرام میں داخل ہونے کے سبب سے ہو۔ جنایت کی وجہ سے کبھی ایک خون واجب ہوتا ہے، کبھی روزہ واجب ہوتا ہے کبھی صدقہ، اس باب میں ماتن انہی امور کی تفصیل کر رہا ہے۔ یہاں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ہمارے یہاں خون بالغ محرم پر واجب ہوتا ہے۔ بچہ پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔ امام شافعی اس کے خلاف ہیں۔

تو لہ اواڈ ہن الخ اگر محرم نے زیتون کا تیل استعمال کیا تو امام صاحب کے نزدیک خون اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر بالوں میں استعمال کیا تو خون واجب ہے۔ کیونکہ اس سے بالوں کی پراگندگی زائل ہو جاتی ہے۔ جو حدیث الحاج الشعث افضل، کے خلاف ہے۔ ورنہ کوئی چیز واجب نہیں، صاحبین یہ فرماتے ہیں کہ زیتون کا تیل طعام میں داخل ہے۔ مگر اسکے استعمال میں ایک گونا گونا اتفاق بھی ہے۔ بایں معنی کہ اس سے جو میں مرجاتی ہیں اور پراگندگی دور ہو جاتی ہیں۔ اسلئے جنایت بھی ہے۔ مگر جنایت قاصرہ۔ لہذا صدقہ واجب ہو گا نہ کہ خون۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ زیتون کا تیل تو خوشبو کی اصل ہے۔ بایں معنی کہ اس میں خوشبودار پھول گلاب، بیلا، چنیل و غیرہ ڈالنے سے خوب خوشبودار ہو جاتا ہے۔ پھر اس سے جو میں مرتی ہیں۔ بال نرم ہوتے ہیں۔ ان میں چمک پیدا ہوتی ہے۔ پراگندگی دور ہوتی ہے۔ پس ان تمام امور کے مجموعہ سے جنایت کامل ہو گئی۔ لہذا خون واجب ہو گا۔

تو لے اوبس خطا رخ اگر محرم نے سلا ہو کپڑا پہنا اور دن بھر پہنے رہا تو خون واجب ہوگا۔ بشرطیکہ اس طرح پہنا ہو جس طرح پہننے کی عادت ہے۔ تو اگر قمیض یا قبا کو خانا، لٹور، تہ بند باندھا یا پانا جامہ اپنے دونوں مونڈھوں پر رکھتا تو اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہوگی۔ اسی طرح

لباس ٹوپی یا پگڑی سے دن بھر اپنا سر چھپایا تو اس پر خون واجب ہوگا۔ لیکن اگر تغیر یا گھڑی اٹھانے سے سر چھپایا تو اس پر کچھ واجب نہیں۔
 قولہ اولیٰ علیٰ الخ اگر محرم نے چوتھائی سر یا چوتھائی ڈاڑھی کے بال مونڈے یا اکھاڑے۔ یا نورہ لگا کر دور کئے تو اس پر خون واجب ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں۔ کہ اگر پورے سر کے بال مونڈے تو خون واجب ہے۔ ورنہ نہیں گویا۔ ”ولا تخلقوا رؤسکم“ کے ظاہر پر عمل ہے۔ کیونکہ راس پورے سر کو کہتے ہیں۔

امام شافعی کے یہاں بہر صورت خون ہے کم ہو یا زائد۔ وہ بالوں کو حرم کی گھاس پر قیاس کرتے ہیں۔ کہ اس میں قلیل و کثیر برابر ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ سر کے بعض حصے کو مونڈنے میں کامل افتقار ہے کیونکہ یہ امر معتاد ہے۔ چنانچہ بعض ترکی لوگ وسط راس کو اور بعض علوی لوگ پیشانی کے بالوں کو مونڈتے ہیں پس حلق ربع راس میں کامل جنایت ہے۔ لہذا خون واجب ہوگا۔

(محمد حنیف غفرلہ لکھوی)

فَضْلٌ وَلَا شَيْءَ إِنْ نَظَرَ إِلَى فَرْجٍ / أَمْرًا بِشَهْوَةٍ فَأَمْنَى وَتَجِبَ شَاةٌ إِنْ قَبْلَ أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ
 (فصل) اور کچھ نہیں اگر نظر کی عورت کی پیشاب گاہ کی طرف شہوت کیساتھ اور منی نکل گئی اور واجب ہوگی بکری اگر بوسہ لیا یا چھوا شہوت کیساتھ
 أَوْ أَفْسَدَ حَبَّةً بِجَمَاعِهِ فِي أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَاتٍ وَيَمْضِي وَيَقْضِي وَلَمْ يَفْتَرَقَا فِيهِ
 یا فاسد کر دیا اپنا ج جمع کرنے سے کسی ایک راہ میں وقوف عرفہ سے قبل اور افعال ادا کرتا رہے اور قضا کرے اور نہ جدا ہوں قضا میں
 وَبُذْنَةً لَوْ بَعْدَهُ وَلَا فُسَادَ لَوْ جَامَعَ بَعْدَ الْحَلْقِ أَوْ فِي الْعُمْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ الْأَكْثَرُ وَتَفْسُدُ
 اور واجب ہوگا بدنہ اگر وقوف کے بعد ہو اور حج فاسد نہ ہوگا یا جمع کیا حلق کے بعد یا عمرہ میں اس کا اکثر طواف کرنے سے پہلے اور فاسد ہو جائیگا
 وَيَمْضِي وَيَقْضِي أَوْ بَعْدَ طَوَافِ الْأَكْثَرِ وَلَا فُسَادَ وَجَمَاعُ النَّاسِ كَالْعَامِدِ
 عمرہ اور اسکے افعال کرتا رہے اور قضا کرے یا جمع کیا اکثر طواف کے بعد اور عمرہ فاسد نہ ہوگا اور بھولنے والے کا جمع کرنا مثل جان بوجھ کر کرنے
 أَوْ طَافَ لِلرُّكْنِ مُحَدِّثًا وَبُذْنَةً لَوْ جُنُبًا وَيُعِيدُ وَصَدَقَةً لَوْ مُحَدِّثًا لِلْقُدُومِ
 والے کے ہے یا طواف رکن کیا بلا وضو اور بدنہ واجب ہوگا اگر ناپاکی کی حالت میں کیا ہو اور لوٹاے طواف کو اور صدقہ واجب ہوگا اگر طواف قدوم یا
 وَالصَّدْرِ أَوْ تَرَكَ أَقْلَ طَوَافِ الرُّكْنِ وَلَوْ تَرَكَ أَكْثَرَهُ بَقِيَ مُحَرَّمًا أَوْ تَرَكَ أَكْثَرَ الصَّدْرِ أَوْ طَافَهُ جُنُبًا
 طواف صدر بلا وضو کیا ہو یا کمتر طواف رکن چھوڑ دیا ہو اور اگر اکثر چھوڑ دیا تو محرم ہی رہے گا یا چھوڑ دیا اکثر طواف صدر کو یا طواف صدر کیا ناپاکی کی
 وَصَدَقَةً بِتَرْكِ أَقْلِهِ أَوْ طَافَ لِلرُّكْنِ مُحَدِّثًا وَلِلصَّدْرِ طَاهِرًا فِي آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ
 حالت میں اور صدقہ واجب ہوگا اگر کمتر طواف چھوڑ دیا یا طواف رکن کیا بلا وضو اور طواف صدر با وضو ایام تشریق کے آخر میں
 وَدَمَانِ لَوْ طَافَ لِلرُّكْنِ جُنُبًا أَوْ طَافَ لِعُمْرَتِهِ وَسَعَى مُحَدِّثًا وَلَمْ يُعِدْهُمَا أَوْ تَرَكَ السَّعَى
 اور دو خون واجب ہوں گے اگر طواف رکن کیا ناپاکی کی حالت میں یا عمرہ کے لئے طواف سعی کی بلا وضو اور نہ لوٹاے ان کو یا چھوڑ دے سعی کو
 أَوْ أَقَاضَ مِنْ عَرَفَاتٍ قَبْلَ الْإِمَامِ أَوْ تَرَكَ الْوُقُوفَ بِالْمَزْدَلِفَةِ أَوْ رَمَى الْجِمَارِ كُلَّهَا أَوْ رَمَى يَوْمَ أَوْ آخَرَ الْحَلْقِ
 یا چلا آئے عرفات سے امام سے قبل یا چھوڑ دے وقوف مزدلفہ کو یا کل رمی جمار کو یا ایک دن کی رمی کو یا مؤخر کر دے منڈانے کو
 أَوْ طَوَافِ الرُّكْنِ أَوْ حَلَقَ فِي الْحِلِّ وَدَمَانِ لَوْ حَلَقَ الْقَارُنَ قَبْلَ الذَّبْحِ
 یا طواف رکن کو یا بال منڈائے حل میں اور دو خون واجب ہوں گے اگر قارن ذبح سے قبل بال منڈائے۔

مفسد حج وغیر مفسد حج امور کا بیان

قولہ ولا شئ الخ اگر محرم نے شہوت کیساتھ عورت کی پیشابگاہ دیکھ لی اور منی خارج ہو گئی تو اس پر واجب نہیں کیونکہ محرم جماع ہے جو یہاں موجود نہیں۔ نہ صورتہ نہ معنی۔ کیونکہ یہاں نہ ایلا ج ہے نہ انزال، اور اگر بوسہ لے لیا یا شہوت کیساتھ چھو دیا یا مادون الفرج میں جماع کر لیا تو بکری واجب ہے۔

تنبیہ: صاحب ہدایہ نے امام شافعی کی طرف منسوب کیا ہے کہ لن کے نزدیک ان تمام صورتوں میں احرام فاسد ہو جائیگا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ انتساب صحیح نہیں۔ کیونکہ امام نووی نے، شرح مہذب میں تصریح کی ہے کہ ان صورتوں میں امام شافعی کے یہاں بھی صرف خون واجب ہے۔

قولہ وافرند حج الخ اگر وقوف عرفہ سے پیشتر قبل یا ذر میں جماع کر کے حج فاسد کر دیا تو فساد حج کے ساتھ ساتھ بکری بھی واجب ہے۔ فساد حج تو ائمہ کے یہاں مجمع علیہ ہے رہا بکری کا واجب ہونا سو یہ ہمارے نزدیک ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بدنہ واجب ہے۔

یہ حضرات وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے پر قیاس کرتے ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے صحبت کی اور دونوں محرم تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا، آپ نے فرمایا تم دونوں اپنے حج کی قضا کرنا۔ اور ہدی لانا، اس میں ہدی کا حکم ہے۔ جو بکری کو بھی شامل ہے۔ اور یہ روایت گو مرسل ہے مگر اکثر اہل علم کے نزدیک حدیث مرسل حجت ہے۔ نیز حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ، جماع سے حج باطل ہو جاتا ہے، کسی نے کہا: جب حج باطل ہو گیا تو بیٹھ رہنا چاہئے۔ فرمایا، نہیں بلکہ وہ لوگوں کی طرح انفعالی حج بجالائے۔ اور آئندہ سال اس کی قضا کرے۔ اور ہدی لائے، صحابہ کرام کے فتویٰ بھی اس طرح منقول ہیں (۱)۔

قولہ ولم یفرق الخ جب زوجین قضا حج کیلئے دوسرے سال آئیں تو ان پر ایک دوسرے سے علیحدہ رہنا ضروری نہیں کیونکہ ترک جماع کیلئے قضا حج کی مشقت ہی کافی ہے، امام زفر، مالک، شافعی فرماتے ہیں کہ علیحدہ رہنا واجب ہے۔ تاکہ وہ اس موقع کو یاد کر کے پھر جماع میں مبتلا نہ ہوں۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ جب انکے درمیان امر جامع یعنی نکاح قائم ہے تو افتراق بے سود ہے۔ احرام کے بعد، قبل از احرام تو اس لئے بے سود ہے کہ اس کے لئے جماع منع ہے۔ اور بعد از احرام اسلئے کہ ایک ذرا سی لذت حاصل کرنے کی وجہ سے انکو جو مشقت عظیمہ لاحق ہوئی ہے اسکو یاد کر کے وہ پانی پانی ہو جائیں گے پھر ان حضرات کے یہاں موضع افتراق میں اختلاف ہے۔ امام مالک کے یہاں گھر سے نکلتے ہی جدا ہو جانا ضروری ہے۔ امام زفر کے یہاں احرام کے وقت اور امام شافعی کے یہاں اس جگہ پہنچنے کے وقت جس جگہ انہوں نے جماع کیا تھا۔

قولہ و بدنہ لو بعد الخ اور اگر محرم نے وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو حج فاسد ہوگا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ۔ (جو شخص عرفات میں ٹھہر گیا اس کا حج پورا ہو گیا) البتہ بدنہ واجب ہے۔ کیونکہ حضرت ابن عباس کی حدیث میں اسکی تصریح موجود ہے (۲)۔ قولہ و جماع الناسی الخ محرم کا بھول کر جماع کرنا ایسا ہی ہے جیسے جان بوجھ کر جماع کرے کہ اگر وقوف عرفہ سے قبل ہو تو حج فاسد ہو جائیگا۔ امام شافعی کے یہاں جماع ناسی مفسد حج نہیں۔ جاگتی عورت سے زبردستی یا سوتی عورت سے جماع کر لینے میں بھی یہی اختلاف ہے۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ نسیان اور نوم واکراہ میں یہ فعل جنایت نہیں ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ حالت احرام میں افتقار مخصوص فساد حج کا باعث ہے۔ اور یہ افتقار ان عوارض سے معدوم نہیں ہوتا۔ لہذا حج فاسد ہو جائیگا۔

(۱)۔ ابوداؤد، بیہقی عن یزید بن نعمان ۱۲۔ (۲)۔ دارقطنی عن ابن عمر (۳)۔ مالک عن عمرو بن ابی ہریرہ ۱۲۔ (۴)۔ مالک، ابن ابی شیبہ عن ابن عباس ۱۲۔

فَصَلَّ إِنَّ قَتَلَ مُحَرَّمًا صَيْدًا أَوْ ذَلَّ عَلَيْهِ مَنْ قَتَلَهُ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ وَهُوَ قِيَمَةُ الصَّيْدِ بِقَوِيْمِ الْعَدْلَيْنِ فِي مَقْتَلِهِ (فصل) اگر مارڈالے محرم شکار کو یا بتائے اس شخص کو جو اس کو مارڈالے تو اس پر جزاء ہے یعنی شکار کی قیمت جو دو عادل ٹھہرائیں اسکے قتل کی جگہ میں اَوْ اقْرَبَ مَوْضِعٍ مِنْهُ فَيَشْتَرِي بِهَا هَذَا وَذَبْحَهُ إِنْ بَلَغَتْ هَذَا أَوْ طَعَامًا وَتَصَدَّقَ بِهِ كَالْفِطْرَةِ یا اس کے قریب میں پس خریدے اس سے ہدی اور ذبح کرے اگر پہنچ جائے قیمت ہدی کو یا خریدے کھانا اور صدقہ کر دے فطرہ کی طرح اَوْ صَامَ عَنْ طَعَامٍ كُلِّ مِسْكِينٍ يَوْمًا وَلَوْ فَضَّلَ أَقْلٌ مِنْ نَصْفِ صَاعٍ تَصَدَّقَ بِهِ أَوْ صَامَ يَوْمًا یا ہر مسکین کے یومیہ کھانے کے عوض ایک روزہ رکھے اور اگر بیچ رہے نصف صاع سے کم تو اس کو خیرات کر دے یا ایک روزہ رکھ لے۔

جزائے صید کا بیان

تشریح الفقہ: قولہ ان قتل الخ اگر محرم نے شکار کیا یا شکار کر نیوالے کو بتادیا کہ فلاں مکان میں شکار ہے تو اس پر جزا واجب ہے پہلی صورت میں تو اسلئے کہ آیت، ومن قتله منكم متعمداً فجزاۃہ، میں وجوب جزا منصوص ہے دوسری صورت میں اسلئے کہ حضرت ابو قتادہ کی حدیث، بل اشرتم بل لستم، میں شکار بتادیئے کو بھی محظورات میں شمار کیا گیا ہے۔ امام شافعی کے یہاں شکار بتا دینے پر کچھ واجب نہیں کیونکہ جزا کا تعلق قتل سے ہے اور دلالت کو قتل نہیں کہہ سکتے۔ لہذا اس میں جزا واجب نہیں مگر حدیث مذکور امام شافعی پر حجت ہے۔
قولہ وہو قیمة الخ شیخین کے نزدیک جزاء صید میں مماثلت معنوی ضروری ہے یعنی اسکی قیمت کا اعتبار ہے جو دو عادل مسلمان مقرر کر دیں اور قیمت مقرر کرنے میں اس جگہ کا لحاظ ہے

جہاں شکار کیا گیا ہے اگر وہاں آبادی نہ ہو تو اسکے قرب وجوار کا اعتبار ہے۔ امام شافعی و امام محمد کے نزدیک مماثلت ظاہری یعنی جزا میں شکار کا مشکل ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ انکے یہاں ہرن میں بکری، خرگوش میں بکری کا بچہ، شتر مرغ میں اونٹ، گورخر میں گائے لازم ہے۔ شیخین کی دلیل یہ ہے کہ آیت، فجزاء مثل ما قتل من مثل ما قتل، فجزاء مثل ما قتل، اور مماثلت مطلقہ وہ ہے جو صورت اور معنی ہر دو اعتبار سے مماثل ہو۔ اور مماثلت مطلقہ بالاتفاق مراد نہیں لہذا مماثلت معنویہ متعین ہوگئی کیونکہ شرع میں بھی معبود ہے۔ چنانچہ حقوق العباد میں مماثلت معنوی کا اعتبار ہے۔ بہر کیف شیخین کے نزدیک شکار کی قیمت واجب ہے۔ اب چاہے تو اس قیمت سے ہدی خرید کر مکہ میں ذبح کر دے اور چاہے تو کھانا خرید کر ہر مسکین کو نصف صاع گےہوں یا ایک صاع کھجور جو صدقہ فطر کی مقدار ہے اسکے مطابق تقسیم کر دے یا ہر مسکین کے کھانے کے عوض میں ایک ایک دن کا روزہ رکھ لے۔ اور اگر نصف صاع سے کم بیچ جائے تو چاہے کسی کو خیرات کر دے اور چاہے اس کے بدلے میں ایک روزہ رکھ لے۔

فائدہ: صید خشکی کے جانور کو کہتے ہیں۔ جو اصل پیدائش کے اعتبار سے وحشی ہو یعنی اگر اسکو پکڑنا چاہیں۔ تو بھاگ جائے۔ تو پلا ہو ہرن صید میں داخل ہے۔ کیونکہ وہ اصل خلقت میں وحشی ہے۔ اور وحشی اونٹ اور گائے صید سے خارج ہے۔ کیونکہ انکی اصل خلقت میں وحشت نہیں۔ پھر صید ماکول وغیرہ ماکول ہر دو کو شامل ہے۔ کہ محرم کے لئے انکا قتل حرام ہے۔

وَأَنْ جَرَحَهُ أَوْ قَطَعَ غُضُوهُ أَوْ نَتَفَ شَعْرَهُ ضَمِنَ وَتَجِبَ الْقِيَمَةُ بِتَنَفِّ رَيْشِهِ وَقَطْعِ قَوَائِمِهِ اور اگر زخمی کر دیا یا اس کا عضو کاٹ دیا یا بال اکھاڑ دیئے تو ضامن ہوگا نقصان کا اور واجب ہوگی قیمت اس کے پر اکھاڑنے سے اور ہاتھ پاؤں کاٹنے سے اَوْ حَلَبَهُ أَوْ كَسَرَ بَيْضَهُ وَخَرَجَ فَرْخٌ مَيْتٌ بِهِ وَلَا شَيْءَ يَبْقَى غُرَابٌ وَحِدَاةٌ وَذَنْبٌ وَحِيَّةٌ وَعَقْرَبٌ وَفَارَةٌ اور دودھ دوہنے سے اور انڈا توڑنے سے اور مردہ بچہ کے نگلنے سے اور کچھ نہیں مارڈالنے میں کوئے کے اور چیل بھڑیے سایب چھوچوے

وَكَلْبٌ عَقُورٌ وَبَعُوضٌ وَنَمْلٌ بَرُغُوثٌ وَقِرَادٌ وَسَلْحَفَاءٌ وَيَقْتُلُ قُمَّلَةً وَجَرَادَةً تَصَدِّقُ بِمَا شَاءَ وَلَا يَجَاوِزُ عَنْ شَاةٍ
 بادے کتے چھڑ چوٹی پھو، چھڑی اور کچھوے کے اور جو لڑائی مارنے میں صدقہ کرے جتنا چاہے اور نہ بڑھے بکری سے درندے کے مارنے
 يَقْتُلُ السَّبْعَ وَإِنْ ضَالَّ لِأَشْيٍ يَقْتُلُهُ بِخِلَافِ الْمُضْطَرِّ وَلِلْمُحْرَمِ ذَبْحُ شَاةٍ وَبَقَرَةٍ وَبَعِيرٍ وَدُجَاجَةٍ وَبَطٍّ أَهْلِي
 میں اور اگر درندہ حملہ کرے تو کچھ نہیں اس کے مارنے میں بخلاف مضطر کے اور جائز ہے محرم کو ذبح کرنا بکری گائے اونٹ مرغی اور گھریلو بیل کا
 وَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ بِذَبْحِ حَمَامٍ مُسْرُولٍ وَظَبْيٍ مُسْتَأْنَسٍ وَلَوْ ذَبَحَ مُحْرَمٌ صَيْدًا حَرَمًا وَعَرَمًا بِأَكْلِهِ
 اور اس پر جزاء ہے پامور کبوتر اور مانوس ہرن کے ذبح کرنے سے اور اگر ذبح کرے محرم شکار کو تو حرام ہے اور تادان دے گا اس کو کھانے سے
 لَا مُحْرَمٌ آخَرَ وَحَلَّ لَهُ لَحْمُ مَا اضْطَضَّاهُ حَلَالٌ وَذَبْحُهُ إِنْ لَمْ يَذُلْ عَلَيْهِ وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِصَيْدِهِ
 نہ کہ دوسرا محرم اور حلال ہے محرم کے لئے گوشت اس کا جو حلال شخص مار کر ذبح کرے اگر محرم نے نہ بتایا ہو اور نہ حکم کیا ہو شکار کرنے کا
 وَبِذَبْحِ الْحَلَالِ صَيْدِ الْحَرَمِ قِيمَتُهُ يَتَصَدَّقُ بِهَا لَا الصَّوْمُ وَمَنْ دَخَلَ الْحَرَمَ بِصَيْدٍ أَرْسَلَهُ
 اور حلال آدمی کے ذبح کرنے سے حرم کے شکار کی قیمت خیرات کرنا واجب ہے نہ کہ روزہ جو شخص داخل ہو حرم میں شکار کیساتھ تو چھوڑ دے اس کو
 فَإِنْ بَاعَهُ رَدَّ الْبَيْعِ إِنْ بَقِيَ وَإِنْ مَاتَ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ وَمَنْ أَحْرَمَ وَفِي بَيْتِهِ أَوْ قَفَصِهِ صَيْدٌ لَا يُرْسَلُهُ
 اور اگر بیچ دیا ہو تو بیع واپس کر لے اگر شکار باقی ہو اور اگر مر گیا ہو تو اس پر جزاء ہے جو شخص احرام باندھے اور اس کے گھریلو یا بیڑے میں شکار ہو تو نہ چھوڑے
 وَلَوْ أَخَذَ حَلَالٌ صَيْدًا فَأَحْرَمَ ضَمِنَ مُرْسَلُهُ وَلَا يَضْمِنُ لَوْ أَخَذَهُ مُحْرَمٌ
 اس کو اگر پکڑے حلال آدمی شکار پھر احرام باندھے لے تو ضامن ہوگا اس کو چھوڑنے والا اور ضامن نہ ہوگا اگر پکڑا ہو اس کو کسی محرم نے

باقی احکام صید کا بیان

توضیح اللغة: جرحہ، زخمی کر دیا، نہف، خفا پر نوچنا، ہریش، پر، تو اجماع جمع قائمہ پاؤں؛ حلب۔ دودھ دوہنا، فرخ، پرندہ کا بچہ، غراب، کوا،
 حدادہ، چیل، بھیریا، سانپ، مقر، بچھو، قارہ، چوہا، کلب، عقور، کاٹ کھانیوالا کتا، بعوض، مہل، چوٹی، برغوث، پھو، قراد، چھڑی
 ، سلحفاہ، پھو، قملہ، جوں، جرارہ، ٹڈی، درندہ، صال، حملہ کیا، مضطر، بیقرار، حمام مسرول، کبوتر جس کی ٹانگوں پر پر ہوں، ظبی، ہرن،
 مستأنس، مانوس، قفس، بیخرا۔

تشریح الفقہ: قولہ ولا شئ الخ اگر محرم کوے یا چیل وغیرہ کو مار ڈالے تو اس پر کوئی چیز واجب نہیں حدیث میں ہے کہ، پانچ جانور ایسے
 ہیں کہ ان کو قتل کرنے سے محرم پر کوئی گناہ نہیں، بچھو، چوہا، کاٹ کھانیوالا کتا، کوا، چیل، روایت میں سانپ، حملہ آور جانور اور بھیرئیے کی بھی
 تصریح ہے۔ اور چھڑ چوٹی وغیرہ کو مار دینے میں اسلئے کچھ نہیں کہ نہ یہ شکار ہیں اور نہ انسان کے بدن سے پیدا ہوتے ہیں۔

قولہ غراب الخ کوے کی قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جو نجاست کھاتا ہے دوسرے وہ نجاست اور دانہ دونوں کھاتا ہے یہ دونوں موذی
 ہیں۔ انکو مار دینے سے کچھ واجب نہیں تیسرا کوا اور ہے جس کو عقیق کہتے ہیں بحر الرائق میں ہے کہ تینوں قسم کے کوو کو مارنا درست ہے
 پس اس میں عقیق بھی آگیا تو موذی ہے ہمیشہ جانور کی مبرز کو چونچ سے کھودتا ہے مگر صاحب نہر الفائق نے اس قسم کی تردید کی ہے۔ نیز
 معراج الدرایہ میں ہے کہ عقیق اکثر جانور کو نہیں ستاتا پس دوام انداز سانی کا دعویٰ ختم ہو گیا ظہیر یہ میں ہے کہ عقیق میں دو روایتیں ہیں
 ظاہر روایت یہ ہے کہ وہ صید میں داخل ہے اور اس کو مارنے میں محرم پر جزا واجب ہے

قولہ وکلب الخ ابن ہمام نے کہا ہے کہ کلب میں ہر درندہ داخل ہے بدلیل آنحضرت ﷺ نے عتبہ بن ابی لہب کے حق میں بددعا کی تھی

اللهم سلط عليه كلبا من كلابك“ اور اس کو شیر نے پھاڑ کھایا تھا پس بطریق دلالت النص درندہ کے مارنے کا جواز بھی ثابت ہو گیا۔
 قولہ بخلاف الخ اگر محرم بحالت مخصوصہ بھوک کی شدت سے شکار کرنے پر مجبور ہو اور وہ شکار کر لے تو جزا واجب ہے کیونکہ وجوب کفارہ نص قرآنی کے حکم میں ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ وجوب جزا میں اصل خلقت کے اعتبار سے متوحش ہونے کا اعتبار ہے۔ اور کبوتر اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی ہے گو وہ اپنے بھاری پن کی وجہ سے زیادہ اڑ نہیں سکتا۔ رہا اس کا مانوس ہونا سو وہ امر عارض ہے جس کا اعتبار نہیں۔
 قولہ لو ذبح الخ محرم کا ذبح کیا ہوا شکار نہ اس کیلئے حلال ہے نہ غیر کیلئے، امام شافعی کے نزدیک غیر کیلئے حلال ہے نیز احرام سے حلال ہو جانے کے بعد خود اس کیلئے بھی حلال ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ جب زکوٰۃ ھقیقہ موجود ہے تو لا محالہ وہ اپنا عمل کرے گی البتہ محرم نے چونکہ منہی عنہ فعل کا ارتکاب کیا ہے اس بنا پر اس کے لئے عقوبہ حرام ہے پس غیر کے حق میں اصل حلت باقی رہے گی ہم یہ کہتے ہیں کہ محرم کے احرام نے شکار کو حلیت سے اور ذابح کو حلال کرنے کی اہلیت سے نکال دیا پس اس کا فعل زکوٰۃ نہیں ہو سکتا انعدام حلیت صید تو اسلئے ہے کہ آیت ”حرم علیکم صید البر“ میں عین کو حرام فرمایا ہے۔ اور انعدام اہلیت ذابح اسلئے کہ آیت ”لا تقتلوا الصيد وانتم حرم“ میں قتل سے تعبیر کیا گیا ہے نہ کہ ذبح سے۔

قولہ وحل الخ محرم کیلئے اس جانور کا گوشت کھانا جائز ہے جس کو غیر محرم نے شکار کیا ہو اگرچہ محرم ہی کے واسطے شکار کیا ہو بشرطیکہ محرم نے شکار نہ بتلایا ہو نہ حکم کیا ہو نہ اس پر اعانت کی ہو، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک محرم کیلئے وہ شکار جائز نہیں جو غیر محرم نے محرم کے واسطے کیا ہو کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ تمہارے لئے شکار حلال ہے جب تک کہ تم شکار نہ کرو یا تمہارے واسطے نہ کیا جائے۔“ ہماری دلیل حضرت ابو قتادہ کی حدیث ”بل اشترتم بل للتم اھ“ ہے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت ابو قتادہ نے صرف اپنے واسطے شکار نہیں کیا تھا بلکہ محرم اصحاب کیلئے بھی کیا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے اس کو مباح فرمایا یہی حدیث مذکور سواد اول تو وہ ضعیف ہے چنانچہ ابو داؤد وغیرہ کی روایت میں مطلب بن حطب ہے جس کے متعلق امام شافعی اور ترمذی نے صاف لکھا ہے کہ حضرت جابر سے اس کا سماع ہم کو معلوم نہیں۔ امام نسائی نے عمرو بن ابی عمرو کے متعلق کہا ہے کہ گو امام مالک نے ان سے روایت کی ہے مگر یہ قوی نہیں طبرانی کی روایت میں یوسف بن خالد ہے جس کو بخاری نسائی، شافعی اور ابن معین نے مغلط الفاظ میں ضعیف کہا ہے، ابن عدی کی روایت میں عثمان بن خالد ہے جس کے متعلق ابن عدی کا فیصلہ ہے کہ اس کی کل احادیث غیر محفوظ اور اگر صحیح بھی ہوں تو مطلب یہ ہے کہ جب محرم کے حکم سے شکار ہوا ہو تو حلال نہیں۔

قولہ ولو اخذ حلال الخ ایک شخص نے غیر محرم ہونے کی حالت میں شکار پکڑا پھر اس نے احرام باندھ لیا اور کسی نے اس کے ہاتھ میں سے شکار لیکر چھوڑ دیا تو امام صاحب کے نزدیک چھوڑنے والے پر تاوان لازم ہے صاحبین کے نزدیک لازم نہیں کیونکہ اس پر ازراہ احسان عدم ارسال حرام اور چھڑانا ضروری ہے۔ پس اس نے امر بالمعروف نہی عن المنکر کیا ہے۔ و ما علی الخسین من سبیل امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ محرم حلال ہونے کی حالت میں ملک محترم کیساتھ اس کا مالک ہوا ہے اور احرام کی وجہ سے اس کا احترام باطل نہیں اور مرسل نے اس کو تلف کر دیا لہذا ضامن ہو گا یہی اختلاف آلات لہو کے توڑنے میں ہے کہ صاحبین کے نزدیک توڑ نیوالے پر ضمان نہیں۔ امام صاحب کے نزدیک ضمان ہے۔ اور اگر حرم کا شکار محرم نے پکڑا ہو تو اس کا چھوڑنے والا بالاتفاق ضامن نہیں کیونکہ محرم شکار کا مالک نہیں ہوتا پس اس کے حق میں شکار ضرر و خزیر کی طرح ہو گیا۔

محمد حنیف غفرلہ مکتوبی

ازیں ممنوع تو حرم کی گھاس ہے اور وہ خود رو ہے کیونکہ حرم کی طرف کامل نسبت اسی کی ہے اور جسکو انسان نے بویا ہو خواہ اسکے بونے کی عادت ہو یا نہ ہو تو وہ انسان کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ نہ کہ حرم کی طرف۔

قولہ وکل شیء الخ ممنوعات احرام میں سے جن امور میں مفرد پر ایک خون واجب ہوتا ہے تو ان میں قارن پر دو خون واجب ہونگے ایک حج کا اور ایک عمرہ کا کیونکہ قارن ہمارے یہاں دو احراموں کا محرم ہوتا ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قارن ایک احرام کا محرم ہوتا ہے اسلئے ان کے یہاں قارن پر بھی ایک ہی خون واجب ہے۔ ہاں اگر قارن احرام کے بغیر میقات سے آگے بڑھ جائے تو اس پر پابندی ہی خون واجب ہے۔ کیونکہ جب اس نے احرام نہیں باندھا تو ابھی وہ قارن ہی نہیں ہوا۔

محمد حنیف غفرلہ لنگوی۔

باب مجاوزة الوقت بغیر احرام

باب میقات سے بلا احرام بڑھ جانے کے بیان میں

مَنْ جَاوَزَ الْمِيَقَاتِ غَيْرَ مُحَرَّمٍ ثُمَّ عَادَ مُحَرَّمًا مُلْتَبِتًا أَوْ جَاوَزَ ثُمَّ أَفْسَدَ وَقَضَى
جو شخص بڑھ گیا میقات سے بلا احرام پھر لوٹ آیا احرام باندھ کر بلیک کہتا ہوا یا آگے بڑھ گیا اور عمرہ کا احرام باندھ کر فاسد کر دیا اور قضا کر لیا
بَطَلَ الدَّمُ فَلَوْ دَخَلَ الْكُوفِيُّ الْبُسْتَانَ لِحَاجَةٍ لَهُ دُخُولُ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ وَقَتَهُ الْبُسْتَانُ
تو خون ساقط ہو گیا اگر داخل ہوا کوئی باغ میں کسی ضرورت سے تو جائز ہے اس کیلئے داخل ہونا مکہ میں بلا احرام اور اس کی میقات وہی باغ ہے
وَمَنْ دَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ ثُمَّ يَحُجُّ عَلَيْهِ فِي عَامِهِ ذَلِكَ
جو شخص داخل ہوا مکہ میں بلا احرام تو واجب ہے اس پر دو عبادتوں میں سے ایک پھر اس نے حج کیا جو اس کے ذمہ تھا اسی سال
صَحَّحَ مِنْ دُخُولِ مَكَّةَ بِلاَ إِحْرَامٍ فَإِنْ تَحَوَّلَتْ السَّنَةُ لَا
تو صحیح ہوگا یہ اس کے عوض جو بلا احرام داخل ہونے کی وجہ سے لازم ہوا تھا اور اگر سال بدل جائے تو صحیح نہ ہوگا۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ یہ باب چونکہ معنی جنایت میں باب سابق کے مناسب ہے اسلئے مصنف نے اس کو باب سابق کے ساتھ پیوست کیا ہے پھر میقات سے بلا احرام آگے بڑھنا جنایت قبل از احرام ہے۔ اور باب سابق میں جن جنائتوں کا بیان ہوا ہے وہ بعد از احرام ہیں اور باب حج میں جنائیت کا اطلاق اسی پر ہوتا ہے جو بعد از احرام ہوں اسلئے باب الجنایات کو مقدم اور اس باب کو موخر کیا ہے۔

قولہ مَنْ جَاوَزَ الخ جو شخص حج یا عمرہ کا ارادہ کرے اور پھر احرام باندھے نیز میقات سے آگے بڑھ جائے تو اس پر خون واجب ہے۔ اب اگر یہ میقات واپس ہو کر احرام باندھ لے اور تلبیہ پڑھ لے یا میقات سے بلا احرام گزرنے کے بعد داخل میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کو فاسد کر دے اور پھر اسکی قضا کر لے تو ان دونوں صورتوں میں خون ساقط ہو جائیگا کیونکہ دونوں صورتوں میں مافات کا تذکرہ ہو گیا۔

قولہ فلو دخل الخ ایک کوئی اتفاقی کسی ضرورت سے بستان بنی عامر میں داخل ہوا اسوقت مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ نہیں تھا لیکن بعد میں مکہ کا ارادہ ہو گیا تو اسکو بلا احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے۔ کیونکہ بستان واجب تقطیع نہیں لہذا اسکے ارادہ سے احرام باندھنا بھی لازم نہیں۔ اور جب وہ بستان میں داخل ہو گیا تو اہل بستان کیساتھ لائن ہو گیا تو جس طرح اہل بستان کے لئے بلا احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے اس طرح اسکے لئے بھی جائز ہے۔ اب اگر یہ حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کیلئے میقات بستان ہے۔ یعنی حل۔ اہل بستان کے لئے میقات ہے۔

قولہ مَنْ دَخَلَ الخ جو شخص بلا احرام مکہ میں داخل ہو تو اس مکان مقدس کی تعظیم کی خاطر ہر بلا احرام داخل ہونے میں حج یا عمرہ واجب

ہے۔ اب اگر وہ احرام باندھتے وقت اس عبادت کی نیت کر لے جو اس پر واجب تھی یعنی حج اسلام، حج نذر یا عمرہ مندورہ کی تو یہ اس حج یا عمرہ کی طرف سے کافی ہو جائیگا جو اس پر بلا احرام داخل ہونے سے لازم ہو گیا تھا۔ بشرطیکہ اسی سال حج یا عمرہ کرے۔ اگر سال بدل گیا تو کافی نہ ہوگا کیونکہ سال بدلنے سے حج یا عمرہ متروکہ اس کے ذمہ دین ہو گیا۔

بَابِ اِضَافَةِ الْاِحْرَامِ اِلَى الْاِحْرَامِ

باب ایک احرام سے دوسرا احرام کر لینے کے بیان میں

مَكِّي طَافَ شَوْطًا لِّلْعُمْرَةِ فَآخَرَمَ بِحَجٍّ رَفَضَهُ وَعَلَيْهِ حَجٌّ وَعُمْرَةٌ وَدَمٌ لِّرَفْضِهِ
ایک کی نے عمرہ کے طواف کا ایک چکر کیا پھر حج کا احرام باندھ لیا تو حج کو ترک کر دے اور اس پر حج اور عمرہ اور خون ہے ترک حج کی وجہ سے
فَلَوْ مَضَى عَلَيْهِمَا صَحٌّ وَعَلَيْهِ دَمٌ وَمَنْ آخَرَمَ بِحَجٍّ ثُمَّ بَاخَرَ يَوْمَ النَّحْرِ
پس اگر دونوں کے افعال کر گذرا تو حج ہے اور اس پر خون لازم ہے جس نے حج کا احرام باندھ کر دوسوں کو دوسرے حج کا احرام باندھ لیا
فَإِنْ حَلَّقَ فِي الْأَوَّلِ لَزِمَ الْآخِرُ وَلَا دَمٌ عَلَيْهِ وَالْأَوَّلُ لَزِمَ وَعَلَيْهِ دَمٌ قَصْرٌ أَوَّلًا وَمَنْ فَرَّغَ
تو اگر اول میں حلق کر لیا تو دوسرا بھی لازم ہو جائیگا اور خون نہ ہوگا ورنہ لازم ہو جائیگا اور خون بھی واجب ہوگا قصر کرائے یا نہ کرائے جو شخص فارغ ہوا
مِنْ عُمْرَتِهِ إِلَّا التَّقْصِيرَ فَآخَرَمَ بِأُخْرَى لَزِمَهُ دَمٌ وَمَنْ آخَرَمَ بِحَجٍّ ثُمَّ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ وَقَفَ بِعَرَفَاتِ
عمرہ سے سوائے کتروانے کے پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو خون لازم ہوگا اور جس نے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا پھر پھر عرفات میں
فَقَدْ رَفَضَ عُمْرَتَهُ وَإِنْ تَوَجَّهَ إِلَيْهَا لَا فَلَوَ طَافَ لِلْحَجِّ ثُمَّ آخَرَمَ بِعُمْرَةٍ وَمَضَى عَلَيْهِمَا
تو اس نے اپنا عمرہ ترک کر دیا اور اگر صرف متوجہ ہوا عرفات کی طرف تو نہیں پس اگر طواف کیا حج کا پھر احرام باندھا عمرہ کا اور دونوں کے افعال کر لئے تو
صَحٌّ وَيَجِبُ دَمٌ وَنَذْبُ رَفْضِهَا وَإِنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ يَوْمَ النَّحْرِ لَزِمَتْهُ وَلَزِمَهُ الرِّفْضُ وَالْدَّمُ وَالْقَضَاءُ
خون واجب ہے اور مستحب ہے اس عمرہ کو ترک کرنا اگر احرام باندھا عمرہ کا دوسوں کو تو لازم ہو جائیگا اور ترک کرنا ضروری ہوگا اور خون اور اس کی قضا واجب
فَإِنْ مَضَى عَلَيْهِمَا صَحٌّ وَيَجِبُ دَمٌ وَمَنْ فَاتَهُ الْحَجُّ فَآخَرَمَ بِحَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ رَفَضَهَا
ہوگی اور اگر اسکے افعال بجایا یا تب بھی صحیح ہے لیکن خون واجب ہے اور جس سے حج فوت ہو جائے اور وہ عمرہ کا یا حج کا احرام کر لے تو اس کو ترک کر دے۔

تشریح الفقہ: قولہ کی ایک کی نے تین شوط سے کم عمرہ کا طواف کر کے حج کا احرام باندھ لیا تو اس کو حج ترک کر دینا چاہئے کیونکہ اہل مکہ
کیلئے حج اور عمرہ کو جمع کرنا ممنوع ہے۔ اب اس پر تین چیزیں واجب ہیں حج، عمرہ اور خون، خون ترک حج کیلئے اور حج و عمرہ اسلئے کہ یہ فائت
الحج کے مانند ہے اور فائت الحج عمرہ کر کے احرام اتارتا ہے اور دوسرے سال حج قضا کرتا ہے اور اگر کی مذکور احرام حج ترک نہ کرے بلکہ حج
اور عمرہ دونوں کرے تب بھی صحیح ہے مگر ایسا کرنا برا ہے۔ پھر ترک حج کا حکم امام صاحب کے نزدیک ہے۔ صاحبین کے نزدیک ترک عمرہ
پسندیدہ ہے کیونکہ حج کی نسبت عمرہ کا درجہ کم ہے۔ اور اسکے افعال بھی کم ہیں اور اس کی قضا بھی سہل ہے کیونکہ اسکے لئے کوئی وقت معین نہیں۔
قولہ ومن احرام الحج جمع بین الاحرامین کا بیان ہے جسکی عقلی لحاظ سے چار صورتیں ہیں (۱) ادخال احرام حج برا احرام حج (۲) ادخال
احرام حج برا احرام عمرہ (۳) ادخال احرام عمرہ برا احرام عمرہ (۴) ادخال احرام عمرہ برا احرام حج۔ پہلی صورت کی توضیح یہ ہے کہ ایک شخص نے حج
کا احرام باندھا اور اسکو ادا کر کے یوم نحر میں دوسرے حج کا احرام باندھ لیا سو اگر وہ ثانی حج کے احرام سے قبل حلق کرا چکا ہو تو اس پر دوسرا حج
بھی لازم جائیگا۔ جسکو وہ دوسرے سال ادا کریگا۔ اور اس صورت میں خون واجب نہیں کیونکہ حلق کی وجہ سے اسکا پہلا حج پورا ہو چکا۔ لہذا ادا

کے اعتبار سے وہ جامع بین الاحرامین نہیں رہا۔ اور اگر ثانی حج کے احرام سے قبل حلق نہ کر لیا ہو تو دوسرا حج۔ بھی لازم ہوگا اور خون بھی واجب ہوگا خواہ اس نے قصر کر لیا ہو یا نہ کر لیا ہو۔ وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں دو حال سے خالی نہیں۔ پہلے حج کے احرام سے حلال ہونے کے لئے حلق کرانے کا یا نہیں اگر حلق کرنا ہے تو ثانی حج کے احرام پر جنایت واقع ہوتی ہے اور اگر حلق نہیں کرنا تو اول حج کی عبادت یعنی یوم نہر کے سرمنڈانے میں تاخیر لازم آتی ہے لہذا یہاں ہر طرح سے خون لازم ہوگا۔

قولہ ومن فرغ الخ کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص نے عمرہ کا احرام باندھا اور قصر کے علاوہ تمام فعل ادا کر چکا۔ پھر اپنے دوسرے عمرے کا احرام باندھ لیا تو اس پر خون دینا واجب ہے کیونکہ دو عمروں کے احراموں کو جمع کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

قولہ ومن احرم الخ کا بیان ہے کہ ایک آفاقی نے حج کا احرام باندھا اس کے بعد عمرہ کا احرام بھی باندھ لیا تو اس پر دونوں لازم ہو گئے کیونکہ آفاقی کے لئے حج اور عمرہ کے درمیان جمع کرنا مشروع ہے لہذا وہ قارن ہو گیا مگر اس نے سنت کے خلاف کیا کیونکہ حج کو عمرہ پر داخل کرنا سنت ہے۔ نہ کہ عمرہ کو حج پر داخل کرنا قال تعالیٰ ”فمن تمتع بالعمرة الى الحج“ اب اگر اس نے مکہ میں داخل ہونے سے پیشتر عرفات میں وقوف کر لیا تو وقوف عرفہ کی وجہ سے اس کا عمرہ باطل ہو گیا۔ اب عمرہ کی ادائیگی اس کیلئے معذور ہے ہاں اگر وہ بلا وقوف عرفہ عرفات کی طرف متوجہ ہو اور عمرہ اول کر کے حج کرے تو ممکن ہے۔ پھر اگر آفاقی نے حج کے لئے طواف قدوم کے بعد عمرہ کا احرام باندھا اور دونوں کو ادا کیا تو اس پر خون واجب ہے۔ کیونکہ اس نے حج کے افعال میں عمرہ کو داخل کر دیا اور اب اس کیلئے متحب یہ ہے کہ عمرہ کو ترک کر دے کیونکہ طواف قدوم کی وجہ سے حج متاکد ہو گیا۔

قولہ وان ابل الخ ایک شخص نے حج کے بعد یوم نحر میں یا ایام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھا تو اس عمرہ لازم ہو گیا۔ اب اسپر تین چیزیں واجب ہو گئیں۔ لہذا عمرہ کیونکہ وہ ارکان حج ادا کر چکا اگر عمرہ ادا کر لیا تو حج پر عمرہ کے افعال بنا کرنے والا ہو جائے گا۔ جو مکروہ تحریمی ہے۔ ۲۔ خون دینا کیونکہ یہ عمرہ کو ترک کر لیا۔ ۳۔ قضاء عمرہ کیونکہ شروع کرنے کی وجہ سے عمرہ لازم ہو چکا اور اگر وہ عمرہ کو ترک نہ کرے بلکہ ادا کرے تو ادا ہو جائے گا لیکن خون دینا واجب ہوگا کیونکہ اس نے عمرہ کے احرام میں اور حج کے بقیہ افعال میں جمع کرنے کا ارتکاب کیا ہے۔ کیونکہ ابھی اس پر ایام تشریق کی رمی جہار باقی ہے۔

بَابُ الْإِحْصَارِ

باب (حج اور عمرہ سے) رک جانے کے بیان میں

قولہ باب الخ جنایات کے ذیل میں اب تک جن امور کا ذکر ہوا ہے وہ اکثر و بیشتر واقع ہونے والے امور تھے۔ اب ان امور کو بیان کرتا ہے جن کا وقوع نادر ہے۔ یعنی احصار اور فوات یا یہ کہا جائے کہ ابواب سابقہ میں ان جنایتوں کا بیان تھا جو خود محرم اپنے اوپر کرے۔ اور یہاں ان جنایتوں کا بیان ہے جو محرم پر کوئی دوسرا کرے۔ پھر عذر احصار چونکہ آنحضرت ﷺ کو حدیبیہ کے سال پیش آیا ہے اس لئے اس کو مقدم کر رہا ہے۔ احصار لغت میں مطلق روک دینے کو کہتے ہیں علامہ طحاوی نے امر غیر حسی کے ساتھ مقید مانا ہے کیونکہ امر حسی کے سبب سے روکنے کو حصر کہتے ہیں نہ کہ احصار اصطلاح شرع میں احصار یہ ہے کہ دشمن یا عرض یا درندہ وغیرہ ادائیگی رکن سے روک دے خواہ وہ رکن حج کا ہو یا عمرہ کا ہو امام شافعی کے یہاں احصار صرف دشمن کے سبب سے ہوتا ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ آیت احصار آنحضرت ﷺ اور آپ کے اصحاب کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ اور آپ دشمن ہی کی وجہ سے محصر تھے۔ سابق آیت ”فَاِذَا مَنَّتُمْ“ کی اسی کی تائید کرتی ہے کیونکہ امن دشمن سے ہوتا ہے نہ کہ مرض سے ہم یہ کہتے ہیں کہ احصار مرض کے سبب سے ہوتا ہے اور حصر دشمن کے سبب سے ابو جعفر نماز نے اس پر جمیع اہل لغت کا اجماع نقل کیا ہے اور آیت ”فَاِنْ أَحْصَرْتُمْ“ میں لفظ احصار ہے۔ نہ کہ حصر۔ علاوہ ازیں اعتبار عموم لفظ کا

ہوتا ہے۔ نہ کہ خصوصیت سبب کا۔ رہا آیت کا سیاق سواس سے مدعی کی تائید نہیں ہوتی کیونکہ لفظ امان مرض میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے 'الزکام امان من الجذام'۔

لَمَنْ أُحْصِرَ بَعْدَهُ أَوْ مَرَضَ أَنْ يَبْعَثَ شَاةً تَذْبُحَ فَيَتَحَلَّلَ
جائز ہے اس شخص کیلئے جو رک گیا ہو دشمن یا بیماری کی وجہ سے یہ کہ بھیجے بکری جو ذبح کی جائے اس کی طرف سے پھر وہ حلال ہو جائے
وَلَوْ قَارَنَا بَعَثَ دَمِينٍ^(۱) وَيَتَوَقَّطُ بِالْحَرَمِ لَابْيَوْمِ النَّحْرِ وَعَلَى الْمُحْصِرِ بِالْحَجِّ أَنْ يَتَحَلَّلَ فَعَلَيْهِ حَجَّةٌ وَعُمْرَةٌ
اور قارن ہو تو دو خون بھیجے اور موقت ہے حرم کیساتھ نہ کہ دسویں کیساتھ اور ^۲ سے رک جانے والے پر اگر وہ حلال ہو جائے حج اور عمرہ ہے
وَعَلَى الْمُعْتَمِرِ عُمْرَةٌ وَعَلَى الْقَارِنِ حَجَّةٌ وَعُمْرَتَانِ فَإِنْ بَعَثَ ثُمَّ زَالَ الْإِحْصَارُ وَقَدَّرَ عَلَى الْهَدْيِ وَالْحَجِّ تَوَجَّهَ
اور قارن پر حج اور دو عمرے ہیں پس اگر ہدی روانہ کی پھر احصار زائل ہو گیا اور ہدی اور حج پانے پر قادر ہو گیا تو چلا جائے ورنہ نہیں
وَالَا لَا وَلَا إِحْصَارَ بَعْدَ مَا وَقَفَ بِعَرَفَةَ وَمَنْ مَنَعَ بِمَكَّةَ عَنِ الرُّكْنَيْنِ فَهُوَ مُحْصَرٌ وَلَا لَا
اور نہیں ہے احصار بعد اس کے کہ ٹھہر چکا عرفات میں اور جو شخص روک دیا گیا مکہ میں دو رکنوں سے تو وہ محصر ہے ورنہ نہیں۔

محصر کے باقی احکام

توضیح اللغة: احصر: روک دیا گیا، عدو: دشمن، فیتحلل: حلال ہو جائے، محصر: وہ شخص جو طواف زیارت اور وقوف عرفہ سے روک دیا گیا ہو۔

تشریح الفقہ: قولہ لمن احصر الخ جو شخص کسی دشمن یا بیماری کی وجہ سے رک جائے اور حج نہ کر سکے تو اسکے لئے احرام سے حلال ہو جانا جائز ہے جس کا طریقہ یہ ہے کہ اگر وہ مفرد بالحج ہے تو ایک بکری اور قارن ہے تو دو بکریاں حرم میں بھیج دے جو اس کی طرف سے ذبح کی جائیں پس جب وہ ذبح ہو جائیگی تو یہ حلال ہو جائیگا، دم احصار کو حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے غیر حرم میں جائز نہیں کیونکہ آیت۔ دلائل خلقا ورسلم حتی يبلغ الهدى محلہ، میں ہدی اپنے محل کیساتھ مقید ہے۔ اور محل ہدی حرم ہی ہے، ہاں اس میں وقت کی تعیین نہیں جس وقت چاہے ذبح کر سکتا ہے۔ کیونکہ آیت، فما استیسر من الهدی، میں ہدی زمانہ کے ساتھ مقید نہیں پس صاحبین جو زمان ہدی کو مکان پر قیاس کرتے ہیں یہ صحیح نہیں۔ پھر محصر اگر حج کے احرام سے حلال ہوا ہے تو اسپر حج اور عمرہ لازم ہے حج تو شروع کر نیکی وجہ سے اور عمرہ حلال ہو نیکی وجہ سے اور اگر عمرہ کے احرام سے حلال ہوا ہے تو صرف عمرہ لازم ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ عمرہ میں احصار ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ عمرہ کیلئے کوئی وقت معین نہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اور آپ کے اصحاب عمرہ کیلئے نکلے تھے اور کفار قریش نے آپ کو روک دیا تھا تو آپ نے آئندہ سال عمرہ کی قضا کی تھی^(۳)۔ اور اگر قرآن کے احرام سے حلال ہوا ہے تو اسپر ایک حج اور ایک عمرہ کیساتھ ساتھ ایک اور عمرہ قرآن کی وجہ سے لازم ہے۔

قولہ فان بعث الخ اگر ہدی روانہ کرنے کے بعد محصر کا احصار زائل ہو جائے اور وہ حج اور ہدی پالینے پر قادر ہو تو اسپر حج کے لئے روانہ ہونا واجب ہے۔ ہدی بھیج کر احرام سے حلال ہونا جائز نہیں۔ کیونکہ ہدی بھیجنا حج کا بدل تھا اور اب وہ اصل ادائیگی پر قادر ہو گیا لہذا بدل کا اعتبار نہ ہوگا۔ اور اگر حج اور ہدی پانے پر قادر نہ ہو تو جانا ضروری نہیں کیونکہ اب جانا بے سود ہے۔

(۱) اطلاقہ فاذا نہ لایحتاج الی تمیین الذی للمعمرہ والذی للحج وافادانہ لوبعث بہدی واحد التحلل عن احدہما وتبقى فی الاخر لم تحلل عن واحد منہما لان التحلل منہما لم یشرع الا فی حالتہ واحدة فلو تحلل عن احدہما دون الاخر لکن فی تفسیر المشرع ۱۲۲ھ۔

(۲) صحیحین، طحاوی عن ابن عمر، بخاری عن ابن عباس ۱۲۔

فائدہ: یہ مسئلہ رباعی ہے۔ یعنی اسکی چار صورتیں ہیں۔ (۱) حج اور ہدی ہر دو پانے پر قادر ہو۔ (۲) دونوں پر قادر نہ ہو۔ (۳) فقط ہدی پر قادر ہو۔ (۴) فقط حج پر قادر ہو۔ (۱) میں جانا ضروری ہے۔ باقی میں نہیں۔ پھر امام صاحب کے نزدیک یوم نحر سے قبل ذبح کرنا جائز ہے لہذا ادراک حج بلا ادراک ہدی ممکن ہے اور صاحبین کے نزدیک یوم نحر سے قبل ذبح کرنا جائز نہیں۔ اسلئے ان کے نزدیک ادراک حج کو ادراک ہدی لازم ہے۔

بَابُ الْفَوَاتِ

باب حج نہ ملنے کے بیان میں

مَنْ فَاتَهُ الْحَجَّ بِفَوَاتِ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ فَيَحْلُلُ بِعُمْرَةٍ وَعَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ قَابِلِ بِلَادِهِمْ وَلَا فَوْتَ بِعُمْرَةٍ
جس کا حج فوت ہو جائے وقوف عرفات فوت ہونے کے باعث تو وہ عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور اس پر آئندہ سال حج ہے بلا دم اور عمرہ فوت نہیں ہوتا
وَهِيَ طَوَافٌ وَسَعَى وَتَصِحُّ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ وَتَكْرَهُ يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَوْمَ النَّحْرِ وَأَيَّامَ التَّشْرِيقِ وَهِيَ سَنَةٌ
اور وہ طواف وسیعی ہے اور پورے سال میں حج ہے اور مکروہ ہے عرفہ اور قربانی کے دن اور ایام تشریق میں اور وہ سنت ہے
تشریح الفقہ: قولہ من فاتہ الحج جس شخص سے وقوف عرفہ فوت ہو جائے تو اس کا حج فوت ہو گیا۔ فرض ہو یا نفل و نذر صحیح ہو یا فاسد اب اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ عمرہ کہ افعال ادا کر کے احرام سے حلال ہو جائے اور آئندہ سال حج قضا کرے۔ خون و وند دنیا واجب نہیں۔ کیونکہ حدیث میں اسی کا حکم ہے (۱) پس امام شافعی و امام مالک جو وجوب دم کے قائل ہیں۔ نیز امام مالک سے جو مروی ہے کہ آئندہ سال کہ وقوف عرفہ تک محرم ہی رہے۔ دلیل کی رو سے ضعیف ہے۔

قولہ ولا فوت الحج عمرہ فوت نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کا کوئی وقت معین نہیں۔ پورے سال میں جب چاہے کر سکتا ہے۔ لیکن افضل وقت رمضان ہے اور یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق میں مکروہ ہے۔ حدیث سے یہی مفہوم ہوتا ہے (۲)
قولہ وہی سنتہ الحج ہمارے نزدیک عمرہ سنت ہے۔ اور امام شافعی و احمد کے نزدیک فرض ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ، فریضہ حج کی طرح عمرہ بھی فرض ہے (۳) اس معنی میں اور بہت سی احادیث متعدد طرق سے مروی ہیں۔ مگر سب ضعیف ہیں۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے کہ حج فریضہ ہے (ایک روایت میں ہے کہ حج جہاد ہے) اور عمرہ نفل (۴) ہے۔ نیز عمرہ کا غیر موقت ہونا اور حج کی نیت سے ادا ہو جانا نفل ہونے کی دلیل ہے۔

بَابُ الْحَجِّ عَنِ الْغَيْرِ

باب دوسرے کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں

تشریح الفقہ: قولہ باب الحج الحج اصل کے احکام سے فراغت کے بعد نیابت کے احکام بیان کرتا ہے۔ کیونکہ انسان کے اعمال کا خود اس کے لئے ہونا اصل ہے اور غیر کے لئے ہونا خلاف اصل ہے۔ اور اصل کا خلاف اصل پر مقدم ہونا بالکل کھلی ہوئی بات ہے اہل سنت والجماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عبادت کنندہ اپنی ہر عبادت کا ثواب دوسرے کو دے سکتا ہے۔ نماز ہو یا روزہ، زکوٰۃ ہو یا حج، عمرہ ہو یا طواف، قراءۃ قرآن ہو یا ذکر اللہ نیز انسان کا نیک عمل دوسرے کیلئے سودمند ہوتا ہے۔ البتہ معتزلہ اس کے منکر ہیں۔ انکا خیال ہے کہ عبادت کا ثواب

(۱) دارقطنی، ابن عدی عن ابن عمر، دارقطنی عن ابن عباس۔ (۲) بیہقی عن عائشہ۔ (۳) حاکم، دارقطنی، بیہقی عن زید بن ثابت

ترمذی، ابن حبان، حاکم، دارقطنی عن ابی رزین، بیہقی، ابن عدی عن جابر، ابن ماجہ، احمد عن عائشہ، دارقطنی عن عمرو بن حزم بالفاظ مختلفہ ۱۲۔ (۴) ابن ابی شیبہ عن ابن

مسعود، ابن ماجہ عن طلحہ، ترمذی، دارقطنی، بیہقی، طبرانی، ابن عدی عن جابر ۱۲۔

فَاعِل کے سوا کسی دوسرے کو نہیں پہنچتا۔ مگر یہ خیال خام ہے۔ کیونکہ آیات قرآن و احادیث نبویہ ناطق ہیں۔ ایک کامل دوسرے کو مفید ہوتا ہے۔ چنانچہ اولاد کو حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ والدین کے واسطے یوں دعا کرنے۔ رب ارحمہما کما ربانی صغیرؑ اگر انسان کا عمل دوسرے کے لئے نافع نہ ہوتا تو ولد کی دعا والدین کے حق میں بیفائدہ ہوتی۔ خود آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے کہ ”آپ نے دو مینڈھوں کی قربانی کی ایک اپنی طرف سے اور ایک اپنی امت کی طرف“ ہے۔ نیز دارقطنی کی روایت ہے کہ ”ایک شخص نے حضور ﷺ سے سوال کیا کہ میرے والدین حیات تھے تو میں ان کے ساتھ نیکی کرتا تھا لیکن اب وہ فوت ہو چکے تو میں اب ان کے ساتھ نیکی کیسے کروں؟ آپ نے فرمایا ان کے واسطے اپنی نماز اور روزہ کے ساتھ نماز پڑھا کر اور روزہ رکھا کر۔ حضرت علیؓ سے بھی یہ روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو شخص قبرستان پر گزرے اور گیارہ مرتبہ سورۃ اخلاص پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو اس کو بقدر اموات ثواب دیا جائے گا۔ سوال: لیس لانا انسان الامامی سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ کسی کا عمل دوسرے کیلئے کارآمد نہیں۔ جواب آیت کا مطلب یہ ہے کہ انسان کو دوسرے کے عمل سے کوئی فائدہ نہیں مگر جب کہ وہ اس کو اس کا ثواب دیدے۔ اس استثناء کی وجہ وہی احادیث ہیں جو اوپر مذکور ہوئیں۔ لانا انسان میں لام بمعنی علیؓ ہے جیسے دوسری آیت ”لہم للعدۃ“ میں لام بمعنی علیؓ ہے پس نفی معصرت کی ہے نہ کہ منفعت کی ۳۳۔ آیت مذکورہ بقول ابن عباسؓ ”آیت ”والذین آمنوا واتبعتہم ذریعتہم“ سے منسوخ ہے ۱۴۔ آیت میں انسان سے مراد کافر ہے۔ نہ کہ مومن ھا آیت حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ کی قوم کیساتھ مخصوص ہے۔ ۶۔ غیر کو بطریق عدل ثواب نہیں ملتا۔ لیکن بطریق فضل البتہ ثابت ہے۔ (یعنی شرح کنز وغیرہ) غایۃ الاوطار میں ہے کہ شیخ زاہدی باوجودیکہ بہت بڑا عالم ہے مگر جتنی کی کتاب الحج میں اموات کیلئے ایصال ثواب کا منکر ہو گیا۔ اور اپنا اعتراف کھول بٹھا۔ واللہ الموفق۔

النِّيَابَةُ تُجْزَى فِي الْعِبَادَاتِ الْمَالِيَةِ عِنْدَ الْعَجْزِ وَالْقُدْرَةِ وَلَمْ تُجْزَى فِي الْبَدَنِيَّةِ بِحَالٍ وَفِي الْمَرْكَبِ مِنْهُمَا نِيَابَتٌ هُوَ كَتِي هِي مَالِي عِبَادَتِ فِي بوقت عجز بھی اور بوقت قدرت بھی اور نہیں ہو سکتی بدنی عبادت میں کسی حالت میں اور جو ان دونوں سے مرکب ہو تُجْزَى عِنْدَ الْعَجْزِ فَقَطُّ وَالشَّرْطُ الْعَجْزُ الدَّائِمُ إِلَى وَقْتِ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا شَرْطُ عَجْزِ الْمُتَوَبِّ لِلْحَجِّ الْفَرَضِ اس میں ہو سکتی ہے صرف عجز کے وقت اور شرط عاجز ہونا ہے ہمیشہ موت کے وقت تک اور شرط کیا گیا ہے نائب کرنے والے کا حج فرض سے عاجز ہونا لَا لِلنَّفْلِ وَمَنْ أَحْرَمَ عَنْ امْرَأَتِهِ ضَمِنَ النِّفَقَةَ وَدَّمَ الْإِحْصَارَ عَلَى الْأَمِيرِ وَدَّمَ الْقِرَانَ وَالْجَنَائِيَّةِ نہ کہ نفلی حج سے اور جس نے احرام باندھا دو حکم کرنے والوں کی طرف سے تو ضامن ہوگا وہ نفقہ کا اور دم احصار آرم پر ہوگا اور دم قرآن اور دم جنایت علی الْمَأْمُورِ فَإِنْ مَاتَ فِي الطَّرِيقِ يُحْجُّ عَنْهُ مِنْ مَنْزِلِهِ بِثَلَاثِ مَا بَقِيَ مامور پر پس اگر مر جائے نائب حج کی راہ میں تو حج کرایا جائے اسکی طرف سے اس کے گھر سے باقی ماندہ کے ثلاث کے ذریعہ وَمَنْ أَهْلٌ بِحَجٍّ عَنْ أَبِيهِ فَعَيْنٌ صَحٌّ اور جس نے حج کا احرام باندھا والدین کی طرف سے پھر کسی ایک کے لئے معین کر دیا تو صحیح ہے۔

عبادت میں نیابت کے جواز و عدم جواز کا بیان

تشریح الفقہ: قولہ النیایۃ الخ عبادات کی تین قسمیں ہیں۔ مالِیہ محضہ جیسے زکوٰۃ، صدقہ فطر، عشر نفقات، کفارہ اعتناق، اطعام، بدنِیہ محضہ جیسے نماز، روزہ، اعتکاف، قراءۃ قرآن، اذکار، مالِیہ و بدنِیہ جیسے حج، عمرہ، عبادات مالِیہ میں ہر طرح سے نیابت صحیح ہے بحالت قدرت ہو یا

(۱) ابن ماجہ احمد، حاکم طبرانی، ابویضیع عن عائشہ والی ہریرۃ، ابوداؤد، ابن ماجہ، حاکم، ابن ابی شیبہ، ابن راہویہ، ابویعلیٰ عن جابر احمد، ابن راہویہ، طبرانی، حاکم عن ابی رافع، حاکم عن حدیفہ، ابن ابی شیبہ، ابویعلیٰ، طبرانی عن ابی طلحہ، ابن ابی شیبہ، دارقطنی ۱۲۔

بحالت عجز ہو کیونکہ عبادات مالیہ میں مالدار کی آزمائش اور محتاج کی حاجت کا دفعیہ مقصود ہوتا ہے۔ جو نائب کے فعل سے بھی حاصل ہو سکتا ہے۔ لیکن عبادات بدنہ حصہ میں کسی صورت سے نیابت جائز نہیں کیونکہ عبادات بدنہ میں اصلی غرض یہ ہوتی ہے کہ افعال مخصوصہ سے روح اور بدن پر محنت و مشقت پڑے تاکہ نفس امارہ کی سرکوبی اور روح کی صفائی اور قرب الہی حاصل ہو اور یہ چیز نائب کے فعل سے حاصل نہیں ہو سکتی۔ اسی لئے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے ”لا یصم احد عن احد ولا یصل احد عن احد“ جس کا مطلب یہ ہے کہ صوم و صلوة میں نیابت کے ذریعہ فرض ساقط نہیں ہوتا۔ اور عبادات مرکبہ میں بحالت عجز نیابت جائز ہے۔ اور بحالت قدرت ناجائز۔ عبادات مالی ہونے کی جہت سے جواز ہے اور بدنی ہونے کے اعتبار سے عدم جواز۔

قولہ ومن احرم الخ ایک شخص کو دو آدمیوں نے حج کرنے کا حکم کیا اور وہ ان کے حکم کے بموجب حج کیلئے چلا گیا تو اب وہ یا تو دونوں کی نیت سے حج کا احرام باندھے گا یا غیر معین طور پر ان میں سے کسی ایک کی نیت یا مطلق نیت سے یعنی تعین و ابہام میں مجموع عنہ کے متعلق سکوت ہوگا۔ پہلی صورت میں حج آمر کی طرف سے نہ ہوگا بلکہ مامور یعنی خود حج کرنے والے کی طرف سے ہوگا اور اس نے حکم کنندگان کا جتنا مال خرچ کیا ہے اس کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ مامور نے ان کے حکم کے خلاف کیا ہے۔ اس واسطے کہ ان میں سے ہر ایک کو بلا شرکت غیر حج مطلوب تھا اور مامور اس پر قادر نہیں کہ حج ان میں سے کسی ایک کیلئے قرار دے۔ کیونکہ ترجیح بلا مزج لازم آتی ہے لہذا حج مامور کی طرف سے ہوگا اس صورت کا حکم تو کتاب میں مذکور ہے۔ رہی دوسری اور تیسری دو صورتیں سو دوسری صورت میں اگر وہ معین کئے بغیر ہی افعال کر گزرے تب بھی یہی حکم ہے اور اگر افعال حج ادا کرنے سے پہلے پہلے کسی ایک کو متعین کر لے تو طرفین کے نزدیک جائز^(۱) ہے مگر استثناء قیاس کی رو سے یہ بھی ناجائز ہے چنانچہ امام ابو یوسف اسی کے قائل ہیں۔ کیونکہ اس کو تعین کا حکم ہے۔ اور ابہام تعین کے خلاف ہے۔ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ حرام مقصود بالذات نہیں بلکہ وہ افعال حج کا وسیلہ ہے اور وسیلہ کے ذریعہ سے مبہم کی تعین ہو سکتی ہے۔ تیسری صورت کے متعلق کافی میں ہے کہ اسکے بارے میں کوئی نص نہیں وینبغی ان یصح التعین ہلہنا جما عا لعدم المخالفة۔

قولہ فان مات الخ ایک شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جائے وصی یا اسکے ورثہ نے وصیت کے بموجب ایک شخص کو حج کے لئے بھیج دیا یا اس کا راہ میں انتقال ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک متروکہ مال کے تہائی حصہ کے ذریعہ میت کے گھر سے حج کرایا جائے گا۔ صاحبین کے نزدیک وہاں سے کہ جہاں مامور کا انتقال ہوا ہے۔ پھر امام محمد کے نزدیک اس مال کا اعتبار ہے جو مامور کو دیا گیا تھا پس اسمیں سے جتنا باقی ہو اس سے حج کرایا جائیگا اور باقی نہ ہو تو وصیت باطل ہو جائیگی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ثلث اول سے باقی ماندہ مال کا اعتبار ہے۔ وادلنہ فی المطولات۔

بَابُ الْهَدْيِ

باب ہدی کے بیان میں

أَذْنَاهُ شَاةٌ وَهُوَ إِبِلٌ وَبَقَرٌ وَعَنْمٌ وَمَا جَازَ فِي الضَّحَايَا جَازَ فِي الْهَدَايَا وَالشَّاةُ يَجُوزُ فِي كُلِّ شَيْءٍ
 کم از کم ہدی بکری ہے اور ہدی اونٹ گائے بکری سب کی ہو سکتی ہے اور جو جانور قربانی میں جائز ہے ہدی میں بھی جائز ہے اور بکری ہر چیز میں جائز ہے
 إِلَّا فِي طَوَافِ الرُّكْنِ جُنْبًا وَوُطِي بَعْدَ الْوُقُوفِ بَعْرَةً وَيُوكَلُ مِنْ هَذِي التَّطَوُّعِ وَالْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ فَقَطْ
 بجز طواف رکن کے ناپاکی کی حالت میں اور بجز وحلی کے وقوف کے بعد اور کھایا جاسکتا ہے صرف ہدی نفل اور تمتع اور قرآن سے
 وَخَصَّ ذَبْحُ هَذِي الْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ يَوْمَ النُّحْرِ فَقَطْ وَالْكُلُّ بِالْحَرَمِ لَا بِفَقِيرِهِ
 اور مخصوص ہے ہدی تمتع اور ہدی قرآن کا ذبح کرنا قربانی کے دن کے ساتھ اور ہر قسم کی ہدی مخصوص ہے حرم کیساتھ نہ کہ اسکے فقیر کے ساتھ
 وَلَا يَجِبُ التَّعْرِيفُ بِالْهَدْيِ وَيَتَصَدَّقُ بِحِلَالِهِ وَخَطَامِهِ وَلَمْ يُعْطَ أَجْرُ الْجَزَارِ مِنْهُ وَلَا يَرْكَبُهُ
 اور واجب نہیں ہدی کو عرفات لے جانا اور خیرات کر دے اس کی جھول اور ٹکیل اور نہ دی جائے قصائی کی اجرت اس سے اور نہ سوار ہو اس پر
 بِلَا ضَرُورَةٍ وَلَا يَحْلِبُهُ وَيَنْضِجُ ضَرْعُهُ بِالنَّقَاحِ فَإِنْ عَطَبَ وَاجِبًا أَوْ تَعَيَّبَ أَقَامَ غَيْرَهُ مَقَامَهُ
 بلا ضرورت اور نہ دودھ دو ہے اور چھڑک دے اس کے تھنوں پھر ہڈ پانی پس اگر ہلاک ہو جائے ہدی واجب یا عیب دار ہو جائے تو کر دے دوسری
 وَالْمُعَيْبُ لَهُ وَلَوْ تَطَوُّعًا نَحَرَهُ وَصَبَّغَ نَعْلَهَا بِدَمِهِ أَوْ ضَرَبَ بِهَا صَفْحَهَا
 اس کی جگہ اور عیب دار اس کی رہیگی اور اگر نفلی ہو تو ذبح کر دے اور اس کے سم کو خون آلود کر دے اور اس کی کوہان کی طرف خون کا ایک چھاپہ لگا دے
 وَلَمْ يَأْكُلْهَا غَنِيٌّ وَيُقْلَدُ بُذْنَةُ التَّطَوُّعِ وَالْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ فَقَطْ
 اور نہ کھائے اس سے مالدار اور پٹا ڈالا جائے ہدی نفل اور ہدی تمتع اور ہدی قرآن کے

توضیح اللغتہ: ضحایا: جمع ضحیہ قربانی، ہدایا جمع ہدیۃ مؤنث، ہدی، قربانی کا جانور۔ تعریف: ہدی کے جانور کو عرفات کی طرف لے جانا، جلال جمع جل جھول، خطام: ٹکیل، جزاء: قصاب، حلب: دودھ دوہنا، نضح: نضحاً، چھڑکنا، ضرع: تھن، نقاح: ٹھنڈا پانی، عطب: عطباً ہلاک ہونا صفحہ، جانب۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ تمتع، قرآن، احصار، جزاء، صید، جنایات وغیرہ کے ذیل میں متعدد مرتبہ ہدی کا ذکر آیا ہے۔ اس کو بیان کرنا بھی ضروری تھا پھر امور مذکورہ اسباب ہیں اور ہدی مسبب اور مسبب سبب کے بعد ہی ہوتا ہے اس لئے یہاں ہدی کو بیان کر رہا ہے لفظ ہدی میں دال کا کسرع مشد ہدیا اور دال کا سکون مع تخفیف یا دونوں لغتیں فصیح ہیں۔ اس جانور کو کہتے ہیں جو حق تعالیٰ کی رضا جوئی کیلئے حرم محترم میں بھیجا جائے اس کی ادنیٰ قسم ایک سال کی بکری یا بھیڑ یا دنبہ ہے اور اوسط قسم دو سال کی گائے یا تیل ہے اور اعلیٰ قسم پانچ برس کا اونٹ ہے۔ قولہ والشاة الخ باب حج میں جہاں کہیں خون واجب ہو تو بکری کافی ہے سوائے بحالت جنابت طواف زیارت کرنے اور وقوف عرفہ کے بعد حلق سے پہلے وحلی کرنے میں کہ ان میں اونٹ ذبح کرنا ضروری ہے کیونکہ یہ جنابت عظیم ہے لہذا جاہر بھی عظیم ہوگا۔

قولہ ویکل الخ ہدی نفل ہدی متعد ہدی قرآن تینوں کا گوشت کھانا جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ہدی سے کھانا ثابت ہے (۱) ہاں انکے علاوہ کسی اور ہدی کا گوشت کھانا جائز نہیں اگر کھایا گیا تو کھانے کے بعد بقدر قیمت تاوان دینا لازم ہوگا کیونکہ احادیث سے ان کی ممانعت ثابت ہے (۲) نیز نفل ہدی کو اگر حرم بھیجنے سے قبل ذبح کیا جائے تو اس کا گوشت کھانا بھی جائز نہیں کیونکہ وہ صدقہ ہے ہدی نہیں ہے۔

(۱) - مسلم بن احمد ابن راہویہ عن ابن عباس ۱۲ - (۲) - مسلم ابن ماجہ ابن ابی شیبہ (فی تاریخ) عن ابی قیسہ، مسلم ابن حبان ابو داؤد عن ابن عباس احمد طبرانی عن عمر خارجہ اشمالی ۱۲

قولہ وخص الخ ہدی متعہ اور ہدی قرآن دونوں کے ذبح کیلئے یوم نحر معین ہے اس سے قبل ذبح کرنا بالاجماع جائز نہیں، یوم سے مراد مطلق وقت ہے پس جمیع اوقات نحر (۱۰، ۱۱، ۱۲) کو ذبح کر سکتا ہے ان کے علاوہ دم نذر دم جنایت دم احصار اور نفل ہدی ایام نحر کے ساتھ مخصوص نہیں مگر جگہ کے لحاظ سے ہر قسم کا خون حرم کیساتھ مخصوص ہے لقولہ تعالیٰ ”ہدیا بالغ الکعبۃ“ اور ہدی کا گوشت فقراء حرم پر صدقہ کرنا ضروری نہیں جس غریب کو چاہے دے سکتا ہے لیکن افضل یہی ہے کہ حرم کے فقراء پر صدقہ کرے۔

فائدہ: خون چار قسم کے ہیں اول وہ جو زمان و مکان ہر دو کیساتھ خاص ہیں جیسے دم متعہ دم قرآن دم تطوع (بروایت قدوری) دم احصار (صاحبین کے نزدیک) دوم، وہ جو صرف وقت کے ساتھ خاص ہیں جیسے دم احصار (امام صاحب کے نزدیک دم تطوع) (بروایت اصل) سوم، وہ جو صرف وقت کے ساتھ خاص ہیں جیسے دم اضحیٰ، چہرام وہ جو ان میں سے کسی کے ساتھ خاص نہیں جیسے دم نذر (طرفین کے نزدیک)۔

قولہ ویمصدق الخ اور ہدی کے جانور کی جھول اور نکیل خیرات کر دے اور اس کے گوشت میں سے قصاب کو مزدوری نہ دے آنحضرت ﷺ نے حضرت علی کو یہی فرمایا تھا ”اور بلا ضرورت ہدی پر سوار نہ ہو کیونکہ حدیث میں ہے کہ ”ہدی پر سوار ہو دستور کے مطابق جب تک کہ تجھ کو ضرورت ہو“ نیز ہدی کا دودھ بھی نہ دو ہے بلکہ اس کے تھنوں پر ٹھنڈے پانی کا چھینٹا مار دے تاکہ دودھ ٹپکنا بند ہو جائے مگر یہ اس وقت ہے جب ذبح کرنے کی جگہ قریب ہو اگر دور ہو تو دودھ دو کہ خیرات کر دینا چاہئے تاکہ تھنوں کے تناؤ سے جانور کو تکلیف نہ ہو۔

محمد حنیف غفرلہ لکھو ہی

مسائل منثورۃ: وَلَوْ شَهِدُوا بِقُفُولِهِمْ قَبْلَ يَوْمِهِ يُقْبَلُ وَبَعْدَهُ لَا (مسائل متفرقہ) اگر گواہی دی لوگوں نے کہ حجاج نے عرفہ سے ایک روز قبل وقوف کیا تو گواہی قبول کی جائیگی اور ایک روز بعد کے متعلق ہو تو قبول نہ ہوگی وَلَوْ تَرَكَ الْجُمْرَةَ الْأُولَى فِي الْيَوْمِ الثَّانِي رَمَى الْكُلِّ أَوِ الْأُولَى فَقَطَّ وَمَنْ أَوْجَبَ حَجًّا مَا شِئًا لَا يَرْكَبُ اور اگر چھوڑ دی جمرہ اولیٰ کی رمی گیارہویں تاریخ میں تو پوری رمی کرے یا صرف پہلی اور جس نے واجب کر لیا حج پیادہ پا تو نہ سوار ہو حَتَّى يَطُوفَ بِالْبُرُكَيْنِ وَلَوْ اشْتَرَى أَمَةً مُحْرَمَةً حَلَّلَهَا وَجَامَعَهَا یہاں تک کہ طواف رکن کر لے اور جس نے خریدا محرمہ باندی کو تو اس کو حلال کر کے جماع کرے۔

مسائل متفرقہ

تشریح الفقہ: قولہ مسائل الخ مصنفین کی عادت ہے کہ ابواب سابقہ میں جو چیزیں رہ جاتی ہیں یا نادر ہوتی ہیں ان کو کتاب کے آخر میں مسائل منثورہ۔ مسائل متفرقہ، مسائل شتی، مسائل لم تدخل فی الابواب اور فروع وغیرہ کے عنوان کے ساتھ علیحدہ ذکر کر دیتے ہیں یہاں بھی اسی قسم کے چند مسائل مذکور ہیں۔

قولہ ولو شہدوا الخ وقوف عرفات کے بعد لوگوں نے گواہی دی کہ حاجیوں کا وقوف عرفہ کے دن نہیں ہوا پہلے ہوا ہے تو گواہی مقبول ہوگی اور وقوف عرفات کا اعادہ لازم ہوگا کیونکہ تدارک ممکن ہے اور اگر لوگوں نے گواہی دی کہ وقوف عرفات یوم عرفہ کے بعد ہوا ہے تو گواہی مقبول نہ ہوگی اور حجاج کا وقوف استسنا صحیح مانا جائے گا۔ کیونکہ اس قسم کا اشتباہ اکثر ہو جاتا ہے جس سے بچنا ممکن نہیں اگر اجتہاد و کوشش کے بعد بھی صحت حج کا حکم نہ دیا جائے تو لوگوں میں قیل وقال اور فتنہ برائے بیخیز ہو جائے گا اور مسلمانوں کے قلوب اس شک کی وجہ سے کہ نہ معلوم حج ہوا یا نہیں نہایت مکر رہ جائیں گے کہ مشقت تمام قطع منازل بعیدہ اور زکیر خرچ کر کے تو یہاں پہنچے تھے پھر بھی ہمارا حج نہیں ہوا۔

قولہ ولو ترک الخ ایک شخص نے دس گیارہ بارہ ذی الحجہ کو جمرہ ثانیہ اور جمرہ ثالثہ کی رمی کی اور جمرہ اولیٰ (جو مسجد خیف کے متصل ہے) رمی چھوڑ دی تو بوقت قضا کل جمرات کی رمی کرے تاکہ ترتیب وار ہو جائے لیکن اگر صرف جمرہ اولیٰ کی رمی کی تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ ترتیب مسنون ہے نہ کہ واجب۔

قولہ ومن اوجب الخ ایک شخص نے پیادہ پاچ کرنے کی نذر کی تو طواف زیارت سے فارغ ہونے تک پیدل چلنا ضروری ہے اگر تمام راستہ میں یا اکثر راستہ میں سوار ہوگا تو خون بہا دینا پڑے گا۔ کیونکہ اس نے اپنے اوپر کامل مشقت کے ساتھ حج کا التزام کیا ہے لہذا اس کو اسی طرح پورا کرنا ضروری ہے ہاں طواف زیارت کے بعد سوار ہو سکتا ہے کیونکہ طواف زیارت تک تمام حج کے ارکان پورے ہو سکتے ہیں۔

قولہ ولو اشتری الخ ایک شخص نے باندی خریدی جو اپنے آقا کی اجازت سے احرام باندھے ہوئے تھی تو مشتری کیلئے جائز ہے کہ وہ باندی کو اس کے احرام سے بال کترانے یا ناخن کاٹنے یا خوشبو لگانے کے ذریعہ سے خارج کر دے اور صحبت کرنے نیز جماع کرنے کے ذریعہ سے بھی تحلیل کر سکتا ہے مگر یہ امر حج کی تعظیم کے پیش نظر بہتر نہیں۔

کتاب النکاح

قولہ کتاب النکاح عبادات سے فراغت کے بعد معاملات کو شروع کر رہا ہے اس واسطے کہ بقاء عابدین کا راز صحت معاملات ہی میں مضمر ہے پھر معاملات میں سے نکاح کو مقدم کر رہا ہے کیونکہ عبادات کے ساتھ نکاح کا تعلق بہت قریبی تعلق ہے یہاں تک کہ اشتغال بالنکاح ظنی عبادت کیلئے خلوت گزینی سے افضل ہے۔ درمختار درمنفی وغیرہ میں ہے کہ مسلمانوں کیلئے ایمان اور نکاح کے علاوہ کوئی عبادت ایسی نہیں جو حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے اب تک مشروع رہی ہو اور پھر بہشت میں دائمہ رہے صاحب مجمع الانہر نے نکاح کو عبادات سے مؤخر کرنے کی توجیہ میں کہا ہے کہ عبادات کی بہ نسبت نکاح بمنزلہ بسیط کے ہے کیونکہ یہ من وجہ عبادت ہے اور من وجہ معاملہ عبادت تو بایں جہت ہے کہ اس میں مشغول ہونا محض عبادت کیلئے خلوت گزین رہنے سے افضل ہے دوم یہ کہ اس میں امت محمدیہ کی جماعت کی تکثیر ہے جس پر حضور اکرم ﷺ قیامت کے دن فخر فرمائیں گے آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”تناکحوا تکثروا فانی اباهی بکم الامم یوم القیامۃ“ سو یہ کہ نکاح کے ذریعہ زنا سے آنکھ اور شرمگاہ کی حفاظت ہوتی ہے حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”اے گروہ نوجوانان! تم میں سے جس کو نکاح کی طاقت ہو اس کو چاہئے کہ نکاح کرے کیونکہ اس سے نگاہ پست اور شرمگاہ عقیف رہتی ہے“ چہارم یہ کہ اس میں اہل و عیال کے حقوق کی ذمہ داری عورتوں کی بد مزاجی پر صبر ان کی اصلاح کی سعی و کوشش ان کیلئے کسب حلال میں محنت اٹھانے اولاد کی تربیت قائم رہنے کا مجاہدہ اور ریاضت شاقہ کا موقع نصیب ہوتا ہے۔ اور معاملہ بایں جہت ہے کہ نکاح میں مال و مہر کی ادائیگی ہوتی ہے ایجاب قبول ہوتا ہے شہادت ہوتی ہے وغیرہ ذلک۔

قولہ النکاح النکاح کے لغوی معنی میں چار قول ہیں اول یہ کہ لفظ نکاح باشرک لفظی وطی اور عقد کے درمیان مشترک ہے ظاہر صحاح سے یہی مفہوم ہوتا ہے سماج میں ہے ”النکاح الوطو وقد یكون العقد تقول نکحتھا ونکحتھی ای تزوجت ۱۵“ اسی کو صاحب غایۃ البیان نے ترجیح دی ہے کیونکہ مشترک لفظ اپنے دونوں معنوں میں حقیقت ہوتا ہے اور حقیقت ہی اصل ہے۔ دوم یہ کہ معنی عقد میں اس کا استعمال حقیقت ہے اور وطی میں مجاز اصولین نے ”متی امکن العمل بالحقیقة سقط المجاز“ کی بحث میں اس قول کو امام شافعی کی جانب سے منسوب کیا ہے سوم یہ کہ اس کا برعکس ہے یعنی وطی میں حقیقت ہے اور عقد میں مجاز ہمارے اکثر مشائخ کا قول بھی یہی ہے جس کی تصریح فتح القدیر میں موجود ہے اور اسی پر صاحب مغرب نے جزم و یقین ظاہر کیا ہے پس قرآن وحدیث میں جہاں لفظ نکاح قرآن سے خالی ہوگا وہاں جماع مراد ہوگا۔ جیسے آیت ”ولا تنکحوا امانکح اباءکم ۱۶“ کہ اس میں نکاح سے مراد جماع ہے بخلاف اس آیت کے ”حتی تنکح زوجاً غیرہ“ کہ اس میں جماع مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ عورت کی طرف نکاح کی اسناد اس بات کا قرینہ ہے کہ یہاں حقیقی معنی مراد نہیں کیونکہ عورت مفعول ہوتی ہے نہ کہ فاعل پس عورت کا جماع کرنا ممکن نہیں چہارم یہ کہ اس کے حقیقی معنی

ملانا اور جمع کرنا ہے قال الشاعر: ان القبور تنکح الایامی ☆ النسوة الارامل الیتامی۔ ای تضم وتجمع الی نفسہا ہمارے مشائخ سے اس معنی کی تصریح بھی موجود ہے چنانچہ صاحب محیط نے اسی کو اختیار کیا ہے اور صاحب کافی ودیگر محققین نے اسی کی پیروی کی ہے علامہ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ مشائخ کے ان دونوں قولوں میں کوئی منافات نہیں کیونکہ وطی معنی ضم و جمع کا ایک فرد ہے اور جو لفظ معنی اعم کیلئے موضوع ہو وہ اپنے ہر فرد میں حقیقت ہی ہوتا ہے جیسے زید کیلئے لفظ انسان کا استعمال حقیقت ہے۔ وعارضہ صاحب المحرر بمالم یرتضہ المشائخ۔

محمد حنیف غفرلہ لنگوی۔

هُوَ عَقْدٌ يَرُدُّ عَلَىٰ مِلْكِ الْمُتَعَةِ قَصْداً أَوْ هُوَ سُنَّةٌ وَعِنْدَ التَّوَقُّانِ وَاجِبٌ
نكاح ایک عقد ہے جو وارد ہوتا ہے ملک متعہ پر قصداً اور وہ سنت ہے اور غلبہ شہوت کے وقت واجب ہے
وَيَنْعَقِدُ بِإِيجَابٍ وَقَبُولٍ وَضَعَا لِلْمَاضِي أَوْ أَحْذَهُمَا
اور منعقد ہو جاتا ہے ایجاب و قبول کیلئے موضوع ہوں یا انہیں سے ایک

نکاح کی تعریف اور اس کا حکم

تشریح الفقہ: قولہ ہوا لے عقد سے اس کے مصدری معنی یعنی فعل متکلم مراد نہیں بلکہ حاصل مصدر یعنی اجزا تصرف شرعی کا ارتباط مراد ہے
ملک متعہ سے مراد عورت سے انتفاع اور اسکے ساتھ وطی کرنے کی ملکیت کا حاصل کرنا ہے۔ اور ملک متعہ پر اس عقد کے وارد ہونے کا
مطلب نکاح کا مفید انتفاع مخصوص ہونا ہے حاصل آنکہ عرف اہل شرع میں نکاح اس عقد مخصوص کا نام ہے جو بالقصد مفید ملک متعہ ہو
یعنی اس کے ذریعہ مرد کا عورت سے نفع حاصل کرنا حلال ہو قصداً کی قید کے ذریعہ ضمنی حلت سے احتراز مقصود ہے پس باندی خریدنے
والے کو جو وطی کی حلت حاصل ہوتی ہے اس کو شرع میں نکاح نہیں کہتے کیونکہ خریدنے سے اصلی مقصود ملکیت ہے نہ کہ قربت اور وطی کرنا۔

قولہ وہ سنت الخ یہاں سے نکاح کی صفت بیان کر رہا ہے۔ صفت نکاح مرد کے حالات پر مبنی ہے کہ اختلاف حالات سے نکاح کا
حکم مختلف ہے پس اگر زنانیں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو اور نکاح کئے بغیر اس سے بچنا ممکن نہ ہو تو نکاح کرنا فرض ہے اور اگر عورت کی حق تلفی کا
خوف ہو تو مکروہ ہے اور اگر ظلم و ستم کا یقین ہو تو حرام ہے اور حالت اعتدال میں داؤد و ظاہری اور ان کے ہم خیال علما کا نظریہ یہ ہے کہ
اعتدال کی حالت میں وطی اور نان نفقہ پر قدرت رکھنے والے کیلئے نکاح فرض عین ہے کیونکہ آیت ”فانكحوا ما طاب لكم“ میں حکم نکاح بصیغہ
امر ہے اور امر فرضیت کے لئے ہوتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرائض و ارکان دین شمار کراتے وقت اس کو ذکر نہیں فرمایا اگر
یہ فرض ہوتا تو ضرور ذکر فرماتے۔ رہا فانكحوا کا بصیغہ امر ہونا سوا ہمیشہ فرضیت کیلئے نہیں ہوتا حالت اعتدال میں ہمارے مشائخ کا اختلاف
ہے بعض نے فرض کفایہ بعض نے واجب عین کہا ہے لیکن اصح یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے دلیل حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”النکاح سنتی فمن رغب
عن سنتی فليس مني“ (او كما قال) امام شافعی سے منقول ہے کہ نکاح مباح اور عبادت کیلئے خلوت گزینی نکاح سے افضل ہے کیونکہ آیت ”
وسيدوا حصورا“ میں حضرت یحییٰ کی تعریف لفظ حضور کیساتھ کی گئی ہے جس کے معنی قدرت کے باوجود عورت کے پاس نہ آنے والے کے ہیں
جواب یہ ہے کہ یہ حضرت یحییٰ کی شریعت میں افضل اور قابل مدح تھا ہماری شریعت میں رہبانیت منسوخ ہو چکی حضرت انس سے
حضور ﷺ کا ارشاد مروی ہے کہ ”ہر امت کیلئے ایک رجحانیت ہے اور میری امت کی رہبانیت جہاد فی سبیل اللہ ہے۔“

قولہ ویعتقد الخ جاننا چاہئے کہ شریعت نے بعض مرکبات اخباریہ کو انشاء مانا ہے جن کے پائے جانے سے ایک شرعی معنی کا تحقق ہوتا
ہے اور اس پر شرعی حکم مرتب ہوتا ہے مثلاً جب یوں کہا جائے زوجت تو اس سے ایک شرعی معنی کا تحقق ہوتا ہے یعنی نکاح کا اس پر شرعی حکم
مرتب ہوتا ہے یعنی ملک متعہ اسی طرح جب کہا جائے بعت و اشتريت تو اس سے بیع کا تحقق ہوتا ہے اور اس پر حکم شرعی یعنی ملک عین کا
رتب ہونا ہے یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ ہر چیز کیلئے علل اربعہ کا ہونا ضروری ہے فاعلیہ مادیہ، صوریہ، غائیہ، باب نکاح میں علت فاعلیہ
متعاقبین ہیں اور علت مادیہ ایجاب و قبول ہے اور علت صوریہ اجزا تصرف شرعی کا ارتباط ہے اور علت غائیہ استمتاع ہے اتنی باب ذہن
نشین کر لینے کی بعد سمجھنا چاہئے کہ انعقاد سے مراد ایجاب و قبول میں سے ہر ایک کا دوسرے کیساتھ اس طرح مرتبط ہونا ہے کہ اس کو عقد
شرعی کہا جاسکے اور اس پر شرعی احکام مرتب ہو سکیں اور با ایجاب میں بابرائے استعانت نہیں کیونکہ یہ ایجاب و قبول کی اجزا مادیہ ہونے کے
منافی ہے بلکہ بابرائے ملاست ہے جیسے بیت البیت بالمحرم والمدریس بابرائے ملاست ہے عبارت کا مطلب یہ ہے کہ نکاح منعقد اور تحقق
ہو جاتا ہے جبکہ وہ ایک کے ایجاب اور دوسرے کے قبول سے ملے در انحالیکہ وہ ایجاب و قبول فعل ماضی کے لئے موضوع ہوں کیونکہ تجتہ

اور وقوع پر ماضی ہی دلالت کرتی ہے بخلاف زمانہ حال کے کہ اس کی کچھ حقیقت نہیں وہ تو اجزا ماضی اور اجزا استقبال ہوتا ہے اور بخلاف زمانہ استقبال کے کہ وہ بوقت تکلم معدوم المضمون ہوتا ہے اس لئے ماضی کا صیغہ ہونا ضروری ہے خواہ ایجاب و قبول دونوں کیلئے ماضی کا صیغہ ہو یا ان میں سے کسی ایک کیلئے ہو۔

وَأَمَّا يَصِحُّ بِلَفْظِ النِّكَاحِ وَالزَّوْجِ وَمَا وَضَعَ لِتَمْلِيكِ الْعَيْنِ فِي الْحَالِ عِنْدَ حُرَيْنٍ أَوْ حُرٍّ وَحُرَّتَيْنِ
اور نکاح صرف لفظ نکاح اور تزویج اور ان الفاظ سے درست ہے جو فی الحال تملیک عین کیلئے موضوع ہوں دو آزاد مرد یا ایک آزاد مرد اور دو آزاد
عَاقِلَتَيْنِ بَالِغَتَيْنِ مُسْلِمَتَيْنِ وَلَوْ فَاسِقَتَيْنِ أَوْ مَحْدُودَتَيْنِ أَوْ أَعْمَى أَوْ ابْنِي الْعَاقِدَيْنِ وَصَحَّ تَزْوُجُ مُسْلِمٍ ذِمِّيَّةٍ
عورتوں کی موجودگی میں جو عاقل بالغ اور مسلمان ہوں اگرچہ فاسق یا محدود یا نابینا یا عاقدین کے بیٹے ہی ہوں اور صحیح ہے مسلمان کا نکاح کرنا ذمیہ
عِنْدَ ذِمِّيَّتَيْنِ وَمَنْ أَمَرَ رَجُلًا أَنْ يُزَوِّجَ صَغِيرَتَهُ
کے ساتھ دو ذمیوں کی موجودگی میں اور جس نے حکم کیا دوسرے کو اپنی چھوٹی لڑکی کے نکاح کرنے کا
فَزَوَّجَهَا عِنْدَ رَجُلٍ وَالْأَبُ حَاضِرٌ صَحَّ وَلَا لَا
اور اس نے نکاح کر دیا ایک مرد کیساتھ اور باپ موجود ہے تو نکاح صحیح ہے ورنہ نہیں۔

تشریح الفقہ : قولہ وانما یصح الخ نکاح ہر اس لفظ سے ہو جاتا ہے جو نکاح کیلئے صراحۃً مفعول ہو جیسے لفظ نکاح، انکاح تزویج یا بالفعل عین شئی کی تملیک کیلئے موضوع ہو جیسے لفظ بیع، شراء، ہبہ، تملیک، صدقہ، جعل، عطیہ، قرض وغیرہ تملیک سے مراد کامل تملیک ہے پس لفظ شرکت سے نکاح صحیح نہ ہوگا کیونکہ شرکت میں پوری تملیک نہیں ہوتی عین کی قید سے اعارہ اور اجارہ خارج ہو گیا۔ کیونکہ یہ تملیک عین متعہ کیلئے موضوع نہیں بلکہ تملیک منفعت کیلئے موضوع ہیں اسی طرح اباحت، احلال، براء، اجارہ، فدا، خلع، کتابت، رضی، ودیعت، صلح، رہن وغیرہ الفاظ سے بھی نکاح صحیح نہیں کیونکہ یہ الفاظ تملیک عین کیلئے موضوع نہیں ہیں۔ فی الحال کی قید سے وصیت نکل گئی کیونکہ وصیت میں تملیک موت کے بعد ہوتی ہے عام مشائخ کا عندیہ یہی ہے امام طحاوی سے منقول ہے کہ لفظ وصیت سے علی الاطلاق نکاح صحیح ہے اور امام کرخی سے منقول ہے کہ اگر وصیت زمانہ حال کیساتھ مقید ہو تو نکاح صحیح ہے بان یقول اوصیت بابتی لک الان یہ کل تفصیل احتاف کے یہاں ہے امام شافعی و امام احمد کے نزدیک نکاح و تزویج کے علاوہ اور کسی لفظ سے نکاح صحیح نہیں کیونکہ لفظ تملیک و ہبہ وغیرہ نکاح کیلئے نہ ہقیقہً موضوع ہے نہ مجازاً اہم یہ کہتے ہیں کہ تملیک بواسطہ ملک رقبہ ملک متعہ کا سبب ہے اور سبب مجاز کا ایک طریقہ ہے۔

قولہ عندنا الخ عند ظرف "یعقود" سے متعلق ہے اور یہاں سے نکاح کی شرط خاص کا بیان ہے اور وہ یہ کہ نکاح بلا گواہ صحیح نہیں کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ "لا نکاح الا بولی وشاہدی" عدل نکاح صحیح نہیں ولی اور دو عادل شاہدوں کے بغیر۔ نیز حضور ﷺ کا ارشاد ہے "زانی عورتیں وہ ہیں جو شاہدوں کے بغیر اپنا نکاح کر لیتی ہیں" امام مالک کے یہاں صحت نکاح کیلئے گواہی شرط نہیں صرف اعلان کافی ہے کیونکہ روایت میں ہے کہ اعلنوا النکاح واصر بواعلیہ بالغر بال"۔ جواب یہ ہے کہ روایت سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کا اعلان کیا جائے اس سے گواہی شرط ہونے کی نفی نہیں ہوتی۔

قولہ حین الخ نکاح میں شہادت کیلئے گواہوں کا آزاد ہونا ضروری ہے پس عبد محض، عبد مکاتب مدبر کی موجودگی میں نکاح صحیح نہیں کیونکہ شہادت ولایت نہیں ہوتی اور غلام کی خود اپنی ذات پر ولایت حاصل نہیں تو غیر ربک ہو سکتی ہے۔ نیز گواہوں کا عاقل بالغ ہونا بھی ضروری ہے کیونکہ عقل و بلوغ کے بغیر ولایت نہیں ہوتی پس مجنون اور بچوں کی موجودگی میں نکاح صحیح نہ ہوگا اسی طرح نکاح مسلمین میں گواہوں کا مسلمان ہونا ضروری ہے کیونکہ کافر کو مسلمان پر ولایت نہیں ہے قال تعالیٰ ولن يجعل اللہ للکافرین علی المؤمنین سبیلاً البتہ دونوں گواہوں کا مرد ہونا ضروری نہیں ایک

مرد اور دو عورتوں کی موجودگی میں بھی نکاح ہو جائے گا امام شافعی کے یہاں مرد ہونا ضروری ہے۔ نیز ہمارے یہاں عدالت بھی شرط نہیں بلکہ دو فاسقوں اور دو محدودنی القذف کی موجودگی میں بھی نکاح صحیح ہے امام شافعی کا اس میں بھی اختلاف ہے ہمارے یہاں صحت شہادت کیلئے قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ شخص اپنی ذاتی ولایت سے قبول نکاح کا مالک ہو سکتا ہے اس کے رد پر نکاح منعقد ہو جائے گا مثلاً فاسق اور ذمی کو قبول کا اختیار ہے تو ان کا گواہ ہونا بھی درست ہے، بخلاف بچہ اور غلام اور مجنون کے کہ ان کو اپنی ذات کا اختیار نہیں تو انکی گواہی بھی درست نہیں۔

قولہ صحیح الخ اگر عورت ذمیہ ہو تو شیخین کے نزدیک مسلمان مرد کا نکاح دو ذمیوں کی موجودگی میں صحیح ہو جائے گا امام محمد اور زفر کے نزدیک صحیح نہ ہوگا۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ ایجاب و قبول کو سننا ہی شہادت ہے اور مسلمان کے حق میں کافر کی شہادت نہیں، پس یہ ایسا ہو گیا جیسے گویا انہوں نے مسلمان کا کلام سنا ہی نہیں۔ شیخین یہ فرماتے ہیں کہ نکاح میں شہادت کا شرط ہونا وجوب مہر کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ اثبات ملک کے اعتبار سے ہے اور اس پر وہ دونوں شاہد ہیں لہذا ان کی شہادت کا اعتبار کیا جائے گا۔

قولہ ومن امرا الخ ایک شخص نے کسی دوسرے سے کہا کہ تو میری چھوٹی لڑکی کا کسی کے ساتھ نکاح کر دے وکیل نے ایک مرد یا دو عورتوں کی موجودگی میں اس کا نکاح کر دیا در انحالیکہ مجلس میں اس کا باپ موجود تھا تو نکاح درست ہو گیا کیونکہ اس صورت میں باپ کو حکماً عاقد کہا جائیگا اور وکیل اور ایک مرد یا دو عورتوں کو شاہد نکاح قرار دیا جائے گا۔ اور اگر باپ مجلس نکاح میں حاضر نہ ہو تو نکاح صحیح نہ ہوگا کیونکہ اس صورت میں وکیل عاقد ہے اور ایک مرد یا دو عورتیں گواہ ہیں اور صرف ایک مرد یا صرف دو عورتوں کی موجودگی میں نکاح نہیں ہوتا۔

محمد حنیف غفرلہ لنگوی۔

فصل فی المحرمات

فصل محرمات کے بیان میں

قولہ فصل الخ مشروعیت نکاح بیان کرنے کے بعد محرمات کو بیان کرتا ہے تاکہ محلات و محرمات کے درمیان امتیاز ہو سکے، حرمت کے اسباب نو ہیں (۱) قرابت یعنی نسبی رشتہ داری (۲) مصاہرت سسرالی رشتہ داری (۳) رضاع یعنی شیر خوارگی کی رشتہ داری۔ (۴) جمع یعنی دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا (۵) عدم دین سماوی جیسے مجوسی اور بت پرست سے نکاح کرنا۔ (۶) ادخال اللامۃ علی الحرۃ یعنی آزاد بیوی کے ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کرنا۔ (۷) ملک میں جیسے آقا کا اپنی باندی سے یا سیدہ کا اپنے غلام سے نکاح کرنا (۸) حق غیر یعنی دوسرے کی منکوحہ یا اس کی معتدہ یا ثابت النسب حاملہ سے نکاح کرنا (۹) طلاقات الثلاث یعنی جس عورت کو تین طلاقیں دے دی گئیں ہوں مصنف نے ان اسباب تسعہ میں سے یہاں سات اسباب کے ذریعہ محرمات کو ذکر کیا ہے اور مطلقہ ثلاثہ کی حرمت کو باب الرجوع کے بعد والی فصل میں بیان کیا ہے۔ اور محرمہ لمحق الغیر کی تصریح نہیں کی کیونکہ دوسرے کی منکوحہ کا حرام ہونا بالکل ظاہر ہے۔

فائدہ: بعض حضرات نے اسباب حرمت اکیس شمار کرائے ہیں جن میں لعان، خنثی، مشکل، جنیہ اور دریائی انسانوں کو بھی لیا ہے۔ تقیہ میں حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ گواہوں کی موجودگی میں جنیہ عورت کے ساتھ آدمی کا نکاح صحیح ہے لیکن زواہر الجوہر میں اسی کو صحیح کہا ہے کہ آدمی کا جنیہ سے اور جن کا آدمیہ سے نکاح کرنا صحیح نہیں کیونکہ جس مختلف ہو گئی حالانکہ آیت ”واللہ جعل لکم من انفسکم ازواجاً“ میں اثنان اتحاد جنس کی صورت میں ہے۔“

قولہ فی المحرمات الخ نساء محرمہ دو طرح کی ہیں اول وہ جن کی حرمت دائمی ہے دوم وہ جن کی حرمت موقتہ ہے اول یعنی محرمات مؤبدہ یا ہمیشہ کی حرمت نسبت کے سبب سے ہے جن کا ذکر آیت ”حرمت علیکم امہاتکم اھ“ میں مصرح ہے اور وہ یہ ہیں ماں بیٹی بہن پھوپھی، خالہ، بھانجی، بھانجی اور چاچا کی حرمت مصاہرت کے سبب سے ہے یعنی خوشدامن، ربیبہ، باپ کی منکوحہ اور بہو، یہ کل گیارہ عورتیں ہوئیں یہی گیارہ رضاعت کے سبب سے حرام ہیں۔ محرمات موقتہ سات ہیں دو بہنوں کے درمیان جمع کرنا، چار کے ہوتے ہوئے پانچویں سے نکاح کرنا، آزاد کے ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کرنا، جس عورت سے وطی بالشبہ ہوئی ہو اس کی عدت میں چوتھی سے شادی کرنا اسی طرح اسی کی بہن سے شادی کرنا، امۃ مکاتبہ، امراء مشرکہ، پس یہ کل انتیس عورتیں ہیں جن کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

حَرَمُ تَزْوُجِ اُمِّهِ وَبَنَتِهِ وَاِنْ بَعْدَنَا وَاُخْتَهُ وَبَنَتَهَا وَبَنْتُ اَخِيهِ وَعَمَّتِهِ وَخَالَتِهِ وَاَمُّ اَمْرَاتِهِ وَبَنَتُهَا اِنْ دَخَلَ بِهَا حَرَامٌ هُوَ نِكَاحُ اِنِّیْ مَآ اَوْرَیْیَ سَے گودور کی ہوا اور اپنی بہن بھانجی، چھٹی، پھوپھی خالہ، ساس اور بی بی کی لڑکی سے اگر بی بی سے صحبت کر چکا ہو وَاَمْرَاةَ اَبِيهِ وَابْنَتِهِ وَاِنْ بَعْدَنَا وَالْكُلُّ رَضَاعًا وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ نِكَاحًا وَوَطْئًا بِمِلْكِ يَمِينٍ اور اپنے باپ کی بیوی سے اور بہو سے گو باپ اور بیٹا دور کا ہو اور یہ سب حرام ہیں دودھ کے ناستے سے اور دو بہنوں کو جمع کرنا نکاح میں یا وطی میں خریدنے کی جہت سے

محرمات کی تفصیل

تشریح الفقہ : قولہ حرم الخ اپنی ماں اور بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے گو وہ دور کی ہوں جیسے دادی نانی پر نانی پوتی، نو اسی الخ وجہ یہ ہے کہ آیت میں لفظ ام اور لفظ بنت ہے۔ اور لغت میں ام اصل کو اور بنت فرع کو کہتے ہیں پس یہ سب محرمات میں داخل ہیں خواہ بطریق عموم مجاز ہو یا بطریق تشکیک یا اس بنا پر کہ ان کی حرمت پر اجماع ہے۔ اپنی بہن سے اور بہن کی لڑکی یعنی بھانجی سے اور بھائی کی لڑکی یعنی بیٹی سے اور پھوپھی خالہ خوشدا من اور اپنی بی بی کی لڑکی سے بھی نکاح کرنا حرام ہے بشرطیکہ بی بی سے صحبت کر چکا ہو ان عورتوں کی حرمت میں اصل یہ آیت ہے ”حرمت علیکم امہاتکم وبناتکم اہ“۔

فائدہ: پھوپھی اور خالہ کی حرمت میں دادا اور دادی کی پھوپھی اور ان کی خالہ بھی داخل ہے البتہ مادری پھوپھی کی پھوپھی اور سوتیلی خالہ کی خالہ حلال ہے اس واسطے کہ مادری پھوپھی کا باپ دادی کا شوہر ہے تو مادری پھوپھی دادی کے شوہر کی بہن ہوئی اور چونکہ زوج الام کی بہن حرام نہیں تو زوج المجدہ کی بہن بطریق اولیٰ حرام نہ ہوگی اور اگر پھوپھی سگی یا سوتیلی ہو تو پھوپھی کی پھوپھی حرام ہے کیونکہ پھوپھی دادا کی بہن ہوئی تو جیسی باپ کی بہن حرام ہے ویسے ہی دادا کی بہن حرام ہے اور سوتیلی خالہ کی خالہ اس لئے حلال ہے کہ سوتیلی خالہ کی ماں سگی نانی نہیں بلکہ نانا کی زوجہ ہے تو اس کی سگی بہن نانا کی سالی ہوئی اور نانی کی ایسی سالی ناتی پر حرام نہیں اور اس کی خالہ یا مادری خالہ ہو تو اس صورت میں خالہ کی خالہ حلال نہیں (غایۃ الاوطار ج: ۲ ص: ۱۱)

قوله والکل رضاعاً الخ جن رشتوں کی حرمت نسب اور مصاہرت کے سبب سے اوپر مذکور ہوئی وہ تمام رشتے رضاعت کے سبب سے بھی حرام ہیں، کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے ”یحوم من الرضاع ما یحوم من النسب“۔ پھر رضاعی ماں، بہن، دادی، نانی، بھتیجی سب حرام ہیں خلاصہ یہ کہ دایہ کی تمام رشتہ والی عورتیں شیر خوار پر حرام ہیں اور شیر خوار کی طرف سے زوجین اور فروغ دایہ وغیرہ پر حرام ہیں قال الشاعر:

از جانب شیرده همه خویش شوند وز جانب شیرخوار زوجان و فروع

تنبیہ: رضاعت کی بعض صورتیں حرمت مستثنیٰ ہیں چنانچہ خود مصنف نے باب الرضاع میں چند صورتوں کا استثناء کیا ہے بعض حضرات نے اکیس صورتیں مستثنیٰ مانی ہیں اور بعض نے اس سے بھی زائد جن کی تفصیل کتاب الرضاع میں پیش کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

قوله والجمع الخ دو بہنوں کو عقد صحیح میں جمع کرنا حرام ہے قال تعالیٰ۔ ”وان تجمعوا بین الاختین۔“ ہم نے عقد صحیح اس لئے کہا ہے کہ نکاح فاسد میں جماع کرنا حرام نہیں جیسے ایک عورت سے نکاح فاسد کیا پھر اسکی بہن سے نکاح صحیح کیا تو درست ہے کیونکہ نکاح فاسد میں وطی حلال نہیں ہوتی نیز دو بہنوں کو بواسطہ ملک یمین وطی میں جمع کرنا بھی حرام ہے کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”جو شخص اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو چاہئے کہ وہ اپنا پانی دو بہنوں کے رحم میں ہرگز جمع نہ کرے۔“

(۱) صحیحین ابن عباس۔ ائمہ ستہ غیر ابن لمیع بن عائشہ بالفاظ ۱۲ (۵۷)۔۔۔ ہذا الحدیث غریب لم يتعرض له واحد من الشراح غیر ان الکماکی اسال علی ما ذکر فی المعیوط والسر ورجی فی الذخیرۃ لعلہما لکیۃ نعم فی ہذا الباب احادیث اخر ۱۲

فَلَوْ تَزَوَّجَ أُخْتُ أُمِّهِ الْمُطَوَّاةِ لَمْ يَطَأْ وَاحِدَةً مِنْهُمَا حَتَّى يَبِيعَهَا وَلَوْ تَزَوَّجَ أُخْتَيْنِ
پس اگر نکاح کر لیا اپنی موطوءہ باندی کی بہن سے تو نہ طی کرے کسی ایک سے یہاں تک کہ فروخت کر دے باندی کو اور اگر نکاح کیا دو بہنوں سے
فِي عَقْدَيْنِ وَلَمْ يَذَرِ الْأَوَّلَ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَلَهُمَا نِصْفُ الْمَهْرِ وَبَيْنَ امْرَأَتَيْنِ آيَةٌ فَرَضَتْ ذِكْرَ أَحْرَمِ النِّكَاحِ
دو عقدوں میں اور اول معلوم نہ ہو تفریق کی جائے گی ان میں اور دونوں کیلئے نصف مہر ہوگا اور صحیح نہیں ایسی دو عورتوں کو جمع کرنا کہ جس ایک کو مرد
وَالزَّوْنَا وَالْمَسُّ وَالنَّظَرُ بِشَهْوَةٍ فَوُجِبَ حُرْمَةُ الْمُصَاهَرَةِ
فرض کیا جائے تو نکاح حرام ہو اور زنا کرنا اور چھونا اور دیکھنا شہوت کے ساتھ ثابت کرتا ہے دامادی حرمت کو
وَحَرْمَ تَزَوُّجِ أُخْتِ مُعْتَدَّتِهِ وَأُمِّهِ وَسَيِّدَتِهِ وَالْمَجُوسِيَّةِ وَالزَّوْنِيَّةِ
اور حرام ہے نکاح کرنا اپنی معتدہ کی بہن اور اپنی باندی اور مالکہ اور مجوسہ اور بت پرست عورت سے۔
توضیح اللغة: بس چھونا، مصاہرہ سسرالی رشتہ داری، مجوسہ آتش پرست عورت، وثنیہ بت پرست عورت۔

تشریح الفقہ: قولہ فلوترجى إلہا اگر کسی نے اپنی موطوءہ باندی سے نکاح کر لیا تو نکاح ہو جائے گا لیکن وہ ان دونوں میں سے کسی کے ساتھ
صحبت نہیں کر سکتا و فتیکہ وہ ان میں سے کسی ایک کی حلت جماع کو اپنے اوپر حرام نہ کر لے مثلاً یہ کہ باندی کو فروخت کر دے یا کسی
دوسرے کیساتھ اس کی شادی کر دے یا منکوحہ کو طلاق دیدے وجہ یہ ہے کہ منکوحہ حکماً موطوءہ ہوتی ہے اگر یہ کسی ایک سے صحبت کرے گا تو
دو بہنوں کو طی میں جمع کرنا لازم آئے گا۔

قولہ لوترجى اگر کسی نے دو بہنوں سے یا دو محرمہ عورتوں سے دو عقدوں کے ساتھ نکاح کیا اور یہ معلوم نہیں کہ ان میں سے پہلی بیوی
کون ہے تو اس صورت میں قاضی کے حکم سے ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور یہ فرقت طلاق کے حکم میں ہوگی نہ کہ فسخ کے حکم
میں کیونکہ ان دونوں میں سے کسی ایک کا نکاح بالیقین باطل ہے اور عدم اولویت کی بنا پر کسی ایک کی تعیین ممکن نہیں اسلئے لاحالہ تفریق
کیجائے گی پھر ان میں سے پہلی بیوی کیلئے نصف مہر واجب ہوگا چونکہ اولیت معلوم نہیں اسلئے نصف مہر دونوں کو دیا جائے گا۔

تنبیہ: وجوب نصف مہر چار شرطوں کے ساتھ ہے (۱) بوقت عقد مہر معین نہ ہو تو نصف مہر کے عوض میں دونوں کو ایک متعہ یعنی
پوشاک دی جائے گی (۲) دونوں کا مہر برابر ہو مختلف ہونے کی صورت میں اگر دونوں کا مہر معلوم ہو تو ہر ایک کو اس کا چوتھائی اور معین طور
پر معلوم نہ ہونے کی صورت میں دونوں مہروں سے جو کمتر ہو اس کا نصف ملے گا (۳) فرقت قبل الدخول ہو اگر دخول کے بعد ہو تو ایک کو پورا
مہر دیا جائے گا کیونکہ دخول کی وجہ سے مہر ثابت ہو جاتا ہے اور اگر ایک بی بی مدخولہ ہو تو اس کو کامل مہر ملے گا اور غیر مدخولہ کو چوتھائی (۴)
دونوں میں سے ہر ایک بیوی دعویٰ کرے کہ میرا نکاح پہلے ہوا ہے اور بینہ کسی کے پاس نہ ہو۔

قولہ و بین امرأتین الخ یہ ایک قاعدہ کلیہ سا ہے کہ ہر ایسی دو عورتوں کے درمیان جمع کرنا جائز نہیں جن میں سے کسی ایک کو مرد فرض
کر لیا جائے تو اس کیلئے دوسری حلال نہ ہو جیسے کہ ایک عورت اور اس کی پھوپھی کے درمیان جمع کرنا کہ اگر عورت کو مرد فرض کر لیا جائے
تو ان کا نکاح جائز نہیں کیونکہ اپنی پھوپھی کے ساتھ نکاح کرنا باطل ہے اور پھوپھی کو مرد فرض کر لیا جائے تب بھی نکاح جائز نہیں کیونکہ بیچی
سے نکاح کرنا درست نہیں اسی طرح خالہ اور بھانجی کا حال ہے کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ نہ نکاح کیا جائے عورت سے اس کی پھوپھی پر اور نہ
اس کی خالہ پر اور نہ اس کی بھانجی پر۔ ایسی دو عورتوں کے درمیان جمع کرنا اس لئے حرام ہے کہ اس میں قطع رحم لازم آتا ہے چنانچہ طبرانی
کی روایت میں اس کی صراحت موجود ہے سوال قرآن سے تو صرف جمع بین الاختین کی حرمت ثابت ہوتی ہے پھوپھی اور بھانجی کے
درمیان جمع کرنے کی حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ جواب: حدیث مذکور مشہور ہے جس کے ذریعہ سے آیت کے عموم میں تخصیص جائز ہے۔

قولہ ایہ فرضت الخ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان میں سے جس ایک کو مرد فرض کیا جائے تو دوسری اس پر حرام ہو پس اگر مرد فرض کرنے کی تقدیر پر دوسری حرام نہ ہو تو ائمہ اربعہ کے نزدیک نکاح جائز ہے۔ مثلاً ایک عورت اور اس کے شوہر کی بیٹی اگر عورت کو مرد فرض کیا جائے تو اس پر عورت کے شوہر کی بیٹی حرام نہیں اور اگر شوہر کی بیٹی کو مرد فرض کیا جائے تو عورت اس پر حرام ہے تو ایسی دو عورتوں کے درمیان جمع کرنا جائز ہے اس طرح باندی اور اس کے مالک کی بی بی کے درمیان جمع کرنا کہ اگر بی بی کو مرد قرار دیا جائے تو باندی حرام نہیں اور اگر باندی کو مرد ٹھہرایا جائے تو بی بی حرام ہے پس ان میں بھی جمع کرنا جائز ہے۔

قولہ والزن الخ عورت کیساتھ زنا کرنا، اس کو شہوت کے ساتھ چھونا اس کی فرج داخل کی طرف شہوت کی نگاہ سے دیکھنا حرمت مصاہرت کو واجب کرتا ہے۔ امام شافعی کے یہاں ان چیزوں سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی وہ یہ فرماتے ہیں کہ مصاہرت ایک نعمت ہے کہ اجنبیہ عورتیں امہات کیساتھ اور اجنبی مرد آباء کے ساتھ لاحق ہو جاتے ہیں۔ اور ان میں ایک رشتہ قائم ہو جاتا ہے پس یہ حرام کے ساتھ حاصل نہیں ہو سکتی ہم یہ کہتے ہیں کہ وطی بواسطہ ولد جزئیت کا سبب ہے اسی لئے پھر زوجین میں سے ہر ایک کی طرف منسوب ہوتا ہے پس موطوہ عورت کے اصول و فروع طبعی کرنے والے کے اصول و فروع کی طرح ہو گئے، رہا یہ کہنا کہ مصاہرت ایک نعمت ہے لہذا اس کا حصول حرام فعل سے نہ ہوگا سو..... جواب یہ ہے کہ وطی جو موجب حرمت مصاہرت ہے وہ بایں حیثیت نہیں کہ وہ زنا ہے بلکہ بایں حیثیت ہے کہ وہ بچہ کا سبب ہے کہ بچہ میں کوئی فج نہیں بلکہ وہ مکرم و محترم ہے اور آیت ”ولقد کرمانا بنی آدم“ کے تحت میں داخل ہے پس اس حیثیت سے سبب میں بھی فج نہیں۔ اور شہوت کے ساتھ فرج داخل کی طرف نگاہ کرنا یا عورت کو چھونا چونکہ وطی کے اسباب اور اس کی طرف داعی ہیں اس لئے احتیاطاً اسی کے قائم مقام ہیں۔

قولہ حرم الخ ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق رجعی یا طلاق بائن دیدی تو جب تک اس کی عدت پوری نہ ہو جائے تو اس وقت تک اس کی بہن سے شادی کرنا حرام ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر اس کی عدت طلاقوں کی یا طلاق بائن کی ہو تو اس کی بہن سے شادی کرنا جائز ہے۔ کیونکہ اس صورت میں نکاح بالکل ختم ہو چکا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر وہ حرمت کا علم رکھتے ہوئے اس کے ساتھ صحبت کرے تو حد واجب ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ نکاح بالکل ختم نہیں ہوا کیونکہ نکاح کے احکام باقی ہیں مثلاً نان نفقہ واجب ہونا عورت کے حق میں خروج کا ممنوع ہونا وغیرہ رہا حد کا واجب ہونا۔ سو اول تو ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے کہ اس پر حد واجب ہے جیسا کہ مہسوطی کی کتاب الطلاق میں اس کی طرف اشارہ ہے اور اگر تسلیم بھی کر لیں تو وجہ یہ ہے کہ عورت کی حلیت کے لحاظ سے تو مرد کی ملکیت زائل ہو چکی اس لئے اس کیساتھ صحبت کرنے سے زنا محقق ہو گیا لیکن امور مذکورہ کے لحاظ سے ملکیت باقی ہے اس لئے اس کی بہن کے ساتھ نکاح کرنے سے جامع الاختین ہوگا۔ حاصل آنکہ یہاں من وجہ نکاح ختم ہو گیا اور من وجہ باقی ہے۔

قولہ والجمو سیہ الخ آتش پرست اور بت پرست عورت کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”ولا تنکحوا المشرکات حتی یومن“ ”مشرک عورتوں سے نکاح نہ کرو یہاں تک کہ وہ ایمان لے آئیں۔ نیز حضور ﷺ خود ارشاد فرماتے ہیں کہ ”انکے ساتھ وہی برتاؤ کرو کہ جو تم اہل کتاب کے ساتھ کرتے ہو۔ بجز اس کے کہ ان کی عورتوں سے نکاح کرو اور ان کا ذبیحہ نہ کھاؤ۔“ فتح القدیر میں ہے کہ آفتاب پرست، ستارہ پرست، صورت پرست، معطلہ، زندیق، باطنیہ اور باجیہ سب بت پرست ہیں۔

محمد حنیف غفرلہ لکھوی۔

وَحَلَّ تَزْوُجَ الْكِتَابِيَّةِ وَالصَّابِيَةِ وَالْمُخْرِمَةِ وَلَوْ مُخْرِمًا وَالْأَمَةِ وَلَوْ كِتَابِيَّةً وَالْحُرَّةَ عَلَى أَمَةٍ لَا عَکْسَهُ
اور حلال ہے نکاح کرنا کتابیہ صابیہ محرمہ سے گو مرد بھی محرم ہو اور باندی سے گو کتابیہ ہو اور آزاد عورت سے باندی کے نکاح پر نہ کہ اس کا عکس

وَلَوْ فِیْ عِدَّةِ الْحُرَّةِ وَارْبَعٍ مِّنَ الْحَرَائِرِ وَالْإِمَاءِ فَقَطُّ وَتَنَتْنِ لِلْعَبْدِ وَخُبْلَى مِنَ الزَّوْنَا لَا مِنْ غَيْرِهِ
گوازدکی عدت میں ہو اور چار آزاد عورتوں سے یا باندیوں سے اور غلام کے لئے صرف دو سے اور اس سے جو حاملہ ہو زنا سے نہ کہ اسکے علاوہ سے
وَالْمَوْطُوءَةُ بِمَلَکٍ أَوْ الزَّوْنَا وَالْمُضْمُومَةُ إِلَىٰ مُحْرَمَةٍ وَالْمُسْمَىٰ لَهَا
اور اس سے جس سے وطی کی گئی ہو ملک یا زنا کے ذریعہ اور اس سے جو ملادی گئی ہو محرمہ کے ساتھ اور مہر اسی کے لئے ہے

حلال نکاحوں کا بیان

توضیح اللغة: صابیہ منوث صابیہ ایک یہودی فرقہ ہے، آباء جمع امتہ باندی۔ حتمی حاملہ۔

تشریح الفقہ: قولہ والصلیۃ الخ امام صاحب کے نزدیک صابیہ عورت سے نکاح جائز ہے صاحبین کے نزدیک جائز نہیں اور یہ اختلاف اس بات پر مبنی ہے کہ فرقہ صابیہ اہل کتاب میں سے ہے یا نہیں؟ صاحبین فرماتے ہیں کہ یہ فرقہ بت پرستوں میں داخل ہے کیونکہ ستاروں کی پرستش کرتے ہیں، امام صاحب کی تحقیق یہ ہے کہ بت پرستوں میں داخل نہیں کیونکہ یہ زبور کو مانتے ہیں اور ستاروں کی پرستش نہیں کرتے بلکہ ان کی تعظیم کرتے ہیں جیسے مسلمان کعبہ کی تعظیم کرتے ہیں اسی اشتباہ کی وجہ سے صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ اگر صابیہ عورت کسی نبی اور آسمانی کتاب پر ایمان رکھتی ہو تو نکاح درست ہے ورنہ درست نہیں۔

قولہ والمحرمة الخ جو عورت حج یا عمرہ کا احرام باندھے ہوئے ہو تو احناف کے نزدیک اس سے احرام کی حالت میں نکاح جائز ہے عورت کا ولی اور نکاح کرنا لا محرم ہو یا حلال حضرت عبداللہ بن مسعود ابن عباس انس ابن مالک اسی کے قائل ہیں صاحب نہر الفائق نے جو نکاح محرمہ کو مکروہ تحریمی کہا ہے یہ لائق التفات نہیں البتہ امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں ان کی دلیل یہ روایت ہے ”لا ینکح (۱) المحرم ولا ینکح (۲)“ ہماری دلیل ہے ”آ تخضرت (۳)“ نے حضرت میمونہؓ سے احرام کی حالت میں نکاح کیا تھا۔ سوال حضرت ابن عباسؓ بطبرانی کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت میمونہؓ سے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا تھا۔ جواب خود حافظ طبرانی ہی نے حضرت ابن عباسؓ سے پندرہ طریقوں کے ساتھ روایت کیا ہے کہ آپ محرم تھے اسکے بعد کہا ہے کہ ”ہذا ہواصح“۔ سوال زید بن اسم نے خود حضرت میمونہؓ کا قول روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے میرے ساتھ حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا تھا۔ جواب یزید بن اسم کی روایت کا وہ درجہ نہیں جو حضرت ابن عباسؓ کی مذکورہ بالا روایت کا ہے کیونکہ وہ ائمہ ستہ کی متفق علیہ روایت ہے بخلاف یزید بن اسم کی روایت کے کہ اس کو نہ امام بخاری نے لیا ہے نہ امام نسائی نے نیز حفظ واققان میں یزید بن اسم حضرت ابن عباسؓ کے برابر نہیں ہو سکتے اسی لئے حضرت عمرو بن دینار نے امام زہری سے فرمایا تھا۔ و ما یری ابن الصم اعرابی بوال علی عقیبہ اتجملہ مثل ابن عباسؓ؟ سوال جن روایتوں میں ”وہ محرم“ کے الفاظ ہیں ان کا مطلب بقول ابن حبان یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ آپ ارض حرم میں داخل تھے نہ یہ کہ محرم تھے جیسے کہا جاتا ہے ”انجد“ اذ ا دخل جہامۃ قال الشاعر۔

قتلوا ابن عفان الخلیفۃ محرمًا

ودعا فلم ار مثله مخدولاً

(۱) الجہانۃ غیر البخاری ابن حبان عن عثمان بن عفان (۲) النکحہ ستہ عن ابن عباسؓ دارقطنی عن ابی ہریرۃؓ بزار عن عائشہؓ (۳) مسلم ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ عن میمونہؓ ۱۲۔
(۴) ہذا اللہ یتحملہ المباح علی الوطء فی الجملة الاولی فالنہی الرجل علی المسلمین من فی الجملة الثانیۃ فالنہی المرأة والند کیر باعتبار انحصار کلمۃ لانیہ جاز ان کنون تابیہ ودخلہا علی المسند للغائب جائز عند المحققین وان کان غیرہ اکثر و جاز ان کنون تابیہ دنی النہایۃ والمعراج ان معنی النہایۃ لا ینکح المرأة من نفسہ لظاہر کما ہو فی بعض النسخ التذکر علی حقیقۃ وان النہی الرجل فیہما والیا مفتوح فی الجملة الاولی مضموۃ فی النہایۃ مع کسر الکاف فقیلا لا نکاح ومن فتح الکاف من النہایۃ فقد صحف وجوز فی الفتح القدیر عمل النکاح فی علی العقد ویکون النہی فی اللک لہ جماعتین الاولی والاکثریہ لان الحرام فی شغل من مباشرۃ عقود ولا ینکح لاند یوجب شغل قلبہ وھو کل قولہ ولا یخطب ولا یلزم کونہ علیہ السلام یا شرہ لعدم شغل قلبہ بخلاف ناہد وھو فی خلاصۃ الیمان قولہ ولا یخطب علی النہی عن التماس الوطء وتوفیقاً بین الاحادیث ۱۲۔ بحر الرائق

جواب اول تو یہ تاویل صحاح جوہری کے خلاف ہے صحاح میں ہے ”احرم الرجل اذا دخل فی اشهر الحرام“ موصوف نے شعر مذکور سے اسی معنی پر استدلال کیا ہے دوم یہ کہ امام بخاری کی حدیث ”تزو جہاؤ ہو محرّم و بیہاؤ ہو حلال کے بعد یہ تاویل بے سود بلکہ مردود ہے خلاصہ کلام آنکہ جو حضرات آنحضرت ﷺ کے نکاح کو بحالت احرام روایت کرنے والے ہیں وہ اہل علم ہیں اثبت ہیں افتد ہیں تام الضبط ہیں صاحب امانت ہیں جیسے سعید بن جبیر عطا طاؤس مجاہد عکرمہ جابر بن زید وغیرہم نیز حضرت ابن عباس کی روایت کو حضرت عائشہ کی تائید بھی حاصل ہے لہذا اسی کا اعتبار ہوگا، هذا قليل من كثير ومثل من غدير والله عليم خبير۔

قولہ والامۃ الخ باندی کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے اگرچہ باندی کتابیہ ہو اور شوہر کو حرہ سے شادی کرنے کی طاقت ہو کیونکہ ہمارے یہاں اصل یہ ہے کہ جو وطی ملک یمین کے واسطے سے حلال ہے وہ نکاح کے ذریعہ سے بھی حلال ہے اور جو وطی ملک یمین سے حلال نہیں وہ نکاح سے بھی حلال نہیں اور باندی کے ساتھ ملک یمین سے وطی حلال ہے لہذا نکاح سے بھی حلال ہے امام شافعی کے نزدیک کتابیہ باندی سے نکاح کرنا جائز نہیں جبکہ وہ حرہ سے نکاح کرنے کی قدرت رکھتا ہو کیونکہ آیت ”ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملکت ایمانکم من فتياتکم المؤمنات“ میں عدم استطاعت اور وصف ایمان کی قید ہے پس حرہ کے ساتھ نکاح کی قدرت اور مومنہ باندی کے ہوتے ہوئے کتابیہ باندی سے نکاح صحیح نہیں یہ اختلاف دراصل ایک اصولی مسئلہ پر مبنی ہے اور وہ یہ کہ شرط اور وصف کا مفہوم معتبر ہے کہ اس کے انقضاء سے حکم بھی منقذ ہو جائے یا معتبر نہیں؟ سو امام شافعی کے یہاں اس کا اعتبار ہے ہمارے یہاں اس کا اعتبار نہیں اس لئے ہمارے نزدیک فانکحو اماطاب لکم من النساء اور احل لکم ماوراء ذلکم کے عموم کی وجہ سے کتابیہ باندی کے ساتھ نکاح جائز ہے وتمامہ فی الاصول۔

قولہ والحرة الخ جس شخص کے نکاح میں باندی موجود ہو وہ حرہ سے شادی کر سکتا ہے لیکن اس کا عکس جائز نہیں کہ حرہ عورت نکاح میں ہو پھر باندی سے شادی کرے تو اگرچہ حرہ کی عدت میں ہو کیونکہ حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے (۲) امام شافعی کے یہاں غلام کیلئے اس کی اجازت ہے اور امام مالک کے یہاں حرہ کی رضا کیساتھ جائز ہے مگر حدیث مذکور ان سب پر حجت ہے۔

قولہ وجلی الخ حاملہ عورت سے نکاح کرنا صحیح ہے جس کا حمل زنا سے ہو لیکن دفع حمل تک وطی و دوائی وطی جائز نہیں امام ابو یوسف کے نزدیک نکاح ہی صحیح نہیں۔ اور اگر حمل زنا سے نہ ہو تو بالاتفاق نکاح صحیح نہیں امام ابو یوسف یہ فرماتے ہیں کہ نکاح کا ممنوع ہونا حرمت حمل کی وجہ سے ہے اور جو حمل زنا سے ہو وہ بھی محترم ہے کیونکہ اس کا کوئی قصور نہیں اسلئے دونوں صورتوں میں نکاح جائز نہیں طرفین یہ فرماتے ہیں کہ زنا سے حاملہ عورت محملات میں سے ہے لہذا نکاح صحیح ہے البتہ وطی جائز نہیں تاکہ اس کے پانی سے دوسرے کی کھتی سیراب نہ ہو اور دوسری صورت میں صاحب فراش کے حق کی وجہ سے نکاح صحیح نہیں کیونکہ اس صورت میں وہ ثابت النسب ہے اور ملک یمین کے ذریعہ موطوہ باندی کا نکاح بھی صحیح ہے۔ کیونکہ وہ اپنے مولیٰ کی فراش نہیں یہاں تک کہ اگر اس کے بچہ پیدا ہوا تو آقا کے بغیر نسب ثابت نہیں ہوتا۔

قولہ والمضمومة الخ ایک شخص نے عقد واحد میں دو عورتوں سے شادی کی جن میں سے ایک اسکے لئے حلال تھی اور دوسری حرام تو جو حلال تھی اس سے نکاح صحیح ہے اور جو حرام تھی اس سے نکاح باطل ہے اور جتنا مہر معین تھا۔ وہ سب اسی کو ملے گا جس کے ساتھ نکاح صحیح ہے صاحبین کے نزدیک دونوں کے مہر مثل پر تقسیم ہوگا۔

(۱) اور جو شخص تم میں پوری وسعت نہ رکھتا ہو آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کرنے کی تو وہ اپنے آپ کی مسلمان لونڈیوں سے جو کہ تم لوگوں کی مملوکہ ہیں نکاح کرے۔

(۲) ... دارقطنی عن عائشہ طبری عبد الرزاق ابن ابی شیبہ عن الحسن عبد الرزاق عن جابر ۱۲۔

وَبَطَلَ نِكَاحُ الْمُتَعَةِ وَالْمَوْتِ وَلَهُ وَطَىٰ امْرَأَةً اِذْ عَثَّ عَلَيْهِ اِنَّهُ تَزَوَّجَهَا
اور باطل ہے نکاح متعہ اور نکاح موت سے وطی حلال ہے جس نے دعویٰ کیا کہ اس نے مجھے نکاح کر لیا ہے

وَقَضَىٰ بِنِكَاحِهَا بَيِّنَةٌ وَلَمْ يَكُنْ تَزَوَّجَهَا
اور بینہ سے نکاح کا فیصلہ کر دیا گیا حالانکہ نکاح نہیں کیا تھا۔

نکاح متعہ اور نکاح موت باطل ہے

تشریح الفقہ: قولہ وبطل الخ اگر کوئی شخص عورت سے کہے کہ میں دس دن تک یا ایک مہینہ تک تجھ سے متعہ کرتا ہوں تو اس کو نکاح متعہ کہتے ہیں اور اگر یوں کہے کہ میں ایک مہینہ کے لئے تجھ سے نکاح کرتا ہوں تو یہ نکاح موت کہلاتا ہے۔ نہایت اور معراج الدرر الجہ میں ان دونوں کے درمیان یوں فرق کیا ہے کہ نکاح موت میں تو قوت کیساتھ لفظ نکحت یا تزوجت ذکر کیا جاتا ہے اور متعہ میں اکتع یا استمتع صاحب عنایہ نے یہ فرق بیان کیا ہے کہ نکاح موت گواہوں کی موجودگی میں ہوتا ہے اور مدت معینہ مذکور ہوتی ہے متعہ میں یہ ضروری نہیں بعض نے کہا ہے کہ نکاح متعہ میں مقدار مہر کی تعیین لازم ہوتی ہے موت میں لازم نہیں ہوتی لیکن اس سلسلہ میں تحقیق وہ ہے جو فتح القدیر میں ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نکاح موت متعہ کے افراد میں داخل ہے بہر کیف نکاح متعہ اور نکاح موت با اتفاق ائمہ اربعہ باطل ہے۔ کیونکہ نکاح متعہ گویا مہر خیر اور ایام فتح مکہ میں مباح تھا لیکن فتح مکہ کے بعد قیامت تک حرام ہو گیا۔ حضرت عبداللہ بن عباس شروع میں جواز متعہ کے قائل تھے مگر بعد میں آپ نے رجوع فرمایا تھا چنانچہ جامع ترمذی میں مصرح موجود ہے سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے عرض کیا: حضرت! آپ کے فتوے تو شہرہ آفاق ہو گئے اور شعراء نے چٹکیاں لیتی شروع کر دیں آپ نے دریافت کیا کیا ہوا؟ تو میں نے شاعر کے اشعار سنائے۔

قد قلت للشيخ لما طال
يا صاح هل لك في فتيا ابن عباس
هل لك في رخصة الاطراف آنسة
تكون مشواك حتى مصدر الناس

آپ نے فرمایا سبحان اللہ۔ بخدا میں نے تو اس کا فتویٰ نہیں دیا میرے نزدیک تو متعہ بالکل ایسے ہی حرام ہے جیسے خون مردار اور خنزیر کا گوشت۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ اللہ نے کسی شئی کو حلال کر کے حرام کیا ہو اور پھر حلال کر کے حرام کر دیا ہو، بجز متعہ کے بہر کیف اباحت نکاح متعہ باجماع صحابہ منسوخ ہے اور قیامت تک متعہ حرام ہے مضمرات میں ہے کہ جو شخص متعہ کو حلال جانے وہ کافر ہے عمادیہ میں ہے کہ اگر کوئی قاضی اس کے جواز کا فیصلہ کرے تو وہ نافذ نہ ہوگا۔

تنبیہ: صاحب ہدایہ نے امام مالک کی طرف جواز متعہ کو منسوب کیا ہے مگر یہ غلط ہے کیونکہ ائمہ اربعہ میں سے کوئی بھی اس کے جواز کا قائل نہیں سب کے نزدیک حرام ہے البتہ شیعہ لوگوں کی ایک جماعت قائل اباحت ہے علامہ سروجی فرماتے ہیں کہ امام مالک کے نزدیک متعہ جائز نہیں جس کی صراحت ذخیرہ مالکیہ میں موجود ہے علامہ اکل نے عنایہ میں صاحب ہدایہ کی جانب سے اعتقاد کرتے ہوئے کہا کہ ممکن ہے صاحب ہدایہ کے استاد شمس الامام کو امام مالک کا کوئی قول ملا ہو مگر ذخیرہ کی تصریح کے بعد یہ اعتقاد بے کار ہے علاوہ ازیں امام مالک نے مؤطا میں حضرت علی سے نبی عن الصحیح کی حدیث روایت کی ہے اور آپ کی عام عادت ہے کہ مؤطا میں جو روایت لاتے ہیں اس پر آپ کا عمل ہوتا ہے۔

قولہ ولہ وطی الخ عورت نے قاضی کے پاس ایک آدمی پر دعویٰ کیا کہ اس نے میرے ساتھ نکاح کیا تھا تو امام صاحب کے نزدیک قاضی کا فیصلہ نافذ ہوگا۔ اور اس شخص کیلئے عورت کیساتھ صحبت کرنا جائز ہوگا صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک وطی جائز نہیں کیونکہ گواہوں نے جھوٹی گواہی دی ہے۔ اور قاضی نے فیصلہ میں غلطی کی ہے لہذا اس کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ اس کے نزدیک گواہ سچے ہیں اور یہی حجت ہے کیونکہ حقیقت صدق پر آگئی متعذر ہے مگر فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ کہ وطی نہ کرے۔

بَابُ الْاَوْلِيَاءِ وَالْاَكْفَاءِ

باب سرپرستوں اور ہمسروں کے بیان میں

يَنْقُذُ نِكَاحُ خُرَّةٌ مُكَلَّفَةٌ بِلَا اِذْنٍ وَلِيٍّ

نافذ ہو جائیگا نکاح آزاد عاقلہ بالغہ عورت کا ولی کی اجازت کے بغیر

تشریح الفقہ: قولہ باب النکاح اور اس کے الفاظ اور محل کو بیان کرنے کے بعد عاقلہ نکاح کو بیان کر رہا ہے اور چونکہ وجود ولی جمیع حالات میں ضروری نہیں ہے اس لئے مؤخر لارہا ہے اولیاء ولی کی جمع ہے اور ولایت بمعنی نصرت ہے لختہ دوست کو اور عرفاً عارف باللہ کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں ولی عاقل بالغ وارث کو کہتے ہیں عاقل کی قید سے دیوانہ اور بیہوش بالغ کی قید سے بچہ وارث کی قید سے وحشی کاغز اور غلام خارج ہو گئے وحشی کو مطلقاً نکاح کی ولایت نہیں خواہ اس کو باپ نے نکاح کر دیئے کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہے اور کاغز اپنے مسلمان بیٹے کا اور غلام حرہ کا ولی نہیں فقہی اصطلاح میں ولایت اس کو کہتے ہیں کہ دوسرے پر اپنی بات نافذ کرنے کا حق ہو خواہ وہ دوسرا شخص راضی ہو یا نہ ہو باب نکاح میں ولایت کی دو قسمیں ہیں ولایت استحباب اور ولایت اجبار..... ولایت استحباب عاقلہ بالغ پر ہوتی ہے باکرہ ہو یا شیبہ اور ولایت اجبار صغیرہ پر بالغہ بیہوش پر اور باندی پر ہوتی ہے ثبوت ولایت کے چار اسباب ہیں اقرابت جیسے باپ اپنی بیٹی کا نکاح کرے یا ملک جیسے آقا غلام یا باندی کا نکاح کرے یا ولایت جیسے آقا اپنے آزاد کردہ غلام کا نکاح کرے یا امامت جیسے بادشاہ لا وارث کا نکاح کرے۔ اکفاء کفو کی جمع ہے بمعنی نظیر و سیاتی۔

قولہ ینقذ النکاح آزاد عاقلہ بالغہ عورت کا نکاح شیخین کے نزدیک ولی کے بغیر بھی نافذ ہے امام محمد کے نزدیک ولی کی رضا پر موقوف ہے (ویروی رجوعاً لی قولہما) امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک ولی کی رضا کے بغیر عورتوں کو نکاح کا اختیار ہی نہیں کیونکہ حدیث میں ”لانکاح الا بولی“ نیز حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے اس کا نکاح باطل (۲) ہے“ ہماری دلیل یہ ہے کہ آیات قرآنی سے عورتوں کیلئے نکاح کا اختیار ثابت ہے ”قال تعالیٰ“ لا جناح علیکم فیما فعلن فی انفسھن، حتی تنکح زوجاً غیرہ مفللاً تعضلوھن ان ینکحن ازواجھن۔“ نیز صحیح مسلم میں حدیث مرفوع ہے کہ بیوہ عورت اپنی ذات کی زیادہ مستحق ہے بہ نسبت اپنے ولی کے ابو داؤد اور نسائی میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ شوہر دیدہ عورت پر ولی کو کچھ اختیار حاصل نہیں، معلوم ہوا کہ بالغہ عورت پر ولی کا جبر کا استحقاق نہیں وہ خود مختار ہے یہ اور بات ہے کہ مکلفہ کیلئے مناسب یہی ہے کہ وہ اپنا نکاح ولی کی رضا پر رکھے تاکہ بیچائی کی طرف منسوب نہ ہو ہمارے یہاں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو اپنے مال میں تصرف کر سکتا ہے وہ اپنی ذات میں بھی تصرف کر سکتا ہے اور جس کو اپنے مال میں تصرف کا حق نہیں اس کو اپنی ذات میں بھی تصرف کا حق نہیں اور عاقلہ بالغہ کو چونکہ اپنے مال میں تصرف کا اختیار ہے لہذا اس کا نکاح میں بھی اختیار ہوگا اور صغیرہ اور مجنونہ کو مال میں اختیار نہیں لہذا نکاح میں بھی اختیار نہ ہوگا، رہے امام شافعی و امام مالک کے مسئلہ سواول تو وہ مضطرب ہیں امام بخاری اور یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ اشتراط ولی کے باب میں کوئی صحیح حدیث ثابت نہیں جس کی تفصیل زیلعی وغیرہ میں موجود ہے اور اگر صحت تسلیم کر لی جائے تو ان احادیث میں کمال کی نفی مقصود ہے نہ کہ جواز کی و تمامہ فی المطلوبات۔

(۱) ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ ابن مردودہ حاکم عن الاشرعی ابن ماجہ دار قطنی عن عائشہ وابن عباس بطبرانی عن ابن عباس وجابر وابن مسعود عبدالرزاق عن عمران بن حصین ابن عدی عن علی و انس والی ہریرۃ (۲) ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ عن عائشہ ابن راہویہ بطبرانی ابو نعیم عن ابن عمر۔ ۱۲

ہے (۲۱) آقا کا سکوت بوقت تولید ام ولد بچہ کا اقرار ہے (۲۲) قبل از بیع میبیع کا عیب سن کر مشتری کا سکوت رضا بالعیب ہے بشرطیکہ منجر عادل ہو (۲۳) باکرہ کا سکوت تزویج ولی معلوم ہونیکے وقت رضا نکاح ہے (۲۴) زوجہ کا زمین کو فروخت کرنا اور شوہر کا اس پر خاموش رہنا اقرار ہے کہ وہ زمین شوہر کی نہیں اسی طرح اس کا عکس (۲۵) ایک شخص نے کسی کا گھریا اس کا اسباب فروخت کر دیا اور ایک مدت مشتری اس میں تصرف کرتا رہا پھر بھی مالک خاموش رہا تو اس کا سکوت مقطوعی ہے (۲۶) شرکاء شرکت عنان میں سے ایک کا یہ کہنا کہ اس باندی کو میں خاص اپنے لئے بیٹا ہوں اور دوسرے کا خاموش رہنا اس میں دونوں کی شرکت نہ ہوگی (۲۷) وکیل نے کہا کہ یہ چیز میں اپنے لئے خریدتا ہوں اور موہل خاموش رہا۔ تو وہ چیز وکیل کی ہوگی (۲۸) صبی عاقل کو خرید و فروخت کرتے دیکھ کر ولی کا سکوت اذن ہے (۲۹) غیر کو اپنی مشک پھاڑتے دیکھ کر مالک کا سکوت۔ رضا ہے پھاڑنے والا ضامن نہ ہوگا (۳۰) مالک نے قسم کھائی کہ غلام سے خدمت نہ لوں گا غلام خدمت کرنے لگا اور وہ خاموش رہا۔ تو حادث ہو جائے گا۔ (۳۱) ماں نے بیٹی کو جہیز میں کچھ اسباب دیا اور باپ خاموش رہا تو باپ واپس لینے کا حقدار نہیں (۳۲) ماں نے بیٹی کو رواج کے مطابق جہیز دیا اور باپ خاموش رہا تو ماں ضامن نہ ہوگی (۳۳) مالک نے زیور پہنے باندی کو بلا شرط فروخت کر کے مشتری کے حوالے کر دی اور وہ اس کو لے گیا اور مالک خاموش رہا تو مشتری زیور کا مالک ہو جائے گا (۳۴) بوقت قرأت تلمیذ استاد کا سکوت بمنزلہ نطق کے ہے (۳۵) بلا عذر مدعا علیہ کا سکوت انکار ہے۔ (۳۶) مرہون پر مرہن قبضہ کرتے وقت راہن کا سکوت رضا ہے (۳۷) قاضی نے شاہد سے مزکی کا حال دریافت کیا اور وہ خاموش رہا۔ تو یہ شاہد کی تعدیل ہے۔ پہلے تیس مسئلے جامع الفصول وغیرہ کے ہیں اور بعد کے سات اشباہ کے مصنف نے زیادہ کئے ہیں۔ حموی نے اشباہ کے حاشیہ میں چودہ کا اور اضافہ کیا ہے۔ کل اکیاون ہوتے ہیں۔ وھذہ کلھا مشہورۃ لا محصورۃ وقد نظم منها ابن الشحنة ثلاثین فقال۔

و حکم الرضا اعطوا سکوتا وقرؤا	لہ صورا مجموعھا ما سا ذکر
من البکر فی عقد و قبض صداقھا	وعند بلوغ ثم لا تتخیر
کذا شافع من بعد علم و واہب	رائی قبض موہوب کذا البر ی ذکر
ومصدق شینا علیہ بقبضہ	مقر لہ بالمال مبرا مسطر
کوصی وکیل باشر الفعل موقفا	علیہ وبعض ردہ لایوثر
وقبض مبيع اذ یخص بفساد	وبالعیب قبل البیع من ہو مخیر
کذا بیع عبد اوصی ومشتري	بشرط خيار المشتري فهو یهدر
ومالک ماسور رای بیع غالم	وزوج بمولود یہناء وقدر
تصوم یوم اواخر لم یکن	لہ ام ولد ثم لاتتبرر
بخدمته من البیت لاتخذ منه	کلا اسکنن ذا والسکوت مقرر
وقول وکیل فی شراء معین	نفسی اشتريہ لہ الملک یظہر
کذا لک عقیب الشق للزق لم یکن	کوضع متاع عند من ہو ینظر
قبول الذی واضعه قد جعلته	صحیحا وعند الامر بالید یومر
سکوت الذی امسی الیہ مفوضا	ومجهول انساب یباع فیحضر
وقید بعض بانقیاد وبعد ذا	لفت منه دعواه یاتی محرر
وزوجته او ولده او قریبہ	بحضرتہ بیع العقار یصور
فیمنع دعواه و بعض یجیزھا	کرؤیتہ عین والتعرف یصدر
من المشتري دھرا فدونک حفظھا	بنظم حکاہ بالنفاسة جوهر

وَالْقَوْلُ لَهَا اِنْ اِخْتَلَفَا فِي السُّكُوتِ وَلِلْوَلِيِّ اِنْكَاحُ الصَّغِيرِ وَالصَّغِيرَةِ وَالْوَلِيُّ الْعَصَبَةُ
اور قول عورت کا معتبر ہے اگر وہ اختلاف کریں سکوت میں اور ولی کو اختیار ہے چھوٹے لڑکے لڑکی کے نکاح کرنے کا اور ولی عصبہ ہوتا ہے
بِتَرْتِيبِ الْاَزْتِ وَلَهُمَا خِيَارُ الْفَسْخِ بِالْبُلُوْغِ فِيْ غَيْرِ الْاَبِ وَالْجَدِّ بِشَرْطِ الْقَضَاءِ
وراثت کی ترتیب پر اور ان کو اختیار ہے بلوغ کے بعد عقد توڑنے کا اگر باپ دادا کے علاوہ نے نکاح کیا ہو بشرطیکہ قاضی کا حکم ہو
وَبَطْلُ بَسْكَوْتِهَا اِنْ عَلِمَتْ بِكُرًا لَا بِسْكُوْتِهِ مَا لَمْ يَرْضَ وَلَوْ دَلَالَةً
اور ختم ہو جاتا ہے صغیرہ کی خاموشی سے اگر جان گئی ہو کنوارے پن میں نہ کہ صغیر کی خاموشی سے جب تک کہ راضی نہ ہو گو دلالہ ہو
وَتَوَارِثًا قَبْلَ الْفَسْخِ وَلَا وَلَايَةَ لِعَبْدٍ وَصَغِيرٍ وَمَجْنُونٍ وَكَافِرٍ عَلَى مُسْلِمَةٍ وَاِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا عَصَبَةٌ فَالْوَلَايَةُ لِلْأُمِّ
اور دونوں وارث ہو گئے فسخ سے پہلے اور نہیں ہے ولایت غلام صغیر دیوانے کیلئے اور کافر کیلئے مسلمہ پر اور اگر نہ ہو عصبہ تو ولایت ماں کیلئے ہے
ثُمَّ لِلْأَخِثِ لِأَبٍ وَأُمِّ ثُمَّ لِأَبٍ ثُمَّ لَوَلَدِ الْأُمِّ ثُمَّ لِلذَّوِي الْأَرْحَامِ ثُمَّ لِلْحَاكِمِ وَلِلْأَبْعَدِ وَلَايَةُ التَّزْوِيجِ
پھر حقیقی بہن کے لئے پھر علاقائی بہن کے لئے پھر اخیانی بھائی بہن کیلئے پھر ذوی الارحام کیلئے پھر حاکم کے لئے اور ولی بعید کے لئے اختیار ہے
بَغْيِيَّةِ الْأَقْرَبِ مَسَافَةِ الْقَصْرِ وَلَا يَنْطَلُ بِعَوْدِهِ وَلِلَّيِّ الْمَجْنُونَةِ الْأَيْنُ لَا الْاَبِ
نکاح کرنے کا ولی قریب کی عدم موجودگی میں اور باطل نہ ہوگا نکاح ولی قریب کے آنے سے اور دیوانی عورت کا ولی اس کا لڑکا اور باپ ہے۔

توضیح اللغة: انکاح، نکاح کر دینا، عصبہ باپ کی جانب سے رشتہ دار ارث ہوتا۔

تشریح الفقہ: قولہ والقول لہا الخ زوجین میں اختلاف ہوا شوہر کہتا ہے کہ تجھے نکاح کی خبر پہنچی تو تو خاموش رہی زوجہ کہتی ہے کہ نہیں
میں نے تو رد کر دیا تھا اور بینہ کسی کے پاس نہیں تو اس صورت میں عورت کا قول معتبر ہوگا امام صاحب کے نزدیک بلا قسم اور صاحبین کے
ز نزدیک عورت کی قسم کیساتھ اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

قولہ والولی العصبۃ الخ باب نکاح میں ولی وہی ہوتا ہے جو باب وراثت میں عصبہ بنفسہ ہوتا ہے یعنی لڑکا پوتا، پڑپوتا اھ پھر باپ دادا
پر دادا اھ پھر بھائی پھر چچا پھر اعمام اھ پھر مولیٰ کے عصبات پھر ذوی الارحام امام مالک کے یہاں باپ کے علاوہ اور امام شافعی کے
یہاں باپ اور دادا کے علاوہ اور کسی کیلئے ولایت نکاح نہیں ہے اگر بچے یا بچی کا نکاح باپ دادا کے علاوہ کسی اور نے کیا تو بلوغ کے بعد انکو
اختیار ہوگا چاہے نکاح باقی رکھیں اور چاہے قاضی کے ذریعہ فسخ کر دیں امام ابو یوسف کے نزدیک اختیار نہیں ہے وہ باپ اور دادا پر قیاس
کرتے ہیں۔ کہ اگر باپ دادا نکاح کراتے تو ان کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ایسے ہی باپ دادا کے علاوہ دوسرے اولیا کو بھی اس کا اختیار نہ
ہوگا۔ طرفین یہ فرماتے ہیں کہ باپ دادا کے علاوہ دیگر اولیا میں اتنی شفقت نہیں ہوتی جتنی باپ دادا میں ہوتی ہے ان کے عقد کو لازم
قرار دیا جائے تو ان کے مقاصد میں غلل واقع ہو جائے گا اس لئے بالغ ہونے کے بعد ان کو اختیار ہوگا۔

قولہ وللا بعد الخ اگر قریبی ولی موجود نہ ہو تو ولی البعد کے لئے نکاح کر دینا جائز ہے پھر اگر قریبی ولی آجائے تو ولی البعد کا کیا ہوا
نکاح باطل نہ ہوگا کیونکہ ولی البعد کا کیا ہوا نکاح اس کی کامل ولایت کے ساتھ ہے۔ پھر متاخرین کے نزدیک ولی اقرب کا بقدر مسافت سفر
شرعی دور ہونا معتبر ہے مصنف نے اسی کو اختیار کیا ہے علامہ زلیعی نے کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔

فَصَّلْ فِي الْأَكْفَاءِ مَنْ نَكَحَتْ غَيْرَ كَفْوٍ فَرَّقَ الْوَلِيُّ وَرِضَاءُ الْبَعْضِ كَالْكُلِّ وَقَبْضُ الْمَهْرِ وَنَحْوَهُ رِضَاءُ
(فصل ہمسروں کے بیان میں) جو عورت غیر کفو سے نکاح کر لے تو ولی جدائی کر سکتا ہے اور بعض کی رضا کی اور مہر وغیرہ پر قبضہ کرنا بھی رضا ہے
لَا السُّكُوتُ وَالْكَفَاءَةُ تُعْتَبَرُ نَسَبًا فَقَرِيْشٌ أَكْفَاءُ وَالْعَرَبُ أَكْفَاءُ وَحَوِيَّةٌ وَإِسْلَامًا
نہ کہ خاموشی اور کفایت معتبر ہے نسب کے لحاظ سے پس قریشی آپس میں اور عربی لوگ آپس میں کفو ہیں اور آزادی اور اسلام کے لحاظ سے
وَأَبَوَانِ فِيهِمَا كَالْأَبَاءِ وَدِيَانَةٌ وَمَالًا وَحِرْفَةً وَلَوْ نَقَصْتُ عَنْ مَهْرٍ مِثْلَهَا فَلِلْوَلِيِّ أَنْ يَفْرُقَ
اور باپ دادا ان میں مثل چند باپ دادوں کے ہیں اور دینداری مالداری اور پیشہ کے لحاظ سے اور اگر عورت مہر مثل سے کم کر دے تو ولی جدا کرادے
أَوْ يَتِمَّ مَهْرَهَا وَلَوْ زَوَّجَ طِفْلَهُ غَيْرَ كَفْوٍ أَوْ بَعِيْنَ فَاجْحَشَ صَحَّ وَلَمْ يَجْزُ ذَلِكَ لِغَيْرِ الْأَبِ وَالْجَدِّ
یا مہر کامل کرادے اور اگر کوئی اپنے چھوٹے بچے کا نکاح غیر کفو سے یا بہت سا مہر گھٹا کر کر دے تو صحیح ہے مگر یہ باپ دادا کے سوا کسی اور کیلئے جائز نہیں۔

تشریح الفقہ: قولہ فصل الخ کفء کفو کی جمع ہے بمعنی نظیر کہا جاتا ہے ”کافا“ وہ اس کے برابر ہے۔ باب نکاح میں کفایت سے مراد
ایک مخصوص برابری سے جس کا اعتبار مرد کی جانب سے ہوتا ہے، کیونکہ شریف عورت کو کمتر کا فراش ہونا ناگوار ہوتا ہے۔ اور وہ خسیس کے
نیچے رہنا پسند نہیں کرتی۔ بخلاف مرد کے کہ وہ طالب فراش ہوتا ہے جس کیلئے کمتری فراش باعث عار نہیں، پھر کفایت کا اعتبار نکاح میں ہوتا
ہے پس اگر نکاح کے وقت مرد عورت کے برابر ہو اور بعد میں اس سے کمتر ہو جائے مثلاً فاق ہو جائے تو نکاح فسخ نہ ہوگا۔ یہ بھی یاد رہے
کہ کفایت اولیا کا حق ہے نہ کہ عورت کا۔ پس اگر کوئی عورت کسی سے نکاح کر لے اور عورت کو اس کا حال معلوم نہ ہو اور بعد کو وہ غلام ثابت
ہو تو عورت کو اختیار نہ ہوگا بلکہ حق فسخ اولیا کو ہوگا۔ اور اگر اولیا کو کفایت کا علم نہ ہو اور وہ عورت کا نکاح اس کی رضا کیساتھ کر دیں۔ پھر معلوم
ہو کہ شوہر کفو نہیں تو نہ اولیا کو حق فسخ ہوگا اور نہ عورت کو۔

قولہ والکفء الخ مصنف نے چھ چیزوں میں کفایت کا اعتبار کیا ہے (۱) نسب کیونکہ لوگ نسب پر فخر کرتے ہیں پس قریش آپس
میں ایک دوسرے کے ہمسرے ہیں۔ ہاشمی ہوں یا نوفلی ہوں یا عدوی کیونکہ آنحضرت ﷺ نے اپنی صاحبزادی کا نکاح حضرت عثمان
کیساتھ کیا تھا۔ حالانکہ آپ ہاشمی ہیں اور حضرت عثمان اموی ہیں نہ کہ ہاشمی۔ اور حضرت علی نے اپنی صاحبزادی ام کلثوم کا نکاح حضرت عمر
کیساتھ کیا تھا حالانکہ آپ ہاشمی ہیں اور حضرت عمر عدوی ہیں۔ نیز قریش کے سوا باقی عرب آپس میں ایک دوسرے کے ہمسرے ہیں صاحب
ہدایہ نے بنو ہبلہ کا استثناء کیا ہے کیونکہ یہ لوگ خصاصت و دناوت میں مشہور ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ تمام عرب ایک دوسرے کے برابر ہیں، بحر نہر
فسخ دروغیرہ سب میں یہی ہے۔ البتہ نجی لوگ عربوں کے ہمسرے نہیں۔

قولہ وحریۃ الخ کفایت نسب کا اعتبار عجمیوں کے لئے نہیں صرف عربوں کے لئے ہے۔ عجمی لوگ اپنے نسب کو ضائع کر چکے ہاں
لاحریت اور اسلام میں برابری ضروری ہے۔ پس جو شخص خود مسلمان یا آزاد ہو وہ اس عورت کا کفو نہیں جس کا باپ مسلمان یا آزاد ہو۔ اور
جس کا باپ آزاد ہو وہ اس عورت کا ہمسر نہیں جس کا باپ اور دادا مسلمان ہیں مگر حریت اور اسلام کا اعتبار صرف باپ دادا تک ہے یعنی دو
پشت کی آزادی اور اسلام دس پشتوں کی آزادی اور اسلام کے برابر ہے۔ کیونکہ دادا پر نسب تمام ہو جاتا ہے۔ (۴) دیانت۔ غایۃ البیان
میں ہے کہ دیانت سے مراد دینداری و پرہیزگاری ہے اس میں بھی مساوات ہونی چاہئے۔ کیونکہ دینداری سب سے زیادہ قابل فخر ہے۔
پس صاحب عورت اور فاسق و فاجر مرد میں کفایت نہ ہوگی یہی صحیح ہے امام محمد کے یہاں اس کا اعتبار نہیں۔ کیونکہ اس کا تعلق اخروی امور سے
ہے لہذا یہ کہ وہ اتنا ذلیل ہو کہ بچے اس پر تالیاں بجاتے ہوں۔

قولہ و مال الخ مال میں برابری ہو یعنی شوہر بطور رواج مہر معقل اور نفقہ پر قادر ہو (ہدایہ) نفقہ کی مقدار میں اختلاف ہے بعض نے
ایک ماہ اور بعض نے ماہ کے نفقہ کا اعتبار کیا ہے۔ نجشیس میں اول کی تصحیح ہے۔ نجشی میں ہے اگر شوہر ہر روز عورت کی کفایت کے بقدر نفقہ

پر قادر ہو تو وہ اس کا کفو ہے صاحب بحر نے اسی کو اظہر کہا ہے۔ (۶) پیشہ میں مساوات کیونکہ لوگ شریف پیشوں پر بھی فخر کرتے ہیں پس خاکروب سنہار کا بالبر جو ہر یکا دباغ بزاز کا، تیلی عطار کا کفو نہیں ظاہر الروایہ یہی ہے۔ لیکن شمس الائمہ حلوانی نے امام ابو یوسف کی روایت پر فتویٰ دیا ہے کہ اگر پیشے متقارب و متماثل ہوں تو تھوڑے بہت تفاوت کا اعتبار نہیں۔ کفایت ثابت ہو جائے گی۔

فَصْلُ لَابِنِ الْعَمِّ اَنْ يُزَوِّجَ بِنْتَ عَمِّهِ مِنْ نَفْسِهِ وَلِلْوَكِيلِ اَنْ يُزَوِّجَ مُوَكَّلَتَهُ مِنْ نَفْسِهِ (فصل) چچا زاد کے لئے اختیار ہے کہ وہ اپنے چچا کی دختر کا نکاح اپنے ساتھ کر لے اور وکیل کو اختیار ہے کہ وہ اپنی موکلہ کا نکاح اپنے ساتھ کرے وَنِكَاحُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ بِلَا اِذْنِ السَّيِّدِ مَوْفُوقُ كِبَايَاحِ الْفُضُولِيِّ^(۱) وَلَا يَتَوَقَّفُ شَطْرُ الْعَقْدِ عَلَى قَبُولِ نَاكِحٍ غَائِبٍ اور غلام اور باندی کا نکاح آقا کی اجازت کے بغیر موقوف ہوگا جیسے فضولی کا نکاح اور نصف عقد نکاح کرنے والے غائب شخص کے قبول کرنے پر وَالْمَأْمُورُ بِالنِّكَاحِ امْرَأَةً مُخَالَفَ بِأَمْرِ آتَيْنِ لَا بِأَمَةِ موقوف نہیں رہتا اور جو شخص ایک عورت سے نکاح کرانے کا مامور ہو وہ دو عورتوں سے نکاح کرانے میں حکم کے خلاف کرنے والا ہے نہ کہ باندی کیساتھ

توکیل نکاح وغیرہ کا بیان

تشریح الفقہ: قولہ ونکاح العبد الخ باندی اور غلام کا نکاح آقا کی اجازت پر موقوف ہے۔ غلام مدبر ہو یا مکاتب اور باندی ام ولد ہو یا مکاتبہ۔ جیسے فضولی^(۱) آدمی کا نکاح کر دینا زوج یا زوجہ کی اجازت پر موقوف ہوتا ہے۔ امام شافعی کے یہاں فضولی کے جملہ تصرفات باطل ہیں۔ امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ کیونکہ عقد کی وضع اسکے حکم کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور فضولی اثبات حکم پر قادر نہیں لہذا اس کا تصرف باطل ہوگا۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ ایجاب و قبول کا صدور اسکے اہل سے منحل ہوا ہے تو اسکے لغو ہونے کے کوئی معنی ہی نہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ موقوف ہو جائیگا۔ اور فضولی گوا اثبات حکم پر قادر نہیں مگر اس کی وجہ سے حکم معدوم نہیں ہوتا صرف مؤخر ہو جاتا ہے۔ جیسے بیع بشرط الخیار میں حکم مؤخر ہوتا ہے۔

قولہ ولا يتوقف الخ شطر عقد سے مراد ایجاب ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو شخص مجلس عقد میں موجود نہ ہو اس کی قبولیت پر ایجاب موقوف نہ ہوگا بلکہ ایجاب باطل ہو جائیگا۔ مثلاً ایک عورت نے کہا: لوگو تم گواہ رہو کہ میں نے فلاں (غائب) سے شادی کر لی۔ یا مرد نے کہا کہ میں نے فلاں عورت سے شادی کر لی۔ تو یہ ایجاب فلاں غائب کے قبول کرنے پر موقوف نہ ہوگا۔ بلکہ باطل ہو جائیگا۔ یہاں تک کہ اگر فلاں غائب کو اس کی اطلاع ہو جائے اور وہ اس کو جائز رکھے تب بھی نکاح نہ ہوگا۔ اور اگر مرد یا عورت کے اس کلام کے بعد کوئی دوسرا شخص یہ کہے: لوگو! تم گواہ رہو کہ میں نے اس کی شادی اس سے کر دی تو یہ جائز ہے۔ اسی پر فضولی کے مسئلہ کو قیاس کر لو۔ یہ پوری تفصیل طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ان سب صورتوں میں عقد موقوف ہوگا۔ حاصل اختلاف یہ ہے کہ جائین سے شخص واحد کا وکیل یا ولی ہونا یا ایک جانب سے اہل اور دوسری طرف سے ولی ہونا یا ایک جانب سے وکیل اور دوسری طرف سے اہل ہونا یا ایک جانب سے وکیل اور دوسری طرف سے فضولی ہو یا ایک جانب سے فضولی اور دوسری طرف سے اہل ہو تو طرفین کے نزدیک جائز نہیں۔ لہذا ایجاب باطل ہو جائیگا۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔ لہذا ایجاب موقوف ہوگا۔

قولہ والمأمر الخ ایک شخص نے دوسرے سے کہا تو کسی عورت سے میرا نکاح کر دے اس نے عقد واحد میں دو عورتوں سے نکاح کر دیا تو آمر پر انہیں سے کوئی عورت بھی لازم نہیں ہوگی۔ دونوں عورتیں تو اس لئے لازم نہ ہوگی کہ یہ اسکے حکم کے خلاف ہے۔ اور غیر معین طور پر کوئی ایک اس لئے لازم نہیں کہ اس پر نکاح کا کوئی فائدہ مرتب نہیں ہوتا۔ کیونکہ طلی کسی ایک معین عورت ہی کیساتھ ہو سکتی ہے۔ اور یہاں معین نہیں۔ نیز ان میں سے کسی ایک کو معین بھی نہیں کر سکتے کیونکہ ترجیح بلا مرجح لازم آتی ہے۔ فقہین التفریق۔ اور اگر صورت مذکورہ میں وہ کسی

(۱) فضولی ہر اس شخص کو کہتے ہیں جو نہ اہل ہو نہ ولی ہو نہ وکیل ہو اور دوسرے کے واسطے تصرف کرنے۔ فضولی مجھے متعلق ہمارے یہاں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اس کا ہر عقد موقوف ہوتا ہے بشرطیکہ بوقت عقد کوئی مجوز موجود ہو ورنہ باطل ہوتا ہے فضولی کے احکام تفصیل کیساتھ کتاب البیوع میں آئیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

دوسری باندی کیساتھ نکاح کر دے تو امام صاحب کے نزدیک جائز ہے۔ کیونکہ آمر نے لفظ امراۃ مطلق بولا تھا۔ اور ظاہر ہے کہ باندی امراۃ کا ایک فرد ہے۔ صاحبین کے نزدیک جائز نہیں۔ کیونکہ مطلق سے مراد اسکا فرد متعارف ہے۔ یعنی کفو کیساتھ شادی کرنا، ابواللیث نے صاحبین ہی کا قول اختیار کیا ہے اور استیجابی نے شرح طحاوی میں کہا ہے کہ فتویٰ کے لئے صاحبین کا قول احسن ہے۔

بَابُ الْمَهْرِ

باب مہر کے بیان میں

صَحَّ النِّكَاحُ بِلَا ذِكْرِهِ وَأَقْلَهُ عَشْرَةُ دَرَاهِمَ فَإِنْ سَمَّيَهَا أَوْ ذَوْنَهَا فَلَهَا عَشْرَةُ بِالْوُطْيِ أَوِ الْمَوْتِ
صحیح ہے نکاح بلا ذکر مہر کم از کم دس درہم ہے پس اگر مہر دس درہم یا اس سے کم ٹھہرایا تو عورت کے لئے دس درہم ہوں گے وطی سے یا مرنے سے
أَوِ الْخُلْوَةِ وَبِالطَّلَاقِ قَبْلَ الْوُطْيِ وَالْخُلْوَةِ يَتَصَفَّ
یا خلوت سے اور طلاق قبل از دخول سے مہر آدھا رہ جاتا ہے۔

تشریح الفقہ: قولہ باب النکاح وشرط نکاح کے بعد مہر کو بیان کر رہے ہیں۔ کیونکہ مہر مسمی یا مہر مثل نفس عقد سے واجب ہوتا ہے پس مہر عقد نکاح کا حکم ہوا۔ منشور میں اس کی تصریح موجود ہے۔ اور حکم کا وجود عقد کی بعد ہی ہوتا ہے۔ عنایہ وغیرہ میں ہے کہ مہر کے مختلف نام ہیں مہر منخلہ، صدق، عقر، عطیہ، اجر، صدقہ، علائق، حباء۔

قولہ صحیح النکاح صحیح ہے اگرچہ مہر کو ذکر نہ کیا ہو یا اس کی نفی کر دی ہو۔ کیونکہ نکاح عقد انضامی کا نام ہے۔ جس کے لغوی مفہوم میں مال داخل نہیں۔ آیت ”لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء مالم یمسوهن او تفرضوا الھن فریضۃ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ بلا تقدیر مہر طلاق کا تحقق ہو سکتا ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ طلاق کا ترتب عقد صحیح پر ہی ہو سکتا ہے۔ معلوم ہوا کہ صحت نکاح ذکر مہر پر موقوف نہیں پھر شرعاً واجب ہے۔ لقولہ تعالیٰ ”ان تبتغوا باموالکم۔“

قولہ واقلہ صحیح مہر کی کمتر مقدار ہمارے نزدیک دس درہم ہیں اور امام مالک کے نزدیک ربع دینار یا تین درہم امام شافعی واحمد فرماتے ہیں کہ جو چیز عقد بیع میں شمن بن سکتی ہے وہی نکاح میں مہر بن سکتی ہے۔ کیونکہ ہر عورت کا حق ہے۔ پس جس مقدار پر وہ راضی ہو جائے وہی مہر ہے ہماری دلیل حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”مہر دس درہم سے کمتر نہیں“ ہے۔ سوال حافظ بیہقی نے کہا ہے کہ ”یہ روایت بالکل ضعیف ہے“ دارقطنی کا بیان ہے کہ مبشر بن عبد راوی متروک الحدیث ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ اس کی روایتیں موضوع اور جھوٹی ہیں۔ جواب اول تو یہ روایت کثرت طرق کے سبب سے درجہ حسن تک پہنچی ہوئی ہے۔ اس لئے لائق حجت ہے۔ دوم یہ کہ شیخ برہان الدین حلبی نے شرح بخاری میں علامہ بغوی سے اس کی تحسین نقل کی ہے۔ کیونکہ یہ روایت دوسرے طریق سے بھی مروی ہے۔ جس میں کوئی کلام نہیں۔ سوال روایت میں ہے کہ آپ نے ایک انصاری سے مہر کیواسطے فرمایا ”تو کچھ تلاش کر لاء اگرچہ لوہے کی انگوٹھی ہو“۔ نیز حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”جس نے اپنی عورت کے مہر میں دولپ بھر کر ستویا کھجور دیدی تو اس نے وطی کو حلال کر لیا۔“ نیز آپ نے فرمایا: علائق ادا کرو۔ سوال ہوا یا رسول اللہ! علائق کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: جس پر اہل راضی ہو جائیں۔ اگرچہ پیلو درخت کی شاخ ہی ہو۔ حالانکہ لوہے کی انگوٹھی۔ پیلو کی شاخ اور اتنے ستویا کھجور کی قیمت دس درہم نہیں ہو سکتی۔ جواب اول تو پہلی روایت کے علاوہ یہ روایتیں ضعیف ہیں۔ دوسرے یہ کہ مہر منجل پر محمول ہے۔ کیونکہ عرب کی یہ عادت تھی کہ وہ قبل از دخول کچھ مہر ادا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ حضرت ابن عباس

(۱) دارقطنی، بیہقی، ابویعلی، ابن عدی، عقیل عن جابر۔ (۲) اس کی سند بواسطہ حافظ ابن حجر عسقلانی یوں ہے۔ قال ابن ابی حاتم: ثنا عمرو بن عبد اللہ الاودی ثنا علی بن عبد بن منصور قال ثنا القاسم بن محمد قال سمعت جابر الیقول قال رسول اللہ ﷺ لا مہر اقل من عشرة“ حافظ موصوف فرماتے ہیں کہ اس اسناد سے روایت حسن ہے۔ ۱۲۔ (۳) صحیحین عن ابن سعد۔ (۴) ابوداؤد عن جابر۔ (۵) دارقطنی، طبرانی عن ابن عمر۔

ابن عمر زہری اور قتادہ سے منقول ہے کہ عورت کو کچھ دیئے بغیر دخول نہیں کرنا چاہئے۔ تمسکا بمنع النبی ﷺ علیاً عن الدخول علی فاطمة حتی يعطيها شيئاً فاعطاها درعه ثم دخل بها، هذا مما يقع في الدراية من طلب الحق وترك الغواية۔

وَأِنْ لَمْ يُسَمِّهِ أَوْ نَفَاهُ فَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا إِنْ وَطِئَ أَوْ مَاتَ عَنْهَا وَالْمُنْعَةُ إِنْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الْوُطْئِ وَهِيَ دِرْعٌ
اور اگر مہر نہیں ٹھہرایا یا اسکی نفی کردی تو مہر مثل ملے گا اگر وطی کر لی ہو یا مر گیا ہو اور متعہ ملے گا اگر طلاق دیدی ہو وطی سے پہلے اور متعہ پیر بن دامن
وَحِمَارٌ وَمِلْحَفَةٌ وَمَا فُرِضَ بَعْدَ الْعَقْدِ أَوْ أُرِيدَ لَا يَتَصَفَّ وَصَحَّ حَطُّهَا
اور چادر ہے اور جو چیز ٹھہرائی جائے عقد کے بعد یا زائد کی جائے تو اس میں تصنیف نہ ہوگی اور صحیح ہے عورت کا اپنے مہر کو گھٹانا
وَالْجِلْوَةُ بِلَا مَرَضٍ وَخِيضٍ وَنِفَاسٍ وَاحْرَامٍ وَصَوْمٍ فَرَضَ كَالْوُطْئِ وَلَوْ مَجْبُوتًا أَوْ عَيْنًا أَوْ خَصِيًّا
اور تنہائی کرنا ان میں سے کسی کی بیماری حیض نفاس احرام اور فرض روزہ کے بغیر وطی کے حکم میں ہے گو مقطوع الذکر ہو یا نامرد یا آختہ ہو
وَتَجِبُ الْعِدَّةُ فِيهَا وَتَسْتَحِبُّ الْمُنْعَةُ لِكُلِّ مُطَلَّاقَةٍ إِلَّا لِلْمَفْضُوزَةِ قَبْلَ الْوُطْئِ وَتَجِبُ مَهْرٌ مِثْلُهَا فِي الشَّغَارِ
اور واجب ہے عدت ان میں اور مستحب ہے متعہ ہر مطلقہ کے لئے سوائے مفوضہ کے وطی سے پہلے اور واجب ہے مہر مثل نکاح شغار میں
وَخِدْمَةُ زَوْجٍ حُرٍّ لِلْأَمْهَارِ وَتَعْلِيمُ الْقُرْآنِ وَلَهَا خِدْمَتُهُ لَوْ عَبْدًا وَلَوْ قَبِضَتْ أَلْفَ الْمَهْرِ
اور آزاد شوہر کی خدمت میں مہر کی وجہ سے اور تعلیم قرآن میں اور عورت کے لئے خدمت لینا ہے اگر شوہر غلام ہو اگر عورت نے مہر کے ہزار درہم
وَوَهَبَتْ لَهُ فَطَلَّقَتْ قَبْلَ الْوُطْئِ رَجَعَ عَلَيْهَا بِالنِّصْفِ فَإِنْ لَمْ تَقْبِضْ أَلْفَ
لے کر شوہر کو ہبہ کر دیئے اور وطی سے قبل طلاق ہوگئی تو شوہر عورت سے نصف اور لے لے گا اور اگر عورت نے ہزار پر قبضہ نہ کیا ہو
أَوْ قَبِضَتْ النِّصْفَ وَوَهَبَتْ أَلْفَ أَوْ وَهَبَتْ الْبَاقِي أَوْ وَهَبَتْ غُرُوضَ الْمَهْرِ قَبْلَ الْقَبْضِ أَوْ بَعْدَهُ فَطَلَّقَتْ قَبْلَ
یا نصف پر قبضہ کیا ہو اور ہزار ہبہ کر دیئے ہوں یا مہر کا سامان ہبہ کر دیا ہو قبضہ سے پہلے یا قبضہ کے بعد اور پھر طلاق ہوگئی ہو وطی سے پہلے
الْوُطْئِ لَمْ يَرْجَعْ عَلَيْهَا بِشَيْءٍ وَلَوْ نَكَحَهَا بِأَلْفٍ عَلَى أَنْ لَا يُخْرِجَهَا أَوْ عَلَى أَنْ لَا يَتَزَوَّجَ عَلَيْهَا أَوْ نَكَحَهَا عَلَى أَلْفٍ إِنْ
تو شوہر اس سے کچھ نہیں لے گا اگر نکاح کیا ہزار کے عوض اس شرط پر کہ اس کو وطن سے نہ نکالے گا یا اس کے ہوتے ہوئے نکاح نہ کرے گا یا نکاح کیا ہزار پر
أَقَامَ بِهَا وَعَلَى الْفَتْنِ إِنْ أَخْرَجَهَا فَإِنْ وَفَى بِهِ وَأَقَامَ بِهَا فَلَهَا أَلْفٌ وَإِلَّا فَمَهْرُ الْمِثْلِ
اگر وطن میں رکھے اور دو ہزار پر اگر وطن سے باہر لیجائے تو اگر شرط کو پورا کیا اور وطن میں رکھا تو ہزار دینے پڑیں گے ورنہ مہر مثل دینا ہوگا۔
تشریح الفقہ: قولہ وان لم يسلمه الخ اگر بوقت عقد مہر ذکر نہ کیا ہو یا اسکی نفی کردی ہو تو عورت کو مہر مثل ملیگا۔ شوہر نے اس سے وطی کر لی
ہو یا ان میں سے کسی کا انتقال ہو گیا ہو۔ حضرت ابن مسعود سے سوال کیا گیا۔ کہ ایک شخص نکاح کے بعد دخول سے پہلے مہر مقرر کئے بغیر
انتقال کر گیا تو اسکی بیوی کے لئے کیا حکم ہے؟ آنپنے فرمایا: مہر مثل دیا جائیگا۔ اسپر حضرت معقل بن سنان انجمنی نے فرمایا کہ حضور صلعم نے
بردہ بنت واشق کے لئے یہی حکم فرمایا تھا۔

قولہ والحدہ الخ اگر مہر مقرر نہ ہو اور وطی کرنے سے پہلے طلاق دیدے۔ تو عورت کو متعہ یعنی نفیس، چادر، اور ہنی دینا جائیگی۔ متعہ کی یہ
مقدار حضرت عائشہ، ابن عباس، ابن المسیب، حسن، عطار اور شعبی سے مروی ہے جو ہمارے نزدیک واجب ہے۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے،
وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسَعِ قَدْرَهُ دَعَى الْمُقْتَرِ قَدْرَهُ (۱)۔ امام مالک کے نزدیک متعہ مستحب ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے اس کو احسان
سے تعبیر کیا ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ آیت میں متعوا مر، کلمہ علی، متاعا مصدر متو کدا اور لفظ تقاسب وجوب پر دل

(۱) ... الإوداد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، حاکم، بیہقی، احمد، ابن حبان، ابی شیبہ، ابن مسعود (۲) یہی بنی بن ملاح، دارالکواکب جوڑا دیدو۔ صاحب وسعت کے ذمہ اسکی حیثیت کے موافق ہے۔ اور شمس الدست کے ذمہ اسکی حیثیت کے موافق ہے جوڑا دینا قاعدہ کے موافق ۱۲۔

ہیں لہذا محسنین میں تاویل کجائیگی۔ ای یقیمون الواجب ویزیدون علی، ذلک احساناً منہم۔

قولہ ولخلوہ الخ خلوت صحیحہ (بلا مانع تنہائی اختیار) کرنا وطی کے حکم میں ہے۔ کہ جس طرح وطی سے مہر ثابت و موکد ہو جاتا ہے۔ اور نان نفقہ کی ادائیگی اور عدت واجب ہوتی ہے۔ اسی طرح خلوت صحیحہ سے یہ سب چیزیں لازم ہو جاتی ہیں۔ اگرچہ مقطوع الذکر یا نامرد ہو۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ جس نے اپنی بیوی کی اور ہنسی کھولی یا اس کی طرف نظر کی اس پر مہر واجب ہو گیا۔ دخول ہو یا نہ ہو، مگر صحت خلوت کیلئے موانع اربعہ کا نہ ہونا شرط ہے۔ ورنہ خلوت صحیحہ نہ ہوگی (۱) مانع حسی میں سے کسی کا بیمار ہونا (۲) مانع طبعی جیسے زوجین کے درمیان کسی تیسرے عاقل شخص کا حائل ہونا (۳) مانع شرعی جیسے فرض یا نفلی حج کا احرام باندھے ہونا (۴) شرعی و طبعی جیسے حائضہ و نفاسہ ہونا۔

قولہ وبتحیح الخ مطلقہ مفوضہ (جس کا نکاح بلا مہر ہو اور وطی سے پہلے طلاق ہو گئی ہو) کے علاوہ ہر مطلقہ کو متعہ دینا مستحب ہے۔ اور وہ تین ہیں (۱) مطلقہ موطوءہ جس کا مہر معین نہ ہو (۲) مطلقہ موطوءہ جس کا مہر معین ہو (۳) مطلقہ غیر موطوءہ جس کا مہر معین ہو مبطوط، محیط، حصر، تاویلات سب میں یہی ہے، یہی صاحب تیسیر، صاحب کشاف اور صاحب مختلف کی روایت ہے۔ لیکن قدوری اور تحفہ کے لحاظ سے مطلقہ (۳) کو متعہ دینا مستحب نہیں۔ (بحر و کافی)

قولہ وبتحیح الخ نکاح شغار کسی کے ساتھ اپنی بہن یا بیٹی کا نکاح اس شرط پر کرنے کو کہتے ہیں کہ وہ اپنی بیٹی کا نکاح اس سے بلا مہر کر دے اس میں ہمارے نزدیک دونوں عقد صحیح ہوتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک کو مہر مثل ملتا ہے۔ سوال حضور ﷺ نے نکاح شغار سے منع فرمایا ہے (۳) پھر صحت عقد کا کیا مطلب؟ جواب ممانعت اسلئے ہیں کہ اس میں مہر نہیں ہوتا۔ اور یہاں جب مہر مثل واجب کر دیا گیا تو حقیقت میں شغار نہیں رہا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ دونوں عقد باطل ہیں۔ کیونکہ ان میں نصف بضع مہر اور نصف بضع منکوح ہوتا ہے۔ حالانکہ باب نکاح میں اشترک نہیں ہے۔ لہذا ایجاب باطل ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ اس میں ایسی شئی کو مہر بنایا جاتا ہے۔ جس میں مہر بننے کی صلاحیت نہیں۔ اور ایسی صورت میں عقد باطل نہیں ہوتا بلکہ مہر مثل واجب ہوتا ہے جیسے کوئی شخص مہر میں شراب اور خنزیر کو معین کر دے کہ اس اس کی تعیین باطل ہوتی ہے اور مہر مثل واجب ہوتا ہے۔

قولہ وخدمۃ زوج الخ اگر شوہر کا سال بھر خدمت کرنا یا قرآن کی تعلیم دینا مہر ٹھہرا ہو تو شوہر عورت کی خدمت نہیں کریگا۔ کیونکہ اس میں قلب موضوع ہے بلکہ مہر مثل دیا جائے گا، امام شافعی کے نزدیک مہر وہی ہوگا جو معین کیا گیا ہے۔ ان کے یہاں اصل یہ ہے کہ بذریعہ شرط جس چیز کا عوض لینا صحیح ہو اس کا مہر ہونا صحیح ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ طلب نکاح بذریعہ مال ضروری ہے قال تعالیٰ 'واحل لکم ماوراء ذلکم ان تبغوا اباموالکم' اور تعلیم قرآن یا خدمت مال نہیں ہے لہذا دونوں صورتوں میں مثل واجب ہوگا۔ ہاں اگر غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کیا ہو اور خدمت کو مہر مقرر کر لیا ہو تو عورت اس سے خدمت لے سکتی ہے۔ کیونکہ اس نے آقا کے حکم سے نکاح کیا ہے تو عورت کی خدمت کرنا گویا آقا کی خدمت کرنا ہے۔

قولہ ولو قبضت الخ بیوی نے اپنے مہر کے ہزار درہم پر قبضہ کیا اور پھر وہی درہم شوہر کو ہبہ کر دیئے۔ شوہر نے قبل از وطی طلاق دیدی تو شوہر عورت سے نصف مہر یعنی پانچ سو درہم واپس لیگا۔ کیونکہ قبل از وطی طلاق ہونے سے نصف مہر واجب ہوتا ہے اور بیوی پورا مہر لے چکی۔ رہے وہ ہزار درہم جو بیوی نے ہبہ کئے ہیں سو ان کا اعتبار نہیں کیونکہ عقد میں نفقہ متعین نہیں ہوتے پس شوہر کا جوتق تھا وہ بعینہ اس کو نہیں پہنچا اور اگر بیوی نے قبضہ کئے بغیر پورے ایک ہزار درہم ہبہ کر دیئے یا نصف پر قبضہ کیا اور باقی ہبہ کر دیئے۔ یا مہر نقد نہیں تھا کوئی سامان تھا اس کو ہبہ کر دیا خواہ قبضہ سے پہلے ہبہ کیا ہو یا قبضہ کے بعد پھر قبل از وطی..... طلاق ہو گئی تو ان صورتوں میں شوہر کو عورت پر رجوع کا حق نہیں کیونکہ شوہر کو بعینہ اس کا حق مل گیا۔

قولہ ولو نکحنا الخ ایک شخص نے عورت سے بھوس ہزار درہم اس شرط پر نکاح کیا کہ اس کو شہر سے باہر نہیں لے جائے گا یا اس کے ہوتے ہوئے دوسرا نکاح نہیں کرے گا یا اگر اس شہر میں رکھا تو مہر ایک ہزار ہوگا ورنہ دو ہزار تو شرط پوری ہونے پر عورت کو ہزار درہم ملیں گے۔ کیونکہ عورت مہر سبکی پر راضی ہے ورنہ مہر مثل واجب ہوگا۔ کیونکہ عورت فوات منفعت کی وجہ سے مہر سبکی پر راضی نہیں لیکن آخری صورت میں مہر مثل ہزار سے زائد اور ایک ہزار سے کم نہیں کیا جائے گا۔

وَلَوْ نَكَحَهَا عَلَىٰ هَذَا الْعَبْدُ أَوْ عَلَىٰ هَذَا الْعَبْدِ حَكْمٌ بِمَهْرٍ الْمِثْلِ وَعَلَىٰ قَرَسٍ أَوْ حِمَارٍ تَجِبُ الْوَسْطُ أَوْ قِيمَتُهُ
اگر نکاح کیا عورت سے اس غلام پر یا اس غلام پر تو حکم بتایا جائیگا مہر مثل کو اور گھوڑے پر یا گدھے پر تو واجب ہوگا درمیانی یا اسکی قیمت
وَعَلَىٰ ثَوْبٍ أَوْ خَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ أَوْ عَلَىٰ هَذَا النَّحْلِ فَإِذَا هُوَ خَمْرٌ أَوْ نَكَحَهَا عَلَىٰ هَذَا الْعَبْدِ فَإِذَا هُوَ خَرٌّ يَجِبُ مَهْرُ الْمِثْلِ
اور کپڑے پر یا شراب پر یا خنزیر پر یا اس سرکہ پر اور وہ شراب بھی یا اس غلام پر اور وہ آزاد تھا تو واجب ہوگا مہر مثل
فَإِنَّ أَهْمَ الْعَبْدَيْنِ وَاحِدُهُمَا خَرٌّ فَمَهْرُهَا الْعَبْدُ وَفِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ إِنَّمَا يَجِبُ مَهْرُ الْمِثْلِ بِالْوُطْيِ
اگر مہر ٹھہرایا دو غلاموں کو اور ایک ان میں سے آزاد نکلا تو مہر صرف غلام ہوگا اور نکاح فاسد میں مہر مثل صرف وطی سے واجب ہوتا ہے
وَلَمْ يَزِدْ عَلَىٰ الْمُسْمَىٰ وَيَتَّبِعُ النَّسَبَ وَالْعِدَّةَ وَمَهْرُ مِثْلِهَا يُعْتَبَرُ بِقَوْمِ أَبِيهَا إِذَا اسْتَوَيْتَانِ وَجَمَالًا وَمَالًا وَبَلَدًا
اور زائد نہ کیا جائیگا مقرر مقدار پر اور ثابت ہوگا نسب اور عدت اور عورت کا مہر مثل اسکے باپ کی قوم کا معتبر ہے جبکہ دونوں برابر ہوں عمر حسن مال شہر
وَبِكَارَةِ وَغَضْرَاً وَعَقْلًا وَدِينًا فَإِنْ لَمْ تَوْجَدْ فَمِنْ الْأَجَانِبِ وَصَحَّ ضِمَانُ الْوَلِيِّ الْمَهْرَ
زمانہ عقل دیداری اور باکرہ ہونے میں اگر نہ پائی جائے تو پھر اجانب سے اور ولی کا ضامن ہونا مہر کا صحیح ہے
وَتَطَالِبُ زَوْجِهَا أَوْ وَلِيِّهَا وَلَهَا مَنَعَةُ مِنَ الْوُطْيِ وَالْإِخْرَاجَ لِلْمَهْرِ وَإِنْ وَطِئَهَا
اور مطالبہ کرے عورت شوہر سے یا ولی سے اور عورت روک سکتی ہے وطی سے اور باہر لے جانے سے مہر کی وجہ سے گو شوہر وطی کر چکا ہو۔

مہر مثل واجب ہونیکے صورتوں کا بیان

تشریح الفقہ: قولہ ولو نکحنا الخ اور اگر نکاح کیا اس غلام پر یا اس غلام پر یعنی مہر میں ایسی دو چیزوں کا نام لیا جو قیمت مختلف ہوں تو مہر مثل دیا جائیگا۔ صاحبین کے نزدیک ان میں جو اقل ہو وہ دیا جائیگا۔ کیونکہ اقل متیقن ہے اور اگر مہر میں کسی حیوان کا نام لیا اور اسکی صرف جنس بیان کی نوع بیان نہیں کی مثلاً یوں کہا کہ گھوڑے پر نکاح کرتا ہوں۔ تو شوہر کو اختیار ہوگا چاہے درمیان قسم کا جانور دیدے اور چاہے اسکی قیمت دیدے۔ اور اگر جھول اجنس ہو مثلاً یوں کہے کہ کپڑے پر نکاح کرتا ہوں یا کسی حرام چیز کو مہر بنالیا ہو جیسے شراب اور خنزیر وغیرہ یا مہر میں کسی ایسی چیز کی طرف اشارہ کیا ہو جو مہر بن سکتی ہو اور وہ اسکے خلاف ظاہر ہو مثلاً کسی نے کہا کہ میں اس سرکہ پر نکاح کرتا ہوں دیکھا تو وہ شراب بھی۔ یا کہا کہ میں اس غلام پر نکاح کرتا ہوں اور تھا وہ آزاد۔ تو ان صورتوں میں امام صاحب کے نزدیک تسمیہ صحیح نہیں۔ لہذا مہر مثل دیا جائیگا۔

قولہ واذا امهر الخ اگر مہر میں دو غلاموں کو مقرر کیا گیا حالانکہ ان میں سے ایک آزاد تھا۔ تو امام اعظم کے نزدیک عورت کا مہر وہی ایک غلام ہوگا بشرطیکہ اقل مہر یعنی دس درہم کے برابر ہو ورنہ دس درہم پورے کئے جائیگے۔ مثلاً غلام سات درہم کا ہے تو تین درہم دیکر پورے کئے جائیں گے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک مہر وہ غلام ہوگا اور آزادی کی قیمت ہوگی یعنی دیکھا جائیگا کہ اگر یہ غلام ہوتا تو اسکی کتنی قیمت ہوتی پس وہ قیمت بھی دی جائیگی۔

قولہ وفي النکاح الفاسد الخ نکاح فاسد وہ ہے۔ جس میں شروط صحت میں سے کوئی شرط مفقود ہو مثلاً زوجین کا بلا گواہ ایجاب و قبول کر لینا۔ نکاح میں دو بہنوں کو جمع کر لینا۔ ایک کی عدت میں دوسری بہن سے نکاح کرنا۔ چوتھی عورت کی عدت میں پانچویں سے شادی

کرنا۔ وغیرہ یہاں نکاح فاسد کے تین احکام مذکور ہیں۔ ۱۔ کہ جو ب مہر مثل بشرطیکہ وطی ہوگئی ہو کیونکہ نکاح فاسد میں نفس عقد سے مہر واجب نہیں ہوتا بلکہ استیفاء منافع بضع سے مہر واجب ہوتا ہے پس خلوت سے مہر واجب نہ ہوگا کیونکہ نکاح فاسد میں عورت کیساتھ جماع کرنا حرام ہے۔ تو اس مانع شرعی کی وجہ سے خلوت صحیحہ نہ ہوئی جو وطی کے قائم مقام ہو سکے۔ مہر مثل مہر منسی سے زائد نہ ہوگا کیونکہ مہر کی کمی پر عورت خود ہی راضی ہے۔ یہاں تک کہ اگر مہر مثل مہر منسی سے کم ہو تب بھی مہر مثل ہی لازم ہوگا۔ ۲۔ ثبوت نسب، اگرچہ شوہر اسکا مدعی نہ ہو۔ ۳۔ جو ب عدت۔ اگر شوہر وطی کے بعد نکاح کو فسخ کر دے یا مہر جائے عورت پر طلاق کی عدت واجب ہوگی یعنی تین حیض یا تین مہینے یا وضع حمل۔

(فائدہ) عقود فاسدہ اکیس ہیں۔ نکاح فاسد، بیع فاسد، اجارہ فاسد، رہن فاسد، صلح فاسد، جہہ فاسد، قرض فاسد، مضاربتہ فاسدہ، کتابت فاسدہ، مزارعہ فاسدہ، خلع فاسد، صدقہ فاسدہ، شرکت فاسدہ، سلم فاسد، کفالہ فاسدہ، وکالت فاسدہ، وقف فاسد، اقالہ فاسدہ، صرف فاسد، وصیت فاسدہ، قسمت فاسدہ۔ ان سب کے احکام موقع بموقع آگے آرہے ہیں۔ وقد نظم ابن العابدین فقال۔

عقودات	احدی	وعشرین	قدتری	فوسد	فاختظہا	تکن	ذاجلالہ
مضاربتہ	بیع	نکاح	اجارہ	مکاتبہ	رہن	صلح	کفالتہ
کذاہتہ	قرض	خلع	وصیتہ	مزارعہ	صرف	وقف	اقالتہ
کذا سلم	مع	شرکتہ	ثم	قسمہ	کذا	صدقات	والتمام

قولہ و مہر مثلاً الخ مہر مثل کا اعتبار عورت کے باپ کی قوم والی عورتوں کے لحاظ سے ہوتا ہے۔ جیسے باپ شریک بہنیں اور پھوپھیوں وغیرہ کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں۔ لہا مہر مثل نسائہا و بن اقارب الاب، اور مماثلت آٹھ اوصاف میں معتبر ہے۔ ۱۔ عمر میں ۲۔ حسن و جمال میں ۳۔ شہری ہونے میں ۴۔ مال میں ۵۔ ہمعصر ہونے میں ۶۔ عقل میں ۷۔ دیانت میں ۸۔ باکرہ شہبہ ہونے میں۔ صاحب تبیین نے علم و ادب، پاکیزہ اخلاق اور عدم ولد چار کا اضافہ کیا ہے۔ اگر عورت کے باپ کی قوم میں اس جیسی عورت نہ پائی جائے تو پھر ان اوصاف کی اجتبیہ عورت کیساتھ مہر مثل کا اعتبار ہوگا۔ شرح مجمعہ اور بر جندی میں ہے کہ اگر سب اوصاف مذکورہ باپ کی قوم میں نہ ہوں تو جس بقدر موجود ہوں ان ہی کا اعتبار ہوگا۔ کیونکہ ان سب اوصاف کا دو عورتوں میں جمع ہونا مستعد رہے۔

قولہ و صح الخ باب نکاح میں ولی عورت کے مہر کا ضامن ہو سکتا ہے۔ اگرچہ ولی ہی عاقد ہو خواہ وہ شوہر کا ولی ہو یا بیوی کا نیز زوجین صغیر ہوں یا جوان وجہ یہ ہے کہ باب نکاح میں ولی عاقد سفیر محض ہوتا ہے۔ نکاح کے حقوق اس کی طرف راجع نہیں ہوتے یہاں تک کہ شخص واحد کا عاقد اور ضامن ہونا لازم آئے بخلاف عقد بیع کے کہ اس میں ولی عاقد و مباشر ہوتا ہے پس اس میں ولی کا عاقد و ضامن ہونا صحیح نہ ہوگا۔ مگر صحت و ضمان کیلئے دو شرطیں ہیں اول یہ کہ ولی اپنی صحت کی حالت میں ضامن ہوا اگر مرض الموت میں ضامن ہوا تو یہ صحیح نہ ہوگا۔ دوم یہ کہ اگر عورت بالغہ ہو تو وہ خود اور اگر صغیرہ ہو تو اس کا کوئی ولی مجلس ضمان میں ولی کی ضمانت قبول کرے۔ ان شرطوں کیساتھ ضمانت ہو جائیکے بعد عورت کو اختیار ہے چاہے وہ ولی ضامن سے مہر کا مطالبہ کرے اور چاہے شوہر سے لیکن اگر شوہر نابالغ ہو تو مطالبہ صرف ولی سے ہوگا نہ کہ شوہر سے۔ پھر اگر ولی شوہر کے حکم سے ضامن ہوا ہو اور اکیلے مہر اپنے پاس سے ادا کیا ہو تو وہ شوہر سے وصول کر لے گا اور اگر بلا حکم ضامن ہوا ہو تو شوہر سے وصول کر لے گا حقدار نہ ہوگا۔

قولہ و لہا منع الخ عورت اپنا مہر منجمل لینے کی خاطر شوہر کی وطی اور دواعی وطی یعنی بوس و کنار سے اور سفر میں لیجانے سے روک سکتی ہے۔ اگرچہ اس سے قبل عورت کی رضا مندی کے ساتھ ایک بار وطی ہو چکی ہو، صاحبین کے نزدیک رضا مندی کیساتھ وطی ہو جانے کے بعد عورت کو روکنے کا حق نہیں وہ یہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ وطی ہو جانے کے بعد پورا معقود علیہ شوہر کے سپرد ہو گیا یہی وجہ ہے کہ وطی کے بعد پورا مہر ثابت ہو جاتا ہے۔ لہذا اسکو روکنے کا حق نہیں۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ وطی مستقل تصرف ہے۔ اور ہر وطی کے مقابلہ میں جدا جدا مہر لازم ہے۔ پس بعض معقود علیہ کو سپرد کرنا لازم نہیں آتا۔

وَلَوْ اخْتَلَفَا فِي قَدْرِ الْمَهْرِ حُكِمَ بِمَهْرِ الْمَثَلِ وَالْمَتْعَةُ لَوُطَّقَهَا قَبْلَ الْوُطْيِ وَلَوْ اخْتَلَفَا فِي أَصْلِ الْمُسْمَى
اگر اختلاف کریں زوجین مقدار مہر میں تو حکم بنایا جائیگا مہر مثل کو اور متعہ کو اگر طلاق دیدی ہو وطی سے پہلے اور اگر اصل مہر میں اختلاف ہو
يَجِبُ مَهْرُ الْمَثَلِ وَإِنْ مَاتَا وَاخْتَلَفَتْ وَرَثَتُهُمَا وَلَوْ فِي الْقَدْرِ فَالْقَوْلُ لَوَرَثَتِهِ وَمَنْ بَعَثَ إِلَى امْرَأَتِهِ شَيْئًا
تو واجب ہوگا مہر مثل اور اگر زوجین مرجائیں اور اختلاف گو مقدار میں ہو تو شوہر کے ورثہ کا قول معتبر ہوگا اور جس نے اپنی بیوی کے پاس کوئی چیز بھیجی
فَقَالَتْ هُوَ هَدِيَّةٌ وَقَالَ هُوَ مِنَ الْمَهْرِ فَالْقَوْلُ لَهُ فِي غَيْرِ الْمَهْيَا لِلْأَكْثَلِ وَلَوْ نَكَحَ ذِمِّي ذِمِّيَةً
پس عورت نے کہا کہ وہ ہدیہ بھی اور شوہر نے کہا کہ مہر سے بھی تو شوہر کا قول معتبر ہوگا اگر وہ چیز کھانے کیلئے نہیانا ہوگا اگر نکاح کیا ذمی نے ذمیہ سے
بِمَنِيَّةٍ أَوْ بغير مَهْرٍ وَذَا جَائِزٌ عِنْدَهُمْ فَوُطِنْتُ أَوْ طُلِّقْتُ قَبْلَهُ أَوْ مَاتَ فَلَا مَهْرَ لَهَا
مردار کے عوض یا بلا مہر اور یہ ان کے یہاں جائز ہو پھر اس سے وطی کی گئی یا طلاق دیدی گئی وطی سے پہلے یا شوہر مر گیا تو عورت کیلئے مہر ہوگا
وَكَذَا الْحَرْبِيَّانِ ثَمَّةٌ وَلَوْ تَزَوَّجَ ذِمِّيٌّ بِحَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ عَيْنٍ فَاسْلَمَا أَوْ اسْلَمَ أَحَدُهُمَا
یہی حکم ہے حربیوں کا کفرستان میں اور اگر نکاح کیا ذمی نے ذمیہ سے مہر شراب یا خنزیر کے عوض پھر اسلام لے آئے یا کوئی ایک مسلمان ہو گیا
لَهَا. الْحَمْرُ وَالْخِنْزِيرُ وَفِي غَيْرِ الْمُعِينِ لَهَا قِيَمَةُ الْحَمْرِ وَالْمَهْرُ الْمَثَلِ فِي الْخِنْزِيرِ
تو عورت کے لئے شراب اور خنزیر ہے اور غیر معین میں شراب کی قیمت ہے اور خنزیر کی صورت میں مہر مثل ہے۔

مقدار مہر میں زوجین کا اختلاف

تشریح الفقہ: قوله ولو اختلفا الخ اگر مہر کے سلسلہ میں اختلاف پیدا ہو جائے تو اس کی چند صورتیں ہیں۔ اختلاف زوجین کی حیات میں
ہوگا یا بعد الممات ایک کی موت کے بعد ہوگا یا دونوں کی موت کے بعد بہر تقدیر اختلاف مہر کی مقدار میں ہوگا یا اصل مہر میں۔ بہر صورت
اختلاف بحالت قیام نکاح ہوگا یا طلاق کے بعد۔ طلاق قبل الدخول ہوگی یا بعد الدخول سو اگر زوجین کا اختلاف مقدار مہر میں بحالت
قیام نکاح ہو تو طرفین کے نزدیک مہر مثل کو حکم بنا دیا جائے گا۔ اور ظاہر حال جس کا شاہد ہو اسی کا قول معتبر ہوگا۔ یعنی اگر مثل شوہر کے دعویٰ
کے موافق ہو یا کم ہو تو شوہر کا قول معتبر ہوگا اسکی قسم کے ساتھ۔ اور بیوی کے دعویٰ کے موافق یا اس سے زائد ہو تو اس کا قول معتبر ہوگا۔ اس
کی قسم کے ساتھ۔ اور اگر ان میں سے کوئی ایک بینہ قائم کر دے تو بینہ قبول کیا جائیگا مہر مثل موافق ہو یا نا موافق۔ اور اگر
دونوں بینہ قائم کر دیں تو عورت کا بینہ مقبول ہوگا۔ اگر مہر مثل مرد کے موافق ہو۔ اور مرد کا بینہ مقبول ہوگا اگر مہر مثل عورت کے موافق ہو
کیونکہ بینہ کی مشروعیت خلاف ظاہر کو ثابت کرنے کیلئے ہے اور خلاف ظاہر دعویٰ اسی کا ہے جس کے موافق مہر مثل نہ ہو اور اگر مہر مثل دونوں
کے دعوؤں کے درمیان ہو تو دونوں کو قسم کھلا کر مہر مثل کا فیصلہ کر دیا جائیگا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ہر صورت میں شوہر کا قول اس کی قسم
کیساتھ معتبر ہے۔ اور اگر زوجین کا اختلاف مقدار مہر میں قبل از دخول اور طلاق کے بعد ہو تو متعہ دیا جائے گا یعنی متعہ مثل جس کے دعویٰ
کے مطابق ہوگا اسی کا قول معتبر ہوگا۔ اس کی قسم کیساتھ بشرطیکہ مہر مسمی دین یعنی درہم یا دینار ہو اور اگر مہر نسبی عین یعنی مثلی اور قیمتی چیز ہو تو بلا
تجکیم متعہ مثل دیا جائے گا۔ اور اگر کوئی بینہ قائم کر دے تو تفصیل مذکور بینہ مقبول ہوگا امام ابو یوسف کے نزدیک یہاں بھی ہر صورت میں
شوہر کا قول معتبر ہے۔ الا یہ کہ وہ مہر کی اتنی کم مقدار نہ کرے کہ اس کا مہر ہونا متعارف نہ ہو اور اگر اختلاف بحالت حیات اصل مہر میں ہو تو
باتفاق ثلث مہر مثل دیا جائے گا۔ اور اگر زوجین میں سے کسی ایک کی موت کے بعد اختلاف ہو خواہ اصل مہر میں اختلاف ہو یا اس کی مقدار
میں ہو تو اس کا حکم وہی ہے جو زوجین کی حیات کی صورت میں اختلاف کا حکم اوپر مذکور ہوا کیونکہ ایک کی موت سے مہر مثل ساقط نہیں ہوتا۔
اور اگر اختلاف دونوں کی موت کے بعد مقدار مہر میں ہو تو امام صاحب کے نزدیک شوہر کے ورثہ کا قول ان کی قسم کیساتھ معتبر ہوگا قلیل

باب نکاح الرقيق

باب غلام کے نکاح کے بیان میں

لَمْ يَجْزُ نِكَاحُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ وَالْمُكَاتَبِ وَالْمُدَبَّرِ وَأُمُّ الْوَلَدِ الْأَبْدَانِ السَّيِّدُ فَلَوْ نَكَحَ عَبْدٌ بَاذَنَهُ يَبَاحُ
نِكَاحُ جَانِزٍ بَعْدَ غَلَامٍ بَانِدٍ مَكَاتِبٍ مَدْرُورٍ أَمُّ وَلَدٍ كَانَحَ مَكْرًا قَا كِي اِبَازَاتِ سِ سَوَا اِگر كَا نَحَ كَر لِيَا غَلَامِ نِ آ قَا كِي اِبَازَاتِ سِ تَو فروخت كِيَا جَانِگَا
فِي مَهْرِهَا وَسَعَى الْمَكَاتِبُ وَالْمُدَبَّرُ وَلَمْ يَبْعَ فِيهِ وَطَلَّقَهَا رَجْعِيَّةً إِجَارَةً لِلنِّكَاحِ الْمَوْقُوفِ
عُورَتِ كِ مِهْرِ مِش اور سَعَايَتِ كَرِيگَا مَدْر اور مَكَاتِبِ اور فروخت نِش كِيَا جَانِگَا اور آ قَا كَا يِ كِهَنَا كِه اس كُو رَجْعِي طَلَاقِ دِي دِ بَعِ اِبَازَاتِ سِ هِ كَا نَحَ مَوْقُوفِ كِي
لَا طَلَّقَهَا أَوْ فَارَقَهَا وَالْإِذْنُ بِالنِّكَاحِ يَتَنَاولُ الْفَاسِدُ أَيْضًا وَلَوْ تَزَوَّجَ مَاذُونًا امْرَأَةً صَحَّ
نِ يِ كِهَنَا كِه اس كُو طَلَاقِ دِي دِ بَعِ يَا جَانِزِ كَر دِ اور نِكَاحِ كِي اِبَازَاتِ دِي نَا نِكَاحِ فَاسِدِ كُو هِي شَامِلِ هِ اور اِگر نِكَاحِ كِيَا عِبْدِ مَازُونِ نِ كِ سِي عُورَتِ سِ تَو نِكَاحِ هِ
وَهِيَ أَسْوَةٌ لِلْغُرَمَاءِ فِي مَهْرِهَا وَمَنْ زَوَّجَ أَمَةً لَا تَجِبُ عَلَيْهِ تَبَوُّنُهَا
اور عُورَتِ قَرْضِ خَوِ اِهَوَلِ كِي بِرَابَرِ هِقْدَارِ هَوِگِي مِهْرِ كِ بابِ مِش اور جِسِ نِ نِكَاحِ كَر لِيَا اِپْنِي بَانِدِي كَا تُو نِشِ ضَرُورِي هِ اس پَر شَبِ بَاشِي كَرَا نَا
فَتَجْعَلُهَا وَيَطْلُقُهَا الزَّوْجُ إِنْ ظَفَرِهَا وَلَهُ إِخْبَارُهَا عَلَى النِّكَاحِ وَيُسْقَطُ الْمَهْرُ بِقَتْلِ السَّيِّدِ
پَسِ بَانِدِي آ قَا كِي خِدْمَتِ كَر دِ گِي اور شوهر اس سِ وِطِي كَر لِيَا اِگر مَوْعِطِ طِطِ اور آ قَا نِ كُو مَجْبُورِ كَر سَكْتَا هِ نِكَاحِ پَر اور ساقطِ هُو جاتا هِ مِهْرِ آ قَا كِ كُلِ
أَمَتُهُ قَبْلَ الْوُطْئِ لَا يَقْتُلُ الْحُرَّةَ نَفْسَهَا قَبْلَهُ وَالْإِذْنُ فِي الْعَزْلِ لِسَيِّدِ الْأَمَةِ
كَر دِ سِ اِپْنِي بَانِدِي كُو وِطِي سِ پِطِلِ نِ كِه آ زَا دِعُورَتِ كِي خُو دِ كِشِي سِ وِطِي سِ پِطِلِ اور اِبَازَاتِ عَزْلِ كِ سِلْسِلِ مِش بَانِدِي كِ آ قَا كِي هِ۔

توضیح اللغتہ: رزقیق: غلام، عبد ماذون، وہ غلام جس کو آقا کی طرف سے خرید و فروخت کی اجازت حاصل ہو۔ اسوۃ: برابر کا حقدار، غراماً: جمع، غریم، قرضخواہ، بیویت: شب باشی کرنا۔ ظفر: کامیاب ہونا۔ عزل: خارج شرمگاہ انزال کرنا۔

تشریح الفقہ: قولہ باب النکاح کی اہلیت رکھنے والوں کے نکاح کے احکام بیان کرنے کے بعد ان لوگوں کے نکاح کے احکام بیان کر رہا ہے۔ جن میں نکاح کی اہلیت نہیں ہے جیسے باندی، غلام وغیرہ۔ نیز اگر کوئی عورت نکاح کرے اور مہر میں غلام مقرر کرے تو غلام مہر بن سکتا ہے۔ اس لحاظ سے باب المہر کے ساتھ مناسبت بالکل واضح ہے۔

قوله له تجزأ عن عدم جواز سے مراد عدم نفاذ ہے۔ یعنی ہمارے نزدیک غلام، باندی، مکاتب، مدبر، ام ولد کا نکاح ان کے آقا کی اجازت کے بغیر نافذ نہیں ہوتا۔ آقا کی اجازت پر موقوف ہوتا ہے۔ امام مالک کے نزدیک غلام کا نکاح جائز ہے۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ جب غلام طلاق کا مالک ہے تو نکاح کا بھی مالک ہوگا۔ ہماری دلیل آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے، جو غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے وہ عاہر یعنی زانی ہے۔

قولہ وطلقتها الخ ایک غلام نے اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا۔ آقا نے غلام سے کہا: اسکو طلاق رجعی دیدے تو آقا کا یہ کہنا اس کا نکاح موقوف کو جائز یعنی نافذ کرنا ہے کیونکہ طلاق رجعی نکاح صحیح کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ اور اگر آقا نے کہا: اس کو طلاق دیدے یا جھوٹ دے تو یہ نکاح کی اجازت نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا مقصد عقد نکاح کو رد کرنا ہو لہذا عدم اجازت پر محمول کیا جائے گا۔ قولہ والاذن بالنکاح الخ آقا کا اپنے غلام کو نکاح کی اجازت دینا نکاح صحیح اور نکاح فاسد ہر دو کو شامل ہے پس اگر غلام نے کسی عورت سے نکاح فاسد کر لیا اور وطی بھی کر لی تو غلام کو مہر کے سلسلہ میں فروخت کر دیا جائے گا۔ صاحبین کے نزدیک اجازت مذکورہ میں

نکاح فاسد داخل نہیں ہوتا لہذا غلام کو فروخت نہیں کیا جائے گا بلکہ اس پر مہر آزاد ہونے کے بعد لازم ہوگا۔ کیونکہ نکاح کا مقصد بلحاظ مستقبل عفت و پاکدامنی ہوتی ہے۔ اور یہ چیز نکاح صحیح ہی سے حاصل ہو سکتی ہے۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ جب آقا کے کلام میں لفظ تزوج مطلق ہے تو وہ اپنے اطلاق ہی پر رہے گا یہی مقصد کی بات سو بہت سے مقاصد نکاح فاسد سے بھی حاصل ہو جاتے ہیں مثلاً ثبوت نسب و جوب مہر و جوب عدت (علی اعتبار وجود الوطی)۔

قولہ ولو تزوج عبد الخ اگر آقا نے اپنے ماذون فی التجارة اور مقروض غلام کا نکاح کر دیا تو نکاح صحیح ہے اب عورت دوسرے قرض خواہوں کے برابر ہوگی کہ جس طرح اور قرض خواہ غلام کی کمائی سے حصہ لیتے ہیں۔ ایسے ہی وہ عورت حصہ لے لگی۔ مگر یہ اس وقت ہے کہ جب مہر مثل یا اس سے کم کے عوض میں نکاح کیا ہو۔ اگر مہر مثل سے زائد کیسا تھ نکاح کیا ہو تو اس صورت میں عورت مہر مثل سے زائد کا مطالبہ اس وقت کرے گی جب قرض خواہوں کا قرض چکا دیا جائیگا۔

قولہ من زوج الخ آقا نے اپنی باندی کا نکاح کر دیا خواہ وہ اس کی ام ولد ہو یا مدبرہ ہو تو آقا پر شوہر کے گھر سے باندی کا شب باشی کرنا لازم نہیں بلکہ وہ اپنے آقا کی خدمت کرتی رہے گی۔ اور جب شوہر کو موقع مل جائے وطی کر لیگا۔ وجہ یہ ہے کہ آقا کا حق شوہر کے حق سے قوی تر ہے۔ کیونکہ آقا اس کی ذات اور اس کے منافع ہر دو کا مالک ہے۔ اگر شب باشی کرنا لازم کیا جائے تو اس کا حق باطل ہوتا ہے۔ قولہ ویسقط الخ آقا نے اپنی باندی کی شادی کر دی اور ابھی اس کا شوہر وطی (یا خلوت صحیحہ) نہیں کر پایا تھا کہ آقا نے باندی کو قتل کر دیا تو شوہر سے مہر ساقط ہو جائے گا۔ صاحبین کے نزدیک مہر ساقط نہ ہوگا۔ بلکہ شوہر پر باندی کے آقا کے لئے مہر واجب ہوگا۔ کیونکہ اہل حق کے نزدیک مقتول اپنی موت مرتا ہے۔ پس یہ ایسا ہو گیا جیسے اس کو کوئی اجنبی قتل کر دے۔ کہ مہر ساقط نہیں ہوتا۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ آقا نے معقود علیہ کو قتل از تقررتلف کر دیا۔ اسلئے شوہر پر آقا کیلئے مہر واجب نہ ہوگا۔ اور آدمی اپنی ہی موت مرتا ہے لیکن کسی دوسرے کا قتل کرنا دنیوی احکام کے لحاظ سے اتلاف شمار ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قاتل پر قصاص اور دیت واجب ہوتی ہے۔ پس وجوب مہر میں بھی اس کو اتلاف شمار کیا جائے گا۔ اور اگر عورت قبل از وطی اپنے آپ کو قتل کر ڈالے تو بالاتفاق مہر ساقط نہیں ہوتا کیونکہ انسان کا اپنے نفس پر جنایت کرنا دنیوی احکام کے حق میں معتبر نہیں ہے۔

قولہ والاذن الخ ایک شخص نے باندی سے نکاح کیا تو اب وہ اس سے عزل کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس کی اجازت کا اختیار باندی کے آقا کو ہے نہ کہ باندی کو۔ صاحبین سے ایک روایت ہے کہ اس کی اجازت باندی کے اختیار میں ہے کیونکہ وطی اسی کا حق ہے۔ یہاں تک کہ اس کو مطالبہ کا حق ہے اور عزل میں اس کے حق کی تنفیض ہے۔ لہذا اس کی رضا کا ہونا شرط ہے جیسے حرہ سے عزل کرنے میں اسی کی رضا شرط ہے، ظاہر الروایہ کی وجہ یہ ہے کہ بچہ مولیٰ کا حق ہے اور عزل محل بالمقصود ہے لہذا مولیٰ کی رضا کا اعتبار ہوگا۔ اس تعلیل سے معلوم ہوا کہ باندی بالغہ ہونی چاہئے۔ نابالغہ سے عزل کرنے میں آقا کی اجازت ضروری نہیں کیونکہ نابالغہ کے بچے نہیں ہو سکتا۔ تامل

محمد حنیف غفرلہ لکھوی۔

وَلَوْ اَعْتَقَ اَمَةً اَوْ مَكَاتِبَةً خَيْرٌ وَلَوْ رَؤُجَهَا حُرًّا وَلَوْ نَكَحَتْ بِلَا اِذْنِ الْمَوْلٰى فَعُقِبَتْ نَفَذَ
اگر آزاد کر دی گئی یا مکاتبہ یا اختیار یا جانیگا گو اس کا شوہر آزاد ہو اور اگر اس نے نکاح کر لیا بلا اجازت پھر آزاد ہوگی تو نکاح نافذ ہو جائیگا
بِلاَ اِخْتِيارٍ قَلَوْ وَطِئَ قَبْلَهُ فَالْمَهْرُ لَهُ وَالْاَ لَهَا وَمَنْ وَطِئَ اَمَةً اَبْنَهُ فَوَلَدَتْ فَادْعَاهُ
بلا اختیار پس اگر وطی کر لی ہو اس سے قبل تو مہر آقا کو ملے گا ورنہ باندی کو اور جس نے وطی کی اپنے بیٹے کی باندی سے ۱۰ اس سے بچہ ہوا
ثَبَّتَ نَسَبُهُ مِنْهُ وَصَارَتْ اُمًّا وَلَدَهُ وَعَلَيْهِ قِيَمَتُهَا لَا عَقْرَها
اور باپ نے اس کا دعویٰ کیا تو اس سے نسب ثابت ہو جائیگا اور باندی انکی ام ولد ہو جائیگی اور اس پر باندی کی قیمت واجب ہوگی نہ کہ مہر

وَلَا قِيَمَةُ وَلَدِهَا وَدَعْوَةُ الْجَدِّ كَدَعْوَةِ الْآبِ خَالَ عَدَمِهِ وَلَوْ زَوْجَ آبَاهُ فَوَلَدَتْ
اور بچہ کی قیمت اور دادا کا دعویٰ مثل باپ کے دعویٰ کے ہے اس کے نہ ہونے کے وقت اور اگر بیٹے نے باپ کیساتھ اس کا نکاح کر دیا پھر بچہ ہوا
لَمْ تَصِرْ أُمُّ وَلَدِهِ وَتَجِبَ الْمَهْرُ لَا الْقِيَمَةُ وَلِلَّهْآ حُرٌّ حُرَّةٌ قَالَتْ لِسَيِّدِ زَوْجِهَا. اَغْنَيْتُهُ عَنِّي
تو اس کی ام ولد نہ ہوگی اور مہر واجب ہوگا نہ کہ قیمت اور اس کا بچہ آزاد ہوگا ایک آزاد عورت نے اپنے شوہر کے آقا سے کہا کہ اس کو میری طرف سے
بِأَلْفٍ فَقَعَلَ فَسَدَ النِّكَاحُ وَلَهَا وَلَوْ لَمْ تَقُلْ بِأَلْفٍ لَا يُفْسِدُ وَالْوَلَاءُ لَه
ہزار کے عوض آزاد کر دے اس نے ایسا ہی کیا تو نکاح فاسد ہو جائیگا اور اگر عورت بالف نہ کہے تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور ولاء آقا کو بھیجیگی۔

تشریح الفقہ: قولہ ولو اعتقت الخ ایک باندی نے کسی کیساتھ نکاح کر لیا تھا آقا نے اس کو آزاد کر دیا تو باندی کو نکاح باقی رکھنے میں
اختیار ہے خواہ وہ باندی ہو یا ام ولد ہو یا مکاتبہ ہو۔ نکاح رضا کیساتھ کیا ہو یا بلا رضا۔ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔ حضرت طاؤس
حسن..... ابن سیرین، شععی، مجاہد سب سے یہی مروی ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر شوہر آزاد ہو تو اختیار نہیں مگر یہ قول مجون الحدیث
ہے کیونکہ جب حضرت بریرہؓ آزاد ہوئیں تو آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا تھا ”قد احق بضعک معک فاختاری“ اس میں ملک بضع
کیساتھ تغلیل مطلق ہے پس شوہر آزاد ہو یا غلام دونوں صورتوں کو شامل ہے۔ سوال آنحضرت ﷺ نے جو حضرت بریرہؓ کو اختیار دیا وہ تو
اسلئے تھا کہ انکا شوہر غلام تھا جیسا کہ روایات سے ثابت ہے“ جواب روایات سے ان کے شوہر کا آزاد ہونا بھی ثابت ہے۔ جب روایات
متعارض ہیں تو تطبیق کی صورت پیدا کی جائے گی۔ اور وہ یہ کہ جب حضرت بریرہؓ کو اختیار ملا سو وقت انکا شوہر آزاد تھا۔ اور اس سے پہلے
غلام تھا۔ اور اگر غلام ہونا ہی صحیح مانا جائے تب بھی اختیار کی نفی نہیں ہوتی۔ کیونکہ حدیث سے یہ ثابت نہیں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اختیار
صرف اس لئے دیا تھا کہ انکا شوہر غلام تھا۔ سوال مسلم اور ابوداؤد کی روایت میں تو تصریح ہے کہ ”ولو كان حراً لم يخبوها“ جواب یہ
حدیث کے الفاظ نہیں بلکہ حضرت عروہ کے الفاظ ہیں چنانچہ نسائی اور ابن حبان کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے (۱) علاوہ ازیں ابن
حزم نے حضرت عروہ سے اس کے خلاف روایت کیا ہے فاندہ روی عن هشام بن عروہ عن ابیہ عن عائشہ قالت: كان زوج بریرہ حراً۔

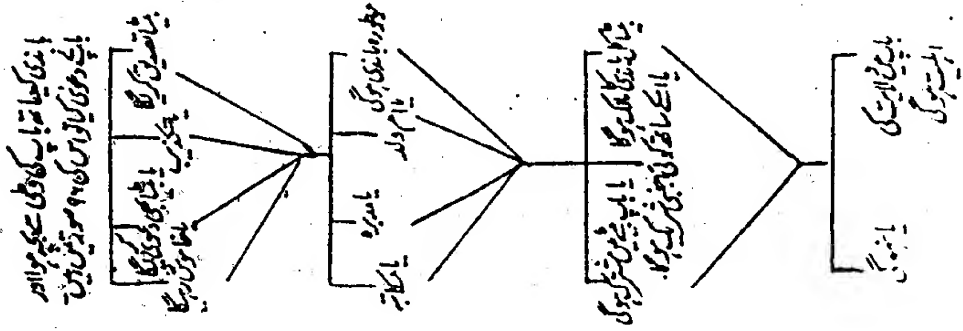
قولہ ولو نکحت الخ اور اگر باندی نے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کیا پھر وہ آزاد ہوگئی تو اس کا نکاح نافذ ہو جائے گا اور فسخ نکاح کا
اختیار نہ ہوگا۔ نکاح کا نفاذ تو اس لئے ہے کہ باندی میں نکاح کی اہلیت ہے۔ قصور صرف اتنا ہے کہ حق مولیٰ کی بنا پر اس کا نکاح نافذ نہیں
ہوتا۔ اور جب وہ آزاد ہوگئی تو مولیٰ کا حق جاتا رہا۔ لہذا نکاح نافذ ہوگا اور عدم خیار اس لئے ہے کہ اس کا نکاح آزادی کے بعد نافذ ہوا
ہے۔ پس شوہر کو ملکیت طلاق میں کوئی مزید حق حاصل نہیں ہوا یعنی پہلی صورت میں باندی کو اختیار اس لئے تھا کہ وہ آزادی سے قبل صرف دو
طلاقوں کا مل تھی۔ اور آزادی کے بعد اس کے شوہر کو ایک طلاق مزید دینے کا حق حاصل ہو رہا تھا۔ اور یہاں یہ صورت نہیں ہے۔
لہذا باندی نکاح فسخ کرنے میں مختار نہ ہوگی اب اگر شوہر نے اس کے آزاد ہونے سے قبل وطی کی ہو تو مہر مسمیٰ آقا کو ملے گا۔ کیونکہ اس نے
آقا کی مملوکہ سے نفع اٹھایا ہے اور اگر آزادی کے بعد وطی کی ہو تو عورت کو ملے گا۔

قولہ ومن وطئ الخ ایک شخص نے اپنے بیٹے کی باندی سے صحبت کی وہ حاملہ ہوگئی۔ پھر بچہ بھی ہو گیا۔ اور باپ نے بچہ کا دعویٰ کیا تو باپ
سے اس کا نسب ثابت ہو جائے گا اور باندی اس کی ام ولد ہو جائیگی بشرطیکہ وطی کے وقت سے دعویٰ کے وقت تک باندی پر بیٹے کی ملکیت
رہی ہو۔ وجہ یہ ہے کہ باپ بوقت ضرورت بیٹے کے مال کا مالک ہو سکتا ہے۔ حدیث میں ہے ”انت وما لک لایک“ اور انسان کا نطفہ اس کا

(۱) دارقطنی عن عائشہ ۱۲ ابن سعد (فی ترجمہ بریرہ) (۲) احمد سنن غیر مسلم عن ابن عباس، مسلم، ابوداؤد، نسائی عن عائشہ، بیہقی عن صفیہ ۱۱۲ سنن عن عائشہ (۳) قال عروہ: ولو كان

جزو ہے جس کی حفاظت ضروری ہے۔ اس ضرورت سے باپ بیٹے کے مال کا مالک ٹھہرا اور باندی اس کی ام ولد ہوگئی۔ لب ہمارے نزدیک باپ پر صرف باندی کی قیمت واجب ہوگی۔ مہر اور بچہ کی قیمت واجب نہ ہوگی۔ امام شافعی اور امام زفر کے نزدیک مہر واجب ہوگا۔

فائدہ: اس مسئلہ کی چھیانوے صورتیں ہیں۔ کیونکہ جب باپ کے وطنی کرنے سے باندی کے بچہ پیدا ہوا اور باپ اس کا دعویٰ کرے تو چار صورتیں ہیں بیٹا باپ کی تصدیق کریگا یا تکذیب یا باپ کے ساتھ بیٹا بھی دعویٰ کریگا یا خاموش رہے گا۔ ہر ایک کی پھر چار صورتیں ہیں۔ موطوءہ باندی ہوگی یا مدبرہ یا ام ولد یا مکاتبہ۔ ان سولہ صورتوں میں سے ہر ایک کی پھر تین صورتیں ہیں۔ بیٹا کل باندی کا ملک ہوگا یا اس کے ساتھ کوئی اجنبی شریک ہوگا یا باندی بیٹے اور باپ کے درمیان مشترک ہوگی۔ ان اثنا تالیس صورتوں میں سے ہر ایک کی پھر دو صورتیں ہیں۔ یا تو باپ ولایت کا اہل ہوگا یا نہ ہوگا۔ ان کل صورتوں کا نقشہ درج ذیل ہے۔ احکام کے لئے مطلوبات کی طرف رجوع کرو۔



قولہ ولو زوجہا الخ اور اگر بیٹے نے اپنی باندی کا نکاح اپنے باپ کے ساتھ کر دیا تو اس سے بچہ پیدا ہوا تو باندی باپ کی ام ولد نہ ہوگی۔ کیونکہ اب یہ بچہ نکاح کے ذریعہ سے پیدا ہوا ہے نہ کہ ملک کے ذریعہ سے اس واسطے کہ جب ہر حیثیت سے بیٹا مالک ہے تو من وجہ باپ کا مال ہونا محال ہے اور جب ام ولد نہ ہوگی تو التزام نکاح کی وجہ سے باپ پر صرف مہر واجب ہوگا۔ بچہ کی قیمت واجب نہ ہوگی۔ اور بچہ آزاد ہوگا کیونکہ اس کا بھائی اس کا مالک ہو گیا۔ اور قرابت کی وجہ سے مملوک آزاد ہو جاتا ہے۔

قولہ حرۃ الخ ایک آزاد عورت کسی غلام کے نکاح میں تھی اس نے اپنے شوہر کے آقا سے کہا کہ اس کو میری طرف سے ایک ہزار روپیہ کے عوض میں آزاد کر دے۔ آقا نے آزاد کر دیا تو نکاح فاسد ہو گیا۔ امام زفر کے نزدیک فاسد نہیں ہوا۔ اس اختلاف کی اصل یہ ہے کہ ہمارے نزدیک آزادی آمر کی جانب سے ہوتی ہے اس لئے حق ولا آمر کو پہنچتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر وہ اس عتق سے ادائیگی کفارہ کی نیت کرے تو کفارہ ادا ہو جائے گا اور امام زفر کے نزدیک مامور کی طرف سے ہوتی ہے۔ اس اصل کی رو سے امام زفر فرماتے ہیں کہ آمر نے مامور سے اسکے غلام کو اپنی طرف سے آزاد کرانا چاہا ہے۔ اور آدمی جس کا خود مالک نہ ہو اس کو آزاد کرنا محال ہے لہذا عتق مامور کی جانب سے ہوا اس لئے نکاح اپنی جگہ پر صحیح ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ یہاں اولاً بطریق اقتضا ملکیت ثابت ہوگی۔ کیونکہ آمر کی جانب سے صحت عتق کیلئے ملکیت شرط ہے گویا عورت نے اس عتق کہہ کر ایک ہزار کے عوض میں ملکیت طلب کی ہے۔ اس کے بعد اپنی طرف سے آزاد کرنا حکم کیا ہے۔ اس صورت سے آزادی عورت کی طرف سے ہوئی اور اولاد اسکی مالک ہوئی اور جب مالک ہوئی تو نکاح فاسد ہو گیا کیونکہ ملک نکاح اور ملک بیمن دونوں یکجا جمع نہیں ہوتیں ہاں اگر عورت لفظ الف کو ذکر نہ کرے صرف یہ کہہ کر میری طرف سے آزاد کر دے تو نکاح فاسد نہ ہوگا۔ کیونکہ اب عورت مالک نہیں ہوئی اس صورت میں ولا کا حقد ارمولی ہوگا کیونکہ آزاد کرنا والا وہی ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک یہ مسئلہ اور پہلا مسئلہ دونوں برابر ہیں۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخرقاء و احرار مسلمین کے احکام نکاح بیان کرنے کے بعد نکاح کفار کو بیان کر رہا ہے۔ مصنف نے عنوان میں جو لفظ کافر ذکر کیا ہے۔ یہی بہتر ہے۔ صاحب ہدایہ وغیرہ نے جو ”باب نکاح اہل الشک“ سے تعبیر کیا ہے یہ تعبیر نکاح کتابی کو شامل نہیں۔ ہمارے یہاں نکاح کفار کے سلسلہ میں تین اصول ہیں (۱) جو نکاح مسلمان کے یہاں صحیح ہے وہ کافروں میں بھی صحیح ہوگا۔ امام مالک اس بخلاف ہیں۔ انکے یہاں صحیح نہیں۔ مگر قرآن وحدیث سے ان کے اس قول کی تردید ہوتی ہے۔ حق تعالیٰ نے ”وامرأۃ حمالة الحطب“ میں امرأۃ کی نسبت البولہب کی طرف فرمائی ہے۔ جو لغت وعرف ہر دولحاظ سے صحت نکاح پر دال ہے۔ نیز حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”میں نکاح سے پیدا ہوں نہ کہ زنا سے“ معلوم ہوا کہ قبل از اسلام نکاح صحیح تھا (۲) جو نکاح کسی شرط کے فوت ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کے لئے حرام ہو وہ کفار کے حق میں جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ اسکے معتقد ہوں۔ پس کافر کا نکاح اس کے مسلمان ہونے کے بعد برقرار رکھا جائے گا کیونکہ جب کفار مسلمان ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے ان کے نکاح کی تجدید نہیں فرمائی اور نہ کسی سے استفسار فرمایا۔ کہ تم نے اپنا نکاح کس طرح کیا تھا 3 جو نکاح حرمت محل کی وجہ سے حرام ہو جیسے محارم کے ساتھ نکاح کرنا تو وہ بمطابق قول مشائخ امام صاحب کے نزدیک ان کے حق میں جائز واقع ہوگا۔ اور مسلمان ہونے کے بعد عورت کا نان نفقہ لازم ہوگا۔ اگر ان کو کوئی زانی کہے گا تو اس پر حد جاری کیجائے گی۔ مشائخ عراق کہتے ہیں کہ جائز نہ ہوگا۔ والا اول اصح وسیاتی۔

قوله تزوج الخ ایک کافر نے کسی کافرہ سے شہادوں کے بغیر نکاح کیا یا عورت کسی کافر کی عدت میں تھی اس سے نکاح کر لیا در آنحالیکہ یہ انکے یہاں جائز ہے اس کے بعد اسلام لے آئے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک نکاح مذکور پر قائم رکھے جائیں گے اور امام زفر فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں نکاح فاسد ہے۔ اور صاحبین پہلی صورت میں امام صاحب کے ساتھ ہیں اور دوسری صورت میں امام زفر کے ساتھ۔ امام زفر یہ کہتے ہیں کہ خطابات مثلاً آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے ”لأنکاح الایہود“ وغیرہ سب کے حق میں عام ہیں لہذا ان کو بھی

لازم ہوں گے قبل از اسلام جو ان سے تعرض نہیں کیا جاتا وہ اس لئے نہیں کہ ان کے عقائد کی تقریر و تثبیت مقصود ہوتی ہے۔ بلکہ اس لئے کہ ان سے اعراض کیا جاتا ہے۔ جیسے ازراہ اعراض کفار کو ان کی بت پرستی پر چھوڑا جاتا ہے۔ نہ اسلئے کہ بت پرستی جائز ہے صاحبین یہ فرماتے ہیں کہ حرمت نکاح معتدہ مجمع علیہ ہے۔ لہذا ان کو بھی اس کا التزام کرنا ہوگا۔ بخلاف حرمت نکاح بلا شہود کے کہ یہ مختلف فیہ ہے چنانچہ امام مالک اور ابن ابی لیلیٰ اس کو جائز کہتے ہیں پس یہ ان کو لازم نہیں۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ کافر کیلئے حرمت کا اثبات نہ تو اس جہت سے ہو سکتا ہے کہ وہ حق شرع ہے۔ کیونکہ کافر حقوق شرع کا مخاطب ہی نہیں اور نہ اس جہت سے ہو سکتا ہے کہ وہ زوج کافر کا حق ہے۔ اس واسطے کہ وہ اس کا معتقد نہیں۔ لامحالہ نکاح صحیح کہا جائیگا۔ اور جب نکاح صحیح ہو تو حالت اسلام حالت بقاء نکاح ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حالت بقاء نکاح کے لئے شہادت شرط نہیں۔ اور عدت حالت بقاء کے منافی نہیں۔ اور اگر کافر نے محرمہ عورت سے نکاح کیا اور پھر اسلام لے آئے تو بالاتفاق ائمہ ان کے درمیان تفریق کچا نیگی۔ صاحبین کے نزدیک تو ظاہر ہے کیونکہ ان کے یہاں نکاح محارم کفار کے حق میں بھی باطل ہے۔ اور امام صاحب کے نزدیک کفار کے حق میں نکاح محارم کو صحیح ہے تاہم حرمت بقاء نکاح کے منافی ہے لہذا تفریق ضروری ہے۔ قولہ ولا تلح الخ مرتد آدمی کسی عورت کیساتھ نکاح نہیں کر سکتا۔ مسلمہ ہو یا کافرہ یا کتابیہ کیونکہ مرتد تو واجب القتل ہے اس کو جو مہلت دی جاتی ہے وہ صرف اس لئے ہوتی ہے کہ وہ غور و فکر کر لے۔ اور نکاح کرنے سے وہ غفلت میں پڑ جائے گا۔ اسی طرح مرتدہ عورت کسی کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتی کیونکہ وہ بھی غور و فکر ہی کے لئے مقید ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں ان کے درمیان مصالح نکاح کا قیام نہیں ہو سکتا حالانکہ نکاح کی مشروعیت اس کی مصلحتوں کے پیش نظر ہوتی ہے۔

قولہ والولد الخ والدین میں جو کوئی دین کے اعتبار سے بہتر ہوگا بچہ اسی کے تابع ہوگا۔ اگر باپ مسلمان ہو تو باپ کا تابع ہوگا اور مسلمان قرار دیا جائیگا۔ اور ماں مسلمان ہو تو ماں کے تابع ہوگا اور اگر والدین مجوسی اور کتابی ہوں تو بچہ کتابی شلہ ہوگا کیونکہ مجوسی کتابی سے بدتر ہے۔ اس واسطے کہ اہل کتاب کا دین ان کے دعویٰ کے اعتبار سے آسمانی ہے اسی لئے ان کا ذبیحہ حلال ہے اور کتابیہ عورت سے نکاح کی اجازت ہے بخلاف مجوسی کے کہ اس کا دین بالکل باطل ہے۔

قولہ واذا سلم الخ زوجین کتابی ہوں یا مجوسی اگر ان میں سے کوئی مسلمان ہو جائے تو قاضی دوسرے پر اسلام پیش کرے گا اگر وہ قبول کر لے تو عورت اس کی بیوی رہے گی۔ اور اگر قبول نہ کرے تو ان کے درمیان تفریق کر دے گا امام شافعی فرماتے ہیں کہ اسلام پیش نہیں کیا جائے گا بلکہ اگر وہ قبل از دخول اسلام لایا ہو تو فی الحال فرقت ہو جائے گی۔ اور اگر بعد از دخول اسلام لایا ہو تو تین حیض کے بعد تفریق کر دیا جائے گی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ولید بن مغیرہ کی صاحبزادی ناجیہ حضرت صفوان بن امیہ کے نکاح میں تھیں اور فتح مکہ کے دن اسلام لے آئی تھیں۔ آنحضرت ﷺ نے ان کے درمیان تفریق نہیں فرمائی یہاں تک کہ تقریباً ایک ماہ بعد حضرت صفوان نے اسلام قبول کیا اور اسی نکاح پر برقرار رہے^(۱)۔ پھر قاضی کا تفریق کرنا طلاق بائن کے درجہ میں ہوگا۔ اگر شوہر نے اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اور اگر زوجہ نے انکار کیا تو طلاق کے درجہ میں نہ ہوگا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں صورتوں میں طلاق نہیں۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ اس فرقت کے سبب میں زوج اور زوجہ دونوں شریک ہیں لہذا فرقت طلاق نہ ہوگی۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ شوہر کا اسلام سے انکار کرنا امساک بالمعروف سے رکنا ہے حالانکہ وہ اسلام قبول کرنے کے ذریعہ زوجہ کو روک رکھنے پر قادر ہے۔ پس زوجہ کو شوہر سے چھٹکارا دلانے میں قاضی نائب ہو سکتا ہے۔ اور جب قاضی شوہر کی جانب سے نائب ہو تو فرقت طلاق کے درجہ میں ہوگی۔ بخلاف عورت کے کہ وہ طلاق کی اہل نہیں لہذا قاضی اس کی طرف سے نائب نہیں ہو سکتا۔

وَتَبَائِنُ الدَّارَيْنِ سَبَبُ الْفُرْقَةِ لَا السَّبِيَّ وَتَنْكِحُ الْمُهَاجِرَةَ الْحَامِلُ بِإِعْدَةِ
 اور دارین کا مختلف ہونا سبب ہے فرقت کا نہ کہ قید کرنا اور نکاح کر سکتی ہے مہاجرہ غیر حاملہ عورت عدت گزارے بغیر
 وَارْتِدَادُ أَحَدِهِمَا فُسْخٌ فِي الْحَالِ فَلِلْمُوطُوءِ الْمَهْرُ وَلِغَيْرِهَا نِصْفُهُ إِنْ ارْتَدَّ
 اور ان میں سے کسی ایک کا مرتد ہو جانا فی الحال نکاح کا ٹوٹ جانا ہے پس موطوءہ کیلئے کل مہر ہوگا اور غیر موطوءہ کیلئے نصف اگر مرد مرتد ہو
 وَإِنْ ارْتَدَّتْ لَا وَالْإِبَاءَ نَظِيرُهُ وَلَوْ ارْتَدَّا أَوْ اسْلَمَا مَعًا
 اور اگر عورت مرتد ہو جائے تو مہر نہ ملیگا اور انکار کرنا اسکی نظیر ہے اور اگر دونوں مرتد ہونے کے بعد ایک ساتھ مسلمان ہو جائیں
 لَمْ تَبْنِ وَبَانَتْ لَوْ اسْلَمَا مُتَعَاقِبًا
 تو عورت جدا نہ ہوگی اور جدا ہو جائیگی اگر اسلام لائے یکے بعد دیگرے۔

توضیح اللغۃ: سبی: قید کرنا، حائل: غیر حاملہ آباء: انکار کرنا، لم تبین: جدا نہ ہوگی، متعاقباً: یکے بعد دیگرے، قسم: حصہ، ضعف: دوگنا۔
 قولہ وتباین الدارین الخ اگر زوجین میں سے کوئی ایک مسلمان ہو کر دار الحرب سے نکل آیا کسی کو قید کر لیا گیا تو ان دونوں صورتوں
 میں جدائی ہو جائے گی، امام شافعی فرماتے ہیں کہ جدائی نہیں ہوگی۔ اور ان دونوں کو قید کر لیا گیا تو جدائی نہ ہوگی۔ امام شافعی کے نزدیک
 جدائی ہو جائیگی، حاصل یہ کہ ہمارے یہاں جدائی کا سبب تباین دارین ہے نہ کہ قید۔ اور امام شافعی کے نزدیک اس کا عکس ہے وہ یہ فرماتے
 ہیں کہ تباین دارین کا اثر انقطاع ولایت میں ہوتا ہے اور یہ فرقت میں مؤثر نہیں۔ بخلاف سبی کے کہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ جس کو قید کیا گیا
 ہے وہ خالص قید کرنے والے کے لئے ہو اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے کہ جب نکاح منقطع ہو جائے ہماری دلیل یہ ہے کہ دارین کا حقیقہ اور
 حکما ہر دو اعتبار سے متباین ہونا مصالح نکاح کو ختم کر بیٹا ہے۔ پس یہ محرمیت کے مشابہ ہو گیا۔ (جس کا بیان اوپر گزر چکا) بخلاف سبی کے
 کہ وہ موجب ملک رقبہ ہے۔ اور ملک رقبہ ابتداء نکاح کے منافی نہیں۔ لہذا بقاء بھی منافی نہ ہوگی۔

قولہ وخیل الخ اگر کوئی عورت ہجرت کر کے دارالاسلام میں آجائے اور حاملہ نہ ہو تو امام صاحب کے نزدیک وہ اپنے شوہر سے بلا
 عدت جدا ہو جاتی ہے۔ لہذا اس سے فوراً نکاح کر لینا جائز ہے۔ امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک جب تک اس کی عدت نہ گزر جائے
 نکاح کرنا درست نہیں یہ حضرات اس کو حاملہ پر قیاس کرتے ہیں کہ جب تک وضع حمل نہ ہو اس وقت تک حاملہ سے نکاح درست نہیں۔
 امام صاحب کی دلیل یہ آیت ہے ”وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ تَكَحُّوهُنَّ إِذَا أَتَيْتُمُوهُنَّ لِأَجْوَدِهِنَّ“ انہیں مہاجر کیساتھ علی الاطلاق
 نکاح کرنے کی اجازت دی گئی ہے پس انقضائے عدت کیساتھ مقید کرنا زیادتی علی الکتاب ہے۔

(۱) فلوارتد مرأوا جردا لا اسلام فی کل مرة وجد نکاح علی قول الامام محل امرأتہ من غیر اصلہ زوج کان۔ ۱۲ طحاوی۔

(۲) یعنی لا یتوقف علی مفقۃ حرمۃ فی الدخول بہا ولا علی اقصا القاضی لان وجود اللانی یوجبہ کا محرمیۃ بخلاف الاسلام لانہ غیر منافی للعصۃ۔ ۱۲ بحر۔

(۳) ای المرأۃ الدخول بہا لمرکۃ سواء کانت الردۃ منها او منہ لانہ تا کد بہا الدخول فلا یجوز سقوط۔ ۱۲ ازلمی۔

(۴) لان الفرقتہ من جہۃ قبل الدخول تو جب نصف المہر جہۃ الاکان مسکى ولا فعلیۃ جہۃ۔ مجمع۔

کتاب الرضاع

هُوَ مَصُّ الرُّضِيعِ مِنْ فَدَى الْأَقْدَمِيَّةِ فِي وَقْتٍ مَخْصُوصٍ وَحَرْمٌ بِهِ وَإِنْ قَلَّ فِي ثَلَاثِينَ شَهْرًا مَا حَرَّمَ بِالنَّسَبِ
وہ چوسنا ہے شیر خوار کا کسی عورت کی پستان ایک خاص وقت میں اور حرام ہو جاتے ہیں رضاعت سے گو کم ہو تین ماہ کے اندر تمام وہ رشتے جو حرام ہیں نسب سے

تشریح الفقہ : قولہ کتاب النکاح کا اصلی مقصد تحصیل ولد ہے نہ کہ محض شہوت رانی اور بچہ کی بقا ابتدائی دور میں بلا رضاعت عادۃً ناممکن ہے۔ اس لئے یہاں شیر خوارگی کے احکام کو ذکر کر رہا ہے اور شیر خوارگی چونکہ نکاح کا اثر ہے اور اثر ذی اثر سے مؤخر ہوتا ہے اس لئے اختتام نکاح پر رضاعت کو لا رہا ہے۔ رضاع دراصل راء کے فتح کیساتھ ہے اور ایک لغت راہ کے کسرہ کی بھی ہے (عنائیہ) فتح القدر میں ہے کہ رضاعت چار لغتیں ہیں اور پانچویں رفع ہے مگر امام اصبغی نے رضاعت میں راء کے کسرہ کا انکار کیا ہے مصباح میں ہے کہ رضع الصبی رضعا۔ اہل نجد کی لغت میں باب ثقب سے ہے اور اہل تہامد اور اہل مکہ کے یہاں باب ضرب سے لیکن شیخ ثرنبلانی نے غنیۃ میں ذکر کیا ہے کہ اس کا فصیح فعل باب علم سے ہے اور اہل نجد اس کو ضرب سے بولتے ہیں۔ وعلیہ قول السلول

یلزم علماء زمانہ و ذموا لنا الدنیا و ہم یرضعونہا

قاموس سے معلوم ہوتا ہے کہ ضاد میں تینوں حرکتیں جائز ہیں۔ کیونکہ صاحب قاموس نے کہا ہے ”ان رضع من باب مسموع و

ضرب و کوم۔

قولہ ہو مص النخ رضاع لغت کے لحاظ سے مص المذی یعنی چھاتی چوسنا ہے اور شیر خوار کا ایک مخصوص مدت میں عورت کی چھاتی چوسنا ہے۔ مص سے مراد وصول ہے یعنی عورت کی چھاتی سے بچہ کے پیٹ میں دودھ کا پہنچ جانا۔ منہ کے راستہ سے ہو یا کہ ناک کے پس عورت اگر اپنا دودھ کسی شیشی وغیرہ میں نکال کر بچہ کے منہ میں ٹپکا دے تو اس سے بھی حرمت ثابت ہو جائیگی گو چوسنا نہیں پایا گیا اس مص و صب اور سحوط و جور (یعنی چوسنے، ڈالنے، جڑھانے اور ٹپکانے) میں کوئی فرق نہیں۔ چوسنا چونکہ پہنچنے کا سبب ہے اس لئے مصنف نے مص سے تعبیر کر دیا۔ گویا سبب بول کر مصیب مراد ہے اور صاحب نہر نے تو یہاں تک کہا ہے کہ چومنا پہنچنے کو مستلزم، کیونکہ صاحب قاموس نے مص کو شرب رقیق سے تعبیر کیا ہے ہم نے منہ اور ناک کی قید لگائی ہے اور اس واسطے کہ کان اور اعلیل وغیرہ میں دودھ ٹپکانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ لآدمیہ کی قید سے مراد اور چوپائے نکل گئے کہ ان کے دودھ سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی پھر آدمیہ مطلق ہے لہذا ابا کرہ، شبیہ، زندہ مردہ سب کو شامل ہے۔

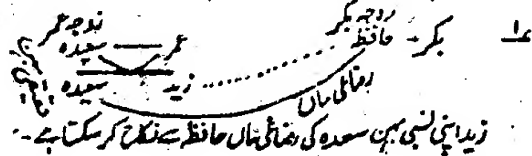
قولہ و حرم النخ رشتہ رضاعت کے سبب سے تمام وہ عورتیں حرام ہو جاتی ہیں جو نسب سے حرام ہیں (جن کا ذکر محرمات کے ذیل میں گذر چکا ہے) اگرچہ دودھ کم پیا ہو، اجلاء صحابہ حضرت علی، ابن مسعود، ابن عباسؓ عمر اسی کے قائل ہیں، امام شافعی اور امام احمد فرماتے ہیں کہ پانچ حکم سیر چکار دیوں کے بغیر رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ ”ایک دو چکاری یا ایک دو مرتبہ چھاتی میں منہ ڈالنا حرام نہیں کرتا“ (۱) ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت ”وامہا تکم اللہی ارضعنکم“ اور حدیث ”یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب“ میں کوئی تفصیل نہیں اور خبر واحد کے ذریعہ زیادتی علی الکتاب جائز نہیں، رہی حدیث مذکور سو وہ نسخ ہے اور نسخ کی تصریح حضرت ابن عباس سے ثابت ہے ”کسی نے آپ سے کہا: یہ لوگ کہتے ہیں کہ ایک چکاری حرام نہیں کرتی، آپ نے فرمایا: یہ

تنبیہ: علامہ زبلی نے حضرت حسن کی روایت ذکر کرتے ہوئے جو یہ کہا ہے کہ ”اگر مدت رضاع گزرنے سے قبل بچہ کو دودھ کے سوا غذا کھانے کی عادت ہوگئی تو امام صاحب کے نزدیک حرمت ثابت نہیں ہوتی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ قول لائق اعتماد نہیں کیونکہ اختلاف روایات کے وقت ترجیح ظاہر الروایہ کو ہوتی ہے اور ظاہر الروایہ یہ ہے کہ مدت رضاع کے اندر علی الاطلاق حرمت ثابت ہے۔“

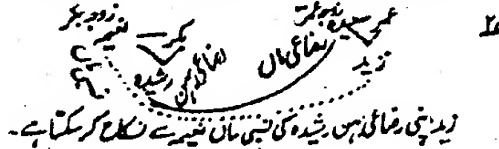
الْأُمُّ أُمُّ اخِي وَأُخْتُ ابْنِهِ وَزَوْجُ مُرْضِعَةٍ لَبَنُهَا مِنْهُ أَبٌ لِلرَّضِيعِ
مگر رضاعی بہن کی ماں اور رضاعی بیٹے کی بہن اور شوہر اس دایہ کا جس کا دودھ اس سے ہے باپ ہے شیرخوار کا
وَأَبْنُهُ أَخٌ وَبَنَتُهُ أُخْتُ وَأَخُوهُ عَمٌّ وَأُخْتُهُ عَمَّةٌ
اور اس کا لڑکا اس کا بھائی اور اس کی لڑکی اس کی بہن اور اس کا بچا اور اس کی بہن اس کی پھولی ہے۔

تشریح الفقہ: قولہ الام اختہ الخ قول سابق ”حرم“ سے استثناء ہے یعنی رضاعت کے سبب سے تمام وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو قرابت نسب کی وجہ سے حرام ہیں سوائے رضاعی بہن کی ماں اور اپنے بیٹے کی رضاعی بہن کے کہ یہ حلال ہیں کیونکہ نسبی بہن کی ماں خود اپنی ماں ہے یا اپنے باپ کی مدخولہ ہے اور یہ دونوں حرام ہیں، رضاعت میں یہ بات نہیں یعنی رضاعی بہن کی ماں نہ اپنی ماں ہے اور نہ باپ کی مدخولہ ہے اسی نسب کے اعتبار سے اپنے بیٹے کی بہن یا تو اپنی لڑکی ہوگی یا ربیہ ہوگی، رضاعت میں یہ بات نہیں، وقفہا جو حدیث ”یحرم من الرضاعة ما یحرم من النسب“ سے ام الاخت اور اخت الابن (وغیرہ) کا استثناء کرتے ہیں اس پر اعتراض ہوتا ہے کہ یہ صحیح نہیں کیونکہ اس میں عقلی دلیل سے حدیث کے عموم کی تخصیص لازم آتی ہے جواب یہ ہے کہ مستثنیٰ صورتوں کی حرمت مصاہرت کے سبب سے ہے نہ کہ نسب کے سبب سے اور اسٹمی منقطع ہے پس جن صورتوں کو فقہانے مستثنیٰ کیا ہے ان کو حدیث مذکور شامل ہی نہیں یہاں تک کہ تخصیص بالعقل لازم آئے۔

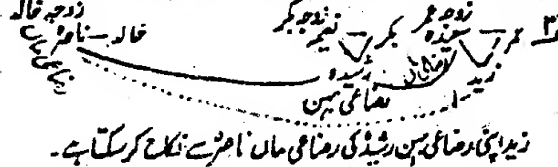
فائدہ: الام اختہ اور اخت ابنہ میں چھ صورتیں داخل ہیں تین ام اختہ میں اور تین اخت ابنہ میں پہلی تین صورتیں یہ ہیں۔



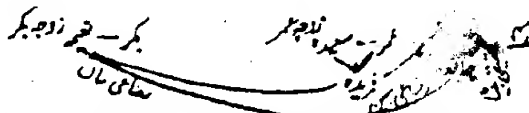
(۱) ماں رضاعی ہو اور بہن نسبی مثلاً زید کی حقیقی بہن کو حافظہ نے دودھ پلایا تو زید کو حافظہ کیساتھ نکاح کرنا درست ہے۔



(۲) بہن رضاعی ہو اور ماں نسبی جیسے زید کی رضاعی بہن رشیدہ ہے تو زید کے لئے رشیدہ کی نسبی ماں حلال ہے۔



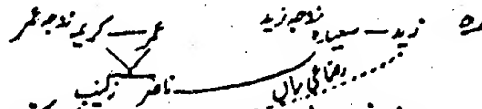
(۳) دونوں رضاعی ہوں مثلاً رشیدہ نے سحیدہ اور ناصرہ دو عورتوں کا دودھ پیا تو زید کے لئے رشیدہ کی رضاعی ماں ناصرہ حلال ہے دوسری تین صورتیں یہ ہیں۔



نزد اپنے مطلقہ کے خالہ کی رضاعتی بہن فریدہ سے نکاح کر سکتا ہے۔

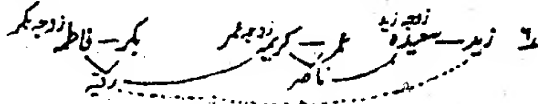
(۴) بہن رضاعتی ہو اور بیٹا نسبی مثلاً زید کا بیٹا خالد ہے اور اسکی رضاعتی بہن فریدہ ہے یعنی خالد اور فریدہ نے ایک اجنبی عورت کا

دودھ پیا ہے تو زید کیلئے فریدہ حلال ہے۔



دیا ہے رضاعتی بیٹے ناصر کی نسبی بہن زینب سے نکاح کر سکتا ہے۔

(۵) بیٹا رضاعتی ہو اور بہن نسبی مثلاً زید کا رضاعتی بیٹا ناصر ہے اور ناصر کی نسبی بہن زینب ہے تو زید کیلئے زینب حلال ہے۔



زید اپنے رضاعتی بیٹے ناصر کی خالہ کی رضاعتی بہن فریدہ سے نکاح کر سکتا ہے۔

(۶) دونوں رضاعتی ہوں یہ چھ صورتیں مصنف کے کلام میں داخل ہیں بعض حضرات نے اکیس صورتیں مستثنیٰ کی ہیں چھ تو یہی

جو اوپر مذکور ہوئیں اور پندرہ مزید یہ کل اس شعر میں مذکور ہیں۔

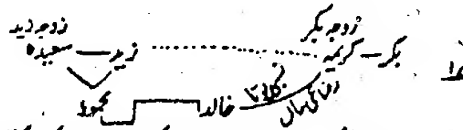
یفارق النسب الارضاع فی صور
کام نافلة او جدۃ الولد
وام اخت وام اخ وام خال وعمته ابن اعتمد

خط کشیدہ الفاظ میں سے ہر ایک تین تین صورتوں کو شامل ہے اول یہ کہ مضاف رضاعتی ہو اور مضاف الیہ نسبی ہو وہ یہ کہ مضاف

نسبی ہو اور مضاف الیہ رضاعتی ہو یہ کہ دونوں رضاعتی ہوں پس یہ کل اکیس صورتیں ہوتی ہیں۔

(۱) نسبی پوتے کی رضاعتی ماں مثلاً زید کا بیٹا محمود ہے اور محمود کا بیٹا خالد ہے اور خالد کو ایک اجنبی عورت کریمہ نے دودھ پلایا ہے

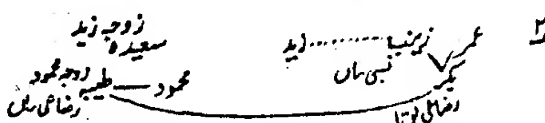
تو زید کو کریمہ کیساتھ نکاح کرنا حلال ہے۔



زید اپنے نسبی پوتے خالد کی رضاعتی ماں کریمہ سے نکاح کر سکتا ہے۔

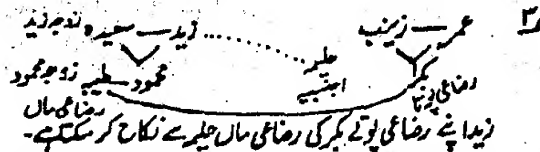
(۲) رضاعتی پوتے کی نسبی ماں مثلاً زید کا بیٹا محمود ہے اور محمود کی زوجہ نے بکر کو دودھ پلایا ہے تو بکر زید کا رضاعتی پوتا ہوا تو زید کو

بکر کی نسبی ماں سے نکاح کرنا حلال ہے۔



زید اپنے رضاعتی پوتے بکر کی نسبی ماں زینب سے نکاح کر سکتا ہے۔

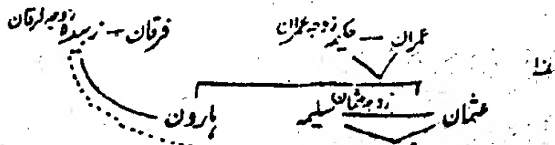
(۳) رضاعتی پوتے کی رضاعتی ماں مثلاً بکر کو زوجہ محمود کے سوا حلیمہ نے دودھ پلایا تو زید کے لئے حلیمہ حلال ہے۔



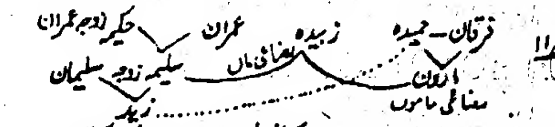
ماموں کی ماں کی بھی یہی تین صورتیں ہیں۔

(۱۰) ماموں نسبی ہو اور ماں رضاعی مثلاً زید کے نسبی ماموں ہارون کو زبیدہ اجنبیہ نے دودھ پلایا تو زید کے لئے ماموں کی دایہ

زبیدہ حلال ہے۔



زید کا اپنے نسبی ماموں ہارون کی رضاعی ماں زبیدہ سے نکاح درست ہے۔
(۱۱) ماموں رضاعی ہو اور ماں نسبی تو زید کے لئے رضاعی ماموں کی نسبی ماں حلال ہے۔



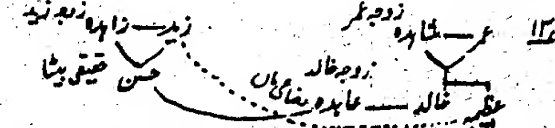
زید اپنے رضاعی ماموں ہارون کی نسبی حمیہ سے نکاح کر سکتا ہے۔
(۱۲) دونوں رضاعی ہوں تو زید کے رضاعی ماموں کی رضاعی ماں زید کے لئے حلال ہے۔



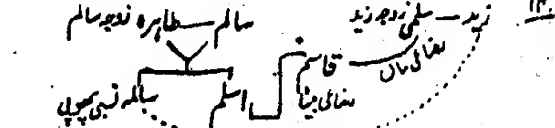
زید اپنے رضاعی ماموں ہارون کی رضاعی ماں بریرہ سے نکاح کر سکتا ہے۔
بیٹے کی پھوپھی کی بھی تین صورتیں ہیں۔

(۱۳) بیٹا نسبی ہو اور پھوپھی رضاعی مثلاً زید کا حقیقی بیٹا حسن ہے اس نے اجنبیہ عورت عابدہ کا دودھ پیا جو خالد کی زوجہ ہے اور

خالد کی بہن عظیمہ ہے تو زید کے لئے عظیمہ حلال ہے جو حسن کی رضاعی پھوپھی ہے۔



زید اپنے حقیقی بیٹے حسن کی رضاعی پھوپھی عظیمہ سے نکاح کر سکتا ہے۔
(۱۴) بیٹا رضاعی ہو اور پھوپھی نسبی مثلاً قاسم زید کا رضاعی بیٹا ہے تو قاسم کی نسبی پھوپھی زید کے لئے حلال ہے۔

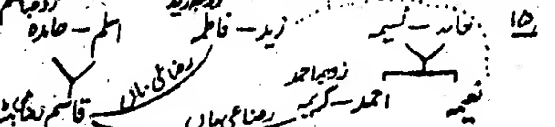


زید اپنے رضاعی بیٹے قاسم کی نسبی پھوپھی سلمہ سے نکاح کر سکتا ہے۔

(۱۵) دونوں رضاعی ہوں مثلاً قاسم نے زید کی بیوی کے سوا کسی اور اجنبیہ عورت کریمہ کا دودھ پیا تو کریمہ کے خاوند کی بہن زید

لیے لئے حلال ہے یہاں تک اکیس صورتوں کا مفصل بیان ختم ہوا۔

زید اپنے رضاعی بیٹے قاسم کی رضاعی پھوپھی سلمہ سے نکاح کر سکتا ہے۔



علامہ طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ ابن وہبان نے شرح منظوم میں مسائل استثناء رضاعت کچھ اوپر ستر ذکر کئے ہیں۔ صاحب بحر کہتے ہیں کہ یہ اس کی کتاب کا خاصہ ہے پھر صاحب بحر نے مسائل مذکورہ کو اس کی تک پہنچا کر کہا کہ یہ میری کتاب کا خاصہ ہے اس کے بعد صاحب نہر نے ایک سو آٹھ تک پہنچا کر کہا کہ یہ میری کتاب کا خاصہ ہے۔ صاحب درمختار نے ایک سو بیس تک پہنچا کر کہا ہے کہ یہ میری کتاب کا خاصہ ہے شیخ عابد مدنی نے دو سو سولہ تک پہنچا کر کہا ہے کہ یہ میری کتاب کا خاصہ ہے میں کہتا ہوں کہ ہر پیچیدہ مسئلہ کو نقشوں کے ساتھ سمجھنا میری کتاب کا خاصہ ہے واللہ الموفق۔ کسی نے سچ کہا ہے کہ الصناعتہ تتکامل بتلاحق الافکار۔

قولہ وزوج الخ لبن سے مراد وہ دودھ ہے جو کسی مرد کے وطی کرنے پر ولادت کے سبب سے پیدا ہوا ہو خواہ وہ مرد اس عورت کا شوہر ہو جس کے دودھ اتر رہے یا اس کا آقا ہو پس متن میں زوج کی قید احترازی نہیں اتفاقی ہے مطلب یہ ہے کہ جب عورت سے بچہ کو دودھ پلایا تو اب وہ اس کی ماں ہوگئی اور اس کا شوہر بچہ کا باپ ہو گیا (فلا یحل لکل منهما موطوءة الاخر) بشرطیکہ اس کا دودھ اسی شوہر سے پیدا ہوا ہو، اگر دودھ پہلے شوہر سے ہو تو دوسرا شوہر بچہ کا باپ نہ ہوگا بلکہ وہ شیر خوار اس کا رضاعی ربیب ہوگا (حتی جاز لذلك الولدان ینزوج باولاد لثانی من غیرها)۔

وَحَلُّ اخْتِ رِضَاعًا وَنَسَبًا وَلَا يَحِلُّ بَيْنَ رَضِيعِي ثَلَاثِي وَبَيْنَ مُرْضِعَةٍ وَوَلَدٍ مُرْضِعَتِهَا
اور حلال ہے بھائی کی رضاعی بہن اور بسبی بہن اور نہیں ہے حلت ایک پستان کے دو شیر خواروں میں اور نہ شیر خوار لڑکی اور اس کی دایہ کے لڑکے
وَوَلَدُهَا وَاللَّبَنُ الْمَخْلُوطُ بِالطَّعَامِ لَا يُحَرِّمُ
اور اس کے پوتے کے درمیان اور کھانے کے ساتھ ملا ہوا دودھ حرام نہیں کرتا
وَيُعْتَبَرُ الْغَالِبُ بِمَاءٍ أَوْ دَوَاءٍ أَوْ لَبَنٍ شَاةٍ أَوْ امْرَأَةٍ أُخْرَى
اور اعتبار کیا جائیگا غالب کا اگر دودھ یا پی یا دوا یا بکری یا دوسری عورت کے دودھ کیساتھ مخلوط ہو۔
توضیح المذتہ: حلت حلت، حلال ہونا، رضیع: شیر خوار۔ ثلثی: چھاتی۔ مرضعہ: بفتح ضاد اسم مفعول ہے۔ لبن دودھ۔

تشریح الفقہ: قولہ وحل الخ رضاعاً کا تعلق ”اخت احیہ“ کے مضاف سے بھی ہو سکتا ہے اور مضاف الیہ سے بھی اور مضاف و مضاف الیہ ہر دو سے بھی مضاف کیساتھ رضاعت کے تعلق کی صورت یہ ہے کہ اس کے نسبی بھائی کی رضاعی بہن ہو اور مضاف الیہ کیساتھ تعلق کی صورت یہ ہے کہ اسکے رضاعی بھائی کی نسبی بہن ہو اور دونوں کے ساتھ تعلق کی صورت یہ ہے کہ رضاعی بھائی کی رضاعی بہن ہو۔ اور نسبا کا تعلق مضاف و مضاف الیہ میں سے تھا کسی ایک کیساتھ نہیں۔ بلکہ دونوں کیساتھ ہے۔ اس واسطے کہ اگر نسبا کا تعلق صرف مضاف سے ہو تو مضاف الیہ رضاعی ہوگا اور اگر صرف مضاف الیہ سے ہو تو مضاف نسبی ہوگا بہر دو صورت تکرار لازم آئے گا کیونکہ یہ دونوں صورتیں مسئلہ سابق میں داخل ہیں۔ نسب کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے دو لڑکے دو بیبیوں سے ہوں اور ان بیبیوں میں سے ایک کی لڑکی بھی ہو مگر دوسرے خاوند سے تو یہ لڑکی دوسری بی بی کے لئے حلال ہے کیونکہ ان میں کوئی قرابت نہیں۔ لیکن اسی بی بی کے لڑکے کیلئے حلال نہیں کیونکہ وہ اس کی اخینانی بہن ہے۔

قولہ ولا ل الخ اگر دونوں بچوں نے کسی ایک ہی عورت کا دودھ پیا تو وہ دونوں آپس میں بھائی بہن ہیں ان میں حلت کی کوئی صورت نہیں۔ کیونکہ اگر اس عورت کا دودھ دو شوہروں سے ہو تو وہ دونوں آپس میں ماں شریک بھائی بہن ہیں اور اگر دودھ ایک شوہر سے ہو تو وہ ماں باپ شریک بھائی بہن ہیں۔ اسی طرح شیر خوار لڑکی اور اس کی دایہ کے بیٹے کے درمیان حلت نہیں کیونکہ وہ دونوں رضاعی بھائی بہن ہیں۔ نیز شیر خوار لڑکی اور اس کی دایہ کے پوتے کے درمیان بھی حلت نہیں کیونکہ دایہ کا پوتا بھتیجا ہوتا ہے۔
قولہ واللبن الخ اگر دودھ کھانے کے ساتھ مخلوط ہو یا مغلوب۔ امام صاحب کے نزدیک اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی

صاحبین کے نزدیک دودھ کو کھانے کیساتھ آگ پر نہ پکایا گیا ہو۔ اگر پکایا گیا ہو تو بالاتفاق حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ مخلوط میں غالب ہی کا اعتبار ہوتا ہے۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ مقصود یعنی غذائیت کے لحاظ سے کھانا اصل ہے اور دودھ تابع پس تابع ہونے کی وجہ سے دودھ مغلوب ہی رہے گا گو غالب ہو۔

قولہ ویتبرأخ اور اگر دودھ پانی یا دودھ بکری کے دودھ یا کسی دوسری عورت کے دودھ کے ساتھ مخلوط ہو تو غالب کا اعتبار ہوگا پانی کے ساتھ مخلوط ہونے میں امام شافعی کا اختلاف ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر پانی میں پانچ چکراریوں کے بقدر دودھ مخلوط ہو تو حرمت ثابت ہو جائیگی کیونکہ اس میں حقیقتہً دودھ موجود ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ شئی مغلوب حکماً موجود نہیں ہوتی۔ آخری صورت میں عدم ثبوت حرمت امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور ایک روایت امام صاحب سے بھی یہی ہے۔ کیونکہ وہ دونوں مل کر شئی واحد ہو گئے۔ لہذا اقل کو اکثر کے تابع کر دیا جائیگا، امام محمد و امام زفر کے نزدیک حرمت ثابت ہو جائیگی۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ جنس جنس پر غالب نہیں ہوتی۔ فان الشئی لا یصیر مستهلكاً فی حنبلہ لا تحاد المقصود۔

وَلَبْنُ الْبَكْرِ وَالْمَيْتِ مُحَرَّمٌ لَا الْإِخْتِقَانُ وَلَبْنُ الرَّجُلِ وَلَوْ أَرْضَعَتْ حَضْرَتَهَا حَرُمَتَا
اور کنواری عورت اور مردہ عورت کا دودھ حرم ہے نہ کہ حقتہً کرنا اور مرد کا دودھ اور بکری کا دودھ اور اگر دودھ پلا دے عورت اپنی سوت کو تو دونوں حرام
وَلَا مَهْرٌ لِلْكَبِيرَةِ إِنْ لَمْ يَطَاهَا وَلِلصَّغِيرَةِ نِصْفُهُ وَيَرْجِعُ بِهِ عَلَى الْكَبِيرَةِ إِنْ تَعَمَّدَتْ^(۱) الْفَسَادَ
ہو جائیں گی اور بڑی کو مہر نہ ملیگا اگر اس سے وطی نہ کی ہو اور چھوٹی کو نصف مہر ملے گا اور یہ بڑی سے لے لیا اگر اس نے فساد نکاح کا ارادہ کیا ہو
وَالْأَلَا لَا وَيَنْبُتُ الرِّضَاعُ بِمَا يَنْبُتُ بِهِ الْمَالُ
ورنہ نہیں اور دودھ پینا اس سے ثابت ہوتا ہے جس سے مال ثابت ہوتا ہے۔

تشریح الفقہ :

قولہ ولبن الخ نو برس کی کنواری لڑکی کے دودھ سے اور مردہ عورت کے دودھ سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔ امام شافعی کے یہاں مردہ عورت کے دودھ سے حرمت ثابت نہیں ہوتی وہ یہ فرماتے ہیں کہ ثبوت کے سلسلہ میں اصل عورت ہے اسکے واسطے سے حرمت دوسروں تک متعدی ہو جاتی ہے اور مرنے کے بعد وہ محل حرمت ہی نہیں رہی۔ یہی وجہ ہے کہ مردہ عورت کیساتھ وطی کرنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ سبب حرمت رضاع شبہ جزئیت ہے جو دودھ میں بائیں معنی ہے کہ بچہ اس سے نشوونما پاتا ہے اور یہ چیز دودھ میں بہر حال موجود ہے بخلاف مسئلہ مصاہرت کے کہ وہاں جو وطی میں شبہ جزئیت ہوتا ہے وہ بائیں معنی ہوتا ہے کہ وہ موضع حرث سے ملاتی ہوتی ہے اور مرنے کے بعد اس کا محل حرث ہونا زائل ہو چکا۔ فافترقا۔

قولہ ولو ارضعت الخ ایک شخص کے نکاح میں دو عورتیں تھیں ایک کبیرہ ایک صغیرہ نے یہ حرکت کی کہ صغیرہ کو اپنا دودھ پلا دیا تو شوہر پر وہ دونوں حرام ہو گئیں کیونکہ اب وہ دونوں آپس میں رضاعی ماں بیٹی ہو گئیں۔ اور رضاعی ماں بیٹی کا اجتماع جائز نہیں اب اگر شوہر کبیرہ کیساتھ وطی کر چکا ہو تو مہر لازمی ہے اور اگر وطی نہ کی ہو تو کبیرہ کو مہر نہیں ملے گا۔ کیونکہ فرقت اسی کی جانب سے واقع ہوئی ہے۔ اور صغیرہ کو نصف مہر ملے گا کیونکہ فرقت اس کی جانب سے نہیں آئی اور دودھ پینا گواہ کا فعل ہے مگر اسقاط حق میں اس کا اعتبار نہیں۔ البتہ شوہر نے جو نصف مہر صغیرہ کو دیا ہے وہ کبیرہ سے وصول کر لے گا بشرطیکہ کبیرہ نے نکاح کا قصد کیا ہو۔ اور اگر اس کا مقصد فساد نکاح نہ ہو بلکہ دفع التعمد الفساد و الاول ان تكون عاقلة فلا رجوع علی الجوزۃ لثانی ان تعلم بالنکاح لثالث ان تعلم ان الرضاع فساد، الرابع ان يكون سن غیر حاجۃ بان کا تہ شبعانہ فان ارضعنا علی ظن انہا جائعۃ ثم ظہر انہا شبعانہ لا تكون حمداً قالہ فی اس ان تكون متیظۃ فلوارتفعت منہا وہی ثانیۃ لا تكون حمداً والقول قولہا مع یسینہا انہا لم تعد ۱۲ بحر بخلاف و زیادۃ۔

گر سنگی وغیرہ ہو تو پھر رجوع کا بھی حق نہیں۔

قولہ و بیث الخ ہمارے یہاں رضاعت کا ثبوت اسی حجت سے ہوتا ہے جس سے مال کا ثبوت ہوتا ہے یعنی دو عادل مردوں یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں کی گواہی سے انام مالک فرماتے ہیں کہ صرف ایک عادلہ عورت کی گواہی سے بھی رضاعت کا ثبوت ہو جائیگا کیونکہ حرمت رضاعت منجملہ حقوق شرعہ کے ایک حق ہے پس خبر واحد سے ثابت ہو سکتا ہے جیسے ایک شخص نے گوشت خریدا اور کسی نے اس کو خریدی کہ یہ مجوسی کا ذبیحہ ہے تو اس کے لئے کھانا جائز نہیں ہم یہ کہتے ہیں کہ باب نکاح میں ثبوت حرمت زوال ملک سے جدا نہیں ہوتی کیونکہ بقاء نکاح مع ثبوت حرمت دائم متصور نہیں ہو سکتا اور بطلان نکاح دو عادل مردوں یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں کے بغیر نہیں ہوتا تو حرمت کا ثبوت بھی اس کے بغیر نہیں ہو سکتا بخلاف گوشت کے مسئلے کے کہ حرمت تناول زوال ملک سے جدا ہو سکتی ہے جیسے شراب میں حرمت کے باوجود ملک یمن ثابت ہو جاتی ہے۔

کتاب الطلاق

هُوَ رَفْعُ الْقَيْدِ الثَّابِتِ شَرْعًا بِالنِّكَاحِ وَتَطْلِيقِهَا وَاحِدَةٌ فِي طَهْرٍ لَا وَطَى فِيهِ وَتَوَكَّهَّا حَتَّى تَمُضِيَ عِدَّتُهَا أَحْسَنُ وَهَدَرَ كَرْتَا هِ اس قید کو جو ثابت ہوتی ہے شرعاً نکاح کے ذریعہ عورت کو ایک طلاق دینا ایسے طہر میں جس میں وحلی نہ ہو اور چھوڑ دینا یہاں تک کہ اس کی مدت گزر جائے احسن ہے۔

قولہ کتاب الخ نکاح چونکہ طلاق پر طبعاً مقدم ہے اس لئے احکام نکاح کے بعد طلاق کو ذکر کر رہا ہے تاکہ وضع وضع دونوں متوافق ہو جائیں اور نکاح و طلاق کے درمیان رضاع کو اس مناسبت سے لایا کہ رضاعت سے بھی حرمت ثابت ہوتی ہے اور طلاق سے بھی فرق اتنا ہے کہ رضاعت سے حرمت موبدہ ثابت ہوتی ہے اور طلاق سے غیر موبدہ فقہم الاشد علی الخف، طلاق اسم مصدر ہے بمعنی تطلق جیسے سراج بمعنی تشرق سلام بمعنی تسلیم ومنہ قولہ تعالیٰ ”الطلاق مرتان“ (معراج) یا طلقت (لام کے ضمہ اور فتح کے ساتھ) طلاقا کا مصدر ہے اور الخفش سے گو مضموم اللام کی لٹی مروی ہے مگر دیوان الادب میں ہے کہ یہ بھی ایک لغت ہے، طلاق لغت میں مطلقاً بن کھولنے کو کہتے ہیں يقال اطلق الناقة اس نے اونٹنی کے پاؤں باندھنے کی رسی کھول دی، شرعی معنی آگے آرہے ہیں۔

فائدہ: جملہ مباح چیزوں میں زیادہ بری شئی طلاق ہے آنحضرت صلعم کا ارشاد ہے ”ان ابغض المباحات عند الله الطلاق“ لیکن بتائین اخلاق اور زوجین کی ناموافقت کے وقت جدائی کے سوا کوئی علاج نہیں اس واسطے شریعت نے طلاق کو جائز رکھا ہے حدیث میں جو اس کو مبغوض ہونے کے ساتھ موصوف کیا گیا اس سے کراہت لازم نہیں آتی جیسا کہ بعض حضرات نے ذکر کیا ہے اس واسطے کہ خود حدیث مذکور میں اس کا مضاف الیہ المباحات موجود ہے اور افضل تفضیل اپنے مضاف الیہ کا بعض ہوتا ہے نیز آیت ”لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء مالم تمسوهن“ دلیل یہ ہے کہ بوقت ضرورت طلاق مکروہ نہیں ہے۔

قولہ و ہو رفع الخ فقہاء کے یہاں طلاق اس قید کے دور کرنے کو کہتے ہیں جو شریعت سے نکاح کے ذریعہ ثابت ہوتی ہے شرعاً کی قید سے قید حسی نکل گئی اور نکاح کی قید سے عتق خارج ہو گیا۔ مگر اس تعریف پر جامع مانع نہ ہو نیکاً اعتراض ہے کیونکہ احد الزوجین کی ردت اور خیار بلوغ و عتق میں قاضی کا تفریق کرنا نسخ نکاح ہوتا ہے نہ کہ طلاق حالانکہ طلاق کی تعریف مذکور ان پر صادق ہے اور رجعت میں رفع قید نہیں ہوتا حالانکہ طلاق ہوتی ہے پس طلاق کی بہتر تعریف یہ ہے ”هو رفع قيد النكاح حالاً او مآلاً بلفظ مخصوص“ یعنی طلاق مخصوص الفاظ کے ساتھ رفع قید نکاح کو کہتے ہیں خواہ رفع قیدی الحال ہو یا آخر کار پس نکاح کی قید سے قید حسی اور عتق خارج ہو گیا اور لفظ مخصوص کی قید سے نسخ یعنی تفریق ارتدادی اور خیار بلوغ و خیار عتق نکل گیا اور مآلاً کی قید سے طلاق رجعی داخل ہو گئی تا مل:

قولہ تطليقة الخ طلاق کی تین قسمیں ہیں احسن حسن (سنی) بدعی طلاق احسن یہ ہے کہ جس طہر میں وحلی نہ ہوئی ہو اس میں ایک دیکر چھوڑ دے یہاں تک کہ اسکی عدت گزر جائے۔ کیونکہ صحابہ کرام اسی کو مستحب سمجھتے تھے اس طلاق کا احسن ہونا بایں اعتبار ہے کہ یہ

دوسری طلاق یعنی حسن و بدعی کے لحاظ سے احسن ہے نہ کہ بایں اعتبار کہ یہ فی نفسہ احسن ہے حتیٰ یروانہ بغض المباحات فلیف یکون احسن۔
 وَثَلَاثًا فِي أَطْهَارٍ حَسَنٍ وَسُنِّيٍّ وَثَلَاثًا فِي طَهْرٍ أَوْ بِكَلِمَةٍ بَدْعِيٍّ وَغَيْرُ الْمُوطُوءَةِ تُطْلَقُ لِلْسُنَّةِ وَلَوْ حَائِضًا
 اور تین طلاقیں تین طہروں میں دینا حسن و سنی ہے اور تین طلاق ایک طہر میں یا ایک کلمہ کے ساتھ بدعی ہے اور غیر موطوءہ کو سنی طلاق دیا جاسکتی ہے
 وَفَرَّقَ عَلَى الْأَشْهُرِ فِيمَنْ لَا تَحِيضُ وَصَعَّ طَلَاْقَهُنَّ بَعْدَ الْوُطْئِ وَطَلَاْقِ الْمُوطُوءَةِ
 گو وہ حائضہ ہو اور متفرق کرے مہینوں پر اس عورت کی طلاق کو جس کو حیض نہ آتا ہو اور صحیح ہے ان کو طلاق دینا وطی کے بعد اور موطوءہ عورت کو
 حَائِضًا بَدْعِيٍّ فَيَرَا جَعْلَهَا وَيُطْلَقُهَا فِي طَهْرٍ ثَانٍ وَلَوْ قَالَ لِمُوطُوءَاتِهِ أَنْتَ طَالِقٌ ثَلَاثًا لِلْسُنَّةِ
 بحالت حیض طلاق دینا بدعی ہے پس اس سے رجعت کر لے اور دوسرے طہر میں طلاق دے اگر کہا اپنی موطوءہ کے کہ تجھے تین طلاقیں ہیں بطور سنت
 وَقَعَ عِنْدَ كُلِّ طَهْرٍ طَلَقَةً وَإِنْ نَوَى أَنْ يَقَعَ الثَّلَاثُ السَّاعَةَ أَوْ عِنْدَ كُلِّ شَهْرٍ وَاحِدَةً صَحَّتْ وَيَقَعُ
 تو واقع ہوگئی ہر طہر میں ایک طلاق اور اگر نیت کر لے کہ تینوں اسی وقت واقع ہوں یا ہر مہینے میں ایک واقع ہو تو یہ بھی صحیح ہے اور واقع ہو جاتی ہے
 طَلَاْقٌ كُلُّ زَوْجٍ عَاقِلٍ بَالِغٍ وَلَوْ مُكْرَهًا أَوْ سُكْرَانًا وَآخِرَسَ بِالإِشَارَةِ وَلَوْ عَبْدًا لِاتِّطَلَقُ الصَّبِيُّ
 طلاق ہر ایسے شوہر کی جو عاقل بالغ ہو گو اس سے زبردستی لگئی ہو یا وہ مست ہو اور گو نگلے کی طلاق اشارہ کے ساتھ آزاد ہو یا غلام نہ کہ طلاق بچہ کی
 وَالْمَجْنُونُ وَالنَّائِمُ وَسَيِّدٌ عَلَى امْرَأَةٍ عِنْدَهُ وَاعْتِبَارُهُ بِالنِّسَاءِ فَطَلَاْقُ الْخُرَّةِ ثَلَاثٌ وَالْأَمَةِ ثِنْتَانِ
 اور دیوانے کی اور نائم کی اور آقا کی اپنے غلام کی بیوی پر اور طلاق کا اعتبار عورتوں سے ہے پس آزاد عورت کی طلاق تین ہیں اور باندی کی دو۔

طلاق کی اقسام کا بیان

توضیح اللغة: اطہار جمع طہر یا کی کا زمانہ، مکرہ جس سے زبردستی طلاق دلائی گئی ہو۔ سکران مست، آخرس گونگا۔

تشریح الفقہ: قولہ وثلاثا الخ طلاق حسن یہ ہے کہ تین طہروں میں جدا جدا تین طلاقیں دے اگر عورت کو حیض آتا ہو۔ اور اگر حیض نہ آتا ہو جیسے آئے۔ صغیرہ اور حاملہ تو اس کو تین مہینے میں تین طلاق دے مصنف نے حسن کے ساتھ جو لفظ سنی ذکر کیا ہے اس کی یہ وجہ نہیں کہ صرف طلاق حسن سنی ہے اور طلاق احسن سنی نہیں اس واسطے کہ جب طلاق حسن سنی یعنی مسنون ہوگی تو طلاق احسن بطریق اولیٰ مسنون ہوگئی بلکہ وجہ یہ ہے کہ اس میں امام مالک پر رد مقصود ہے کیونکہ وہ اس کو بدعت کہتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ طلاق میں اصل اسکا ممنوع ہونا ہے مگر بعض اوقات اسکی ضرورت واقع ہوتی ہے اس لئے اس کو مباح کر دیا گیا اور ضرورت ایک سے پوری ہو سکتی ہے پس ایک سے زائد مسنون نہ ہوگی رد کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلعم نے حضرت ابن عمر سے فرمایا تھا کہ سنت یہ ہے کہ طہر کا انتظار کرے اور ہر طہر میں طلاق دے، طلاق بدعی یہ ہے کہ ایک ہی طہر میں تین طلاقیں دے دے یا ایک کلمہ کے ساتھ تین طلاقیں دیدے بان یقول انت طلاق ثلاثا۔
 فائدہ: طلاق بدعی کی آٹھ صورتیں ہیں۔ (۱) ایک طہر میں متفرق یا ایک (۲) ہی لفظ کے ساتھ تین طلاقیں دینا، (۳) ایک لفظ سے دو طلاقیں دینا، (۴) دو لفظوں سے دو طلاقیں اور اولیٰ طہر میں دینا جس میں رجعت نہ ہو (۵) حیض کی حالت میں طلاق دینا، (۶) اس طہر میں طلاق دینا جس میں وطی ہو چکی ہو یا (۷) طہر سے قبل حیض میں وطی ہو چکی ہو (۸) حالت نفاس میں طلاق دینا۔

قولہ وطلاق الموطوءة الخ مدخلہ عورت کو حالت حیض میں طلاق دینا بدعی یعنی حرام ہے اور بنا پر قول اصح رجوع کر لینا وجب ہے اس کے بعد جب حیض سے پاک ہو جائے تو چاہے نکاح میں رکھے اور چاہے تو طہر میں طلاق دیدے اس واسطے کہ حضرت ابن عمر نے جب اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تو آنحضرت صلعم نے حضرت عمر سے فرمایا یا صاحبزادے۔ یہ کہد و رجوع کرے۔
 قولہ ولو قال الخ ایک شخص نے اپنی مدخلہ بیوی سے (جو ذوات الحیض میں سے تھی) کہا کہ تجھے بطریق سنت تین طلاق تو ہر طہر میں

ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ ”للسنتہ“ میں لام وقت کے لئے ہے فکانہ ”قال“ وقت السنۃ، اور طلاق سنی کا وقت طہر ہی ہے جس میں جماع نہ ہو۔ یا لام برائے اختصاص ہے یعنی تین طلاقیں جو سنت کے ساتھ مخصوص ہیں اور طلاق مطلق ہے پس اس سے فرد کامل مراد ہوگا اور طلاق سنی کا فرد کامل وہی ہے جو عد اور وقت ہر دو اعتبار سے سنت ہو لہذا تین طلاقیں تین طہروں میں واقع ہوں گی اور اگر وہ فی الحال تینوں طلاقیں کے واقع ہونے کی نیت کر لے یا ہر مہینے کے شروع میں ایک طلاق واقع ہونے کی نیت کر لے تو یہ بھی صحیح ہے کیونکہ کلام میں اس کا بھی احتمال ہے۔

قولہ و یقع الخ ہمارے نزدیک طلاق ہر عاقل بالغ شوہر کی واقع ہو جاتی ہے اگرچہ وہ مکرہ ہو یعنی کسی نے اس سے زبردستی طلاق دلوائی ہو یا شوہر بھگ افیون یا خراسانی اجوائن وغیرہ کے نشہ میں مست ہو بہر حال طلاق واقع ہو جائے گی۔

ابن عمر، شعبی، زہری، قتادہ، ابو قلابہ، سعید بن جبیر، ابن المسیب، شریح اسی کے قائل ہیں، امام شافعی، مالک احمد کے نزدیک ان کی طلاق واقع نہیں ہوتی، حضرت عمر، علی، ابن عباس، زبیر، عمرو بن عبد العزیز، حسن، ضحاک اور عطاء سے یہی مروی ہے ان حضرات کی دلیل حضور صلعم کا یہ ارشاد ہے کہ ”میری امت سے خطا اور بھول چوک اور اس چیز کو اٹھالیا گیا جو ان سے زبردستی کرائی جائے“ نیز آپ کا ارشاد ہے ”لا طلاق ولا عتاق فی اغلاق“ لہذا ابن قتیبہ نے کہا کہ اغلاق کے معنی (کراہ ہیں عظمیٰ دلیل یہ ہے کہ تفاسیر شریعہ کا اعتبار اختیار کے ساتھ ہوتا ہے اور اختیار کراہ کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا ہماری دلیل حضور صلعم کا ارشاد ہے ”ثلاث جدهن جدو وھزلھن جد النکاح والطلاق والرجعة“ نیز روایت میں ہے کہ ایک عورت نے تلوار سنت کر شوہر سے کہا یا تو مجھے طلاق دے ورنہ قتل کر ڈالوں گی اس نے طلاق دیدی اور معاملہ حضرت عمر کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ نے اس کی طلاق کو نافذ کر دیا۔ ”نیز فتح القدیر میں حضرت عمر کا قول مروی کہ ”اربع مبہمات مقفلات لیس فیھن رد النکاح والطلاق والعتاق والصدقة“ عقلی دلیل یہ ہے کہ کراہ میں مکرہ کا قصد و اختیار سلب نہیں ہوتا کیونکہ جب وہ شرین میں سے اہوں کو اختیار کر رہا ہے تو یہ کھلی دلیل ہے کہ اس کا اختیار سلب نہیں ہو یا زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ وہ اس سے راضی نہیں اور طلاق کا وقوع رضا پر موقوف نہیں بہر کیف مکرہ کی طلاق واقع ہوتی ہے رہے۔ مذکورہ بالا مستدلات سو پہلی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس میں بالا جماع حکم اخروی مراد ہے نہ کہ حکم دنیوی اور دوسری حدیث میں ابوداؤد اور امام احمد نے اغلاق کی تفسیر غضب کے ساتھ کی ہے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں۔

فائدہ: میں معاملات میں جو بحالت کراہ بھی صحیح ہوتے ہیں صاحب نہر نے ان کو ان اشعار میں جمع کیا ہے۔

- | | | | | | | |
|---------------------|--------------|-------------|-----------|-------------|------------------------|------------------|
| (۱) طلاق و | (۲) ایلاء، | (۳) ظلمہ و | (۴) رجعة | (۵) نکاح مع | (۶) الاستیلاء (۷) غفوق | العبد |
| (۸) رضاع و | (۹) ایمان | (۱۰) دینی و | (۱۱) نذرة | (۱۲) قبول | لا یداع کذا | (۱۳) تصلح عن عمد |
| (۱۴) طلاق علی جعل | (۱۵) یمین بہ | ات کذا | (۱۶) لعن | (۱۷) والا | سلام (۱۸) تدبیر | للعبد |
| (۱۹) وایجاب احسان و | عتق | (۲۰) بندہ | تصح مع | الاکراہ | عشرین | فی العدد |

قولہ لا طلاق الخ بچہ کی دیوانے کی سونیوالیکی اور غلام کی بیوی پر آقا کی طلاق نہیں ہوتی کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہی کہ ہر طلاق جائز ہے سوائے مغلوب العقل ہے کی طلاق کے نیز حدیث میں ہے کہ بچہ کی طلاق جائز نہیں ہے

قولہ واعتبارہ الخ ہمارے یہاں عد طلاق میں عورت حال کا اعتبار ہے اگر وہ آزاد ہو تو شوہر تین طلاقیں کا مالک ہوگا اور باندی ہو تو دو کا شوہر غلام ہو یا آزاد حضرت علی ابن مسعود ابن عباس (ایک روایت میں) نخعی حسن بن حی، ابن سیرین ثوری، مجاہد سب کا یہی قول ہے ائمہ ثلاثہ کے یہاں مرد کے حال کا اعتبار ہے دلیل حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ طلاق کا اعتبار مردوں کے لحاظ سے ہے اور

یہ ابن حبان ابن ماجہ حاکم ابن عباس ۱۳ ابو داؤد ابن ماجہ حاکم ابن عباس ۱۲ ... حاکم ترمذی عن ابی ہریرۃ ۱۲ ... ابن حزم و اخرج فی معناه محمد بن الحسن و العقیلی

عمر صفوان اس غزوہ و فی آخرہ لا یقولہ فی الاطلاق ۱۰ ... ترمذی عن ابی ہریرۃ ۱۲

لہ ... ابن ابی شیبہ عبد الرزاق عن ابن عباس عبد الرزاق بخاری عن علی بن علقم ۱۲

عدت کا اعتبار عورتوں کے لحاظ سے ہماری دلیل حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ باندی کی طلاقیں دو ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہیں ۱۸۔ ثلثہ عدت کے مستدل کا جواب یہ ہے کہ اس میں ایقاع طلاق مراد ہے کہ نہ کہ عدد طلاق۔

بَابُ الطَّلَاقِ الصَّرِيحِ

باب طلاق صریح کے بیان

هُوَ كَانَتْ طَالِقٌ وَمُطْلَقَةٌ فَيَقَعُ بِهِ وَاحِدَةٌ رَجْعِيَّةٌ وَإِنْ نَوَى الْأَكْثَرَ أَوْ الْإِبَانَةَ

طلاق صریح یوں ہے کہ تو طلاق والی ہے یا مطلقہ ہے یا میں نے تجھکو طلاق دی ان سے ایک رجعی واقع ہوتی ہے گویا یہ کی یا بائن کی نیت کرے

أَوَلَمْ يَنْوْشُوا وَلَوْ قَالَ أَنْتَ طَالِقٌ أَوْ أَنْتَ الطَّلَاقُ أَوْ أَنْتَ طَالِقٌ يَقَعُ وَاحِدَةٌ رَجْعِيَّةٌ بِلَايَةٍ أَوْ بَى

یا نیت ہی نہ کرے اگر کہا تو طلاق ہے یا خاص طلاق والی ہے یا طلاق والی ہے کسی طلاق سے تو ایک طلاق رجعی ہوگی اگر نیت نہ کی ہو یا ایک کی نیت

وَاحِدًا أَوْ اثْنَتَيْنِ وَإِنَّ نَوَى ثَلَاثًا فَقُلْتُ وَإِنَّ أَصَافَ الطَّلَاقِ إِلَى جُمْلَتِهَا أَوْ إِلَى مَا يُعْبَرُ بِهِ

کی ہو یا دو کی اور اگر تین کی نیت کی تو تین واقع ہوں گی اور اگر منسوب کیا طلاق کو عورت کے کل کی طرف یا ایسے حصہ کی طرف جس سے کل کی تعبیر

عَنْهَا كَالرَّقَبَةِ^(١) وَالْعُنُقُ وَالرُّوحَ وَالْبَدَنَ وَالْجَسَدَ وَالرَّأْسَ وَالْفَرْجَ وَالْوَجْهَ أَوْ إِلَى جُزْءٍ شَائِعٍ مِنْهَا كَنْصَفِهَا أَوْ ثُلُثِهَا

ہوتی ہے جیسے گردن گلا روح، بدن، جسم، سر، شرمگاہ، چہرہ یا اس کے کسی جزء شائع کی طرف جیسے آدھا تہائی

تَطْلُقُ وَاحِدَةً وَإِلَى الْيَدِ وَالرَّجُلِ وَالذَّبْرِ لَا وَنِصْفُ التَّطْلِيقِ أَوْ ثُلُثُهَا طَلَقٌ وَثَلَاثَةُ أَنْصَافٍ تَطْلُقَتَيْنِ

تو طلاق پڑ جائے گی اور اگر منسوب کیا ہاتھ یا پاؤں یا مقام برائے کی طرف تو واضح نہ ہوگی اور آدھی یا تہائی پوری طلاق سے اور دو طلاق کے تین نصف

ثَلَاثًا وَمِنْ وَاحِدَةٍ أَوْ مَائِينَ وَاحِدَةٍ إِلَى ثَنَيْنِ وَاحِدَةٍ إِلَى ثَلَاثِ ثَنَانٍ وَوَاحِدَةٍ فِي ثَنَيْنِ وَاحِدَةٍ إِنْ لَمْ يَنْوَ

تین طلاقیں ہیں اور ایک سے باجوہ ایک سے دو کے درمیان تک سے ایک ہوگی اور تین تک دو ہوگی اور ایک دو میں ایک ہوگی اگر کچھ نیت نہ کرے

أَوَنَوَى الضُّرْبِ وَأَنْ نَوَى وَاحِدَةً وَثْنَتَيْنِ فِي ثَلَاثِينَ ثَمَانٍ وَأَنْ نَوَى الضُّرْبَ وَمِنْ هُنَا إِلَى الشَّامِ وَاحِدَةً

یا ضرب کی نیت کرے اور اگر ایک اور دوم ادا لے تو تین ہوں گی اور دودو میں دو ہوں گی گو ضرب کی نیت کرے اور پہلے سے شام تک ایک طلاق

رَجْعَةً وَمَكَّةَ أَوْ فَمِنْ مَكَّةَ أَوْ فَمِنْ الدَّاءِ تَنْجُحُ وَإِذَا دَخَلْتَ مَكَّةَ تَعَلَّقُ

رجوعی ہوگی اور مکہ کے پاس یا مکہ میں یا گھم میں طلاق تجھ ہی سے اور حسب تو داخل جو کہ میں تعلیق سے

[illegible]

سر الفقه: کہ باب اس اسی طحاں اور وصف طحاں بیان کرنے کے بعد ان کو بیان کر رہا ہے کہ طحاں یا صریح الفاظ کے

سنا، ہوئی یا سنا اٹھا ہے ساتھ، کھانا سرس ان الفاظ کے ساتھ ہوتے ہوئے جو بوجہ حلیہ استعمال طلاس ہی میں میں ہوں جیسے انت طلاس

اس ان اٹھارے کے علاوہ دہندہ ہوا ہندی سینٹ کے یابان کی یا سرے کے سینٹ کی یا نہ کرے بھر حال ایک ہی عطاں واس ہوی یونہی ایت

سلاطین میں سلاطین سر سے بخیر و برکت کی اجازت دی گئی ہے، سو کم ہوا کہ سلاطین سر سے نرمی و اس چوٹی ہے اور اس طرح کی دہندہ ہائی

[illegible]

(۱) قال تعالى فتحریر رقیبة، فطلعت اعناقهم لها خاضعين وقولهم هلكت روحه ای نفسه جسدفلان یخلص من ذل الرق وقوله علیه السلام لعن الله الفروج علی السروج وقال تعالى ویقی وجه ربک ای ذاته.

۴۷... بن ابی شیبہ عبد الرزاق عن ابن عباس، طبرانی عن ابن مسعود، عبد الرحمن بن عثمان وزید بن ثابت کلہم موثقاً ۱۲ ص ۲
۴۸... ابو داؤد وترمذی، ابن ماجہ، حاکم، دارقطنی، بیہقی عن عائشہ ابن ماجہ زرارہ، طبرانی، دارقطنی، عن ابن عمر حاکم، ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ عن ابن عباس ۱۲۔

ہوتا، ہاں اگر تین کی نیت کرنے تو تین واقع ہو جائیں گی کیونکہ مصدر اسم جنس ہے لہذا اکل جنس کا ارادہ ہو سکتا ہے بس تین فرد حکمی ہے یعنی تین کا عدد طلاق کا فرد کامل ہے بخلاف دو کے کہ وہ نہ فرد حقیقی ہے نہ فرد حکمی لہذا دو کی نیت صحیح نہ ہوگی۔

قولہ وان اضاف الخ اگر طلاق دہندہ نے طلاق کی نسبت عورت کے کل کی طرف بان قال انت طلاق یا ایسے جزء کی طرف کی جس سے کل کی تعبیر ہوتی ہے جیسے رقبہ وغیرہ الفاظ یا کسی جزء غیر معین کی طرف کی جیسے نصف ثلث وغیرہ تو ان تین صورتوں میں طلاق نہ جائیگی۔

قولہ والی الید الخ اگر ایسے جزء کی طرف نسبت کی جس سے کل کی تعبیر نہیں ہوتی جیسے ہاتھ پاؤں وغیرہ تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ سوال لفظ ید سے کل کا تعبیر ہونا قرآن سے ثابت ہے ”قال تعالیٰ ولا تلقوا بایدکم الی التهلكة“ جواب محض استعمال کافی نہیں بلکہ اس کا شائع ذائع ہونا ضروری ہے، امام زفر و امام شافعی کے نزدیک جزء معین غیر شائع کی طرف نسبت کرنے سے طلاق واقع ہو جاتی ہے کیونکہ عقد نکاح کے ذریعہ اس جزء سے بھی فائدہ حاصل ہوتا ہے پس وہ محل نکاح ہونے کی وجہ سے محل طلاق ہوگا اور اس جزء میں حکم طلاق ثابت ہو نیکی بعد کل میں صراحت کر جائیگا ہم یہ کہتے ہیں کہ محل طلاق وہی جزء ہو سکتا ہے جس میں معنی قید متصور ہوں اور اجزاء مذکورہ میں یہ چیز نہیں پس طلاق واقع نہ ہوگی جیسے بال ناخن دانت وغیرہ کی طرف منسوب کرنے سے طلاق نہیں ہوتی۔

قولہ ونصف الخ حصص طلاق نصف، ثلث ربع، عشر وغیرہ ذکر کرنے سے پوری ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ طلاق میں تجزی نہیں ہوتی، اور انت طالق ثلث انصاف تعلقیتین میں تین واقع ہوں گی کیونکہ دو طلاقوں کا نصف ایک طلاق ہے اور اس نے تین نصف کو جمع کیا ہے تو لازم طور پر تین طلاقیں ہوں گی کسی نے کہا تجھے ایک سے دو تک یا مابین ایک کے دو تک طلاق تو ایک طلاق ہوگی اور اگر یہ کہا کہ ایک سے تین تک یا مابین ایک کے تین تک تو دو طلاقیں واقع ہوں گی یہ تو امام صاحب کے نزدیک ہے صاحبین کے نزدیک پہلی صورت میں دو اور دوسری صورت میں تین واقع ہوں گی امام زفر کے نزدیک صرف دوسری صورت میں ایک طلاق ہوگی،

کیونکہ غایت مغیا میں داخل نہیں ہوتی مثلاً کوئی یوں کہے۔ ”بعت منك من هذا الحائط الی هذا الحائط“ تو دونوں دیواریں بیچ میں داخل نہیں ہوتیں۔ صاحبین یہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے کلام سے عرف میں کل ہی مراد ہوتا ہے جیسے کوئی کہے خذ من مالی من درهم الی مائة۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ جب کلام میں ایسے دو عدد ذکر کئے جائیں جن کے درمیان میں بھی عدد ہو جیسے ایک سے تین تک کہ اس میں دو کا عدد ہے تو اس میں اقل سے زائد مراد ہوتا ہے اور اگر ان کے درمیان عدد نہ ہو جیسے ایک سے دو تک تو اس میں اکثر سے کم مراد ہوتا ہے جیسے کہتے ہیں کہ سنی من سنتین الی سبعین میری عمر ساٹھ سے زائد اور ستر سے کم ہے پس پہلی صورت میں ایک اور دوسری صورت میں دو طلاقیں واقع ہوں گی۔

لطیفہ: اصمعی نے ہارون کے دربار میں امام زفر سے دریافت کیا کہ اگر کوئی یوں کہے ”انت طالق و احدة الی ثلث“ تو کے طلاقیں ہوں گی؟ آپ نے کہا ایک کیونکہ مابین کے استعمال میں حدین داخل نہیں ہوتیں اس پر اصمعی نے کہا کہ اگر کوئی ”ما سنک“ کے جواب میں مابین ستین الی سبعین کہے تو آپ کے قاعدہ کے مطابق اس کی عمر نو سال کی ہوئی پاس امام زفر متحیر رہ گئے۔

قولہ و واحدة فی ثنتين الخ کسی نے کہا ”انت طالق واحدة فی ثنتين“ تو ایک طلاق واقع ہوگی خواہ وہ ضرب و حساب کی نیت کرے یا نہ کرے کیونکہ ضرب سے اجزاء میں کثرت ہوتی ہے عدد کے افراد نہیں بڑھتے اگر ضرب سے افراد بڑھ جایا کرتے تو دنیا میں کوئی فقیر نہ ہوتا اور اگر ایک اور دو کی نیت کی یعنی فی کو وادعاطفہ کے معنی میں استعمال کیا تو تین واقع ہوں گی اگر زوجہ مدخول بہا ہو ورنہ ایک طلاق ہوگی اور اگر فی کو مع کے معنی میں استعمال کیا تو تین واقع ہوں گی زوجہ مدخول بہا ہو یا غیر مدخول بہا کیونکہ کلمہ فی بمعنی مع مستعمل ہے قال تعالیٰ فادخلی فی عبادی“ اسی مع عبادی اور اگر انت طالق ثنتين فی ثنتين کہا تو دو واقع ہوں گی کیونکہ پہلے گذر چکا کہ عدد اول اعتبار ہوتا ہے۔

فَصَلِّ فِي إِضَافَةِ الطَّلَاقِ إِلَى الزَّمَانِ أَنْتَ طَالِقٌ غَدًا أَوْ فِي غَدٍ تَطْلُقُ عِنْدَ الصُّبْحِ وَبَيِّنَةُ الْعَصْرِ تَصِحُّ فِي الثَّانِيَةِ
(نصل طلاق کو زمانہ کی طرف منسوب کرنے میں) تو طلاق والی ہے کل یا کل میں طلاق واقع ہو جائیگی صبح ہونے پر اور عصر کی نیت صحیح ہے دوسرے لفظ میں
وَفِي الْيَوْمِ غَدًا أَوْ غَدًا الْيَوْمِ يُعْتَبَرُ الْأَوَّلُ أَنْتَ طَالِقٌ قَبْلَ أَنْ أَتَزَوَّجَكَ أَوْ أَمْسَ وَنَكَحَهَا الْيَوْمَ
اور ان الفاظ میں کہ تو طالق ہے آج کل یا کل آج پہلے لفظ کا اعتبار ہوگا تو طالق ہے قبل ازینکہ میں تجھ سے نکاح کروں یا تو طالق بھی حالانکہ اس سے
لَعَوٌ وَإِنْ نَكَحَهَا قَبْلَ الْأَمْسِ وَقَعَ الْإِنْ أَنْتَ طَالِقٌ مَا لَمْ أُطْلَقْ
نکاح آج کیا ہے لغو ہے اور اگر نکاح کیا ہو کل سے پیشتر تو اس وقت طلاق پڑے گی تو طالق ہے جب تک کہ میں تجھ کو طلاق نہ دوں یا تا وقتیکہ میں
أَوْ مَتَى لَمْ أُطْلَقْ وَمَتَى لَمْ أُطْلَقْ وَسَكَتَ طَلَّقْتَ وَفِي إِنْ لَمْ أُطْلَقْ أَوْ إِذَا لَمْ أُطْلَقْ أَوْ إِذَا مَا لَمْ أُطْلَقْ
تجھ کو طلاق نہ دوں یہ کہہ کر خاموش ہو گیا تو طلاق ہو جائیگی اور ان الفاظ میں کہ اگر میں تجھ کو طلاق نہ دوں طلاق نہ ہوگی یہاں تک کہ ان میں سے کوئی
لَا حَتَّى يَمُوتَ أَحَدُهُمَا أَنْتَ طَالِقٌ مَا لَمْ أُطْلَقْ أَنْتَ طَلَّقْتَ هَذِهِ الطَّلَاقُ أَنْتَ كَذَا يَوْمَ أَتَزَوَّجَكَ فَنَكَحَهَا
مر جائے تو طالق ہے اس وقت کہ میں تجھ کو طلاق نہ دوں تو طالق ہے تو یہ پچھلی طلاق پڑ جائیگی تو ایسی ہے جس روز میں تجھ سے نکاح کروں پھر نکاح
لَيْلًا حَنْتَ بِخِلَافِ الْأَمْرِ بِالْيَدِ وَأَنَا مِنْكَ طَالِقٌ لَعَوٌ وَإِنْ نَوَى وَتَبَيَّنَ فِي الْبَائِنِ
کیا اس سے رات میں تو حائث ہو جائیگا بخلاف امر بالید کے میں تجھ سے طالق ہوں لغو ہے گو طلاق کی نیت کرے اور جدا ہو جائیگی لفظ بائن اور لفظ
وَالْحَرَامِ وَأَنْتَ طَالِقٌ وَاحِدَةً أَوْ لَا أَوْ مَعَ مَوْتِي أَوْ مَعَ مَوْتِكَ لَعَوٌ وَلَوْ مَلَكَهَا أَوْ شَفَفَهَا أَوْ مَلَكَتْهُ أَوْ شَفَفَتْهُ
حرام میں تو طالق ہے ایک سے یا نہیں یا میرے یا تیرے مرنے کیساتھ لغو ہے اگر اس کے کل یا جز کا مالک ہو گیا یا اس کے کل یا جز کی مالک ہو گئی
بَطَلَ الْعَقْدُ فَلَوْ اشْتَرَاهَا ثُمَّ طَلَّقَهَا لَمْ يَقَعْ أَنْتَ طَالِقٌ ثِنْتَيْنِ مَعَ عِنَقِ مَوْلَاكِ إِيَّاكِ فَأَعْتَقَ
تو نکاح باطل ہو جائیگا پس اگر منکوحہ باندی کو خرید کر طلاق دی تو واقع نہ ہوگی تجھے دو طلاق جنہی تجھ کو تیرا آقا آزاد کرے آقا نے آزاد کر دیا
لَهُ الرُّجْعَةُ وَلَوْ تَعَلَّقَ عَقَبَهَا وَطَلَّقَتَاهَا بِمَجْنَى الْعَدِ فَجَاءَ الْعَدُ لَا وَعَدَتْهَا ثَلَاثَ حِيضٍ
تو رجعت کر سکتا ہے اور اگر آزادی اور دو طلاقیں کل کے آنے پر مطلق ہوں اور کل آجائے تو رجعت نہیں کر سکتا اور اس کی عدت تین حیض ہیں
أَنْتَ طَالِقٌ هَكَذَا وَأَشَارَ بَثَلِ أَصَابِعِ فَهِيَ ثَلَاثُ أَنْتَ طَالِقٌ بَائِنٌ أَوْ الْبَيِّنَةُ أَوْ أَفْحَشَ الطَّلَاقِ أَوْ طَلَاقَ الشَّيْطَانِ
تین انگلیوں کے اشارے سے کہا تجھے اتنی طلاق تو تین ہوگی تو طالق ہے بائن یا بے یا تحش تر طلاق یا شیطان کی طلاق
أَوْ الْبِدْعَةِ أَوْ كَالْجَبَلِ أَوْ أَشَدَّ الطَّلَاقِ أَوْ كَالْفِ أَوْ مِلًا لَلْبَيِّنَةِ أَوْ تَطْلِيقَةً شَدِيدَةً
یا بدعت کی طلاق یا پہاڑ جیسی یا سخت تر طلاق یا مثل ہزار یا گھر بھر کر یا شدید ترین طلاق
أَوْ طَوِيلَةً أَوْ عَرِضَةً فَهِيَ وَاحِدَةٌ بَائِنَةٌ إِنْ لَمْ يَنْوَ ثَلَاثًا
یا لمبی یا چوڑی تو ان سب میں ایک طلاق بائن ہوگی اگر تین کی نیت نہ کرے
تشریح الفقہ: قولہ انت طالق الخ شوہر نے کہا انت طالق غدا تو طلوع صبح کے وقت طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ اس نے عورت کو جمع
غد میں طلاق کے ساتھ متصف کیا ہے اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب طلاق اس کے اول جز میں واقع ہو اور اگر فی غد کہاتب بھی یہی حکم
ہے مگر اس صورت میں امام صاحب کے نزدیک عصر کی نیت کرنا صحیح ہے صاحبین کے نزدیک صحیح نہیں کیونکہ لفظ غد بہر صورت ظرف ہے
لہذا فی کوڈ کر کرنا اور نہ کرنا برابر ہے۔ امام صاحب کے یہاں فرق یہ ہے کہ غد مقتضی استیعاب ہے اور فی غد مقتضی استیعاب نہیں ہے۔
قولہ انت طالق قبل الخ طلاق دہندہ کا یہ کلام انت طالق قبل ان اتزوجک انت طالق امس ہے کیونکہ اس نے

طلاق کو ایسے وقت کی طرف منسوب کیا ہے جن میں وہ طلاق کا مالک نہیں ہے اس واسطے کہ طلاق کا مالک نکاح کے بعد ہوتا ہے نہ کہ نکاح سے پہلے، ہاں اگر گزشتہ برسوں نکاح کر چکا ہو تو اس وقت طلاق ہو جائے گی کیونکہ اس کے کلام کی تصحیح بصورت اخبار ناممکن ہے لامحالہ اشاعت اور دیا جائیگا انشاء فی الماضي انشاء فی الحال۔

قولہ مالم اطلق الخ شوہر نے کہا ”انت طالق مالم اطلقک اہ“ اور پھر خاموش ہو گیا تو طلاق ہو جائے گی کیونکہ اس نے طلاق کو ایسے زمانہ کی طرف منسوب کیا ہے جو طلاق دینے سے خالی ہو اور جب اس نے سکوت کیا تو طلاق نہ دینا پایا گیا لہذا طلاق ہو جائیگی اور اگر ”ان لم اطلقک اہ“ کہا تو جب تک احد الزوجین کی موت واقع نہ ہو طلاق نہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں اس نے عدم طلاق کے ساتھ معلق کیا ہے اور عدم طلاق کا تحقق اسی وقت ہو سکتا ہے جب زندگی سے مایوسی ہو جائے صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بھی خاموش ہوتے ہی طلاق ہو جائے گی کیونکہ کلمہ اذا وقت کیلئے استعمال ہوتا ہے قال تعالیٰ ”اذا الشمس کورت“ قال الشاعر۔

واذا تبكون كربهة ادعى لها واذا يحاس الحيس يدعى جذب
پس اذا لم اطلقک اور متی لم اطلقک دونوں برابر ہیں امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ کلمہ اذا بطریق اشتراک شرط میں بھی مستعمل ہے۔ قال الشاعر۔

واستغن ما اغناک ربک بالغنی واذا تصبک خصاصة فتحمل
اب اگر وقت مراد ہو تو فی الحال طلاق ہوگی اور شرط مراد ہو
طلاق واقع نہیں کیجائے گی۔

قولہ انت کذا الخ ایک شخص نے عورت سے کہا کہ جس دن تجھ سے نکاح کروں تجھے طلاق پھر اس نے رات میں نکاح کیا تو حادث ہو جائیگا یعنی طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ اس کلام میں یوم سے مراد مطلق وقت ہے اور اگر وہ یہ کہے ”امروک بیدک“ یعنی تجھے طلاق کا اختیار ہے جس دن کہ زید آئے اور زید رات میں آ گیا تو عورت کو طلاق کا اختیار نہ ہوگا اصل اسکی یہ ہے کہ جب یوم کسی فعل تمتد کیساتھ مقرر ہو تو اس سے نہار مراد ہوتا ہے جیسے امر بالیومیر کو بھوم وغیرہ اور جب کسی فعل غیر تمتد کیساتھ مقرر ہو تو اس سے مطلق وقت مراد ہوتا ہے جو رات اور دن سب کو شامل ہوتا ہے جیسے ایقاع طلاق تزوج، دخول خروج اعتاق وغیرہ اہ۔

قولہ انت طالق ثمین الخ ایک شخص کے نکاح میں کسی کی باندی تھی اسنے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھے دو طلاق تجھ کو تیرے آقا کے آزاد کرنے کیساتھ، آقا نے اسکو آزاد کر دیا تو دو طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور رجعت کا اختیار ہوگا کیونکہ یہاں طلاق کیلئے آزادی شرط ہے اور شرط مشروط پر مقدم ہوتی ہے تو پہلے عورت آزاد ہوئی پھر اس پر طلاق پڑی اور آزاد عورت سے دو طلاقیں کے بعد رجعت درست ہے سوال کلمہ مع مقضیٰ مقارنت ہے پس تقدیم تاخیر کی گنجائش نہیں رہی جواب لفظ مع گاہے برائے تاخیر بھی آتا ہے قال تعالیٰ ”ان مع العسر یسر“ ای بعد العسر، اگر باندی کے آقا نے کہا کہ جب کل کا دن آئے تو تو آزاد ہے اور شوہر نے کہا کہ جب کل کا دن آئے تو تجھے طلاق ہے اور پھر کل کا دن آ گیا تو شوہر کو رجعت کا اختیار نہ ہوگا کیونکہ اس صورت میں آزادی اور طلاق دونوں ایک ہی شرط کے ساتھ مشروط ہیں لیکن عدت دونوں صورتوں میں تین حیض ہوگی، کیونکہ عدت میں احتیاط برتی جاتی ہے۔

قولہ انت طالق یا الخ شوہر نے بیوی سے کہا تجھے طلاق بائن ہے اھ تو ان سب الفاظ میں ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی کیونکہ ان سب الفاظ میں صفت بیہت موجود ہے اور اگر قائل نے حرہ میں تین اور باندی میں دو طلاق کی نیت کی تو نیت صحیح ہوگی کیونکہ مصدر میں فرد اعتباری کا احتمال ہوتا ہے، امام شافعی کے یہاں ان تمام الفاظ میں ایک طلاق رجعی واقع ہوتی ہے۔ جو متن میں مذکور ہیں بشرطیکہ عورت مدخول بہا ہو۔

فَصَلَ فِي الطَّلَاقِ قَبْلَ الدُّخُولِ طَلَّقَ غَيْرَ الْمُوطُوءَةِ ثَلَاثًا وَقَعْنَ وَإِنْ فَرَّقَ بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ
(فصل صحبت سے قبل طلاق دینے کے بیان میں) طلاق دی غیر موطوءہ کو تین تو واقع ہو جائیگی اور اگر جدا جدا دیں تو ایک ہی سے باندھ ہو جائیگی
وَلَوْ مَاتَتْ بَعْدَ الْإِيقَاعِ قَبْلَ الْعِدَّةِ لَعَاوَلُو قَالِ أَنْتَ طَالِقٌ وَوَاحِدَةً أَوْ قَبْلَ وَاحِدَةٍ أَوْ بَعْدَهَا وَوَاحِدَةً
اور اگر مر گئی ایقاع طلاق کے بعد عدد سے پہلے تو لغو ہو جائیگی اور اگر کہا تو طالق ہے ایک اور ایک یا ایک سے پہلے یا ایک جس کے بعد ایک ہے
تَقَعُ وَاحِدَةً وَفِي بَعْدَ وَاحِدَةٍ أَوْ قَبْلَهَا وَوَاحِدَةً أَوْ مَعَ وَاحِدَةٍ أَوْ مَعَهَا وَوَاحِدَةً نِسْتَانِ
تو ایک واقع ہوگی اور اس قول میں کہ تو طالق ہے ایک ایک کے بعد یا جس سے پہلے ایک ہے یا جس کیساتھ ایک ہے دو واقع ہوگی
إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَانْتَ طَالِقٌ وَوَاحِدَةً وَوَاحِدَةً فَدَخَلْتَ تَقَعُ وَاحِدَةً وَإِنْ أَخَّرَ الشَّرْطَ فَنِسْتَانِ
اگر تو گھر میں داخل ہو تو تجھے ایک اور ایک عورت داخل ہوگی تو ایک واقع ہوگی اور اگر شرط کو مؤخر ذکر کرے تو دو واقع ہوگی۔

تشریح الفقہ: قولہ طلق الخ اگر کسی نے اپنی غیر موطوءہ بیوی کو تین طلاقیں دیں تو تینوں واقع ہو جائیں گی کیونکہ یہ قاعدہ ہے کہ جب
طلاق کے بعد عدد مذکور ہو تو طلاق عدد کے مطابق واقع ہوتی ہے اور غیر مدخولہ کا تین طلاقیں کا مکمل ہونا حدیث مرفوعہ اور حضرت علی ابن
مسعود ابن عباس رضی اللہ عنہم کے آثار سے ثابت ہے جیسا کہ امام محمد نے تصریح کی ہے حسن بصری اور عطاء کے نزدیک غیر مدخولہ تین
طلاقیں کا مکمل نہیں اس لئے ان کے یہاں ثلاث کا لفظ لغو ہوگا کیونکہ عورت انت طالق کہنے ہی سے باندھ ہو جائے گی۔

قولہ وان فرق الخ اور اگر تین طلاقیں متفرق طور سے دیں جس کی کئی صورتیں ہیں (۱) تفریق بذکر وصف جیسے انت طالق واحده
واحدة وواحدة (۲) تفریق بذکر خبر جیسے انت طالق وطالق وطالق (۳) تفریق بذکر اقوال خواہ عطف کیساتھ ہو جیسے انت طالق وانت
طالق یا بالاعطف جیسے انت طالق انت طالق انت طالق تو ان تینوں صورتوں میں ایک طلاق باندھ ہوگی کیونکہ اس وقت ہر طالق کا ایقاع
علیحدہ مقصود ہے اس واسطے کہ آخر کلام میں کوئی ایسی چیز مذکور نہیں جو آغاز کلام کو متغیر کر دے مثلاً عدد اور شرط وغیرہ اس لئے ایک طلاق
پڑتے ہی فی الحال باندھ ہو جائیگی اور جب پہلی طلاق سے باندھ ہو گئی تو دوسری اور تیسری خود ہی لغو ہو جائے گی۔

قولہ ولو مات الخ اگر عورت ایقاع طلاق کے بعد ذکر عدد سے پیشتر مر جائے (خواہ وہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ) تو شوہر کا کلام لغو
ہو جائیگا یعنی طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ طلاق دہندہ نے طلاق کو وصف عدد کے ساتھ مقرون کیا ہے پس طلاق عدد کے مطابق ہوگی، اور
جب عورت عدد ذکر کرنے سے پہلے ہی مر گئی تو وہ محل طلاق ہی نہ رہی لہذا کلام لغو ہو جائیگا۔

قولہ ولو قال الخ مسئلہ ذیل کا سمجھنا دو قاعدوں پر موقوف ہے اول یہ کہ جب تفریق طلاق بذریعہ حرف عطف ہو تو ایک طلاق
واقع ہوتی ہے اگر حرف عطف واؤ ہو تو اس لئے کہ واؤ مطلق جمع کے لئے ہوتا ہے عام ازیں کہ بطریق معیت ہو یا بطریق تقدم و تاخر پس
اول آخر پر موقوف نہ ہوگا۔ بلکہ ہر لفظ اپنا عمل کریگا۔ اس لئے عورت ایک ہی طلاق سے باندھ ہو جائیگی اور بعد والی طلاق واقع نہ ہوگی دوم
یہ کہ لفظ قبل اور لفظ بعد دونوں ظرف ہیں لفظ قبل اس زمانہ کے لئے اسم ہے جو اس کے مضامین الیہ سے مستقدم ہو اور لفظ بعد اس زمانہ کے لئے اسم
ہے جو اس کے مضامین الیہ سے مؤخر ہو اور جب ظرف دو اسموں کے درمیان واقع ہو اور ہاء کنایہ کے ساتھ مقرون نہ ہو تو وہ قسم اول کی صفت
ہوتا ہے بقول جاءنی زید قبل عمر واس میں قبلیت زید کی صفت ہے اور اگر ہاء کنایہ کے ساتھ مقرون ہو تو ثانی اسم کی صفت ہوتا ہے بقول جاءنی
زید قبل عمر واس میں قبلیت عمر کی صفت ہے جب یہ اصل سمجھ میں آگئی تو اب مسئلہ کو سمجھو زید نے اپنی بیوی سے کہا انت طالق واحدة
ووحدة تو ایک طلاق واقع ہو گئی کیونکہ واؤ مطلق جمع کے لئے ہے تو پہلی طلاق کا وقوع ثانی کے وقوع پر موقوف نہ ہوا بلکہ طلاق واقع ہوگی اور
جب ایک طلاق واقع ہو گئی تو اب وہ دوسری طلاق کا مکمل نہ رہی اور اگر زید نے کہا انت طالق واحدة قبل واحدة تو اس نے ثانی طلاق سے
قبل ایک طلاق واقع کی ہے لہذا اس سے وہ باندھ ہو گئی اور دوسری طلاق کا مکمل نہیں رہی، اور اگر انت طالق واحدة واحدة کہا تب بھی۔

ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ اگر وہ بعدیت کے ساتھ متصف نہ کرتا تب بھی ثانی طلاق واقع نہ ہوتی تو اب بطریق اولیٰ نہ ہوگی اور اگر انت طالق واحدہ قبلہا واحدہ کہا تو دو طلاقیں واقع ہوگی کیونکہ ماضی میں طلاق واقع کرنا فی الحال واقع کرنا ہے پس دونوں ایک ساتھ واقع ہوگی (وقس علیہ البواقی)۔ قولہ ان دخلت الخ زید نے بیوی سے کہا ان دخلت الدار فانت طالق واحدہ وواحدہ اور بیوی گھر میں داخل ہوگئی تو ایک طلاق واقع ہوگی، اور اگر ان دخلت الدار شرط کو مؤخر کر کے ذکر کیا تو دو طلاقیں واقع ہوں گی، صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں دو طلاقیں ہوں گی کیونکہ اوّل مطلق جمع کیلئے ہے نہ کہ ترتیب کیلئے اور زید نے دونوں طلاقیں کو وجود شرط کے وقت واقع کیا ہے اور وجود شرط کی حالت حالت واحدہ ہے لہذا دونوں طلاق ایک ساتھ واقع ہوں گی، امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ جب طلاق شرط پر معلق ہو تو وہ وجود شرط کے وقت تجیزی طلاق کے حکم میں ہوتی ہے۔ اگر زید حقیقہ تجیزی طلاق دے تو دوسری طلاق واقع نہیں ہوتی تو حکماً تجیزی ہو جانے کی صورت میں بھی دوسری طلاق واقع نہ ہوگی بخلاف اذا اخر الشرط لان صدر الکلام توقف علی آخره لوجود المعیر۔

بَابُ الْکِنَايَاتِ

باب کنایات کے بیان میں

لَا تُطْلَقُ بِهَا الْإِنِّيَّةُ أَوْ ذَلَالَةُ الْحَالِ فَتَطْلُقُ وَاحِدَةً رَجْعِيَّةً فِي اغْتِدَى وَاسْتَبْرَأَى رَحِمَكَ طلاق نہیں پڑتی کنایات سے مگر نیت یا دلالت حال کے باعث پس ایک رجعی طلاق واقع ہوگی ان الفاظ سے تو عدت میں بیٹھ اپنا رحم صاف کر وَاَنْتِ وَاحِدَةٌ وَفِي غَيْرِهَا بَائِنَةٌ وَإِنْ نَوَى ثِنْتَيْنِ وَنَصَحَ نِيَّةَ الثَّلَاثِ تو طالق ہے بطلاق واحد اور ان کے علاوہ میں بآن واقع ہوگی گو دو کی نیت کرے اور صحیح ہے تین کی نیت کرنا

تشریح الفقہ : قولہ الکنايات الخ کنایہ کئی یکنو (ن) کئی یکنی (ض) کا مصدر ہے بمعنی لفظ بول کر غیر مدلول کا ارادہ کرنا، اصطلاح میں کنایہ اس کو کہتے ہیں کہ شئی معین کو کسی ایسے الفاظ سے تعبیر کیا جائے جس کی دلالت اس پر صریح نہ ہو۔ باب طلاق میں فقہاء کے یہاں کنایہ وہ لفظ ہی جو طلاق کیلئے موضوع ہو لیکن اس میں طلاق وغیر طلاق کا احتمال ہو مثلاً لفظ بیتہ قطع کے واسطے موضوع ہے اب اگر قطع ارتباط نکاح مراد ہو تو بمعنی طلاق ہوگا اور قطع الفت مراد ہو تو بمعنی طلاق نہ ہوگا۔ کنایہ کی تعریف بطریق عموم اس لئے کی گئی کہ اس میں کسی خاص لفظ کی تخصیص نہیں شرح ملقی میں ہے کہ کنایہ کے الفاظ پچپن سے بھی زیادہ ہیں قولہ لا تطلق الخ یہ ایک قاعدہ کلیہ ہے کہ قصاً بلاء نیت طلاق یا دلالت حال کنایات سے طلاق واقع نہیں ہوتی (گودیانہ وقوع طلاق صرف نیت پر موقوف ہے) نیت یا دلالت حال کا ہونا اس لئے ضروری ہے کہ کنائی الفاظ میں طلاق وغیر طلاق ہر دو کا احتمال ہو تاکہ اور بلا مرجح کسی ایک کو متعین کرنا جائز نہیں اور مرجح نیت ہے یا دلالت حال رنجیدگی و کشیدگی غیظ و غضب اور مذاکرہ طلاق مثلاً زوجین میں طلاق کی گفتگو چل رہی تھی عورت نے شوہر سے کہا مجھے طلاق دیدے شوہر نے کہا اعتدی یا استبری وغیرہ تو ان الفاظ میں طلاق وغیر طلاق ہر دو کا احتمال ہے مثلاً اعتدی میں عدت یا نعم باری ہر دو کے شمار کرنے کا احتمال ہے اور استبری کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ تو اپنے رحم کی صفائی حاصل کر کیونکہ تو مطلقہ ہوگئی ہے اور یہ بھی کہ تو رحم صاف کر کہ تجھے طلاق دوں اسی طرح انت واحدہ میں بھی دو احتمال ہیں ایک یہ کہ تو مطلقہ ہے بطلاق واحد دوم یہ کہ تو میرے نزدیک خوبیوں کے اعتبار سے اپنی برادری میں ایک ہی ہے، بہر کیف تینوں مثالوں میں ہر دو احتمال ہیں لیکن حالت مذاکرہ طلاق دلالت کر رہی ہے کہ شوہر کی مراد طلاق ہے لہذا ایک طلاق رجعی واقع ہو جائے گی۔

وہی بَائِنٌ بَتَّةً بَتْلَةً حَرَامٌ خَلِیَّةٌ بَرِیَّةٌ حَبْلُکَ عَلٰی غَارِبِکَ الْحَقِیُّ بِأَهْلِکَ وَهَبْتُکَ لِأَهْلِکَ
اور الفاظ کنایات یہ ہیں تو جدا ہے حرام ہے خالی ہے بری ہے تیری ڈور تیرے موٹے پر ہے اپنے اہل سے جا مل میں نے تجھے تیرے اہل کو دیا
سَرَحْتُکَ فَارَقْتُکَ أَمْرُکَ بَیْدُکَ إِخْتَارُیْ أَنْتَ حُرَّةٌ تَقْنَعُیْ تَخْمَرُیْ إِسْتَبْرَیْ أَعْرَبُیْ أَخْرَجُیْ اِذْهَبُیْ قَوْمِیْ
میں نے تجھے جدا کیا میں تجھ سے الگ ہوا تو جان تیرا کام جانے آزادی اختیار کر تو آزاد ہے کھونٹ نکال چادر پہن چھپ جادور ہو نکل جا چلی جا اٹھ
وَابْتَعِیْ الْأَزْوَاجَ وَلَوْ قَالَ اِغْتَدَیْ ثَلَاثًا وَنَوَیْ بِالْأَوَّلِ طَلَاقًا وَبِمَا بَقِیَ حَبِصًا صَدَقَ وَإِنْ لَمْ یَنْوِ بِمَا بَقِیَ شَیْئًا
کھڑی ہو شوہر تلاش کر اور اگر لفظ اعتدی تین بار کہا اور اول سے طلاق کی اور باقی سے حیض کی نیت کی تو تصدیق کی جائے گی اور اگر باقی سے کچھ
فَهِیَ ثَلَاثٌ وَتَطْلُقُ بِلَسَنِیْ بِأَمْرٍ أَوْلَسْتُ لَکَ بِزَوْجٍ إِنْ نَوَی طَلَاقًا وَالصَّرِیخُ یَلْحَقُ الصَّرِیخُ
نیت نہ کی تو تین طلاقیں ہوگی اور طلاق ہو جائیگی اگر کہا کہ تو میری بیوی نہیں یا میں تیرا شوہر نہیں اگر طلاق کی نیت کی اور طلاق صریح طلاق صریح
وَالْبَائِنُ وَالْبَائِنُ یَلْحَقُ الصَّرِیخُ لَا الْبَائِنُ إِلَّا إِذَا كَانَ مُعْلَقًا
اور بَائِنِ دونوں سے مل جاتی ہے اور طلاق بَائِنِ طلاق صریح سے ملتی ہے نہ کہ بَائِنِ سے الا یہ کہ وہ معلق ہو
بَائِنٌ قَالَ إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَأَنْتَ بَائِنٌ ثُمَّ قَالَ أَنْتَ بَائِنٌ
مثلاً یوں کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تو بَائِنِ ہے پھر بلا تعلیق کہا تو بَائِنِ ہے۔

بقیہ کنایات کا بیان

توضیح اللغۃ : بَائِنِ مینوث بمعنی جدائی ہے اسم فاعل ہے، بت، تیل، بمعنی قطع خلیہ خلوسے ہے بریۃ برأت سے ہے جبکہ علی غاربک تجلہ سے استعارہ ہے عرب کا دستور ہے کہ جب اونٹنی کو چھوڑتے ہیں تو اس کی گردن پر سی ڈال دیتے ہیں سرخک تشرع سے ہے آزاد کرنا چھوڑنا، تقعی قطع یعنی دوپٹہ اوڑھنا آخری شمار یعنی اوڑھنی، اوڑھنا، اغرب (ن) (المرجل دور ہونا۔

تشریح الفقہ :- قولہ وی الخ زوجین کے حالات تین قسم کے ہوتے ہیں حالت رضا، حالت خفگی، حالت مذاکرہ طلاق اور کنائی الفاظ میں بھی تین احتمال ہیں ایک یہ کہ ان سے طلاق کا رد بھی ہو سکتا ہو اور طلاق کا جواب بھی ہو سکتا ہو جیسے اخروجی، اذہبی، قومی، تقعی، تخمری، استبری، انتقلی، انطلقی، دوم یہ کہ ان میں سب وشم کی صلاحیت ہو اور جواب کی بھی صلاحیت ہو جیسے خلیتہ، بریتہ، حرام، بائن، بتہ، بتلہ وغیرہ سوم یہ کہ نہ ان سے طلاق کا رد ہوتا ہو اور نہ ان میں سب وشم کی صلاحیت ہو لیکن جواب ہونے کی صلاحیت ہو جیسے اعتدی، استبری رحمک، انت واحده انت حرة، اختاری، امرک بیدک، سرحتک، فارقتک سورضا کی حالت میں تینوں قسم کے کنایات کی تاثیر نیت پر موقوف ہے اور خفگی کی حالت میں پہلے دونوں قسم کے کنایات نیت پر موقوف ہیں اگر طلاق کی نیت ہو تو طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں اور مذاکرہ طلاق کی حالت میں صرف پہلی قسم کے کنایات نیت پر موقوف ہیں اور آخری دو قسموں کے کنایات نیت پر موقوف نہیں۔

قولہ ولو قال اعتدی الخ زید نے اپنی بیوی سے تین بار کہا اعتدی، اعتدی، اعتدی اور پہلے لفظ سے طلاق کی اور دوسرے اور تیسرے سے حیض کی نیت کی تو قضاء اس کی تصدیق ہو جائے گی کیونکہ اس نے کلام سے اس کی حقیقت کا ارادہ کیا ہے عادت یہی ہے کہ انسان طلاق کے بعد عورت کو حیض شمار کرانے کیلئے کہتا ہے پس ظاہر حال اس کا شاہد ہے اور اگر وہ یہ کہے کہ میں نے دوسرے اور تیسرے لفظ سے کسی چیز کی نیت نہیں کی نہ طلاق کی نہ حیض کی تو تین طلاقیں واقع ہوں گی کیونکہ جب اس نے پہلے لفظ سے طلاق کا ارادہ کر لیا تو حالت مذاکرہ طلاق پائی گئی اس قرینہ کے لحاظ سے باقی الفاظ بھی طلاق کیلئے متعین ہو جائیں گے۔

فائدہ :-

(فائدہ) لفظ اعتدی کو تین بار مکرر کرنے کی چوبیس صورتیں ہیں جن میں سے چھ صورتوں میں ایک طلاق ہوتی ہے اور گیارہ صورتوں میں دو اور چھ صورتوں میں تین اور ایک میں طلاق واقع نہیں ہوتی یہ کل صورتیں مع حکم اس نقشہ سے معلوم کرو۔

نقشہ صورت تکر یہ اعتدی مع حکم ہر صورت

نمبر شمار	اعتدی اول	اعتدی دوم	اعتدی سوم	حکم	نمبر شمار	اعتدی اول	اعتدی دوم	اعتدی سوم	حکم
۱	بہ نیت حیض	بہ نیت حیض	بہ نیت حیض	ایک طلاق ہوگی	۱۳	بہ نیت حیض	بہ نیت حیض	بہ نیت حیض	دو طلاقیں واقع ہوگی
۲	x	x	بہ نیت طلاق	==	۱۴	==	==	==	==
۳	x	x	بہ نیت حیض	==	۱۵	x	بہ نیت حیض	x	==
۴	x	بہ نیت طلاق	==	==	۱۶	بہ نیت طلاق	x	بہ نیت حیض	==
۵	x	بہ نیت حیض	==	==	۱۷	x	بہ نیت طلاق	بہ نیت طلاق	==
۶	بہ نیت طلاق	==	==	==	۱۸	بہ نیت حیض	x	x	تین طلاق واقع ہوگی
۷	x	بہ نیت طلاق	x	دو طلاقیں واقع ہوگی	۱۹	بہ نیت طلاق	بہ نیت طلاق	x	==
۸	بہ نیت طلاق	بہ نیت حیض	x	==	۲۰	==	بہ نیت طلاق	بہ نیت طلاق	==
۹	بہ نیت حیض	==	x	==	۲۱	بہ نیت حیض	بہ نیت طلاق	==	==
۱۰	=	x	بہ نیت حیض	==	۲۲	بہ نیت طلاق	==	==	==
۱۱	بہ نیت طلاق	بہ نیت طلاق	==	==	۲۳	==	x	x	==
۱۲	==	بہ نیت حیض	بہ نیت طلاق	==	۲۴	xx	x	x	x

قولہ والصریح الخ طلاق صریح بائن ہر دو کے ساتھ لاحق ہو جاتی ہے مثلاً کسی نے انت طالق کے بعد پھر کہا انت طالق یا مال کے عوض میں طلاق دی تو یہ دوسری طلاق بھی واقع ہو جائیگی یا کسی نے انت بائن کہہ کر پھر کہا انت طالق تو یہ دوسری طلاق بھی واقع ہوگی اور بائن ہوگی کیونکہ طلاق سابق کا بائن ہونا رجعی ہونے سے مانع ہے یا کسی نے انت طالق کہہ کر انت بائن کہا تو طلاق ثانی بھی واقع ہوگی لیکن طلاق بائن دوسری طلاق بائن کے ساتھ لاحق نہیں ہوتی مثلاً کسی نے انت بائن کہہ کر پھر کہا انت بائن تو یہ ثانی طلاق بائن واقع نہ ہوگی کیونکہ طلاق ثانی کو اول سے اخبار ماننا ممکن ہے لہذا انشاء اللہ ٹھہرانے کی ضرورت نہیں گویا اس نے اول کلام سے طلاق واقع کی ہے اس کے بعد کلام ثانی سے طلاق سابق کے وقوع کی خبر دے رہا ہے البتہ اگر اول طلاق بائن معلق بالشرط ہو اور ثانی طلاق بائن منجز یعنی بلا شرط تو دوسری طلاق بھی واقع ہو جائیگی مثلاً کسی نے کہا ان دخلت الدار فانت بائن اس کے بعد کہا انت بائن پھر عورت گھر میں داخل ہو گئی تو ثانی طلاق بھی واقع ہو جائیگی۔

فائدہ: علماء نے لحوق وعدم لحوق کی تمام صورتیں مع المستحیات اس قطعہ میں جمع کی ہیں۔

کلاً اجز لا باننا مع مثله الا اذا علقه من قبله
 الابلکل ۰ امرأه وقد خلعت والحق الصریح بعد لم يقع
 ولبعضهم فی نظم المسأله ایضاً صریح طلاق المزیلحق مثله
 وبلحق ایضاً باننا کان قبله کذا عکسه لابائن بعد بائن
 سوی بائن قد کان علق فعله

بَابُ تَفْوِیْضِ الطَّلَاقِ

باب سپردگی طلاق کے بیان میں

وَلَوْ قَالَ لَهَا اخْتَارِي . يَتَوَيَّ بِه الطَّلَاقُ فَاخْتَارَتْ فِي مَجْلِسِهَا بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ
 اور اگر بیوی سے کہا اختیار کر اور اس سے طلاق کی نیت کی اور عورت نے اسی مجلس میں اختیار کر لیا تو ایک طلاق سے باندہ ہو جائیگی
 وَلَمْ يَصِحَّ نِيَّةُ الثَّلَاثِ فَإِنْ قَامَتْ أَوْ أَخَذَتْ فِي عَمَلٍ اخْتَارَتْ خِيَارَهَا وَذَكَرَ النَّفْسِ أَوِ الْإِخْتِيَارِ فِي أَحَدٍ
 اور تین کی نیت صحیح نہ ہوگی اور اگر وہ اٹھ کھڑی ہوئی یا اس نے کوئی دوسرا کام شروع کر دیا تو اختیار باطل ہو جائیگا اور لفظ نفس یا لفظ اختیار کو ذکر کرنا شرط ہے
 كَلَامِهِمَا شَرْطٌ وَإِنْ قَالَ لَهَا اخْتَارِي فَقَالَتْ أَنَا اخْتَارْتُ نَفْسِي أَوْ اخْتَارْتُ نَفْسِي تَطْلُقُ
 ان میں سے کسی ایک کے کلام میں اور اگر بیوی سے کہا اختیار کر بیوی نے کہا میں اپنی ذات کو اختیار کرتی ہوں یا میں نے اپنی ذات کو اختیار کر لیا
 وَإِنْ قَالَ لَهَا اخْتَارِي اخْتَارِي فَقَالَتْ اخْتَارْتُ الْأُولَى أَوِ الْأَوْسَطَ أَوِ الْآخِرَةَ أَوْ اخْتَارَةَ وَقَعَ الثَّلَاثُ
 تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر تین بار کہا اختیار کر بیوی نے کہا کہ میں نے اول کو یا درمیانی کو یا آخری کو اختیار کیا یا ایک اختیار کیا تو تین واقع ہوں گی
 بِلَا نِيَّةٍ وَلَوْ قَالَتْ طَلَّقْتُ نَفْسِي أَوْ اخْتَارْتُ نَفْسِي بِتَطْلِيقَةٍ بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ
 بلا نیت اور اگر بیوی نے کہا کہ میں نے اپنی ذات کو طلاق دے لی یا میں نے اپنی ذات کو ایک طلاق سے اختیار کر لیا تو ایک طلاق سے باندہ ہو جائے گی
 أَمْرُكَ بِيَدِكَ فِي تَطْلِيقَةٍ أَوْ اخْتَارِي تَطْلِيقَةً فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا طَلَّقَتْ رَجْعِيَّةً
 تیرا معاملہ تیرے ہاتھ ہے ایک طلاق میں یا اختیار کر ایک طلاق عورت نے اپنی ذات کو اختیار کر لیا تو ایک طلاق رجعی پڑیگی۔

تشریح الفقہ : قولہ باب الخ جس طلاق کو شوہر بذات خود واقع کرتا ہے اس کی دونوں قسموں (صریح و کنایہ) سے فراغت کے بعد اس طلاق کو ذکر کر رہا ہے جس کو شوہر کے حکم سے کوئی دوسرا شخص واقع کرے اس کی تین قسمیں ہیں (۱) تفویض یعنی غیر کو طلاق کا مالک بنانا، (۲) توکیل یعنی دوسرے کو طلاق کا وکیل بنانا، (۳) رسالت یعنی غیر کے ذریعہ طلاق کہلا بھیجنا، پھر تفویض کے الفاظ تین طرح کے ہوتے ہیں اول تخیر دوم امر بالید سوم مشیت مصنف مخیر کو مقدم کر رہا ہے کیونکہ یہ صریح دلیل سے ثابت ہے۔

قولہ ولو قال لها اختاري الخ کسی نے اپنی بیوی سے کہا تو اپنی ذات کو اختیار کر لے اس سے اس کا مقصد طلاق دینا تھا، عورت نے اسی مجلس میں اپنی ذات کو اختیار کر لیا تو عورت ایک طلاق سے باندہ ہو جائے گی اگر شوہر تین کی نیت کرے تو صحیح نہیں کیونکہ اختیار میں تنوع نہیں ہوتا پھر بمقتضائے قیاس طلاق نہیں ہونی چاہئے، کیونکہ شوہر خود لفظ اختیاری سے طلاق واقع کرنے کا مالک نہیں لہذا وہ

(۱) صریح و بائن کی ہر صورت کے لحوق کو جائز رکھ کر حقوق بائن کو بائن کے ساتھ مگر جبکہ بائن معلق ہو بائن سے قبل سوائے کل امر اقلہ طالق کے در انحالیکہ اول خلعت کیا اور صریح کو خلعت کے بعد احق کیا تو یہ صریح بائن کے بعد واقع نہ ہوگی۔

دوسرے کو مالک بھی نہیں بنا سکتا مگر استحساناً طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ مختیرہ عورت کو مجلس تنخیر میں اپنی ذات کو اختیار کرنے کا حق باجماع صحابہ ثابت ہے^(۱)۔ ہاں اگر وہ اس مجلس سے اٹھ کھڑی ہو تو اختیار ختم ہو جائے گا کیونکہ قیام دلیل اعراض ہے۔

قولہ وقع الثلاث الخ زید نے اپنی بیوی سے تین بار کہا: اختاری اختاری عورت نے جواب میں کہا میں نے پہلی یا دوسری یا تیسری طلاق اختیار کی یا اس نے کہا: اخترت اختیارة تو امام صاحب کے نزدیک تین طلاقیں واقع ہونگی جس میں شوہر کی نیت کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ لفظ اختیاری کو مکرر ذکر کرنا طلاق پر دال ہے، صاحبین کے نزدیک ایک طلاق باندہ واقع ہوگی یہی امام شافعی کا قول ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ لفظ اولیٰ اور وسطیٰ وغیرہ کو ذکر کرنا اگر بحیثیت ترتیب مفید نہیں تو کم از کم بحیثیت افراد تو مفید ہے، ہی لہذا افراد کا اعتبار کیا جائیگا پس گویا عورت نے یوں کہا: اخترت التطلیقه الاولیٰ، امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ عورت کا وصف اولیت وغیرہ کو ذکر کرنا بے سود ہے اس واسطے کہ جو چیز ملکیت میں مجتمع ہوتی ہے اس میں ترتیب نہیں ہوتی یعنی ترتیب ذوات کے افعال میں ہوتی ہے نہ کہ ذات میں اور جس چیز میں ترتیب نہ ہو اس کے لئے ترتیب پر دلالت کرنے والے کلام میں بھی ترتیب کا اعتبار نہیں ہوتا پس جب یہاں اصل چیز ترتیب نہیں رہی تو جو اس پر مبنی ہے یعنی افراد اس میں بھی ترتیب نہیں رہے گی اور جب دونوں میں ترتیب لغو ہوگئی تو صرف اخترت باقی رہ گیا اور یہ تینوں الفاظ کا جواب ہو سکتا ہے لہذا تین طلاقیں واقع ہونگی۔

فصل فی الامر بالید

فصل امر بالید کے بیان میں

تشریح الفقہ: قولہ فصل الخ یہاں امر بمعنی حال اور ید بمعنی تصرف ہے یعنی یہ فصل عورت کی اس طلاق کے بیان میں ہے جس کو شوہر نے اس کے تصرف میں کر دیا ہو، مصنف نے امر بالید کو مؤخر کیا ہے اس واسطے کہ اس میں گوا اختلاف نہیں لیکن صحابہ کا اجماع بھی نہیں، نیت کا ہونا، تنقید بالمجلس اور لفظ نفس یا اس کے قائم مقام کو ذکر کرنا جس طرح تنخیر میں ضروری ہے اسی طرح یہ چیزیں امر بالید میں بھی ضروری ہیں فرق صرف اتنا ہے کہ اختیار میں تین طلاقوں کی نیت صحیح نہیں، اور امر بالید میں صحیح ہے۔

أَمْرُكَ بِيَدِكَ يَنْوِي ثَلَاثًا فَقَالَتْ اخْتَرْتُ نَفْسِي بَوَاحِدَةٍ
شوہر نے کہا تیرا معاملہ تیرے ہاتھ ہے تین طلاقوں کی نیت کرتے ہوئے بیوی نے کہا میں نے اپنی ذات کو ایک دفعہ سے اختیار کر لیا
وَقَعَنَ وَفِي طَلَّقْتُ نَفْسِي بَوَاحِدَةٍ أَوْ اخْتَرْتُ نَفْسِي بِتَطْلِيقَةٍ
تو تین طلاقیں واقع ہوگئی اور اگر کہے کہ میں نے اپنی ذات کو ایک طلاق دے لی یا میں نے اپنی ذات کو ایک طلاق سے اختیار کر لیا
بَانَتْ بَوَاحِدَةٍ وَلَا يَدْخُلُ اللَّيْلُ فِي أَمْرِكَ بِيَدِكَ الْيَوْمَ وَبَعْدَ غَدٍ وَإِنْ رَدَّتِ الْأَمْرَ
تو ایک طلاق سے باندہ ہو جائیگی اور نہیں داخل ہوگی رات اس میں کہ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ ہے آج اور پرسوں اور اگر عورت نے اس دن کا اختیار
فِي يَوْمِهَا بَطَلَ أَمْرُ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَكَانَ بِيَدِهَا بَعْدَ غَدٍ وَفِي أَمْرِكَ بِيَدِكَ الْيَوْمَ وَغَدًا تَدْخُلُ اللَّيْلُ
رد کر دیا تو اس روز کا اختیار باطل ہو جائیگا اور پرسوں کا اختیار اسے رہیگا اور اگر کہا کہ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ ہے آج اور کل تو رات داخل ہوگی
وَإِنْ رَدَّتِ الْأَمْرَ فِي يَوْمِهَا لَمْ يَبْقَ فِي الْغَدِ وَلَوْ مَكَثَتْ بَعْدَ النَّفْوِضِ يَوْمًا وَلَمْ تَقُمْ أَوْ جَلَسَتْ عَنْهُ أَوْ انْكَثَتْ
اور اگر اس دن کا اختیار رد کر دیا تو کل میں اختیار نہ رہیگا اور اگر ظہر کی تفویض کے بعد ایک دن اور کھڑی نہ ہوئی یا کھڑی تھی بیٹھ گئی یا بیٹھی تھی کھڑی لگا لیا

عَنِ الْقُعُودِ أَوْ عَكْسَتْ أَوَادَعَتْ أَبَاهَا لِلْمَشُورَةِ أَوْ شُهُودًا لِلشَّهَادِ أَوْ كَانَتْ عَلَى الدَّائِبَةِ فَوَقَّعَتْ بَقِيَّ خِيَارِهَا
یا اس کے برعکس کیا یا اپنے باپ کو مشورہ کے لئے بلایا یا گواہوں کو گواہ کرنے کے لئے بلایا یا سواری پر بھی بٹھری تو اس کا اختیار باقی رہیگا

وَإِنْ سَارَتْ لَا وَالْفُلُكُ كَالْيَتِ

اور اگر چل پڑی تو باقی نہ رہے گا اور کشتی کا حال گھر کا سا ہے

تشریح الفقہ: قولہ امرک الخ شوہر نے تین طلاقیں کی نیت کرتے ہوئے بیوی سے کہا: امرک بیدک بیوی نے کہا اختوت نفسی بواحدة تو تین طلاقیں واقع ہوں گی اس واسطے کہ اختیار امر بالید کا جواب ہو سکتا ہے کیونکہ تخییر کی طرح یہ بھی تملیک ہے اور عورت کے کلام میں واحدة اختیار کی صفت ہے پس یہ اختوت نفسی بمرة واحدة کی طرح ہو گیا کہ اس سے تین طلاقیں ہوتی ہیں اور اگر عورت نے جواب میں طلقت نفسی واحدة یا اخترت نفسی بتطليقة کہا تو ایک طلاق بائنہ ہوگی ایک تو اس لئے کہ لفظ واحدة مصدر محذوف تطليقة کی صفت ہے اور بائنہ اس لئے کہ طلاق کے بائن اور رجعی ہونے میں شوہر کی تفویض کا اعتبار ہے نہ کہ عورت کے ایقاع کا اور شوہر نے امر بالید کے ذریعہ طلاق بائن کی تفویض کی ہے۔

قولہ ولا يدخل الخ "امرک بیدک اليوم وبعد غد" میں رات داخل نہیں پس عورت کورات میں اختیار کرنے کا حق نہ ہوگا کیونکہ شوہر نے ایسے دو وقتوں کی تصریح کی ہے جن کے درمیان ان ہی کی جنس سے ایک اور وقت ہے یعنی رات اور اس کو شامل نہیں لہذا یہ دو تملیکیں جدا جدا ہوں گی اب اگر عورت اس دن کے اختیار کو رد کر دے تو رد ہو جائے گا اور پرسوں کا اختیار باقی رہے گا کیونکہ ایک کے رد کرنے سے دوسرے کا رد لازم نہیں آتا، اور اگر شوہر نے کہا: امرک بیدک اليوم وغدا تو اس میں رات داخل ہوگی کیونکہ یہاں دو وقتوں کے درمیان کوئی ایسا وقت مذکور نہیں جس کو امر شامل نہ ہو اب اگر عورت اس دن کے اختیار کو رد کر دے تو پرسوں کا اختیار بھی ختم ہو جائیگا۔ لان الامر واحد۔

محمد حنفی غفرلہ لنگوہی

(فَضَّلَ فِي الْمَشِيَّةِ) وَلَوْ قَالَ لَهَا طَلَّقِي نَفْسِي وَلَمْ يَنْوِ وَاحِدَةً فَطَلَّقَتْ

(فصل مشیت کے بیان میں) اگر بیوی سے کہا اپنی ذات کو طلاق دے لے اور کچھ نیت نہیں کی یا ایک طلاق کی نیت کی بیوی نے طلاق دے لی

وَقَعَتْ رَجْعِيَّةٌ وَإِنْ طَلَّقَتْ ثَلَاثًا وَنَوَاهُ وَقَعْنَ وَبِائِنَتْ نَفْسِي

تو ایک طلاق رجعی واقع ہو جائیگی اور اگر بیوی نے تین طلاقیں دے لیں اور شوہر نے اس کی نیت کر لی تو تین واقع ہو جائیں گی اور اگر بیوی نے کہا

طَلَّقْتُ رَجْعِيَّةٌ لَا يَخْتَرْتُ نَفْسِي وَلَا يَمْلِكُ الرَّجُوعُ

کہ میں نے اپنی ذات کو جدا کر لیا تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر کہا کہ میں نے اختیار کر لیا تو طلاق نہ ہوگی اور مرد رجوع کر نہ سکا مالک نہیں رہتا

وَيَتَقَيَّدُ بِمَجْلِسِهَا إِلَّا إِذَا زَادَ مَتَى شِئْتَ وَلَوْ قَالَ لِرَجُلٍ طَلَّقْ امْرَأَتِي لَمْ يَتَقَيَّدْ بِالْمَجْلِسِ

اور اختیار عورت کی مجلس تک رہتا ہے الا یہ کہ شوہر اتنا زائد کر دے کہ جب تو چاہے اگر شوہر نے کسی سے کہا کہ میری بیوی کو طلاق دیدے تو یہ مجلس پر

إِلَّا إِذَا زَادَ إِنْ شِئْتَ وَلَوْ قَالَ لَهَا طَلَّقِي نَفْسِي ثَلَاثًا فَطَلَّقَتْ وَاحِدَةً وَقَعَتْ وَاحِدَةً

مختصر نہ ہوگی الا یہ کہ وہ بھی یہ کہہ دے کہ اگر تو چاہے اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ اپنی ذات کو تین طلاقیں دے لے اس نے ایک دے لی

لَا فِي عَكْسِهِ وَفِي طَلَّقِي نَفْسِي ثَلَاثًا إِنْ شِئْتَ فَطَلَّقَتْ وَاحِدَةً وَعَكْسِهِ لَا

تو ایک واقع ہو جائیگی نہ کہ اس کے عکس میں اور اگر کہا کہ تین طلاقیں دے لے اگر تو چاہے بیوی نے ایک طلاق دے لی اور اس کا عکس تو واقع نہ ہوگی

وَلَوْ أَمَرَ بِالْبَائِنِ أَوْ الرَّجْعِيِّ فَعَكَّسَتْ وَقَعَ مَا أَمَرَ بِهِ وَأَنْتَ طَالِقٌ إِنْ شِئْتَ فَقَالَتْ شِئْتُ
 بیوی کو طلاق بائن یا رجعی کا حکم کیا اس نے اس کے برعکس کیا تو وہی واقع ہوگی جس کا حکم کیا تھا تو طالق ہے اگر چاہے بیوی نے کہا میں نے چاہا
 إِنْ شِئْتُ فَقَالَ شِئْتُ وَيَتَوَيَّ بِهِ الطَّلَاقُ أَوْ قَالَتْ شِئْتُ إِنْ كَانَ كَذَا الْمَعْدُومُ
 اگر تو چاہے شوہر نے کہا میں نے چاہا اور اس سے طلاق کی نیت کی یا بیوی نے کہا میں نے چاہا اگر ایسا ہو اور یہ کسی معدوم شے کے متعلق کہا
 بَطُلٌ وَإِنْ كَانَ بِشَيْءٍ مَضَى طَلَّقْتَ وَأَنْتَ طَالِقٌ مَتَى شِئْتَ أَوْ مَتَى مَا شِئْتَ أَوْ إِذَا مَا شِئْتَ فَرَدَّتْ الْأَمْرَ
 تو یہ قول باطل ہو جائیگا اور اگر کسی گزشتہ امر کے متعلق کہا تو طلاق ہو جائیگی تو طالق ہے جب چاہے یا جب بھی چاہے عورت نے اسکو رد کر دیا
 لَا يَرْتَدُّ وَلَا يُقَيَّدُ بِالْمَجْلِسِ وَلَا يَطْلُقُ إِلَّا وَاحِدَةً وَفِي كُلِّمَا شِئْتَ لَهَا أَنْ تَفْرُقَ الثَّلَاثَ
 تو رد نہ ہوگا اور نہ مجلس کے ساتھ مقید ہوگا اور طلاق نہیں دے سکتی اس سے مگر ایک اور کلمہ شئت کی صورت میں عورت علیحدہ علیحدہ تین دے سکتی ہے
 وَلَا تَجْمَعُ وَلَوْ طَلَّقْتَ بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ لَا يَقَعُ وَفِي حَيْثُ شِئْتَ وَأَيْنُ شِئْتَ لَمْ تُطْلَقْ
 اور ایک ساتھ نہیں دے سکتی اور اگر طلاق دی دوسرے شوہر کے بعد تو واقع نہ ہوگی اگر کہا جہاں اور جس جگہ تو چاہے تو طلاق نہ ہوگی
 حَتَّى شَأْنَتْ فِي مَجْلِسِهَا وَفِي كَيْفِ شِئْتَ تَقَعُ رَجْعِيَّةٌ فَإِنْ شَأْنَتْ بِأَنَّهُ أَوْ ثَلَاثًا
 یہاں تک کہ چاہے اسی مجلس میں اور اگر کہا کہ جس طرح تو چاہے تو طلاق رجعی ہوگی پس اگر عورت نے بائن یا تین چاہیں
 وَنَوَاهُ وَقَعَ وَفِي كَمِ شِئْتَ أَوْ مَا شِئْتَ تُطْلَقُ مَا شَأْنَتْ فِيهِ وَإِنْ رَدَّتْ إِرْتَدَّ
 اور شوہر نے نیت بھی کر لی تو واقع ہو جائیگی اور اگر کہا کہ جتنی چاہے اور جو چاہے تو عورت اسی مجلس میں جو چاہے طلاق دے لے اور اگر رد کر دے
 وَفِي طَلَّقِي نَفْسَكَ مِنْ ثَلَاثٍ مَا شِئْتَ تُطْلَقُ مَا ذُوْنَ الثَّلَاثِ
 تو رد ہو جائیگا اگر کہا کہ طلاق دے لے تین میں سے جتنی چاہے تو تین سے کم طلاق دے سکتی ہے۔

تشریح الفقہ: قولہ ولو قال لها الخ شوہر نے بیوی سے کہا طلقی نفسک اور اس نے کوئی نیت کی نہیں یا صرف ایک طلاق کی نیت
 کی اور عورت نے خود کو طلاق دے لی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر عورت نے تین طلاقیں دے لیں اور شوہر نے اس کی نیت کر لی تو
 تین واقع ہو جائیں گی وجہ یہ ہے کہ طلقی امر مقتضی تطیق ہے اور تطیق مصدر اسم جنس ہے جس میں ایک کا بھی احتمال ہے اور کل کا بھی احتمال
 ہے، پس کل کی نیت ہوگی تو تینوں واقع ہو جائیں گی ورنہ ایک پر محمول کیا جائیگا اور طلاق رجعی اس لئے واقع ہوگی کہ شوہر نے طلاق صریح کی
 تفویض کی ہے اور اگر عورت ”طلقى نفسک“ کے جواب میں ابنت نفسی کہے تب بھی طلاق ہو جائیگی کیونکہ لفظ ابانت الفاظ طلاق
 میں سے ہے یہی وجہ ہے کہ اس لفظ سے طلاق ہو جاتی ہے مثلاً شوہر نے کہا ابنتک یا بیوی نے کہا ابنت نفسی اور شوہر نے اس کو جائز
 کر دیا تو طلاق واقع ہو جاتی ہے پس عورت کا ابنت نفسی کہنا تفویض طلاق کے خلاف نہ ہے لہذا طلاق واقع ہو جائے گی لیکن اگر عورت
 نے کہا اخترت نفسی تو طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ لفظ اختیار الفاظ طلاق میں سے نہیں ہے پس یہ اس کی تفویض کے خلاف ہے۔

قولہ ولو قال لها طلقی الخ ایک شخص نے بیوی سے کہا طلقی نفسک ثلاثا عورت نے بجائے تین کے ایک طلاق دے لی
 تو ایک واقع ہو جائیگی اور اگر شوہر نے ایک طلاق کیلئے کہا اور عورت نے تین طلاقیں دے لیں تو طلاق واقع نہ ہوگی صاحبین کے نزدیک
 اس صورت میں بھی ایک طلاق واقع ہو جائے گی وہ یہ فرماتے ہیں کہ عورت نے اپنی ملکیت سے زیادہ واقع کی ہے پس یہ ایسا ہو گیا جیسے
 شوہر ایک ہزار طلاقیں دے کہ اس صورت میں اتنی ہی واقع ہوتی ہیں جتنی کا وہ مالک ہو یعنی تین ایسے ہی یہاں عورت ایک طلاق کی مالک
 ہے تو ایک واقع ہو جائیگی اور زیادہ لغو ہوگی امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ عورت نے شوہر کی تفویض کے خلاف کیا ہے کیونکہ شوہر نے ایک

طلاق کا مالک بنایا ہے اور ایک تین کے خلاف ہے۔ بخلاف شوہر کے کہ وہ اپنی ملکیت کے لحاظ سے تصرف کرتا ہے تو شوہر چونکہ تین کا مالک ہے اس لئے تین واقع ہو جاتی ہیں اور باقی لغو ہو جاتی ہیں اور یہاں شوہر نے عورت کو تین کا مالک نہیں بنایا اور ایک جو اس نے واقع کی ہے شوہر نے اس کی تفویض نہیں کی لہذا اطلاق واقع نہ ہوگی۔

قوله وانت طالق الخ شوہر نے کہا ”انت طالق ان شئت“ عورت نے کہا شئت ان شئت، شوہر نے کہا شئت اور شوہر نے اس سے طلاق کی نیت کی یا عورت نے کسی معدوم (ممکن الوجود) شے پر معلق کرتے ہوئے کہا شئت ان کان کذا تو ان صورتوں میں عورت کا کلام لغو ہوگا اور طلاق واقع نہ ہوگی، کیونکہ شوہر نے طلاق کو مطلق مشیت معلق کیا تھا اور عورت نے اپنی شئت کو ایک قید کے ساتھ مقید کر دیا پس شوہر نے جو شرط لگائی تھی وہ نہیں پائی گئی اگر عورت تفویض مذکور کے جواب میں کسی ثابت الوجود امر پر معلق کرتے ہوئے کہے ”شئت ان کان کذا“ تو طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ ثابت الوجود امر پر تعلیق درحقیقت تعلیق نہیں ٹھہری ہے۔

قوله وفي كلما شئت الخ شوہر نے کہا انت طالق كلما شئت تو عورت کو اختیار ہے کہ وہ تین مجلسوں میں علیحدہ علیحدہ طلاقیں واقع کر لے ایک ہی مجلس میں دو یا تین طلاقیں واقع کرنے کا اختیار نہیں کیونکہ لفظ کما میں عموم انفرادی ہوتا ہے نہ کہ اجتماعی اب اگر وہ تین طلاقیں واقع کرنے کے بعد دوسرے شوہر سے نکاح کرے اور اس سے طلاق پا کر پھر شوہر اول کے پاس آجائے اور طلاق واقع کرنا چاہے تو طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ كلما شئت کی تعلیق صرف ملک اول تک تھی اس لئے وہ اس ملک ثانی کو شامل نہ ہوگی۔

قوله وفي حيث شئت الخ شوہر نے کہا انت طالق حيث شئت یا اس نے کہا انت طالق این شئت تو عورت اسی مجلس میں طلاق واقع کر سکتی ہے اگر قبل از مشیت مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی تو پھر اس کی مشیت کا اعتبار نہ ہوگا کیونکہ حیث اور این اسماء مکان ہیں اور ظاہر ہے کہ طلاق کا تعلق کسی مکان کے ساتھ نہیں ہے اس لئے مکان کو ذکر کرنا لغو ہوا اور مطلق مشیت باقی رہی اور مطلق مشیت سے جو اختیار ثابت ہوتا ہے وہ مجلس پر موقوف ہوتا ہے۔

(محمد حنیف غفرلہ نگوی)

بَابُ التَّعْلِيقِ باب تعلیق کے بیان میں

إِنَّمَا يَصِحُّ فِي الْمَلِكِ كَقَوْلِهِ لِمَنْكُوحَتِهِ إِنْ زُرْتِ فَإِنَّتِ طَالِقٌ أَوْ مُضَافًا إِلَيْهِ كَمَا نَكَحْتُكَ
تعلیق صرف ملک میں صحیح ہے جیسے شوہر اپنی منکوحہ سے کہے اگر تو نے زیارت کی تو تو طالق ہے یا ملک کی طرف مضاف ہو جیسے یوں کہے
فَأَنْتِ طَالِقٌ فَيَقَعُ بَعْدَهُ فَلَوْ قَالَ لِأَجْنَبِيَّةٍ إِنْ زُرْتِ فَإِنَّتِ طَالِقٌ فَكَحَهَا فَرَارَتْ
اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہے سوائے بعد واقع ہوگی پس اگر کسی اجنبیہ سے کہا اگر تو نے زیارت کی تو تو طالق ہے پھر اس سے نکاح کر لیا
لَمْ تُطَلِّقْ وَالْفَاطَةُ الشَّرْطُ إِنْ وَإِذَا وَإِذَا مَا وَكُلَّمَا وَمَتْنِي وَمَتْنِي مَا فَفِيهَا إِنْ وَجَدَ الشَّرْطُ انْتَهَتْ الْيَمِينُ
اور اس نے زیارت کی تو طلاق نہ ہوگی شرط کے الفاظ یہ ہیں ان، اذا، اذا ما، كل، كلما، متنی، متنی ما، ان میں سے شرط پائی گئی تو قسم تمام ہو جائے گی
الْأَفْيُ كُلَّمَا لَا قَيْضَ آيَةٍ عُمُومُ الْأَفْعَالِ كَأَفْيَضَاءِ كُلِّ عُمُومِ الْأَسْمَاءِ فَلَوْ قَالَ كُلَّمَا تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً فَهِيَ طَالِقٌ
سوائے کما کے کہ وہ افعال کے عموم کو چاہتا ہے جیسے لفظ کل اسماء کے عموم کو چاہتا ہے پس اگر کہا کہ جتنی بار میں کسی عورت سے نکاح کروں تو ہر عورت
يَحِثُّ بِكُلِّ مَرَّةٍ وَلَوْ بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ وَزَوَّالِ الْمَلِكِ لَا يُبْطَلُ الْيَمِينُ
کے ساتھ نکاح کرنے سے حائث ہو جائیگا گو دوسرے شوہر کے بعد ہو اور قسم کے بعد ملک کا زائل ہو جانا اس کو باطل نہیں کرتا

فَإِنْ وَجَدَ الشَّرْطُ فِي الْمَلِكِ طَلَّقَتْ وَانْحَلَّتِ الْيَمِينُ وَإِنْ اخْتَلَفَا فِي وُجُودِ الشَّرْطِ فَالْقَوْلُ لَهُ
پس اگر شرط ملک میں پائی گئی تو طلاق پڑ جائے گی اور قسم پوری ہو جائے گی اور اگر زوجین نے وجود شرط میں اختلاف کیا تو شوہر کا قول معتبر ہوگا
إِلَّا إِذَا بَرَّهَتْ وَمَالَهُمْ يَعْلَمُ إِلَّا مِنْهَا فَالْقَوْلُ لَهَا فِي حَقِّهَا
الایہ کہ عورت جہت پیش کرے اور جو امور عورت ہی کے بتانے سے معلوم ہوتے ہیں ان میں عورت کا قول معتبر ہوگا مگر صرف اس کے حق میں
كَانَ حَضَّتْ فَأَنْتَ طَالِقٌ وَفَلَانَةٌ أَوْ أَنْ كُنْتَ نَحْبِي فَأَنْتَ طَالِقٌ وَفَلَانَةٌ فَقَالَتْ
جیسے یوں کہہ اگر تو حیض سے ہو تو تو اور فلاں عورت طالق ہے یا اگر تو مجھ سے محبت رکھتی ہے تو تو اور فلاں عورت طالق ہے پس عورت نے کہا
حَضَّتْ أَوْ أَحْبَبْتُكَ طَلَّقَتْ هِيَ فَقَطْ وَبَرُؤِيَةِ الدَّمِ لَا يَقَعُ فَإِنْ اسْتَمَرَّ ثَلَاثًا
کہ میں حیض سے ہوئی یا میں تجھ سے محبت رکھتی ہوں تو صرف اسی کو طلاق ہوگی اور صرف خون دیکھنے سے واقع نہ ہوگی اگر خون تین دن تک رہے
وَقَعُ مِنْ حَيْضٍ رَأَتْ وَفِي أَنْ حَضَّتْ حَيْضَةً يَقَعُ حِينَ تَطْهَرُ وَفِي أَنْ وَلَدَتْ ذَكَرًا فَأَنْتَ طَالِقٌ وَاحِدَةً
تو اسی وقت سے طلاق ہو جائیگی جب سے کہ خون دیکھا تھا اگر کہا کہ اگر تجھے ایک حیض آئے تو پاک ہونے کے وقت واقع ہوگی اگر تیرے لڑکا ہوا تو تجھے
وَإِنْ وَلَدَتْ اُنْثَى فَتَنْتَبِئِينَ قَوْلَهُمَا وَلَمْ يَذَرِ الْأَوَّلُ تَطْلُقْ وَاحِدَةً قَضَاءً وَتَنْتَبِئِينَ تَنْزُهَا وَمَضَّتِ الْعِدَّةُ
ایک طلاق اور لڑکی ہو تو دو عورت کے دونوں ہونے اور یہ معلوم نہیں کہ اول کون ہوا تو قضاء ایک طلاق ہوگی اور احتیاطاً دو اور اس کی عدت بھی گزر جائیگی۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ تعلیق لغتہ علاقہ تعلیقاً سے ماخوذ ہے یعنی کسی چیز کو معلق کرنا لگانا، (قاموس) اصطلاح فقہ میں دو کاموں
میں سے ایک کے حصول مضمون کو دوسرے کے ساتھ مربوط کرنے کو تعلیق کہتے ہیں جیسے انت طالق ان دخلت الدار اس میں حصول
طلاق دخول دار کے ساتھ مربوط ہے صحت تعلیق کیلئے چند شرطیں ہیں نمبر ۱: شرط بوقت تکلم معدوم ہو اور جائز الوجود ہو محال نہ ہو پس انت
طالق ان كانت السما فوقنا تعلیق نہیں تنبیز ہے فی الحال طلاق ہو جائے گی، کیونکہ شرط یعنی فوقیت سما بوقت تکلم معدوم نہیں ثابت
الوجود ہے اور انت طالق ان دخل الجمل فی سم الخیاط لغو ہے طلاق نہ ہوگی کیونکہ شرط کا تحقق محال ہے۔ نمبر ۲ شرط، مشروط کے
ساتھ متصل ہو پس انت طالق کہہ کر سکوت کے بعد شرط کو ذکر کرنے سے تعلیق نہ ہوگی الا یہ کہ سکوت کسی عذر کی وجہ سے ہو مثلاً یہ کہ وہ بھلا ہو
پوری بات مشکل سے کہہ پاتا ہو، نمبر ۳ بذریعہ تعلیق عورت کے کلام کا بدلہ دینا مقصود نہ ہو، اگر عورت نے شوہر سے کہا: بے غیرت، کمینے
اس شوہر نے کہا ان کنت کما قلت فانت طالق تو یہ تعلیق نہیں فی الحال طلاق ہو جائے گی۔ نمبر ۴ شرط کے ساتھ مشروط مذکور ہو صرف
انت طالق ان کہنے سے طلاق نہ ہوگی (اسی پر فتویٰ ہے)

قولہ ۱: انما یصح الخ لزوم تعلیق کیلئے ملک کا ہونا شرط ہے خواہ ملک حقیقی ہو جیسے آقا اپنے غلام سے کہے ان فعلت کذا افانت
حریا حکمی ہو جیسے شوہر اپنی منکوحہ یا معتدہ سے کہے ان ذرت فانت طالق یا ملک کی طرف منسوب ہو جیسے کوئی اجنبی سے کہے ان
نکحتک فانت طالق ان سب صورتوں میں ہمارے نزدیک شرط پائے جانے پر طلاق واقع ہو جائیگی امام احمد بھی یہی فرماتے ہیں
امام شافعی کے نزدیک اضافت الی المملک کی صورت میں طلاق نہیں ہوتی امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر اس نے عورت کا نام و نسب ذکر
کر دیا بان قال زینب بنت زید بن خالد یا اس کے قبیلہ کو ذکر کر دیا بان قال قرشیتہ اور ہاشمیتہ تب تو طلاق ہو جائیگی ورنہ تعلیق لازم نہ
ہوگی کیونکہ حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ اگر کوئی شخص کلی امراة نکحها فہی طالق کہے اور اس کا نام یا قبیلہ ذکر نہ کرے تو اس پر
کچھ نہیں (۱) امام شافعی کی دلیل یہ حدیث ہے کہ ”نکاح سے قبل طلاق نہیں ہے“ نیز حدیث میں ہے کہ ”طلاق نہیں مگر نکاح کے بعد“
ہماری دلیل یہ روایت ہے کہ ”اگر کوئی شخص کسی عورت کو طلاق دینے کی قسم کھالے حالانکہ ابھی اس نے اس عورت سے نکاح نہیں کیا تو یہ

اس پر نکاح کے بعد لازم ہو جائیگا، اگر ہے امام شافعی و امام مالک کے مستدلات سو وہ طلاق تنجیزی کی نفی پر محمول ہیں شععی، زہری، مکحول، سالم قاسم عمر بن عبد العزیز بخنی اسود، ابو بکر بن عبد الرحمن، سب سے یہی مروی ہے؟

قوله الا فی کلمتا الخ الفاظ شرط ان اذا وغیرہ میں ایک بار شرط پائے جانے کے بعد یمین منتهی ہو جاتی ہے کیونکہ یہ الفاظ لغت کے اعتبار سے مقتضی عموم و تکرار نہیں ہیں البتہ لفظ کلمتا میں صرف ایک مرتبہ شرط پائے جانے سے یمین منتهی نہیں ہوتی بلکہ تین بار پایا جانا ضروری ہے وجہ یہ ہے کہ لفظ کلمتا افعال میں عموم چاہتا ہے قال تعالیٰ کلمتا نضجت جلود ہم بدلنا ہم جلودا غیر ہا اور لفظ کل اسماء میں عموم چاہتا ہے پس اگر کوئی شخص یوں کہے کلمتا تزوجت امرأۃ فہی طالق تو وہ جب بھی نکاح کرے گا طلاق واقع ہو جائیگی اگرچہ ستر بار نکاح کرے کیونکہ اس نے لفظ کلمتا کو سبب ملک یعنی تزوج پر داخل کیا ہے تو جب بھی فعل تزوج پایا جائیگا طلاق واقع ہو جائیگی۔

قوله وزوال الملك الخ یمین کے بعد ملک زائل ہو جانے سے یمین باطل نہیں ہوتی مثلاً کسی نے بیوی سے کہا ان دخلت الدار فانت طالق پھر اس کو ایک یا دو طلاق بائن دی اور اس کی عدت گزر گئی پھر زوج ثانی کے بعد اس نے اسی عورت سے نکاح کیا اور اب تعلیق کی شرط پائی گئی یعنی بیوی گھر میں داخل ہوئی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور یمین بھی منتهی ہو جائے گی اور اگر شرط ملک میں نہ پائی گئی تو طلاق نہ ہوگی لیکن یمین منتهی ہو جائیگی حاصل یہ کہ یمین تو ہر صورت میں منتهی ہو جائے گی لیکن طلاق کا واقع ہونا ملک میں شرط کے پائے جانے کے ساتھ مشروط ہے۔

قوله وما لا يعلم الخ شوہر نے طلاق کو کسی ایسی شرط پر معلق کیا جس کا وجود صرف عورت ہی کی جانب سے معلوم ہو سکتا ہے اور پھر وجود شرط میں اختلاف ہوا تو عورت کا قول معتبر ہوگا، مگر صرف اسی کے حق میں نہ کہ غیر کے حق کے میں مثلاً شوہر نے طلاق کو حیض آنے پر معلق کیا اور کہا ان حصت فانت طالق وفلاحۃ اب عورت کہتی ہے کہ مجھے حیض آگیا تو اس پر طلاق واقع ہو جائیگی دوسری عورت پر طلاق نہ ہوگی کیونکہ دوسری کے حق میں اس کا قول معتبر نہیں پھر از روئے قیاس تو اس کے حق میں بھی اس کا قول معتبر نہیں ہونا چاہئے کیونکہ وہ شوہر پر حث کا دعویٰ کر رہی ہے اور شوہر منکر ہے اور قول منکر ہی کا مقبول ہوتا ہے وجہ استحسان یہ ہے کہ یہاں وجود شرط کا علم اسی کی جانب سے ہو سکتا ہے نیز آیت ولا یحل لہن ان یمکن ما خلق اللہ فی ارحامہن، میں مور بالا ظہار وہی ہے اگر اس کے قول کو معتبر نہ مانا جائے تو وجوب اظہار کا کوئی فائدہ نہیں رہتا پھر طلاق صرف خون دیکھنے سے واقع نہ ہوگی جب تک کہ خون تین روز تک مستمر نہ ہو کیونکہ اس سے کم میں استحاضہ ہونے کا احتمال ہے۔

وَالْمَلِكُ يَشْتَرُطُ لِاخْرِ الشَّرْطَيْنِ وَيُبْطِلُ تَنْجِيزُ الثَّلَاثِ تَغْلِيْقُهُ وَلَوْ عَلِقَ الثَّلَاثِ اور ملک شرط ہے دو شرطوں میں سے آخری کے لئے اور تین طلاقوں کو فی الحال واقع کرنا ان کی تعلیق کو باطل کر دیتا ہے اگر معلق کیا تین طلاقوں اَوَّلِ الْعَتَقِ بِالْوَطْئِ لَمْ يَجِبِ الْعَقْرُ بِاللَّبْثِ وَلَمْ يَصْرُ مُرَاجَعًا بِهِ فِي الرَّجْعِيِّ إِلَّا إِذَا أَوَّلَجَ ثَانِيًا کو یا آزادی کو وطی پر تو عقر واجب نہ ہوگا ظہر نے کی وجہ سے اور اس کے ذریعہ رجعت کرنے والا نہ ہوگا طلاق رجعی میں الا یہ کہ دوبارہ داخل کرے وَلَا تَطْلُقُ فِي إِنْ نَكَحْتَهَا عَلَيْكَ فَهِيَ طَالِقٌ فَتَنْكَحُ عَلَيْهَا فِي عِدَّةِ الْبَائِنِ وَلَا فِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى اور طلاق نہ پڑے گی اس قول میں کہ اگر فلاں سے نکاح کروں تجھ پر تو وہ طالق ہے پھر اس پر نکاح کر لیا طلاق بائن کی عدت میں اور نہ انت طالق مُتَصِلًا وَإِنْ مَاتَتْ قَبْلَ قَوْلِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى کے بعد متصلاً انشاء اللہ کہنے میں اگرچہ مرجائے عورت شوہر کے انشاء اللہ کہنے سے پہلے

وَفِي أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا إِلَّا وَاحِدَةً يَقَعُ نِسَانٌ وَفِي إِلَّا نِسْتَيْنِ وَاحِدَةً وَفِي إِلَّا ثَلَاثًا ثَلَاثٌ
اگر کہے کہ تجھے ایک کم تین طلاقیں ہیں تو دو واقع ہوں گی اور دو کے استثناء میں ایک اور تین کے استثناء میں تین واقع ہوں گی۔

تشریح الفقہ: قوله والمملک الخ اگر شرط دو وصفوں کے ساتھ یا دو چیزوں کے ساتھ مشروط ہو تو وقوع طلاق کیلئے آخری شرط کا مملک میں پایا جانا ضروری ہے مثلاً ایک شخص نے کہا اگر تو زید اور عمر کے گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طلاق سوا اگر شرط ثانی ملک میں پائی جائے گی تو معلق طلاق واقع ہو جائیگی ورنہ نہیں اب اس کی چار صورتیں ہیں نمبر ۱۔ دونوں شرطیں ملک میں پائی جائیں اس صورت میں بالاتفاق طلاق ہو جائیگی۔ نمبر ۲۔ دونوں شرطیں ملک میں نہ پائی جائیں تو بالاتفاق طلاق نہ ہوگی۔ نمبر ۳۔ اول ملک میں اور شرط ثانی غیر ملک میں پائی جائے اس صورت میں ابن ابی لیلیٰ کے سوا کسی کے نزدیک طلاق نہیں ہوتی۔ شرط نمبر ۴۔ ثانی ملک اور شرط اول غیر ملک میں پائی جائے مثلاً شوہر نے کہا ان دخلت دار زید و دار عمر و فانت طالق طالق اس کے بعد شوہر نے عورت کو طلاق دیدی اور اس کی عدت گزر گئی عدت گزرنے کے بعد ایک شرط پائی گئی پھر شوہر نے اس سے نکاح کر لیا اور اب دوسری شرط پائی گئی تو ہمارے نزدیک طلاق معلق واقع ہو جائیگی امام زفر کے نزدیک واقع نہ ہوگی۔

قوله يبطل الخ فی الحال تین طلاقیں واقع کرنا، تین یا تین سے کم طلاقیں کی تعلیق کو باطل کر دیتا ہے یعنی اولاً شوہر نے تین یا تین سے کم طلاقیں کی تعلیق کی اور کہا ان دخلت الدار فانت طالق ثلاثاً او نثنتین او واحدة اس کے بعد تین طلاقیں بلا تعلیق یعنی فی الحال واقع کر دیں تو معلق طلاقیں کا اعتبار نہ ہوگا اگر مطلقہ عورت..... زوج ثانی کے بعد شوہر اول کے نکاح میں آئے اور پھر شرط تعلیق پائی جائے تو طلاق نہ ہوگی (ہاں اگر تعلیقی طلاق ملک کی طرف مضاف ہو اور تعلیق لفظ کلمہ کے ساتھ ہو تو وہ اس سے مستثنیٰ ہے اس میں باطل نہیں ہوتی جیسا کہ پہلے گزر چکا اور اگر تین کی تعلیق کے بعد فی الحال ایک یا دو طلاق دی تو تعلیق باطل نہ ہوگی و سینا فی باب الرجعة انشاء اللہ تعالیٰ۔

قوله ولو علق الخ ایک شخص نے بیوی کی تین طلاقیں کو یا باندی کی آزادی کو جماع پر معلق کیا اور کہا اگر میں تجھ سے وطی کروں تو تجھے تین طلاق یا تو آزاد ہو پھر اس سے جماع کیا تو اتقاء ختامین ہوتے ہی طلاق اور آزادی واقع ہو جائیگی اب اگر وہ آلہ تناسل داخل کرنے کے بعد توقف کرے تو توقف کی وجہ سے عقربہ (مہر مثل) واجب نہ ہوگا تا وقتیکہ وہ نکال کر پھر دوبارہ داخل نہ کر دے کیونکہ توقف کو وطی نہیں کہتے اسی طرح اگر کسی نے آلہ تناسل داخل کیا پھر طلاق رجعی دیدی اور ٹھہر گیا تو امام محمد کے نزدیک رجعت ثابت نہ ہوگی امام ابو یوسف کے نزدیک رجعت ثابت ہو جائیگی کیونکہ طلاق رجعی کے بعد ٹھہرنا مساس سے خالی نہیں اور مساس سے رجعت ثابت ہو جاتی ہے۔

قوله ولا تطلق الخ ایک شخص نے بیوی سے کہا اگر میں فلاں عورت سے تیرے نکاح میں ہوتے ہوئے شادی کروں تو اس پر طلاق اس کے بعد بیوی کو طلاق بائن دیدی وہ عدت گزار رہی تھی کہ فلاں عورت سے اس نے نکاح کر لیا تو اس عورت کو طلاق نہ ہوگی کیونکہ طلاق بائن کے بعد نکاح باقی نہیں رہا پس طلاق کی شرط نہیں پائی گئی۔ ہاں اگر بیوی کو طلاق رجعی دی ہو اور وہ اس کی عدت میں ہو اور پھر فلاں عورت سے نکاح کر لے تو طلاق ہو جائیگی کیونکہ رجعی کے بعد نکاح باقی رہتا ہے

قوله ولا انت طالق الخ اگر کوئی شخص طلاق کے بعد فوراً استنسا کر لے مثلاً یوں کہے انت طالق انشاء اللہ طرفین، ابن ابی لیلیٰ ابو عبیدہ اور شوافع کے نزدیک طلاق واقع نہ ہوگی، امام مالک فرماتے ہیں کہ انشاء اللہ کہنے سے طلاق، عتاق، اور صدقہ باطل نہ ہوگا ہاں یحییٰ اور نذر باطل ہو جائیگی امام احمد فرماتے ہیں کہ صرف طلاق باطل نہ ہوگی ہماری دلیل وہ احادیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ طلاق عتاق وغیرہ میں متصل استنسا کرنے سے طلاق واقع نہیں ہوتی۔

قوله وفي انت طالق الخ مسئلہ سمجھنے سے پہلے ایک قاعدہ سمجھ لینا چاہئے قاعدہ یہ ہے کہ کل سے بعض کا استنسا صحیح چھ استنسا کے بعد جو باقی رہیگا اس کا اعتبار ہوگا لیکن کل کا استنسا صحیح نہیں کیونکہ استنسا کے بعد کچھ نہ کچھ باقی رہنا ضروری ہے اور کل سے کل کے استنسا میں کچھ

باقی نہیں رہتا جب یہ قاعدہ سمجھ میں آ گیا تو انت طالق ثلاثہ الاوحدۃ میں ایک کے استنثا کے بعد دوبارہ رہے تو دو طلاقیں واقع ہوں گی اور انت طالق ثلاثہ الاثنین میں استنثا کے بعد ایک باقی ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی اور انت طالق ثلاثہ الاثلاثہ میں استنثا کے بعد کچھ نہیں رہتا اس لئے استنثا صحیح نہیں لہذا تین طلاقیں واقع ہوں گی۔

بَابُ طَلَاَقِ الْمَرِيضِ
باب بیمار کی طلاق کے بیان میں

طَلَّقَهَا رَجْعِيًّا أَوْ بَائِنًا فِي مَرَضِهِ وَمَاتَ فِي عِدَّتِهَا وَرَثَتْ وَبَعْدَهَا لَا

شوہر نے بیوی کو رجعی یا بائن طلاق دیدی اپنے مرض موت میں اور عدت میں مر گیا تو وارث ہوگی اس کے بعد وارث نہ ہوگی

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ تندرست آدمی کی طلاق اور اس کی اقسام سنی و بدعی تجیزی و تعلقی، صریح و کنائی بیان کرنے کے بعد

مریض کی طلاق کو بیان کر رہا ہے کیونکہ صحت و تندرستی اصل ہے اور مرض عارض سماوی۔

قولہ طلقھا الخ نے اپنی بیوی کو طلاق رجعی دیدی یا مرض الموت میں اس کو طلاق بائن دی اور اس کی عدت کے زمانہ میں زید کا انتقال ہو گیا تو عورت زید کی وارث ہوگی اور اگر زید کا انتقال عورت کی عدت کے بعد ہوا تو وارث نہ ہوگی، امام احمد، ابن ابی لیلیٰ اسحاق ابو عبید کے نزدیک عدت کے بعد بھی وارث ہوگی جبکہ وہ دوسرے شوہر سے نکاح نہ کرے امام مالک اور لیث کے نزدیک اگر عورت دس شوہروں سے نکاح کر لے تب بھی وارث ہوگی، امام شافعی کے نزدیک مطلقہ ثلاثہ اور مغلطہ وارث نہیں ہوتی خواہ شوہر کا انتقال عدت کے زمانہ میں ہو یا عدت کے بعد وہ یہ فرماتے ہیں کہ میراث کا سبب زوجیت ہے اور طلاق بائن سے زوجیت باطل ہوگی لہذا عورت وارث نہ ہوگی ہم یہ کہتے ہیں کہ زوجیت سبب وارثت ہے اور شوہر نے مرض الموت میں طلاق دے کر اس سبب کو باطل کرنا چاہا ہے اس لئے اس کے قصد کی تاثیر کو عورت سے ضرور دور کرنے کی خاطر عدت تک مؤخر کیا جائے گا کیونکہ بعض حقوق کے لحاظ سے عدت میں نکاح باقی رہتا ہے اس لئے حق ارث میں بھی نکاح باقی رہ سکتا ہے عدت کے بعد اس کا امکان نہیں۔

وَأَنَّ أَبَانَهَا فِي مَرَضِهِ بِأَمْرِهَا أَوْ اخْتَلَعَتْ مِنْهُ أَوْ اخْتَارَتْ نَفْسَهَا بِتَقْوِضِهِ لَمْ تَرِثْ وَفِي طَلْقِي
اور اگر جدا کر دیا اس کو اس کے حکم سے یا عورت نے اس سے طلع کر لیا مرد کی تقویض سے تو وارث نہ ہوگی اور اس قول میں کہ مجھے طلاق دیدے
رَجْعِيَّةً فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا وَرِثَتْ وَأَنَّ أَبَانَهَا فِي مَرَضِهِ بِأَمْرِهَا أَوْ تَصَادَقَا عَلَيْهَا فِي الصَّحَةِ وَمَضَى الْعِدَّةُ
رجعی اس نے تین طلاقیں دیدیں وارث ہوگی اور اگر اس کو اس کے حکم سے جدا کیا مرض الموت میں یا جدائی پر اور عدت گزر جانے پر باہمی تصدیق
فَاقَرَّ بَدَيْنِ أَوْ أَوْصَى لَهَا فَلَهَا الْأَقْلُ مِنْهُ وَمِنْ إِرْثِهَا وَمَنْ بَارَزَ رَجُلًا
ہوئی صحت میں پھر شوہر نے اقرار کیا یا وصیت کی عورت کیلئے تو عورت کو اقرار و وصیت اور ترکہ میں سے کتر ملیگا جس نے کسی سے مقابلہ کیا
أَوْ قَدَّمَ لِيُقْتَلَ بِقَوْدٍ أَوْ رَجِمَ فَأَبَانَهَا وَرِثَتْ إِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْوَجْهِ أَوْ قُتِلَ وَلَوْ كَانَ مَحْضُورًا
یا نفل کیلئے پیش کیا گیا قصاص میں یا رجم میں اور اس نے بیوی کو بائن کر دیا تو وارث ہوگی اگر مر جائے اسی صورت میں یا مارا جائے اور اگر گھر گیا ہو
أَوْ فِي صَفِّ الْقَتَالِ لَا وَلَوْ عَلِقَ طَلَقَهَا بِفِعْلِ أَحَبَسِي أَوْ مَجِئِ الْوَقْتِ وَالتَّعْلِيْقُ وَالشَّرْطُ فِي مَرَضِهِ
یا لڑائی کی صف میں ہو تو عورت وارث نہ ہوگی اگر معلق کیا طلاق کو کسی اجنبی کے نعل پر یا وقت کے آنے پر اور تعلیق و شرط دونوں مرض میں ہوں

أَوْ يَفْعَلْ نَفْسَهُ وَهُمَا فِي الْمَرَضِ أَوْ الشَّرْطُ فَقَطْ أَوْ يَفْعَلَهَا وَلَا بُدَّ لَهَا مِنْهُ وَهُمَا فِي الْمَرَضِ
یا اپنے فعل پر معلق کیا اور تعلیق و شرط یا صرف شرط مرض میں ہو یا عورت کے ایسے فعل پر معلق کیا جس کو کرنا ضروری ہے اس کیلئے اور تعلیق و شرط
أَوْ الشَّرْطُ وَرِثَتْ وَفِي غَيْرِهَا لَا وَلَوْ أَبَانَهَا فِي مَرَضِهِ فَصَحَّ قَمَاتِ
یا صرف شرط مرض میں ہو تو وارث ہوگی اور دیگر صورتوں میں وارث نہ ہوگی اگر بائن کر دیا اس کو مرض میں پھر تندرست ہونے کے بعد مرگیا
أَوْ أَبَانَهَا فَارْتَدَّتْ فَاسْلَمَتْ قَمَاتِ لَمْ تَرِثْ وَإِنْ طَاوَعَتْ ابْنَ الزَّوْجِ أَوْ لَاعَنَ أَوْ إِلَى
یا اس کو بائن کیا اور وہ مرتد ہوگئی پھر اسلام لے آئی اور مرد مرگیا تو وارث نہ ہوگی اور اگر عورت نے شوہر کے لڑکے کو قابو دید یا یا لعان کیا یا شوہر نے
مَرِيضًا وَرِثَتْ وَإِنْ إِلَى فِي صَحَّتِهِ وَبَانَتْ فِي مَرَضِهِ لَا
ایلا کیا بیماری کی حالت میں تو وارث نہ ہوگی اور اگر ایلاء کیا تندرستی میں اور بائن ہوگئی اس کی وجہ سے مرض میں تو وارث نہ ہوگی۔
توضیح اللغة: ابانہا ابانتہ جدا کرنا، اختلعت خلع کر لیا، تفویض سپرد کرنا، بارز مبارزۃ مقاتلہ کرنا، بقوہ قصاص، رجم سنگسار کرنا محصور گھر ہوا،
طاوعت عورت نے اپنے اوپر قابو دے دیا۔

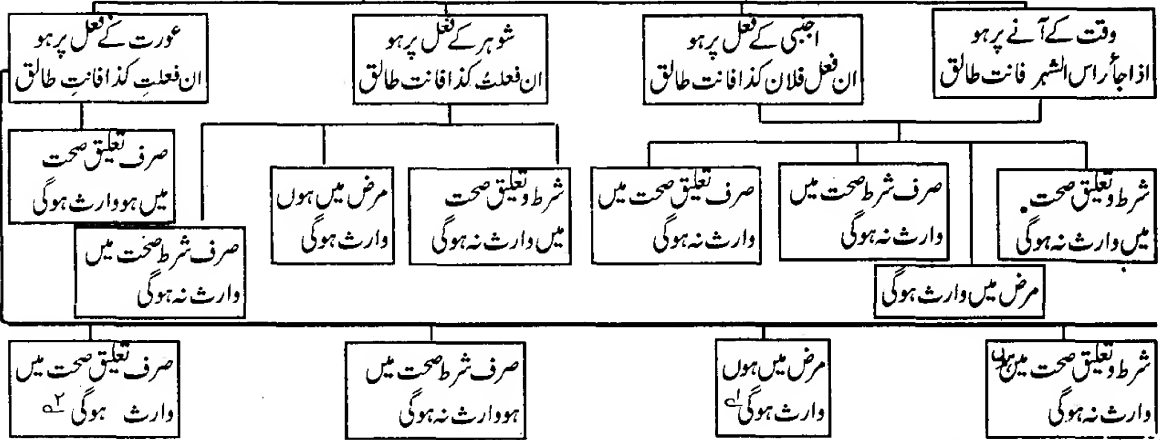
تشریح الفقہ: قوله وان ابانها الخ زید نے اپنی بیوی کو اس کے حکم کے بموجب طلاق بائنہ دیدی یا زید نے اس کو اختیار دیا اور
عورت نے اپنی ذات کو اختیار کر لیا یا عورت نے شوہر سے خلع کر لیا اس کے بعد شوہر کا انتقال ہو گیا تو ان تینوں صورتوں میں عورت وارث
نہ ہوگی کیونکہ اس نے اپنا حق خود ہی باطل کر دیا ہے اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے طلاق رجعی دیدے اور شوہر نے تین طلاقیں دیدیں تو
عورت وارث ہوگی، کیونکہ طلاق رجعی میں نکاح ختم نہیں ہوتا پس عورت کا خود اپنے حق کو باطل کرنا لازم نہیں آیا۔
قوله بامرہا مرضہ الخ زید کی بیوی نے زید سے کہا تو مجھے طلاق بائن دیدے زید نے طلاق بائن دیدی یا زید نے بیماری کے
زمانے میں کہا کہ میں نے اپنی تندرستی میں تجھے طلاق دیدی تھی اور تیری عدت گزر چکی عورت نے اس کی تصدیق کر دی اس کے بعد زید
نے عورت کیلئے کسی چیز کا اقرار کیا یا اس کیلئے وصیت کی اور پھر زید کا انتقال ہو گیا تو ان دونوں صورتوں میں عورت کو میراث اور اقرار
یا وصیت کے مال سے کمتر مقدار ملے گی۔ یعنی اگر وصیت یا اقرار کا مال کم ہو تو وہ اور میراث کم ہو تو میراث امام زفرؒ کے نزدیک وصیت اور
اقرار کا کل ملے گا کیونکہ جب عورت کے سوال طلاق کی وجہ سے میراث باطل ہوگئی تو صحت اقرار و وصیت سے جو چیز مانع تھی یعنی
شبہ تہمت وہ زائل ہوگئی، دوسرے مسئلے میں صاحبین کے نزدیک بھی اقرار اور وصیت کا کل ملے گا کیونکہ جب وقوع طلاق اور انقضاعدت
میں زوجین نے ایک دوسرے کی تصدیق کر دی تو عورت اجنبیہ ہوگئی اور شبہ تہمت زائل ہو گیا بخلاف پہلے مسئلے کے کہ اس میں عدت باقی
ہے اور عدت کا باقی رہنا ہی تہمت کا سبب ہے اس لئے پہلے مسئلے میں کمتر مقدار ملے گی امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ دونوں مسئلوں میں
تہمت کا امکان ہے کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ عورت اقرار یا وصیت کی راہ نکالنے کیلئے طلاق اختیار کر لیتی ہے نیز کبھی ایسا ہوتا ہے کہ
شوہر الفت و محبت کی وجہ سے اقرار یا وصیت کر بیٹھتا ہے بہر کیف تہمت کا امکان باقی ہے مگر یہ تہمت صرف زائد مقدار میں ہے نہ کہ مقدار
میراث میں اس لئے عورت کو کمتر مقدار ملے گی۔

قوله ومن بارذ الخ ایک شخص نے اپنے سے قوی تر آدمی کے مقابلہ کیلئے آگے بڑھایا اس کو قصاص کے عوض میں قتل کرنے کے
لئے یا سنگسار کرنے کیلئے پیش کیا گیا اور ان حالات میں اس نے بیوی کو بائنہ طلاق دے دی اور پھر وجہ مذکورہ کے سبب سے اس کا انتقال
ہو گیا یا اس کو قتل کر دیا گیا تو ان سب صورتوں میں عورت وارث ہوگی اور اگر وہ مقید ہو یا میدان کارزار میں ہو اور پھر یہ صورت پیش آئے
تو عورت وارث نہ ہوگی۔ اس سلسلے میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو شخص ایسے حالت میں طلاق دے جن میں ہلاکت غالب ہو خواہ ہلاکت مرض

کی وجہ سے ہو یا کسی اور وجہ سے ہو تو عورت وارث ہوتی ہے جیسے یہاں پہلی صورت میں بلاکت غالب ہے تو عورت وارث نہیں ہوتی۔
 قولہ ولو علی الخ ولعلق سے وفی غیر ہالا تک جو مسئلہ مذکور ہے اس کی سولہ صورتیں ہیں کیونکہ تعلیق طلاق یا تو وقت کے آنے پر ہوگی یا کسی اجنبی کے فعل پر یا شوہر کے فعل پر یا عورت کے فعل پر ان چاروں میں سے ہر ایک کی چار صورتیں ہیں تعلیق اور شرط دونوں یا تندرستی میں ہوں گی یا مرض میں یا تعلیق صحت میں ہوگی اور شرط مرض میں یا شرط صحت میں ہوگی اور تعلیق مرض میں ان سولہ صورتوں میں سے ہر ایک کا حکم اس نقشہ سے معلوم کرو۔

محمد حنیف گنگوہی

صور تعلیق



قولہ ولو ابانها الخ زید نے اپنی بیوی کو بیماری کی حالت میں تین طلاقیں دیکر باندہ کر دیا پھر تندرست ہو گیا اس کے بعد دوبارہ بیمار ہو کر مر گیا تو عورت وارث نہ ہوگی کیونکہ صحت یاب ہونے سے ظاہر ہو گیا کہ وہ مرض الموت نہ تھا پس اس کے مال سے عورت کا حق وابستہ نہیں ہوا اسی طرح اگر زید نے طلاق بائن دیدی اور عورت مرتد ہو گئی اور پھر اسلام لے آئی اس کے بعد زید کا انتقال ہو گیا تب بھی وارث نہ ہوگی کیونکہ عورت نے مرتد ہو کر اہلیت ارث کو باطل کر دیا پس نکاح سبب حق ارث نہ رہا اور بعد میں اسلام لانے سے اس سبب کا لوٹ آنا ممکن نہیں۔

قولہ وان طاعت الخ یہاں تین مسئلے مذکور ہیں نمبر ۱۔ زید نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دی عورت نے شوہر کے بیٹے کو اپنے اوپر بخوشی قابو دیدیا تو عورت وارث ہوگی کیونکہ قابو دیدینے سے حریمیت ثابت ہوتی ہے اور حریمیت سے اہلیت ارث باطل نہیں ہوتی اور اگر طلاق رجعی کے بعد عورت نے قابو دیدیا تو وارث نہ ہوگی کیونکہ اب زوجین میں فرقت ہوگی اور یہ فرقت عورت کی جانب سے آئی ہے۔ نمبر ۲۔ زید نے اپنی بیوی کو تندرستی میں زنا کی تہمت لگائی اور مرض کی حالت میں لعان کیا تو عورت وارث ہوگی کیونکہ فرقت مرد کی جانب سے ہوئی ہے نہ کہ عورت کی طرف سے۔ نمبر ۳۔ زید نے بیماری کی حالت میں اپنی بیوی سے ایلا کر لیا یعنی چار ماہ تک وطی نہ کرنے کی قسم کھائی اور بیماری کی حالت میں ایلا کی مدت گزر گئی تو عورت وارث ہوگی اور اگر ایلا تندرستی میں کیا ہو اور بیماری کی حالت میں مدت ایلا گزر جانے کی وجہ سے عورت باندہ ہو گئی ہو تو وارث نہ ہوگی التفصیل فی المطلوبات۔

محمد حنیف گنگوہی

(۱) فی الہدایۃ ان کان لہا بدن الفعل کلام زید لم ترث وان کان الفعل لا بد لہا من کمال الطعام و صلوة الظہر ترث لانہا مضطرۃ فی البیانۃ ۱۲

(۲) فی الہدایۃ ان کان الفعل ممالہا بدن فلا میراث لہا وان کان ممالا بد لہا من کمال الطعام و صلوة الظہر ترث ۱۲

بَابُ الرَّجْعَةِ

بات رجعت کے بیان میں

هِيَ اسْتِدَامَةُ الْمَلِكِ الْقَائِمِ فِي الْعِدَّةِ وَتَصِحُّ فِي الْعِدَّةِ إِنْ لَمْ تُطْلَقْ ثَلَاثًا وَلَوْ لَمْ تَرْضَ
رجعت باقی رکھنا ہے عدت کے زمانے میں اس ملک کو جو قائم تھی اور صحیح ہے عدت میں اگر تین طلاقیں نہ دی ہوں اگرچہ عورت راضی نہ ہو
بِرَاجَعْتِكَ أَوْ رَاجَعْتُ إِمْرَأَتِي وَبِمَا يُوجِبُ حُرْمَةَ الْمُصَاهَرَةِ

ان الفاظ کیساتھ کہ نے تجھ سے رجعت کی یا میں نے اپنی بیوی سے رجعت کی اور ان افعال کیساتھ کہ جو دامادی حرمت ثابت کرتے ہیں
وَالْإِشْهَادُ مَنْدُوبٌ عَلَيْهَا وَلَوْ قَالَ بَعْدَ الْعِدَّةِ رَاجَعْتُكَ فِيهَا فَصَدَّقَتْهُ تَصِحُّ

اور رجعت پر گواہ کر لینا مستحب ہے اور اگر عدت کے بعد کہا کہ میں نے تجھ سے عدت میں رجعت کر لی تھی عورت نے اس کی تصدیق کر دی تو صحیح ہے
وَالْأُ لَا كَرَجَعْتِكَ قَالَتْ مُجِيبَةً مَصَّتْ عِدَّتِي وَإِنْ قَالَ زَوْجُ الْأَمَةِ بَعْدَ الْعِدَّةِ رَاجَعْتُكَ فِيهَا
ورنہ نہیں جیسے شوہر نے کہا راجعت کی بیوی نے جواب دیا کہ میری عدت گزر چکی باندی کے شوہر نے عدت کے بعد کہا کہ میں نے عدت میں رجعت

فَصَدَّقَتْهُ سَيِّدَهَا وَكَذَبَتْهُ أَوْ قَالَتْ مَصَّتْ عِدَّتِي وَانْكُرَ

کر لی تھی پس اس کے آقا نے تصدیق کی اور باندی نے تکذیب یا باندی نے کہا میری عدت گزر چکی اور شوہر نے اور آقا نے انکار کیا

فَالْقَوْلُ لَهَا وَتَنْقَطِعُ إِنْ طَهَّرَتْ مِنَ الْخِيضِ الْآخِرِ لِعَشْرَةِ أَيَّامٍ وَإِنْ لَمْ تَغْتَسِلْ وَلَا قَلْبَهُ لَا
توباندی کا قول معتبر ہوگا اور رجعت ختم ہو جاتی ہے اگر عورت پاک ہو جائے آخری حیض سے دس دن پر غسل نہ کیا ہو اور دس سے کم پر ہو تو ختم نہ ہوگی

حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْضِيَ عَلَيْهَا وَقْتُ صَلَاةٍ أَوْ يَمُوتَ وَلَوْ اغْتَسَلَتْ وَنَسِيَتْ أَقْلَ مِنْ غَضُو تَنْقَطِعُ
یہاں تک کہ غسل کر لے یا نماز کا وقت گزر جائے یا تمیم کر کے نماز پڑھ لے اگر عورت نے غسل کیا اور ایک عضو سے کم بھول گئی تو ختم ہو جائیگی

وَلَوْ غَضُوا لَا وَلَوْ طَلَّقَ ذَاتَ حَمْلٍ أَوْ وَلَدَتْ مِنْهُ وَقَالَ لَمْ أَطَاهَا رَاجَعَ

اور ایک عضو بھولے تو نہیں اگر حاملہ کو طلاق دیدی یا اسکے بچہ ہوا اور شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے وطی نہیں کی تو رجعت کر سکتا ہے

وَإِنْ خَلَّابَهَا وَقَالَ لَمْ أَجَامِعْهَا ثُمَّ طَلَّقَهَا لَا فَإِنْ رَاجَعَهَا ثُمَّ وَلَدَتْ بَعْدَهَا لَأَقْلَ مِنْ غَامَيْنِ صَحَّتْ بِلَكَ الْبَرْجَعَةِ

اور اگر خلوت کر کے کہے کہ میں نے اس سے وطی نہیں کی پھر طلاق دیدے تو رجعت نہیں کر سکتا اگر رجعت کے بعد دو سال سے کم میں بچہ ہو تو وہ

إِنْ وَلَدَتْ فَانْتِ طَالِقٌ فَوَلَدَتْ ثُمَّ وَلَدَتْ مِنْ بَطْنٍ آخَرَ فَهِيَ رَجُوعِيَّةٌ كُلَّمَا وَلَدَتْ فَانْتِ طَالِقٌ

رجعت صحیح ہوگی اگر تو بچہ جنے تو طالق ہے اس کے بعد بچہ ہوا اور ایک اور بچہ ہوا دوسرے بیٹ سے تو یہ رجعت ہے حتیٰ بار تو بچہ جنے تو طالق ہے

فَوَلَدَتْ ثَلَاثَةً فِي بَطْنٍ فَالْوَلَدُ الثَّانِي وَالثَّلَاثُ رَجْعَةٌ وَالْمُطَلَّغَةُ الرَّجْعِيَّةُ تَتَزَيَّنُ وَتَذُبُّ

پس عورت کے تین بچے ہوئے جدا جدا اصل سے تو دوسرا اور تیسرا بچہ رجعت کا سبب ہے اور مطلقہ رجعیہ بناؤ سنگار کرے اور مستحب ہے یہ کہ

أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهَا حَتَّى يُؤْذِنَهَا أَوْ يُسَمِعَهَا خَفَقَ نَعْلَيْهِ وَلَا يَسْفِرُ بِهَا حَتَّى يُرَاجِعَهَا وَالطَّلَاقُ الرَّجْعِيُّ لَا يُحْرِمُ الْوُطْئَ

نہ داخل ہو شوہر اس پر بلا اطلاع اور نہ سفر کرے اس کے ساتھ یہاں تک کہ رجعت کر لے اور طلاق رجعی صحبت کو حرام نہیں کرتی۔

تشریح الفقہ: قوله باب الخ رجعت کی مشروعیت رفع طلاق کیلئے ہے اور ظاہر ہے کہ رافع شئی وقوع کے بعد ہی ہوتا ہے پس طلاق

طبعاً مقدم ہوئی اور رجعت مؤخر، مصنف رجعت کو طلاق کے بعد ہی ذکر کر رہا ہے تاکہ وضع و طبع دونوں موافق ہو جائیں رجعت میں راکا

فتمتہ اور کسرہ دونوں جائز ہیں لیکن فتح فصحیح تر ہے (مصباح) رجعت لغتہ جمع (ض) رجوعاً مرجعاً اسم مصدر ہے بمعنی واپس آنا، لوٹنا، اصطلاح فقہاء میں رجعت مطلقہ عورت کی عدت کے زمانہ میں دوام ملکیت استمتاع کے باقی رکھنے کو کہتے ہیں جو ملکیت استمتاع قائم بالزکاح ہوتی ہے۔ عدت سے مراد وطی کی عدت ہے کیونکہ خلوت کی عدت میں رجعت نہیں ہوتی (ذکرہ ابن الکمال) عدت کی قید اس لئے ہے کہ آیت ”وَبَعُولَتُهُنَّ أَحْقُّ بِرُذْنِهِنَّ“ میں حق رجعت شوہر کو دیا گیا ہے اور عدت گزر جانے کے بعد اس کو بعل نہیں کہتے۔

قولہ ”وَتَصَحَّ الْخُيُوعُ“ اگر کسی نے بیوی کو تین سے کم یعنی ایک یا دو طلاق دی ہوں اور عدت باقی ہو تو رجعت کر لینا صحیح ہے گو عورت راضی نہ ہو کیونکہ رجعت مرد کا حق ہے نہ کہ عورت کا لہذا اس کی رضا ضروری نہیں پھر رجعت قول اور فعل ہر دور کے ذریعہ ہو سکتی ہے اول جیسے راجعتک، راجعت امراتی یہ رجعت کے صریح الفاظ ہیں ثانی جیسے وہ افعال جن سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے مثلاً وطی کرنا، بوسہ لینا، چھونا، پیشاب گاہ کی طرف شہوت کے ساتھ نظر کرنا وغیرہ، امام شافعی کے نزدیک رجعت صرف قول کے ساتھ ہو سکتی ہے بشرطیکہ اس پر قدرت ہو اگر قدرت نہ ہو تو اشارہ کے ساتھ ہوگی جیسے گونگے کے حق میں وجہ یہ ہے کہ امام شافعی کے یہاں رجعت ابتدا نکاح کے درجہ میں ہے اور ہمارے نزدیک ابتدا نکاح نہیں۔ بلکہ ابقاء نکاح ہے۔

قولہ ”والاشہاد ارجح ہمارے نزدیک رجعت کرتے وقت دو عادلوں کو شاہد بنالینا مستحب ہے امام مالک کے یہاں واجب ہے یہی ایک قول امام شافعی کا ہے۔ یہ حضرات آیت، ”وَأَشْهَدُوا دَوًى عَدْلٍ مِنْكُمْ“ میں امر کو وجوب کیلئے لیتے ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ رجعت کے سلسلہ میں نصوص مطلق ہیں۔ مثلاً ”فَامْسُكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ، الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَمَا سَكَ بِمَعْرُوفٍ، وَبَعُولَتُهُنَّ أَحْقُّ بِرُذْنِهِنَّ، فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا فِي الْحَدِيثِ مَرَانِ بَكَ فَلْيُرَاجِعْهُمَا“ معلوم ہوا کہ آیت مذکورہ میں امر وجوب کیلئے نہیں استحباب کیلئے ہے۔

قولہ ”ولو قال الخ شوہر نے عدت گزر جانے کے بعد کہا میں نے تجھ سے عدت میں رجعت کر لی تھی عورت نے اس کی تصدیق کر دی تو رجعت صحیح ہے کیونکہ جب تصادق زوجین سے نکاح صحیح ہو جاتا ہے تو رجعت بطریق اولیٰ صحیح ہوگی ہاں اگر عورت انکار کر دے تو رجعت صحیح نہ ہوگی کیونکہ شوہر ایسی چیز کی خبر دے رہا ہے کہ فی الحال اس کے انشاء کا مالک نہیں اور عورت اس کا انکار کر رہی ہے پس اس کا قول معتبر ہوگا۔

قولہ ”ولو طلق الخ کسی نے اپنی حاملہ عورت کو طلاق دی اور قبل از وضع حمل رجعت کر لی پھر طلاق کے وقت سے چھ ماہ سے کمتر مدت میں یا نکاح کے وقت سے چھ ماہ یا اس سے زائد مدت میں عورت کے بچہ ہوا اور شوہر کہتا ہے کہ میں نے اس سے وطی نہیں کی تو رجعت سابقہ صحیح ہوگی وجہ یہ ہے کہ جب حمل اتنی مدت میں ظاہر ہوا کہ اس کا شوہر کے مادہ سے ہونا متصور ہو سکے تو وہ حمل اسی سے قرار دیا جاتا ہے کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہے۔ ”الْوَلَدُ لِلْفَرْشِ“ اور حمل کا اس کی طرف منسوب ہونا وطی کی دلیل ہے اسی طرح جب اس سے بچہ کا نسب ثابت ہو گیا تو لا محالہ اس کو وطی کرنے والا قرار دیا جائیگا کیونکہ بلا وطی بچہ کا ہونا تصور نہیں ہو سکتا اور جب وطی ثابت ہو گئی تو ملکیت مؤکدہ ہو گئی اور ملکیت مؤکدہ میں طلاق کے بعد رجعت ہو سکتی ہے پس شوہر جو وطی کا انکار کر رہا ہے اس کا انکار کرنا باطل ہوگا کیونکہ شریعت نے اس کی تکذیب کر دی اور اگر عورت کے ساتھ خلوت کی اور وطی کا انکار کیا اس کے بعد طلاق دیدی تو رجعت نہیں کر سکتا کیونکہ ملک وطی کے ذریعہ مؤکدہ ہوتی ہے اور وطی نہ ہونے کا وہ خود اقرار کر چکا تو رجعت جو اس کا حق ہے اس میں اس کی تصدیق کی جائیگی۔ اور اگر خلوت کے بعد وطی کا انکار کر کے طلاق دے کر پھر رجعت کر لے اس کے بعد طلاق کے وقت سے دو برس سے کم کی مدت میں عورت کے بچہ ہو تو رجعت سابقہ صحیح ہوگی کیونکہ ولادت کی وجہ سے انکار وطی میں شوہر کی شرعاً تکذیب ہو گئی پس رجعت سابقہ عدت کے اندر واقع ہوئی اس لئے رجعت صحیح ہوگی۔

قولہ ”ان ولدت الخ کسی نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تو نے بچہ جنتا تو تجھے طلاق عورت کے بچہ ہو گیا تو طلاق واقع ہو گئی اور وہ معتدہ

ہوگی اس کے چھ ماہ بعد دوسرے پیٹ سے ایک بچہ اور ہو تو ولادت ثانیہ رجعت ہوگی کیونکہ ولد ثانی کا علوق عدت کے زمانہ میں وطی جدید سے قرار دیا جائیگا۔ اور اگر شوہر نے لفظ کلمہ استعمال کیا اور عورت کے تین بچے مختلف بطون سے پیدا ہوئے تو ہر بچہ کی ولادت سے ایک طلاق ہو جائیگی اور دوسرے بچہ کی ولادت طلاق اول میں رجعت قرار دی جائے گی کیونکہ اس کا علوق عدت کے زمانہ میں وطی جدید سے ہوا ہے اسی طرح دوسری اور تیسری ولادت کو سمجھ لیجئے کیونکہ لفظ کلمہ مقتضی عموم افعال ہے۔

(فصل) وَیَنْكِحُ مُبَانَّتَهُ فِي الْعِدَّةِ وَ بَعْدَهَا لَا الْمُبَانَّةَ بِالثَّلَاثِ لَوْ حُرَّةً وَبِالثَّنَتَيْنِ لَوْ أَمَةً (فصل) اپنی بانیہ منکوحہ سے نکاح کر سکتا ہے عدت میں بھی اور عدت کے بعد بھی لیکن اگر آزاد کو تین اور باندی کو دو طلاقیں سے بانیہ کر دیا حتیٰ یطأها غَیْرَهُ وَلَوْ مُرَاهِقًا یَنْکَاحُ صَحِیحٌ وَتَمْضِیْ عِدَّتُهُ لَا یَمْلِکُ یَمِیْنُ تو نہیں کر سکتا یہاں تک کہ دوسرا اس سے وطی کرے نکاح صحیح کے ساتھ گو وہ مراہق ہی ہو اور اس کی مدت گزر جائے نہ کہ ملک یمین سے وَكْرَهُ بِشَرْطِ التَّحْلِیلِ وَإِنْ حَلَّتْ لِلْأَوَّلِ وَیَهْدِمُ الزَّوْجَ الثَّانِیَ مَا ذُوْنَ الثَّلَاثِ وَلَوْ أَخْبَرَتْ مُطْلَقَةُ الثَّلَاثِ اور مردہ ہے حلال کرنے کی شرط کے ساتھ گواہ کیلئے حلال ہو جائیگی اور ختم کر دیتا ہے زوج ثانی تین سے کم طلاقیں کو اگر خبر دی تین طلاقیں والی عورت نے بِمَضِیْ عِدَّتِهِ وَعِدَّةُ الزَّوْجِ الثَّانِیِ وَالْمُدَّةُ یَحْتَمِلُ لَهُ أَنْ یُصَدِّقَهَا إِنْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ صِدْقُهَا شوہر اول اور شوہر ثانی کی عدت گزر جائیگی اور اتنی مدت میں دونوں عدتیں گزر سکتی ہوں تو شوہر اول اسکی تصدیق کر سکتا ہے اگر اس کی سچائی کا ظن غالب ہو۔

حلالہ کے احکام

توضیح اللغة: مبانیہ وہ عورت جس کو طلاق بائن دیدی ہو مراہق قریب البلوغ، تحلیل، دوسرے کیلئے حلال کرنا۔

تفرتق الفقہ: قوله وینکح الخ اگر کسی نے اپنی آزاد بیوی کو ایک یا دو طلاق سے بانیہ کر دیا یا بیوی باندی تھی اس کو ایک طلاق دے کر بانیہ کر دیا تو وہ اس سے نکاح کر سکتا ہے عدت میں بھی اور عدت کے بعد بھی کیونکہ محل کی حرمت تین طلاقیں سے ثابت ہوتی ہے اور یہاں ایک یا دو طلاقیں سے بانیہ کیا ہے تو محل کی حلیت باقی ہے اور اگر حرہ کو تین طلاقیں یا باندی کو دو طلاقیں دے کر بانیہ کر دیا تو اب وہ اس سے نکاح نہیں کر سکتا یہاں تک کہ کوئی دوسرا شخص اس سے نکاح صحیح کے ساتھ وطی کر لے پھر طلاق دے اور اس کی عدت گزر جائے کیونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ۔ لفظ فان طلقها میں طلاق سے مراد تیسری طلاق ہے اور تنکح سے مراد وطی ہے کیونکہ عقد نکاح کے معنی تو لفظ زوج کے اطلاق ہی سے حاصل ہو گئے اگر تنکح سے بھی عقد نکاح ہی مراد ہو تو کلام میں صرف تاکید ہوگی، حالانکہ کلام کو تائیس پر محمول کرنا راجح ہے لان الافادة خیر من الاعادة یا یہ کہا جائے کہ وطی زوجہ ثانی کا شرط ہونا احادیث مشہورہ سے ثابت ہے جن سے زیادتی علی الکتاب جائز ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دی اس نے دوسرے شخص سے شادی کر لی پھر اس کو دوسرے نے بھی طلاق دیدی لیکن وطی نہیں کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا: یا رسول اللہ کیا وہ عورت شوہر اول کیلئے شوہر ثانی کے وطی کئے بغیر حلال ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں جب تک کہ شوہر ثانی شوہر اول کی طرح لذت جماع حاصل نہ کرے۔ شوہر اول کے لئے حلال نہیں۔ (۱) بہر کیف شوہر ثانی کا وطی کرنا جمہور کے نزدیک شرط ہے اس کے بغیر اول کیلئے حلال نہ ہوگی شیعہ اور خوارج جو اس کی نفی کرتے ہیں وہ بالکل مردود ہے اور حضرت سعید بن المسیب سے جو اس کی خلاف مروی ہے وہ بھی لائق اعتنا نہیں کیونکہ موصوف سے رجوع ثابت ہے (کذا فی المصنیہ) پھر شوہر ثانی کا بالغ ہونا ضروری نہیں بلکہ مراہق سے بھی کام چل سکتا ہے بشرط تحرک آلہ و شہوت جماع شیخ شمس الاسلام نے اس کا اندازہ دس سال کی عمر کے ساتھ کیا ہے نکاح صحیح کی قید سے نکاح فاسد نکل گیا اگر شوہر ثانی نکاح فاسد کے ذریعہ وطی کرے تو اول کیلئے حلال نہ ہوگی۔

(فائدہ) اگر عورت مفسدة ہو تو پھر شوہر ثانی سے اس کا حاملہ ہونا بھی شرط ہے کیونکہ صرف وطی میں یہ احتمال ہے کہ قبل میں نہ ہوئی ہو

دریں ہوئی ہو (ذکرہ بعضہم) وقد نظم الشيخ سراج الدين الهاملى نظماً جيداً فقال

وفى المفضاة مسئلة عجيبة لدى من ليس يعرفها غريبه
اذا حرمت على زوج وحلت لثان نال من وطى نصيبه
فطلقها فلم تحبل فليست حلالاً للقديم ولا خطيبه
لشك ان ذاك الوطى منها بفرج او شكيلته القريبه
فان حبلت فقد وطئت بفرج ولم تبق الشكوك لنا مريبه

قول بملک یمین الخ اگر مطلقہ مہائے کے ساتھ شوہر ثانی بذریعہ ملک یمین وطی کرے تو اس سے عورت شوہر اول کیلئے حلال نہ ہوگی مثلاً شوہر اول نے اپنی منکوحہ باندی کو دو طلاقیں دے کر بائہ کر دیا اور عدت کے بعد اس کے آقا نے بذریعہ ملک یمین اس سے وطی کی تو وہ شوہر اول کیلئے حلال نہ ہوگی کیونکہ نص قرآنی سے حلت کا ثبوت زوج ثانی کی وطی سے ہے نہ کہ مالک کی وطی سے۔

قوله وكره الخ اگر شوہر ثانی تحلیل کی شرط کے ساتھ نکاح کرے اور کہے کہ میں نے تجھ سے اس شرط پر نکاح کیا کہ تجھے طلاق دوں گا تو گواس طریقہ سے بھی عورت شوہر اول کے لئے حلال ہو جائیگی لیکن ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے امام مالک، شافعی، احمد، ابو یوسف، ایک روایت میں لیث، اسحاق، ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ اگر تحلیل کی شرط لگالی تو عقد فاسد ہو جائیگا اور عورت اول کیلئے حلال نہ ہوگی، امام محمد کے نزدیک عقد تو فاسد نہ ہوگا لیکن اول کیلئے حلال بھی نہ ہوگی ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو طلاق دیدی اور تحلیل کیلئے اس کے بھائی نے اس سے شادی کر لی تو کیا عورت اس کیلئے حلال ہو جائیگی؟ آپ نے فرمایا: نہیں حلال نہ ہوگی۔ (۱)۔ نیز حدیث سے ثابت ہے کہ محل اور محل لہ ہر دو پر خدا کی لعنت ہو۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زوج ثانی کو محل فرمانا اس بات کی دلیل ہے کہ شوہر اول کیلئے عورت حلال ہو جائیگی پس لعن محل کی تاویل یوں کی جائیگی کہ لعنت اس شخص کے حق میں ہے جو تحلیل پر کچھ اجرت لے (ذکرہ المیزاری) اور حاکم کی حدیث مذکور کا جواب یہ ہے کہ وہ مرفوع نہیں ہے بخلاف حدیث ”لعن اللہ المحلل اہ“ کے کہ وہ مرفوع ہے پس حاکم کی حدیث معارض نہیں ہو سکتی۔

تنبیہ: اگر شوہر ثانی تحلیل کی شرط سے نکاح کرے تو کیا یہ شرط لازم ہوگی؟ علامہ بزاری نے کہا ہے کہ نکاح بشرط تحلیل میں شرط اور نکاح دونوں جائز ہیں یہاں تک کہ اگر شوہر ثانی طلاق دینے سے انکار کرے تو قاضی اس سے جبراً طلاق دلا لیگا صاحب غایۃ البیان نے روضۃ الزندوسی سے بھی یہی نقل کیا ہے لیکن علامہ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ یہ قول لائق اعتماد نہیں اور نہ اس کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ قول ظاہر الروایہ میں ثابت نہیں نیز قواعد کے بھی خلاف ہے کیونکہ یہ شرط مقتضی عقد کے خلاف ہے پس اصل نکاح صحیح ہوگا اور شرط باطل ہو جائیگی۔

قوله ويهدم الزوج الخ زید نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیکر بائہ کر دیا عدت گزر جانے کے بعد اس نے دوسرے کے ساتھ شادی کر لی شوہر ثانی نے وطی کے بعد طلاق دیدی اور عورت نے عدت کے بعد پھر زید سے نکاح کر لیا تو اب زید بالاتفاق تین طلاقیں کا مالک ہوگا لیکن اگر زید نے ایک یا دو طلاق سے بائہ کیا اور پھر عورت تحلیل کے بعد زید کے نکاح میں آئی تو تینہیں کے نزدیک زید اب بھی تین طلاقیں کا مالک ہے حضرت عطاء شرح ابراہیم، میمون، ابن مہران بھی یہی فرماتے ہیں کیونکہ ان کے یہاں شوہر ثانی طلاقات ثلاث و دون الثلاث ہر دو کو کان لم یکن کر دیتا ہے لیکن امام محمد، زفر، مالک، شافعی، احمد کے نزدیک اس صورت میں زید ماقبی کا مالک ہوگا

(۱)۔ حاکم عن عمر بن عمر بن نافع عن ابیہ ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳

یعنی اگر ایک طلاق سے بابتہ کیا ہو تو دو کا اور دو سے بابتہ کیا ہو تو ایک کا مالک ہوگا ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت عمرؓ سے دریافت کیا کہ ”اہل بحرین میں سے ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاق کے ساتھ بابتہ کر دیا۔ عورت نے عدت کے بعد دوسرے سے نکاح کر لیا اور اس سے جدا ہو کر عدت کے بعد پھر شوہر اول کے پاس آگئی۔ آپ نے فرمایا کہ عورت شوہر اول کے پاس باقی پر ہے۔ نیز آیت ”فان طلقھا فلا تحل لہ، من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ“ میں زوج ثانی کو حرمت کی غایت قرار دیا گیا ہے اور جو حرمت کی غایت ہو وہ منہی حرمت ہوتا ہے پس زوجہ ثانی منہی حرمت ہوا اور حرمت کی انتہا اسی وقت ہو سکتی ہے جب پہلے حرمت ثابت ہو چکی ہو اور مادون الثلاث سے حرمت ثابت نہیں ہوتی لہذا مادون الثلاث میں زوج ثانی منہی حرمت نہ ہوگا اس لئے زید کو صرف ایک یا دو طلاقوں کا اختیار ہوگا۔ شیخین کی دلیل حضرت سعید بن جبیر کا چید اثر ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن عتبہ ابن مسعود کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک اعرابی نے آکر آپ سے سوال کیا۔ کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاق سے بابتہ کر دیا اور عورت کی عدت گزر گئی تو اس نے دوسرے سے شادی کر لی شوہر ثانی نے وطی کے بعد طلاق دیدی یا اس کا انتقال ہو گیا اور اس کی عدت بھی پوری ہو گئی اب شوہر اول اس سے نکاح کرنا چاہے تو عورت پر کتنی طلاقوں کی ملکیت ہوگی؟ حضرت عبداللہ، حضرت ابن عباس کی طرف متوجہ ہوئے اور دریافت کیا آپ کی کیا رائے ہے؟ آپ نے فرمایا: زوج ثانی ایک اور دو اور تین سب طلاقوں کو نیست و نابود کر دیتا ہے۔ جاؤ حضرت ابن عمر سے دریافت کر لو، انہوں نے حضرت ابن عمر سے دریافت کیا تو آپ نے بھی یہی فرمایا، حافظ بیہقی نے بھی ابن عمر، ابن عباس اور حضرت علی سے روایت کیا ہے انہا تکون علی طلاق مستقبل، نیز حدیث لعن اللہ اہ میں زوج ثانی کو محلل کہا گیا ہے اور محلل وہی ہوگا جو حلت ثابت کرے۔ اب یہ حلت دو حال سے خالی نہیں۔ حلت سابقہ ہوگی یا حلت جدیدہ۔ حلت سابقہ تو ہو نہیں سکتی ورنہ تحصیل حاصل لازم آئیگی لامحالہ جدیدہ ہوگی۔ حلت جدیدہ کا حلت سابقہ کے مغایر ہونا ضروری ہے اور حلت سابقہ ناقص تھی تو حلت جدیدہ کاملہ ہوگی اور حلت کاملہ وہی ہے جس میں تین طلاقوں کا مالک ہو لہذا زید تین طلاقوں کا مالک ہوگا۔^(۱)

قوله ولو اخبرت الخ مطلقہ ثلاث نے خبر دی کہ زوج اول اور زوج ثانی دونوں کی عدت گزر گئی اور عدت میں انقضاء عدت کی گنجائش بھی ہے تو اگر زوج اول کو عورت کی راستی کا ظن غالب ہو تو وہ اس کی تصدیق کر سکتا ہے یعنی اس سے نکاح کر سکتا ہے کیونکہ یہ یا تو ایک معاملہ ہے بایں معنی کہ بوقت دخول بضع ایک شئی مقوم ہو جاتی ہے یا امر دینی ہے بایں معنی کہ اس کے ساتھ حلت متعلق ہے ان میں سے جو بھی ہو بہر حال ایک کا قول معتبر ہے بالخصوص جبکہ مدت میں اس کی گنجائش بھی ہے۔

فائدہ:

زوج اول اور زوج ثانی دونوں کی عدتوں میں سے ہر ایک کی عدت کی اقل مدت جس میں عورت کی تصدیق کی جاسکتی ہے امام صاحب کے نزدیک حرہ کے حق میں دو ماہ اور باندی کے حق میں چالیس روز ہیں۔ بایں طور کہ شوہر اول نے عورت کو اول طہر میں طلاق دی تو اقل طہر یعنی پندرہ دن کا اعتبار کیا جائے کیونکہ اکثر طہر کی کوئی حد نہیں پس تین طہر کے ۴۵ دن ہوئے اور ایک حیض کی مدت پانچ روز مانی جائے کیونکہ طہر اقل ہو اور حیض بھی اقل ہو ایک عورت میں ان دونوں کا اجتماع نادر ہے پس تین حیض کے ۱۵ دن ہوئے تو ۴۵ اور ۱۵ کل ساٹھ دن ہوئے صاحبین کے نزدیک حرہ کے حق میں انتالیس دن اور تین ساعات ہیں اور باندی کے حق میں اکیس دن ہیں اور امام مالک کے نزدیک چالیس روز اور امام شافعی کے یہاں بیس روز اور امام احمد کے یہاں انتیس روز ہیں۔ والتوجیہ فی المظولات۔

(۱) قال ابن الہمام فاخذ المشائخ من الفقہاء (وہم ابو حنیفہ و ابو یوسف وغیرہم) بقول شبان الصحابہ کابن عباس وابن عمر و شبان الفقہاء (یعنی محمد وغیرہ) بقول مشائخ الصحابہ (کمر و علی) والترحیح بالوجہ ۱۲

بَابُ الْإِيْلَاءِ

باب ایلا کے بیان میں

وَهُوَ الْحَلْفُ عَلَى تَرْكِ قُرْبَانِهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ أَوْ أَكْثَرَ كَقَوْلِهِ وَاللَّهِ لَا أَقْرُبُكَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ أَوْ
وہ قسم کھانا ہے بیوی کے پاس نہ جانے پر چار ماہ یا اس سے زیادہ تک جیسے شوہر کا قول بخدا میں تیرے قریب نہ آؤنگا چار ماہ تک یا بخدا میں
وَاللَّهِ لَا أَقْرُبُكَ فَإِنْ وَطِئَ فِي الْمُدَّةِ كَفَّرَ وَسَقَطَ الْإِيْلَاءُ وَالْأُ بَانَتْ
تیرے قریب نہ آؤنگا پس اگر اس مدت میں وطی کی تو کفارہ دے اس صورت میں ایلاء ختم ہو جائیگا ورنہ عورت باندہ ہو جائیگی۔

تشریح: الفقه: قوله باب الخ ابواب سابقہ کے ساتھ ایلا کی وجہ مناسبت یہ ہے کہ شوہر کی جانب سے جو حرم میں حاصل ہوتی ہیں وہ
چار ہیں۔ طلاق، ایلاء، ظہار، لعان، مصنف طلاق کے بیان سے فارغ ہو چکا تو اب ایلا کو ذکر کر رہا ہے کیونکہ ایلا میں طلاق کا حکم فی الفور
ثابت نہیں ہوتا بلکہ انقضاء مدت تک مؤخر ہوتا ہے پھر از روئے قیاس ایلا سے پیشتر خلع کو ذکر کرنا چاہئے کیونکہ خلع بھی طلاق کی ایک قسم
ہے مگر چونکہ خلع میں طلاق بعوض مال ہوتی ہے اس لئے وہ طلاق سے دور جا پڑا۔

قوله هو الحلف الخ ایلاء لغت کے اعتبار سے مصدر ہے الی ایلا کا عطی اعطاء بمعنی قسم کھانا۔ آئیہ قسم جمع الایا جیسے عطایا، قال

الشاعر

قليل الا لا يا حافظ ليمينه وان بدت منه الالية برت

شریعت میں ایلا اس کو کہتے ہیں کہ شوہر چار مہینے یا اس سے زیادہ تک وطی نہ کرنے کی قسم کھالے مثلاً یوں کہے واللہ لا اقربک
اربعة اشهر پس اگر شوہر نے مدت مذکورہ میں وطی کر لی تو کفارہ لازم ہوگا اور ایلاء ساقط ہو جائیگا۔ حضرت حسن بصری کے نزدیک کفارہ
واجب نہیں کیونکہ آیت ایلا کے آخر میں ہے ”فان فا وافان اللہ غفور رحیم“ ہم یہ کہتے ہیں کہ آیت میں مغفرت سے مراد اسقاط
عفویت اخروی ہے نہ کہ اسقاط کفارہ، اور اگر مدت مذکورہ میں وطی نہیں کی تو عورت ایک طلاق سے باندہ ہو جائیگی، امام شافعی کے یہاں
عورت مدت گزرنے سے جدا نہیں ہوتی۔ بلکہ قاضی کی تفریق ضروری ہے کیونکہ شوہر عورت کے حق جماع کو روکنے والا ہے پس عورت کی
تخلیص میں قاضی اس کا قائم مقام ہوگا ہم یہ کہتے ہیں کہ شوہر نے عورت کو روک کر ظلم کیا ہے پس شریعت نے اس کے ظلم کا بدلہ یہ دیا ہے
کہ مدت گزرتے ہی وہ اس نعمت عظمیٰ سے ہاتھ دھو بیٹھے۔ حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت، اور عبداللہ ثلاثہ سے یہی منقول
ہے (۱) اور ابوبکر بن عبدالرحمن، ابن المسیب، اوزاعی، مکحول، ثوری، حسن بن صالح، عطاء، جابر بن زید، محمد بن الحنفیہ، ابن سیرین، مکرّمہ،
مسروق، قبیضہ بن ذویب، حسن، نجیحی، مروان بن الحکم، ابوسلمہ، سالم سب کا یہی قول ہے۔

(کذا فی الاستذکار)

(۱) قوله قربانها ای الزوجة قيد بالزوجة لان الشخص لا يكون موليا من امته لان قوله تعالى للذين يؤلون اه لايتناولوا الزوجات ويصح
الايلاء من المطلقه، الرجعية لقيام البزوجه ولقوله تعالى، وبعولتهن والبعل الزوج حقيقة وقال مالك والشافعي ازيد من اربعة اشهر لنا
ان النص على اربعة، شهر يمنع الزيادة عليها كالفس على اربعة اشهر وعشرفى عدة الوفاة وعلى ثلاثة في عدة الحيوه وروى الواحدى فى
اسباب النزول بسند عن ابن عباس قال كان ايلاء اهل الجاهلية السنه والسنين واكثر فوقت الله اربعة اشهر ۱۲۵۱ شرح نقايه.

(۲) بیہقی، عبدالرزاق عن زید بن ثابت مالک عن علی و ابن مسعود و ارقطی عن ابن شیبہ عن ابن عباس و ابن عمر۔

وَسَقَطَ الْيَمِينُ لَوْ حَلَفَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَبَقِيَتْ لَوْ حَلَفَ عَلَى الْأَبَدِ فَلَوْ نَكَحَهَا ثَانِيًا وَثَلَاثًا وَمَضَتْ الْمُدَّتَانِ
اور ساقط ہو جائیگی یمین اگر قسم کھائی ہو چار ماہ پر اور باقی رہیگی اگر قسم ہمیشہ کیلئے کھائی ہو پس اگر اس سے دوبارہ دوسرے بارہ نکاح کیا اور دونوں مدتیں
بلا فِیءِ بَانَتْ بِأَخْرَيْنِ فَإِنْ نَكَحَهَا بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ لَمْ تَطْلُقْ وَلَوْ وَطَنَهَا كَثُرَ
بلا رجوع گذر گئی تو باندہ ہو جائے گی آخری دو سے پھر اگر دوسرے شوہر کے بعد نکاح کیا تو طلاق نہ ہوگی پس اگر اس سے وطی کرے تو کفارہ دے
لِبَقَاءِ الْيَمِينِ وَلَا إِيْلَاءَ فِيمَا دُونَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَاللَّهُ لَا أَقْرَبُكَ شَهْرَيْنِ وَشَهْرَيْنِ بَعْدَ هَذَيْنِ الشَّهْرَيْنِ إِيْلَاءٌ
بقاء یمین کی وجہ سے اور نہیں ہے ایلاء چار ماہ سے کم میں شوہر کا یہ قول کہ بخدا تیرے قریب نہ آؤنگا دو ماہ پہلے دو مہینوں کے بعد ایلاء ہے
وَلَوْ مَكَتَ يَوْمًا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ شَهْرَيْنِ بَعْدَ شَهْرَيْنِ الْأُولَيْنِ أَوْ قَالَ لَا أَقْرَبُكَ سَنَةً إِلَّا يَوْمًا
اور اگر ایک روز ٹھہر گیا پھر کہا بخدا تیرے قریب نہیں آؤنگا دو ماہ پہلے دو مہینوں کے بعد یا کہا بخدا تیرے قریب نہ آؤنگا ایک دن کم سال بھر تک
أَوْ قَالَ بِالْبَصَرَةِ وَاللَّهُ لَا أَذْخُلُ مَكَّةَ وَهِيَ فِي الْمَكَّةِ لَا وَإِنْ حَلَفَ بِحَجٍّ أَوْ صَوْمٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ عَتَقٍ أَوْ طَلَاقٍ
یا بصرہ میں کہا بخدا مکہ میں داخل نہ ہوں گا اور بیوی وہی ہے تو یہ ایلاء نہ ہوگا اور اگر قسم کھائی حج پر یا روزہ پر یا صدقہ پر یا آزادی پر یا طلاق پر
أَوْ إِلَى مِنَ الْمُطَلَّاقَةِ الرَّجْعِيَّةِ فَهُوَ مُؤَلَّى وَمِنَ الْمُبَانِيَةِ وَالْأَجْنَبِيَّةِ لَا وَمُدَّةُ إِيْلَاءِ الْأَمَةِ شَهْرَيْنِ
یا ایلاء کیا مطلقہ رجعیہ سے تو وہ ایلاء کرنے والا ہے اور طلاق بائن والی اور اجنبیہ عورت سے ایلاء نہ ہوگا اور باندی کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہیں
وَإِنْ عَجَزَ الْمُؤَلَّى عَنْ وَطْئِهَا بِمَرَضِهِ أَوْ بِمَرَضِهَا أَوْ بِالرُّتْقِ أَوْ بِالصَّغَرِ أَوْ بَعْدَ مَسَافَةٍ
اور اگر عاجز ہوا ایلاء کرنے والا وطی کرنے سے اپنی یا بیوی کی بیماری یا شرمگاہ کے بند ہونے یا اسکے کم سن یا فاصلہ دراز پر ہونے کی وجہ سے
فَقِيئُهُ إِنْ يَقُولُ فِتْنَتُ إِلَيْهَا وَإِنْ قَدَّرَ فِي الْمُدَّةِ فَقِيئُهُ بِالْوُطْئِ
تو اس کے رجوع کی صورت یہ کہہ دینا ہے کہ میں نے اس سے رجوع کر لیا اور اگر مدت میں قادر ہو گیا تو رجوع صرف وطی سے ہوگا
أَنْتَ عَلَى حَرَامٍ إِيْلَاءٌ إِنْ نَوَى التَّحْرِيمَ أَوْ لَمْ يَنْوِ شَيْئًا وَظَهَرَ إِنْ نَوَاهُ وَكَذَبَ إِنْ نَوَى الْكُذِبَ
یہ کہنا کہ تو مجھ پر حرام ہے ایلاء ہے اگر حرام کرنے کی نیت کی یا کچھ نیت نہ کی اور ظہار ہے اگر ظہار کی نیت کی اور جھوٹ ہے اگر جھوٹ کی نیت کی
وَبَانَتْ إِنْ نَوَى الطَّلَاقَ وَثَلَّثَ إِنْ نَوَاهُ وَفِي الْفَتَاوَى إِذَا قَالَ لِامْرَأَتِهِ
اور طلاق بائن ہے اگر طلاق کی نیت کی اور تین طلاقیں ہیں اگر تین کی نیت کی اور فتاویٰ میں ہے کہ جب اپنی بیوی سے کہے
أَنْتَ عَلَى حَرَامٍ وَالْحَرَامُ عِنْدَهُ طَلَاقٌ وَلَكِنْ لَمْ يَنْوِ الطَّلَاقَ وَقَعَ الطَّلَاقُ
کہ تو مجھ پر حرام ہے اور حرام اس کے نزدیک طلاق کے معنی میں ہے لیکن اس نے طلاق کی نیت نہیں کی تو طلاق واقع ہو جائیگی۔

احکام ایلاء کی تفصیل

توضیح اللغۃ: فتی، رجوع، مکث، ٹھہر گیا، مؤلی: ایلاء سے اسم فاعل ہے، رتق، ہڈی وغیرہ کی وجہ سے رحم کا بند ہونا۔

تشریح الفقہ: قوله وسقط الخ اگر کوئی شخص چار ماہ تک وطی نہ کرنے کی قسم کھائے تو چار ماہ گزرنے کے بعد یمین ساقط ہو جائیگی
اس واسطے کہ یمین ایک وقت خاص کے ساتھ موقت تھی پس جب وہ مدت گزر گئی تو یمین ساقط ہو جائے گی لیکن اگر یمین دائمی اور ابدی ہو تو
صرف ایک مرتبہ عورت کے باندہ ہونے سے یمین ساقط نہ ہوگی بلکہ باقی رہیگی پس اگر شوہر نے عدم قربت کی دائمی قسم کھائی اور مدت
گزرنے پر عورت باندہ ہو گئی پھر اس سے دوسری بار نکاح کیا اور بلاوطی چار ماہ گزر گئے تو دوسری بار طلاق واقع ہو جائیگی اور تیسری بار نکاح

کیا اور پھر چار ماہ بلا طی گزر گئے تو تیسری بار طلاق بائن واقع ہو جائیگی اب اگر وہ دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کرنے کے بعد پھر اس سے نکاح کرے تو طلاق واقع نہ ہوگی لیکن اس کے ساتھ طی کرنے سے کفارہ لازم ہوگا کیونکہ یمن باقی ہے۔

قوله ولا ايلاء الخ بائناً اربعه ايلا کی مدت چار ماہ ہے اس سے کم میں ایلاء نہ ہوگا لقوله تعالى "للذين يؤلون من نسائهم تربص اربعة شهر" نیز حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ "چار ماہ سے کم میں ایلاء نہیں ہے"۔

قوله ولومك الخ یہاں تین مسئلے ہیں جن میں ایلاء ثابت نہیں ہوتا (۱) ایک شخص نے کہا واللہ لا اقربك شہرین "یہ کہہ کر ایک روز خاموش رہا اس کے بعد اس نے کہا واللہ لا اقربك شہرین بعد الشہرین الاولین تو ایلاء ثابت نہ ہوگا کیونکہ یہاں دونوں یمنوں کے چار مہینے ہوئے اور درمیان سے ایک دن توقف کا ساقط ہو گیا تو ایک دن کم چار ماہ باقی رہے حالانکہ مدت ایلاء پورے چار ماہ ہیں۔ (۲) ایک شخص نے کہا واللہ لا اقربك سنة ألا یوما تو وہ مولیٰ نہ ہوگا کیونکہ مولیٰ اسے کہتے ہیں جس کو بلا لزوم شئی چار ماہ تک طی کرنا ممکن نہ ہو اور یہاں کسی شئی کے لازم آئے بغیر اس کیلئے قربان ممکن ہے، اس واسطے کے اس نے استثنائے لفظ یوم نہ ذکر کیا ہے پس پورے سال میں جس دن کو چاہے متثنیٰ قرار دے سکتا ہے (۳)۔ ایک شخص بصرہ میں مقیم ہے اور اس کی بیوی مکہ میں ہے اب وہ کہتا ہے کہ واللہ لا ادخل مکة تو وہ مولیٰ نہ ہوگا کیونکہ عورت کو مکہ سے بلا کر طی کرنا ممکن ہے۔

قوله ومن المبالاة الخ مطلقہ بائنہ یا اجنبیہ کے ساتھ ایلاء نہیں ہوتا کیونکہ آیت ایلاء میں "ہم" ضمیر ہماری طرف راجع ہے اور عورت کو جب طلاق بائنہ ہوگی تو وہ ہماری نہ رہی پس وہ محل ایلاء نہیں ہے اور اجنبیہ کا مسئلہ تو بالکل ظاہر ہے۔

قوله وان عجز الخ ایک شخص نے اپنی بیوی سے ایلاء کر لیا پھر کسی وجہ سے طی کرنے سے عاجز ہو گیا مثلاً اس وجہ سے کہ وہ خود بیمار ہے یا مقطوع الذکر ہے یا عنین ہے یا دار الحرب میں ناحق مقید ہے یا اس کے اور بیوی کے درمیان چار ماہ کی مسافت ہے یا اس لئے کہ بیوی بیمار ہے یا اس کا رحم ہڈی وغیرہ ابھر آنے کی وجہ سے بند ہے یا وہ بہت چھوٹی ہے سو اس کے حق میں قولی رجوع کافی ہے مثلاً یہ کہہ دے فنت الیہا ، رجعت الیہا ، راجعتہا ، ابطلت ، ابلانہا ، اس صورت سے ہمارے نزدیک ایلاء ساقط ہو جائیگا البتہ حائض اس وقت ہوگا جب طی کرے گا۔ اور اگر وہ مدت ایلاء میں طی پر قادر ہو جائے پھر تو رجوع طی ہی سے ہوگا سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ رجوع صرف جماع ہی سے ہو سکتا ہے ابو ثور سے بھی یہی مروی ہے اور یہی امام طحاوی کے نزدیک مختار ہے یہی امام مالک و امام شافعی کا قول ہے۔ کیونکہ ایلاء سے رجوع کرنا دو حکموں کو تسلیم ہے ایک وجوب کفارہ دوسرے انتفاء فرقت اور وجوب کفارہ میں قولی رجوع کا اثناء باریں تو حکم ثانی یعنی انتفاء فرقت میں بھی اس کا اعتبار نہیں ہونا چاہئے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ شوہر بوقت ایلاء جماع کرنے سے عاجز ہے پس ایلاء سے اس کا مقصد عورت کا حق روکنا نہیں ہے بلکہ صرف ایذا رسانی مقصود ہے تو جیسے اس نے زبان سے تکلیف پہنچائی ہے ایسے ہی زبان سے راضی کرے گا اور جب اس نے راضی کر لیا تو قصور ختم ہو گیا۔ فلا یجازی بالطلاق۔

قوله انت علی حرام الخ ایک شخص نے بیوی سے کہا انت علی حرام تو اس کی نیت دریافت کی جائیگی جیسی نیت ہوگی ویسا ہی حکم ہوگا اگر کسی چیز کی نیت نہ ہو یا حرمت کی نیت ہو تو ایلاء ہوگا کیونکہ حلال کی تحریم یمنین ہوتی ہے قال تعالیٰ ، لم تحرم ما احل الله لك ، ثم قال قد فرض الله لكم تحلة ايمانکم "اور اگر ظہار کی نیت ہو تو ظہار ہوگا شیخین کے نزدیک ، امام محمد کے نزدیک ظہار نہ ہوگا کیونکہ ظہار میں محرمہ کے ساتھ تشبیہ ضروری ہے اور یہاں تشبیہ نہیں ہے۔ شیخین یہ فرماتے ہیں کہ یہاں مطلق تحریم ہے اور ظہار میں ایک خاص قسم کی حرمت ہوتی ہے والمطلق تتمم المقتید اور اگر کذب مراد ہو تو کلام لغو ہوگا۔ اور اگر طلاق کی نیت ہو تو طلاق بائنہ ہوگی۔ کیونکہ انت علی حرام کنایات میں سے ہے اور اگر تین کی نیت ہو تو تین طلاقیں ہوگی کیونکہ انت علی حرام میں تین کی نیت کرنا درست ہے۔

تعریف نہیں بلکہ تفسیر ہے لکنہ بعید، نیز صاحب بحر اور زلیحی نے اس عبارت کو ذکر ہی نہیں کیا و لعلہا ساقطۃ عن مانقلا عنہ۔

قوله فان خالعه الخ زید نے اپنی بیوی سے شراب یا خنزیر پر یا مردار وغیرہ کے عوض خلع کیا یا طلاق دی۔ سوا اگر کسی نے لفظ خلع استعمال کیا ہو تو طلاق بائن ہوگی اور خلع کے علاوہ لفظ استعمال کیا ہو تو طلاق رجعی ہوگی اور بہر دو صورت بدل واجب نہ ہوگا کیونکہ اشیا مذکورہ مسلمان کے حق میں مال نہیں اور ان کے علاوہ دوسری چیز بھی واجب نہ ہوگی کیونکہ اس کا التزام نہیں کیا گیا۔ پھر پہلی صورت میں طلاق بائن اس لئے ہوگی کہ ایقاع طلاق معلق بالقول ہے جو یہاں موجود ہے اور عوض باطل ہو چکا تو لفظ خلع عامل رہا جو کنایات میں سے ہے اور کنایات سے طلاق بائن ہوتی ہے دوسری صورت میں طلاق رجعی کا ہونا ظاہر ہے کیونکہ عامل صریح لفظ طلاق ہے امام مالک و احمد کے یہاں طلاق رجعی ہوگی۔ امام زفر کے یہاں مہر دیا جائیگا اور امام شافعی کے یہاں مہر مثل۔

قوله كخا لعنی الخ بلا بدل طلاق واقع نہ ہونے میں تشبیہ ہے یعنی ایک عورت نے شوہر سے کہا کہ جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے اس کے عوض مجھ سے خلع کر لے حالانکہ ہاتھ میں کچھ بھی نہیں تھا تو یہاں بھی طلاق بلا بدل ہوگی اس واسطے کہ عورت نے مال متعین نہیں کیا کیونکہ کلمہ مآمال وغیرہ سب کو شامل ہے ہاں اگر وہ لفظ من مال یا من دراہم اور ذکر کر دے تو من مال کی صورت میں عورت کو مہر واپس کرنا پڑیگا کیونکہ جب عورت نے مال کی تصریح کر دی تو شوہر بلا عوض اپنی ملکیت کے زوال پر راضی نہیں۔ اب یہاں ماوجب میں تین احتمال ہیں، مہر واجب ہو یا قیمت بضع یعنی مہر مثل یا مال مسمی۔ مال مسمی تو اس لئے واجب نہیں ہو سکتا کہ وہ مجہول ہے اور قیمت بضع اس لئے واجب نہیں ہو سکتی کہ خروج کی حالت میں بضع کی کوئی قیمت نہیں ہوتی پس مہر متعین ہو گیا۔ اور من دراہم کی صورت میں تین درہم دینے پڑیں گے کیونکہ دراہم جمع ہے اور جمع کا اطلاق۔ کم از کم تین پر ہوتا ہے سوال یہاں ایک یا دو درہم واجب ہونے چاہئیں کیونکہ من بتعینہ بھی تو ہو سکتا ہے جواب جہاں لفظ من کے بغیر کلام تام ہو جاتا ہو وہاں من بیانیہ ہوتا ہے نہ کہ بتعینہ جیسے ”فاجتنبوا الرجس من الاوثان“۔

قوله وان خالعه الخ عورت نے اپنے بھگوڑے غلام کے عوض خلع کیا اور ضمان سے بری ہونے کی شرط لگائی تو عورت بری الذمہ نہ ہوگی بلکہ اگر وہ غلام پر قادر ہو تو اس کو شوہر کے حوالہ کرنا لازم ہوگا ورنہ اس کی قیمت واجب ہوگی کیونکہ خلع عقد معاوضہ ہے جو سلامتی عوض کا مقتضی ہے اور برأت کی شرط فاسد ہے پس شرط باطل ہوگی اور خلع جائز ہوگا۔

قوله قالت طلقتني الخ عورت نے شوہر سے کہا مجھے ایک ہزار کے عوض میں تین طلاقیں دیدے شوہر نے ایک طلاق دیدی تو باء چونکہ اعراض پر داخل ہوتی ہے اور معوض پر منقسم ہوتی ہے اس لئے ہزار کی تہائی واجب ہوگی اور عورت ایک طلاق سے بائنہ ہو جائیگی اور اگر عورت نے باء کے بجائے کلمہ علی استعمال کیا تو صاحبین کے نزدیک اس کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ معاوضات میں باء اور علی دونوں برابر ہیں لیکن امام صاحب کے نزدیک ایک طلاق رجعی ہوگی کیونکہ علی شرط کیلئے استعمال ہوتا ہے۔ ”قال تعالیٰ میا یعنک علی ان لا یشر کن“ اور مشروط اجزائے شرط پر منقسم نہیں ہوتا پس مال واجب نہ ہوا لہذا طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر عورت کے بجائے کلام مذکورہ کا قائل شوہر ہو اور عورت ایک طلاق دے تو کچھ واقع نہ ہوگا کیونکہ شوہر ایک ہزار سے کم کے عوض میں جدائی سے راضی نہیں بخلاف عورت کے کہ جب وہ ایک ہزار کے عوض میں جدائی سے راضی ہے تو اس سے کم میں بطریق اولیٰ راضی ہوگی۔

قوله انت طالق بالف الخ شوہر نے بیوی سے کہا تجھے ایک ہزار کے عوض میں ایک ہزار کی شرط پر طلاق ہے عورت نے قبول کر لیا تو ایک ہزار کا دینا لازم ہوگا اور طلاق بائن ہوگی کیونکہ بالف کی صورت میں عقد معاوضہ ہے اور علی الف کی صورت میں تعلیق ہے مردو صورت عوض ضروری ہے اور اگر شوہر نے بیوی سے کہا انت طالق و علیک الف یا اپنے غلام سے کہا انت حر و علیک الف تو بیوی اور غلام قبول کریں یا نہ کریں۔ امام صاحب کے نزدیک طلاق اور آزادی ہو جائیگی اور بدل واجب نہ ہوگا کیونکہ علیک الف مستقل جملہ ہے اس لئے ما قبل کے ساتھ بلا دلیل مربوط نہ ہوگا صاحبین، ائمہ ثلاثہ اور امام زفر کے نزدیک ان کے قبول کرنے پر رد ف ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ و علیک میں داؤد حالیہ ہے اور پورا ایک جملہ ہے۔

وَصَحَّ شَرْطُ الْخِيَارِ لَهَا فِي الْخُلْعِ لَا لَهُ طَلَّقَتْكَ امْسِ بِالْفِ فَلَمْ تَقْبَلِي وَقَالَتْ
 اور صحیح ہے خیار شرط عورت کے لئے خلع میں نہ شوہر کے لئے میں نے تجھے کل ہزار کے عوض میں طلاق دی مگر تو نے قبول نہ کیا عورت نے کہا
 قَبِلْتُ صَدَقَ بِخِلَافِ الْبَيْعِ وَيُسْقِطُ الْخُلْعُ وَالْمَبَارَاةُ كُلُّ حَقٍّ لِكُلِّ وَاحِدٍ عَلَى الْآخَرِ
 میں نے قبول کر لیا تھا تو شوہر کی تصدیق ہوگی بخلاف بیع کی اور ساقط کر دیتا ہے خلع اور مبارات مرد و عورت کے ہر اس حق کو جو ایک کا دوسرے پر ہو
 بِالنِّكَاحِ حَتَّى لَوْ خَالَعَهَا أَوْ بَارَأَهَا بِمَالٍ مَعْلُومٍ كَانَ لِلزَّوْجِ مَا سَمِيتَ لَهُ
 حقوق نکاح سے یہاں تک کہ اگر شوہر عورت سے خلع یا مبارات کرے معین مال کے عوض تو شوہر کے لئے وہی ہوگا جو عورت نے ظہر یا یہ
 وَلَمْ يَبْقَ لِأَحَدِهِمَا قَبْلَ صَاحِبِهِ دَعْوَى فِي الْمَهْرِ مَقْبُوضًا كَانَ أَوْ غَيْرَ مَقْبُوضٍ قَبْلَ الدُّخُولِ بِهَا
 اور کسی ایک کے لئے دوسرے پر دعویٰ مہر کا اختیار باقی نہ رہیگا مہر مقبوض ہو یا غیر مقبوض قبل از دخول ہو یا بعد از دخول
 أَوْ بَعْدَهُ فَإِنْ خَالَعَ الْآبَ صَغِيرَتَهُ بِمَالِهَا لَمْ يَجْزُ عَلَيْهَا وَطَلَّقَتْ
 اگر خلع کرے صغیرہ کا ولی اس کے شوہر سے صغیرہ کے مال کے عوض تو جائز نہ ہوگا صغیرہ پر اور طلاق پڑ جائیگی
 وَلَوْ بِالْفِ عَلَى أَنَّهُ ضَامِنٌ طَلَّقَتْ وَالْأَلْفُ عَلَيْهِ
 اور اگر ہزار کے عوض خلع کرے اس شرط پر کہ وہ ضامن ہے تو طلاق پڑ جائیگی اور ہزار دلی پر لازم ہوگئے۔

بقیہ احکام خلع

تشریح الفقہ: قوله وصح الخ اگر عقد خلع میں خیار شرط عورت کیلئے ہو تو امام صاحب کے نزدیک صحیح ہے اور مرد کیلئے ہو تو صحیح نہیں
 صاحبین کے نزدیک دونوں کیلئے صحیح نہیں مثلاً شوہر نے بیوی سے کہا انت طالق بالف علی انک بالخیار ثلثہ ایام اور عورت نے
 اس کو قبول کر لیا تو امام صاحب کے نزدیک صحیح ہے اور اگر شوہر نے یوں کہا انت طالق بالف علی انی بالخیار تو صحیح نہیں، بر تقدیر
 صحت اگر عورت تین دن کے اندر اس کو رد کر دے تو باطل ہو جائیگا اور رد نہ کرے تو طلاق ہو جائیگی۔ صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں
 میں خیار باطل ہے پس طلاق بھی واقع ہوگی اور ہزار درہم بھی واجب ہو گئے کیونکہ خیار انعقاد عقد کے بعد فسخ کرنے کیلئے ہوتا ہے اور
 یہاں زوجین کے تصرفات یعنی ایجاب و قبول میں فسخ کا احتمال نہیں کیونکہ خلع مرد کی جانب سے یحییٰ ہوتا ہے اور عورت کی جانب سے شرط
 اور یحییٰ و شرط میں فسخ کا احتمال نہیں۔ امام صاحب کے نزدیک عورت کی جانب سے خلع بیع کے درجہ میں ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر عورت
 رجوع کرنا چاہے تو رجوع کرنا صحیح ہے اس واسطے خلع میں عورت کیلئے خیار شرط صحیح ہے۔

قوله طلقک امس الخ شوہر نے بیوی سے کہا: میں نے کل تجھے ایک ہزار کے عوض میں طلاق دی مگر تو نے ہزار درہم دینا قبول
 نہ کیا، عورت نے کہا میں نے تو قبول کر لیا تھا تو اس صورت میں شوہر کی تصدیق کی جائیگی بخلاف بیع کے کہ اگر غلام کا مالک کسی سے یہ کہے
 کہ میں نے اس غلام کو کل تیرے ہاتھ ایک ہزار کے عوض میں فروخت کیا مگر تو نے قبول نہ کیا مشتری نے کہا میں نے قبول کر لیا تھا تو یہاں
 مشتری کی تصدیق کی جائیگی وجہ فرق یہ ہے کہ شوہر کی جانب سے طلاق بالمال تعلیق ہوتی ہے اور طلاق کی تعلیق بیوی کے قبول کرنے پر
 موقوف نہیں پس بیوی شوہر کے حاث ہونے کی مدعی ہوئی اور شوہر منکر ہوا اس لئے شوہر کا قول معتبر ہوگا اور بیع کا اقرار کر لینا عینہ قبولیت
 کا اقرار کر لینا ہے پس اقرار رجوع کے بعد قبولیت سے انکار کرنا گویا بیع کا انکار ہے اس لئے بائع کا قول مسوع نہ ہوگا۔

قوله ویسقط الخ مبارات مفاصلۃ کا مصدر ہے یقال باری الرجل امراته ہر ایک کا دوسرے سے بری ہونا یہاں اس کی صورت یہ
 ہے کہ بیوی نے شوہر سے کہا مجھے اتنے مال پر بری کر دے شوہر کہے کہ میں نے تجھے بری کر دیا خلع اور مبارات زوجین میں سے ہر ایک کے ان

[illegible]

بَابُ الظَّهَارِ

باب ظہار کے بیان میں

هُوَ تَشْبِيهُ الْمُنْكَوحَةِ بِمَحْرَمَةٍ عَلَيْهِ عَلَى التَّابِيدِ حُرْمُ الْوُطَى وَدَوَاعِيهِ بَأْتٍ عَلَى ظَهَارٍ تَشْبِيهِ دِينَ هِيَ بِيَوْمِ كَوَالِي عَوْرَتِ كَيْسَا تَهْ جَوَاسِ بِحَرَامٍ هُوَ بِمِثْلِهِ حَرَامٌ هُوَ جَائِزٌ بِشَوْبِ بِرْطَى اَوْرَاسِ كَسَابِ اسْ قَوْلِ سَ كَ تَوْجْهِ بِرْ كَظْهَرِ اُمِّي حَتَّى يُكْفَرَ فَلَوْ وَطِئَ قَبْلَهُ اسْتَغْفَرَ رَبَّهُ فَقَطُّ وَعَوْدُهُ عَزْمُهُ عَلَى وَطِئِهَا مِثْلُ مِيرِي مَاں كِي پِشْتِ كَ هَ يِہَاں تَكْ كَ كَفَارَہ دے اِگر كَفَارَہ سَ قَبْلِ وَطِئِ كَرِی تَوْ صَرَفِ اسْتَغْفَارِ كَرِے اَوْرِ عَوْدِ سَ مَرَادِ شَوْبِ ہر كَا عَزْمِ وَطِئِ ہَ وَبَطْنُهَا وَفَخِذُهَا وَفَرْجُهَا كَظْهَرُهَا وَأُخْتُهَا وَعَمَّتُهَا وَأُمُّهُ رِضَاعًا كَأُمِّهَا عَوْرَتِ كَا پِیٹِ اس كِي رَانِ اَوْرِ شَرْمِ گاہِ اس كِي پِیٹِ كَ حَلْمِ مِی سَ شَوْبِ ہر كِي بِہَنِ اس كِي پھوپھی اَوْرِ رِضَاعِی مَاں حَقِیْقِی مَاں كَ حَلْمِ مِی ہَ وَرَأْسُكَ وَفَرْجُكَ وَوَجْهُكَ وَرَقَبَتُكَ وَنِصْفُكَ وَثَلَاثُكَ كَانَتْ وَإِنْ نَوَى بَأْتٍ عَلَى مِثْلِ أُمِّي بِرًا عَوْرَتِ كَوِیہ كَہْنَا كَ تِیرِ اس تِیرِی شَرْمِ گاہِ تِیرِ اِچرَہ تِیرِی كَرْدَنِ تِیرِ اِصْفِ تِیرِی تَہَا ئِی اِیسا ہَ جِیسَ كَوِی اَنْتِ كَہے اِگر كَوِی اَنْتِ عَلِی مِثْلِ اُمِی سَ اِچھِ سَلُوكِ اَوْظْهَارًا اَوْ طَلَاقًا فَكَمَا نَوَى وَالْأَلْعَا وَبَأْتٍ عَلَى حَرَامٍ كَأُمِّي ظَهَارًا اَوْ طَلَاقًا فَكَمَا نَوَى يَ اَظْهَارِ يَ اَطْلَاقِ كِي نِیْتِ كَرِے تَوْ نِیْتِ كَ مَطَابِقِ ہُوگا وَرَنَ لَعُو ہُوگا اَوْرِ اَنْتِ عَلِی حَرَامِ كَامِی سَ ظْہَارِ يَ اَطْلَاقِ كِي نِیْتِ كَرِے تَبِ ہِجِی نِیْتِ كَ مَطَابِقِ ہُوگا وَبَأْتٍ عَلَى حَرَامٍ كَظْهَرِ اُمِّي وَنَوَى طَلَاقًا اَوْ اِیْلَاءً فَظْهَارٌ وَلَا ظْهَارٌ اِلَّا مِنْ زَوْجَتِهِ اَوْرِ اَنْتِ عَلِی حَرَامِ كَظْہَرِ اُمِی سَ طَلَاقِ يَ اَظْہَارِ كِي نِیْتِ كِي تَوْ ظْہَارِ ہُوگا اَوْرِ ظْہَارِ نَہِی ہوتا مگر اِپنی بیوی سَ فَلَوْ نَكَحَ امْرَأَةً بِلَا اَمْرِهَا فَظَاهَرَ مِنْهَا فَاجَارَتْ بَطَلَ بَیْسِ اِگر نِكَاحِ كِیسا كِی عَوْرَتِ سَ اس كَ حَلْمِ كَ بَغِیرِ پھر اس سَ ظْہَارِ كِیسا اَوْرِ اس كَ بَعْدِ عَوْرَتِ نَے نِكَاحِ كَوِ جَائِزِ كِیسا تَوْ ظْہَارِ بَاطِلِ ہُوگا اَنْتَنْ عَلِی كَظْہَرِ اُمْمِی ظْہَارٌ مِنْہُنَّ وَكُفَرٌ لِكُلِّ

تَمَّ سَبِّ مِجھِ پَرِ مِثْلِ مِيرِی مَاں كِي پِشْتِ كَ ہُو یَ سَبِّ سَ ظْہَارِ ہَ اَوْرِ ہر اِیكِ كِیلَے كَفَارَہ دِینَا ہُوگا۔
تَشْرِیْحُ الْفَقْہِ : قَوْلُهُ بَابُ الْخَلْعِ كَ سَا تَہْ ظْہَارِ كِي مَنَاسِبَتِ یَ ہَ كَہ دُونِوں كَا ظْہُورِ بِطَرِیقِ نَشُوزِ ہوتا ہَ خَلْعِ مِی نَشُوزِ عَوْرَتِ كِي جَانِبِ سَ ہوتا ہَ اَوْرِ ظْہَارِ مِی مَرْدِ كِي جَانِبِ سَ۔ ظْہَارِ چُونكہ كَذِبِ مَحْضِ ہوتا ہَ اَوْرِ خَلْعِ مِی یَ بَاتِ نَہِی ہَ اس لَے مَصْنَفِ نَے ظْہَارِ كَوِ خَلْعِ سَ مَوْخَرِ كِیسا ہَ اَوْرِ لَعَانِ پَرِ مَقْدَمِ كَرْنِ كِي وَجِہِ یَ ہَ كَہ ظْہَارِ لَعَانِ كِي بِ نِسْبَتِ اَبَاحَتِ سَ قَرِیْبِ تَرِ ہَ اس واسطَے كَ سَبِّ لَعَانِ یَعْنِی تَہْمَتِ زَنَاسِ اِتْہِمِیہِ كِي طَرَفِ مَنُوبِ كَرِ دِینَا مَوْجِبِ حَدِّ ہَ اَوْرِ مَوْجِبِ حَدِّ بِلَا شَاہِدِ اَبَاحَتِ مَحْضِ مَعْصِیْتِ ہَ۔

قَوْلُهُ هُوَ تَشْبِيهُ الْخِ ظْہَارِ لِقَتِ كَ اَعْتِبَارِ سَ مَصْدَرِ ہَ بِقَالَ ظَاہِرُ، بَيْنِ الثَّوْبَيْنِ ظْہَارًا، اَوْرِ پَرِ نِچْپَے كِپڑَے پَہْنِنَا، نِیزِ اَبِلِ عَرَبِ ظَاہِرُ اَمْرَاتِہ، اس وَقْتِ بُولتَے ہِیں جَبِ كَوِی شُخْصِ اِپنی بیوی سَ یوں كَہے كَہ تَوْ جِجھِ پَرِ اِیسی ہَ جِیسَ مِيرِی مَاں كِي پِیٹِہ (صَحَاح، مَغْرِب) یَ اَظْہَارِ حَرَمَتِ كَا اِیكِ لَطِیفِ اسْتِعَارَہ ہَ اَوْرِ لَفْظِ ظْہَرِ كِي تَخْصِیصِ كِي وَجِہِ یَ ہَ كَہ سَوَارِی كِي پِشْتِ مَوْضِعِ رُكُوبِ ہوتی ہَ اَوْرِ جَمَاعِ كَ وَقْتِ عَوْرَتِ ہِجِی مَرُكُوبَ ہوتی ہَ پِسِ رُكُوبِ اَمِ رُكُوبِ دَابِہِ سَ مَسْتَعَارِ ہَ پھر رُكُوبِ زَوْجِ كَوِ رُكُوبِ اَمِ سَ تَشْبِہِ وِیدِی گئی فَكَانَہُ قَالَ رُكُوبِ كَ لِلنِّكَاحِ حَرَامِ عَلِی (مَصْبَاح) اِصْطِلَاحِ شَرْعِ مِی ظْہَارِ اِپنی مَنكَوحَہ كَوِی اِیسی عَوْرَتِ كَ سَا تَہْ تَشْبِہِ دِینَے كَوِی كَہتَے ہِیں جَوَاسِ پَرِ ہِیْمِشَہ كِیلَے حَرَامِ ہُو مَنكَوحَہ كِي قِیدِ سَ بَانْدِی نَكَلِ گئی كَہ بَانْدِی كَ سَا تَہْ ظْہَارِ مَحْضِ نَہِیں مَحْرَمَہ كِي قِیدِ سَ غِیرِ مَحْرَمَہ نَكَلِ گئی كِیونكہ كِی حَلَالِ عَوْرَتِ كَ سَا تَہْ تَشْبِہِ دِینَے سَ ظْہَارِ نَہِیں ہوتا عَلِی التَّابِیدِ كِي قِیدِ سَ سَالِی اَوْرِ مَطْلَقَہ ثَلَاثِ نَكَلِ گئی كِیونكہ یَ گَوْ حَرَامِ ہِیں لَكِنِ اِن كِي حَرَمَتِ مَوْجِبَہ نَہِیں مَوْقُتَہ ہَ۔

قوله حرم الخ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے یہ کہے ”انت علی کظہرامی“ تو وہ مظاہر ہو گیا اب جب تک ظہار کا کفارہ نہیں دے گا اس وقت تک اس پر بیوی کے ساتھ وطی و دواعی وطی یعنی بوس و کنارہ وغیرہ سب حرام ہیں لقوله تعالیٰ والذین یظاہرون من نسائہم اہ امام شافعی کا قول جدید اذ امام احمد سے ایک روایت ہے کہ دواعی وطی حرام نہیں کیونکہ حرمت کا ثبوت آیت مذکور سے ہے اور آیت میں تماس جماع سے کنایہ ہے جو ایسے ہے کہ تماس کے حقیقی معنی مس بالید کے ہیں اور جب حقیقت کا امکان ہے تو مجاز پر محمول کرنے کی ضرورت نہیں۔ امام محمد سے ایک روایت ہے کہ اگر مظاہر سفر سے واپس آئے تو وہ بلا شہوت (ازراہ شفقت و مہربانی) بوسہ لے سکتا ہے بحر الرائق میں ہے کہ روایت میں سفر کی قید تحریف ہے کیونکہ بلا شہوت بوسہ لینا سفر و حضر دونوں میں درست ہے۔

قوله و فلو وطی الخ اگر مظاہر کفارہ ظہار دینے سے پہلے وطی کر لے تو اس کو چاہئے کہ توبہ و استغفار کرے اور ظہار کا صرف ایک کفارہ ادا کرے کیونکہ روایت میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ ظہار کے بعد ادائیگی کفارہ سے قبل وطی کر لی آنحضرت صلعم نے فرمایا تو نے ایسا کیوں کیا؟ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ چاندکی روشنی میں اس کی پازیب کی چمک دیکھ کر مجھ سے رہا نہیں گیا آپ نے فرمایا کفارہ ادا کرنے تک اس سے علیحدہ رہو موطا مالک میں ”یکف عنہا حتی یتستغفر اللہ و یکفہر“ کے الفاظ بھی موجود ہیں حضرت سعید بن جبیر دو کفاروں کے اور ابراہیم غنی تین کفاروں کے قائل ہیں مگر حدیث مذکور ان پر حجت ہے۔

قوله و عودہ الخ یعنی آیت ظہار میں عود سے مراد مظاہر کا مظاہر منہا کے ساتھ وطی کا عزم و ارادہ ہے مصنف اس عبارت سے وجوب کفارہ کا سبب بیان کر رہا ہے سبب وجوب کفارہ کیا ہیں؟ اس میں مختلف اقوال ہیں نمبر اسبب وجوب مجموعہ ظہار و عود ہے اکثر علماء کی رائے یہی ہے کیونکہ آیت میں فاسیہ سے قبل یہی مذکور ہے نیز کفارہ عقوبت اور عبادت کے درمیان دائرہ ہے پس اس کے سبب کا خطر و اباحت کے درمیان دائرہ ہونا ضروری ہے سو عقوبت کا تعلق محظور یعنی ظہار کے ساتھ ہے اور عبادت کا تعلق مباح یعنی عزم و وطی کے ساتھ ہے۔ نمبر ۲ ظہار سبب ہے اور عود شرط ہے۔ نمبر ۳ اس کا نکس ہے۔ نمبر ۴۔ ان میں سے ہر ایک سبب بھی ہے اور شرط بھی۔

قوله والا لغال الخ اگر کوئی شخص انت علی مثل امی کہہ کر کرامت ویزرگی، ظہار و طلاق کسی کا ایک بھی ارادہ نہ کرے تو شیخین کے نزدیک کلام لغو ہوگا امام محمد کے نزدیک ظہار ہوگا کیونکہ جب ماں کے کسی عضو کے ساتھ تشبیہ یا ظہار ہے تو کل کے ساتھ بطریق اولیٰ ظہار ہوگا۔ قوله و بانئ علی حرام الخ اگر کوئی شخص انت علی حرام کظہرامی سے طلاق یا ایلا کا ارادہ کرے تو امام صاحب کے نزدیک طلاق و ایلا نہ ہوگا بلکہ ظہار ہی ہوگا صاحبین کے نزدیک نیت کا اعتبار ہے کیونکہ کلام میں ان سب کا احتمال ہے امام صاحب فرماتے ہیں کہ کلام مذکور ظہار میں صریح ہے لہذا اس میں نیت بھی کوئی عمل نہیں کر سکتی رہا لفظ حرام سو یہ مقتضی لفظ کی تاکید ہے نہ کہ تغیر۔

قوله ولا ظہار الخ ہمارے نزدیک ظہار صرف اپنی بیوی سے ہو سکتا ہے باندی، ام ولد، مکاتبہ سے ظہار صحیح نہیں امام مالک کے یہاں صحیح ہے مگر آیت ظہار ان پر حجت ہے۔ کیونکہ عرف میں نساء رجل اس کی زوجات ہی کو کہتے ہیں نہ کہ باندی وغیرہ کو اگر کسی نے عورت سے اس کی اجازت کے بغیر نکاح کیا پھر اس سے ظہار کر لیا اس کے بعد عورت نے نکاح جائز کیا تو ظہار باطل ہو جائیگا کیونکہ جس وقت اس نے ظہار کیا ہے اس وقت وہ اس کی زوجہ نہیں تھی پس رکن ظہار یعنی تشبیہ محللہ باحر مہ نہیں پایا گیا۔

قوله انتن الخ ایک شخص کے نکاح میں چند بیویاں تھیں اس نے سب سے کہا انتن علی کظہرامی تو یہ سب سے ظہار ہو گیا اور ہر ایک کا کفارہ دینا ہوگا امام مالک اور امام احمد کے نزدیک ایک کفارہ کافی ہے یہ حضرات ایلا پر قیاس کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص قسم کھالے کہ میں اپنی بیویوں سے صحبت نہ کروں گا پھر کسی ایک سے صحبت کر لے تو ایک کفارہ دینے سے سب عورتیں حلال ہو جائیں گی ہم یہ کہتے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک میں حرمت ثابت ہے اور کفارہ حرمت ہی ختم کرنے کیلئے ہے تو جب حرمت متعدد ہے تو کفارہ بھی متعدد ہوگا بخلاف ایلا کے کہ اس میں کفارہ کا وجوب حرمت اسم باری عزہم کی حفاظت کیلئے ہے اور وہ متعدد نہیں ہے۔

ضَلُّوهُوَ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ وَلَمْ يَجْزِ الْأَعْمَى وَمَقْطُوعُ الْيَدَيْنِ أَوْ ابْنَاهُمَا أَوْ الرَّجُلَيْنِ وَالْمَجْنُونُ وَالْمُدْبِّرُ
(نصل) کفارہ ظہار آزاد کرنا ہے ایک غلام کو اور نہیں جائز ہے نابینا اور دونوں ہاتھ یا دونوں انگوٹھے یا دونوں پاؤں کٹا ہوا اور دیوانہ اور مدبر اور
وَأُمُّ الْوَلَدِ وَالْمُكَاتَبُ الَّذِي أَدَّى شَيْئًا فَإِنْ لَمْ يُوَدَّ شَيْئًا أَوْ اشْتَرَى قَرْبَنَةً نَاوِيًا بِالشَّرَاءِ الْكُفَّارَةُ أَوْ حَرَّرَ نِصْفَ عَبْدِهِ
ام ولد اور وہ مکاتب جس نے کچھ ادا کر دیا ہو اور اگر کچھ ادا نہ کیا ہو یا کسی نے اپنے قریبی رشتہ دار کو بہ نیت کفارہ خریدا یا اپنا نصف غلام کفارہ کی طرف سے
عَنْ كُفَّارَتِهِ ثُمَّ حَرَّرَ بَاقِيَهُ عَنْهَا صَحَّ وَإِنْ حَرَّرَ نِصْفَ عَبْدٍ مُشْتَرَكٍ وَضَمَّنَ بَاقِيَهُ
آزاد کیا پھر نصف باقی کو بھی کفارہ کی طرف سے آزاد کر دیا تو صحیح ہے اور اگر مشترک غلام کے نصف کو آزاد کیا اور باقی کا ضامن ہو گیا
أَوْ حَرَّرَ نِصْفَ عَبْدِهِ ثُمَّ وَطِئَ النِّسْيَ ظَاهَرَ مِنْهَا ثُمَّ حَرَّرَ بَاقِيَهُ لَا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَا يُعْتَقُ
یا اپنا نصف غلام آزاد کیا پھر وطی کر لی اس عورت سے جس سے ظہار کیا تھا پھر باقی کو آزاد کیا تو صحیح نہیں پس اگر نہ پائے غلام جس کو آزاد کرنے
صَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ لَيْسَ فِيهِمَا رَمَضَانٌ وَأَيَّامٌ مِنْهُنَّ فَإِنْ وَطِئَهَا فِيهِمَا لَيْلًا عَامِدًا أَوْ يَوْمًا نَاسِيًا أَوْ أَفْطَرَ اسْتَأْنَفَ
تو دو ماہ بے بے روزے رکھے جن میں رمضان اور ایام منہیہ نہ ہوں اگر ان دو ماہ میں رات کو یا دن کو بھول کر وطی کر لی یا روزہ افطار کر لیا تو از سر نو
الصَّوْمَ وَلَمْ يَجْزِ لِلْعَبْدِ إِلَّا الصَّوْمُ وَإِنْ أَطْعَمَ أَوْ غَتَّقَ عَنْهُ سَيِّدَهُ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الصَّوْمَ
رکھے اور نہیں جائز ہے غلام کے لئے مگر روزہ اگرچہ کھلائے یا آزاد کرے اس کی طرف سے اس کا آقا پس اگر وہ روزہ نہ رکھ سکتا ہو
أَطْعَمَ سِتِّينَ فَقِيرًا كَالْفِطْرَةِ أَوْ قِيمَتَهُ فَلَوْ أَمَرَ غَيْرَهُ أَنْ يُطْعِمَ عَنْهُ مِنْ ظَهَارِهِ فَفَعَلَ
تو ساٹھ مسکینوں کو کھلائے فطرہ کی طرح یا اس کی قیمت دے اگر کسی دوسرے کو اپنے کفارہ کی طرف سے کھلانے کا حکم کیا اور اس نے کھلادیا
صَحَّ وَتَصَحَّ الْإِبَاحَةُ فِي الْكُفَّارَاتِ وَالْفِدْيَةِ دُونَ الصَّدَقَاتِ وَالْعُسْرِ
تب بھی کافی ہے اور صحیح ہے اباحت کفارات میں اور فدیہ میں نہ کہ صدقات اور عسر میں۔

کفارہ ظہار کا بیان

تشریح الفقہ : قوله وهو الخ ہو کا مرجع بتاویل تکفیر کفارہ ہے یعنی کفارہ ظہار ایک غلام آزاد کرنا ہے جس میں ہمارے نزدیک مسلم
و کافر صغیر و کبیر مذکر و مؤنث سب برابر ہیں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کافر غلام آزاد کرنے سے کفارہ ادا نہ ہوگا کیونکہ کفارہ اللہ کا حق ہے پس
اس کو اللہ کے دشمن پر صرف کرنا صحیح نہ ہوگا جیسے کافر پر مال زکوٰۃ صرف کرنا جائز نہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت میں لفظ رقبہ مطلق ہے جس
کا مصداق وہ ذات ہے جو ہر اعتبار سے مملوک ہو اور یہ چیز رقبہ کافرہ میں موجود ہے پس ایمان کی قید لگانا زیادتی علی الکتاب ہے جو جائز
نہیں رہا کفارہ کا حق اللہ ہونا سو آزاد کرنے سے معتنس کا مقصد یہ ہے کہ معتنس اپنے آقا کی خدمات سے سبکدوش ہو کر مولیٰ حقیقی کی اطاعت
میں لگ جائے اب اگر وہ اپنے کفر ہی پر ثابت رہتا ہے تو یہ اس کے سوا اعتقاد پر محمول ہوگا۔

قوله ولم يجز الخ کفارہ میں ایسے غلام کو آزاد کرنا کافی نہ ہوگا جس کی جنس منفعت فوت ہو گئی ہو جیسے نابینا جس کو بالکل نہ دیکھتا
ہو یا اس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہوں یا دونوں انگوٹھے کٹے ہوئے ہوں وغیرہ نیز مدبر و ام ولد اور مکاتب جس نے بدل کتابت کا کچھ
مال ادا کر دیا ہو اس کو آزاد کرنا بھی کافی نہ ہوگا کیونکہ یہ من وجہ آزادی کے مستحق ہو چکے پس ان میں تحریر رقبہ کاملہ مفقود ہے۔

قوله فان لم يؤد الخ یہاں سے ”صح“ تک تین مسئلے مذکور ہیں نمبر ۱ کفارہ ظہار میں مکاتب غلام کو آزاد کیا جس نے هنوز بدل
کتابت ادا نہیں کیا تھا تو یہ ہمارے نزدیک صحیح ہے امام زفر اور امام شافعی کے نزدیک صحیح نہیں کیونکہ وہ عقد کتابت کی وجہ سے حریت کا مستحق
ہو چکا ہم یہ کہتے ہیں کہ محل رقبہ اور محل ملکیت دونوں علیحدہ علیحدہ ہیں کیونکہ محل ملکیت آدمی کے علاوہ دیگر

اشیاء میں بھی مستحق ہو سکتی ہے لیکن رقیقیت مستحق نہیں ہو سکتی نیز بیع کے ذریعہ ملکیت زائل ہو جاتی ہے رقیقیت زائل نہیں ہوتی اور کتابت کی وجہ سے مکاتب کی ملکیت میں نقصان آتا ہے نہ کہ رقیقیت میں چنانچہ حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ جب تک مکاتب پر بدل کتابت کی کوئی چیز باقی رہے اس وقت تک وہ غلام ہی رہتا ہے۔ (۱) پس مکاتب کو آزاد کر دینا ہے۔ نمبر ۲۔ ایک شخص نے اپنے قریبی رشتہ دار (باپ بیٹے وغیرہ) کو ادائیگی کفارہ کی نیت سے خریدا تو کفارہ ادا ہو جائیگا کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہے ”لن یجزی ولد والدہ الا ان یجده مملوکا فیشتريه فیعتقه“ امام زفر اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کفارہ ادا نہ ہوگا۔ مگر حدیث مذکور ان پر حجت ہے۔ نمبر ۳۔ ایک شخص نے کفارہ میں نصف غلام آزاد کیا پھر وطی کرنے سے پہلے نصف باقی کو بھی کفارہ میں آزاد کر دیا تو کفارہ ادا ہو جائیگا کیونکہ آزادی گود و غلاموں کے ساتھ پائی گئی تاہم رقبہ کاملہ کا اعتناق پایا گیا لہذا کفارہ ادا ہو جائے گا۔

قوله وان حرد الخ ایک غلام دو آدمیوں کے درمیان مشترک تھا ان میں سے ایک نے اپنا حصہ کفارہ میں آزاد کر دیا اور باقی کی قیمت کا شریک کیلئے ضامن ہو گیا یا اپنا نصف غلام آزاد کیا اور باقی نصف آزاد کرنے سے پہلے مظاہر منہا سے وطی کر لی اس کے بعد نصف باقی کو آزاد کیا تو کفارہ ادا نہ ہوگا پہلی صورت میں تو اس لئے کہ نصف آخر کی مملوکیں میں نقصان اور استدامت رقیقیت میں فرق آگیا کیونکہ اب اس کا دوسرا مالک اس کو فروخت نہیں کر سکتا پس رقبہ کاملہ کا اعتناق نہ پایا گیا دوسری صورت میں اس لئے کہ رقبہ کا اعتناق وطی سے پہلے ہونا ضروری ہے اور یہاں قبل از وطی نصف آزاد کیا ہے۔

قوله فان لم یجد الخ اگر مظاہر غلام آزاد کرنے پر قادر نہ ہو تو لگاتار دو ماہ روزے رکھے، کیونکہ آیت، فمن لم یجد فصيام شهرین متتابعین میں پے درپے ہونے کی شرط ہے اور یہ دو مہینے ایسے ہوں جن کے درمیان ماہ رمضان نہ ہو کیونکہ ماہ رمضان میں کوئی دوسرا روزہ ادا نہیں ہوتا اگر کفارہ کی نیت سے روزہ رکھے گا تب بھی رمضان ہی کا ہوگا نیز ایام منہیہ یعنی ایام عیدین و ایام تشریق بھی نہ ہوں کیونکہ اس کے ذمہ کامل روزے واجب ہوئے ہیں اور ان ایام میں منہی عنہ ہونے کی وجہ سے روزہ ناقص ہوتا ہے۔

قوله فان وطیها الخ اگر مظاہر نے روزوں کے درمیان رات میں بادن میں بھول کر یا جان بوجھ کر مظاہر منہا سے وطی کر لی یا کسی عذر، مرض یا سفر کی وجہ سے افطار کر لیا تو طرفین کے نزدیک از سر نو روزے رکھنے پڑیں گے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر رات میں وطی کی تو استیناف کی ضرورت نہیں کیونکہ رات میں وطی کرنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ پس روزوں کی ترتیب علی حالہ باقی رہی نیز روزوں کا وطی سے پہلے ہونا ضروری ہے اگر استیناف ضروری قرار دیا جائے تو کل روزوں کا مؤخر ہونا لازم آتا ہے اور عدم استیناف کی صورت میں بعض روزوں کی تاخیر لازم آتی ہے اس لئے عدم استیناف بہتر ہوگا طرفین یہ فرماتے ہیں کہ جس طرح روزوں کا وطی سے پہلے ہونا نصاً شرط ہے اسی طرح ان کا وطی سے خالی ہونا بھی شرط ہے۔ اب اگر شرط تقدیم فوت ہو گئی تو کم از کم شرط ثانی کی تعمیل ہونی چاہئے۔

تنبیہ: ابن مالک نے شرح مجمع میں اور قہستانی وغیرہ نے جو یہ کہا ہے کہ رات میں بوجھ کر وطی کرنا کفارہ کیلئے مضر ہے اور سہواً وطی کرنا مضر نہیں یہ قول بالکل غلط ہے کیونکہ کتب معتدہ بدائع، مختار، اختیار، غایہ، عنایہ، بحر، تحفہ وغیرہ میں تصریح ہے کہ عمد و نسیان دونوں برابر ہیں اور نظم مبسوط، ہدایہ، کافی، قدوری، مضمرات، زاہدی، شنف وغیرہ میں جو عمد کی قید ہے وہ اتفاقی ہے نہ کہ احترازی۔

قوله وتصح الاباحۃ الخ جواز عدم جواز اباحت کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس کی مشروعیت لفظ اطعام یا لفظ طعام کے ساتھ ہو اس میں اباحت جائز ہے جیسے کفارہ ظہار، کفارہ یمن، کفارہ افطار، کفارہ صید، فدیہ اور جس کی مشروعیت لفظ ایثار یا لفظ ادا کے ساتھ ہے اس میں تمسک شرط ہے اباحت کافی نہیں جیسے زکوٰۃ، عشر، صدقہ، فطر۔

وَالشَّرْطُ غَدَاءٌ اَوْ عَشَاءٌ وَمِنْ اَعْطَى فَقِيْرًا وَّاحِدًا شَهْرَيْنِ صَحَّ
 اور شرط یہ ہے کہ ہر فقیر کو پیٹ بھر کر دو صبح یا دو شام یا ایک صبح اور ایک شام کھانا کھلائے اور اگر دیتا رہا ایک ہی فقیر کو دو ماہ تک تو صحیح ہے
 وَلَوْ فِيْ يَوْمٍ لَا اِلَّا عَنْ يَوْمِهِ وَلَا يَسْتَنْفِ لَوْ وَطِيْهَا فِيْ خِلَالِ الْاِطْعَامِ وَلَوْ اَطْعَمَ عَنْ ظَهَارَيْنِ
 لیکن ایک دن میں پوری مقدار دینا صحیح نہیں مگر اسی دن کی طرف سے اور از سر نو نہ کھلائے کھلانے کے درمیان و طی کرنے سے اگر کھلایا دو ظہاروں کی
 سِتْنِ فَقِيْرًا لِّكُلِّ فَقِيْرٍ صَاعًا صَحَّ عَنْ وَّاحِدٍ وَعَنْ اِفْطَارٍ وَظَهَارٍ اَوْ حَرَّزَ عَبْدِيْنِ
 طرف سے ساٹھ مسکینوں میں سے ہر ایک کو ایک صاع تو ایک ظہار کی طرف سے ہوگا اور اگر کفارہ افطار و کفارہ ظہار کی طرف سے کھلایا یا دو غلام
 عَنْ ظَهَارَيْنِ وَلَمْ يُعَيِّنْ أَحَدَهُمَا صَحَّ عَنْهُمَا وَمِثْلُهُ الصَّوْمُ وَالْاِطْعَامُ وَإِنْ حَرَّزَ عَنْهُمَا
 دو ظہاروں کی طرف سے آزاد کئے اور معین نہ کیا تو دونوں کی طرف سے ہو جائیگا یہی حکم روزہ رکھنے اور کھانا کھلانا کا ہے اور اگر دونوں کی طرف سے
 رَقَبَةً اَوْ صَامَ شَهْرَيْنِ صَحَّ عَنْ وَّاحِدٍ وَعَنْ ظَهَارٍ وَقَتْلَ لَا
 ایک غلام آزاد کیا یا دو ماہ کے روزے رکھے تو ایک کفارہ ادا ہوگا اور اگر کفارہ ظہار اور کفارہ قتل کی طرف سے ہو تو صحیح نہ ہوگا۔

تشریح الفقہ: قوله وان اعطى الخ ہر روز نئے فقیر کو کھلانا ضروری نہیں اگر ایک ہی فقیر کو دو ماہ تک کھلاتا رہا تب بھی کفارہ ادا ہو جائیگا امام شافعی
 کے یہاں متفرق ساٹھ مسکینوں کو کھلانا ضروری ہے کیونکہ آیت میں ستین سکینا کی تصریح ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ اطعام کا مقصد محتاج کی حاجت کو رفع
 کرنا ہے اور حاجت میں ہر روز تجدید ہے یعنی ہر روز آدمی کھانے کا محتاج ہے پس ہر دن ایک ہی فقیر کو کھلانا ایسا ہے جیسے ہر روز ایک نئے فقیر کو کھلانا،
 ہاں اگر ایک فقیر کو ایک ہی دن میں تیس صاع غلہ دیدیا تو جائز نہ ہوگا بلکہ صرف ایک ہی دن کا کفارہ ادا ہوگا کیونکہ یہاں نہ حقیقتہً تجدید ہے نہ حکماً۔
 قوله ولو اطعم الخ ایک شخص نے دو کفاروں کی طرف سے ساٹھ مسکینوں کو یکبارگی ایک ایک صاع گیہوں دیئے تو اس طرح
 صرف ایک کفارہ ادا ہوگا کیونکہ دو کفاروں میں ایک سو بیس مسکینوں کو کھلانا ضروری تھا اب اس نے مقدار میں تو اضافہ کر دیا کہ بجائے
 نصف صاع کے ایک ایک صاع دیا لیکن عدد میں کمی کر دی یعنی بجائے ایک سو بیس کے صرف ساٹھ کو دیا حالانکہ عدد میں کمی کرنا جائز نہیں۔
 نیز اتحاد جنس کی صورت میں نیت کا اعتبار نہیں ہوتا اس لحاظ سے دو کفاروں کی نیت کرنا لغو ہوا اور مطلق ظہار کی نیت باقی رہی اور اس نے جو
 مقدار ادا کی ہے وہ ایک ظہار کی کفارہ بن سکتی ہے لہذا ایک کفارہ ادا ہو جائیگا یہ سوال کہ اس نے ہر ایک کو نصف صاع کے بجائے ایک
 صاع دیا ہے سو اس کا اعتبار نہیں کیونکہ نصف صاع کی مقدار جو مقرر کی گئی ہے وہ اس لئے نہیں کہ نصف صاع سے زائد جائز نہیں بلکہ اس
 لئے ہے کہ نصف صاع سے کم نہیں ہونی چاہئے۔

قوله وعن افطار الخ اور اگر کفارہ ظہار و کفارہ افطار کی نیت سے ساٹھ مسکینوں میں سے ہر ایک کو یکبارگی ایک ایک صاع دیا تو
 دونوں کی طرف سے ہو جائیگا کیونکہ اختلاف جنس کی صورت میں نیت معتبر ہے۔ اور ظہار کے دو کفاروں کی طرف سے دو غلام آزاد کئے اور
 کسی ایک کو متعین نہیں کیا یا چار ماہ روزے رکھ لئے یا ایک سو بیس مسکینوں کو کھانا کھلایا اور تعین نہیں کی تب بھی جائز ہے کیونکہ جنس متحد ہے
 اس لئے نیت تعین کی ضرورت نہیں۔

قوله وان حرر عنها الخ اور اگر دو ظہاروں کی طرف سے ایک غلام آزاد کیا یا دو ماہ کے روزے رکھے تو یہ ایک ظہار کی طرف
 سے صحیح ہوگا اب مظاہر کو اختیار ہے جس ایک کی طرف سے چاہے کفارہ قرار دے لے اور اگر کفارہ ظہار اور کفارہ قتل کی طرف سے ایک
 غلام آزاد کیا تو کسی ایک کی طرف سے بھی صحیح نہ ہوگا الا یہ کہ غلام کافر ہو کہ وہ کفارہ ظہار کی طرف سے ہو جائیگا کیونکہ کفارہ قتل میں کافر غلام کو
 آزاد کرنا جائز نہیں پس وہ کفارہ ظہار کیلئے متعین ہو جائیگا۔

بَابُ اللَّعَانِ

باب لعان کے بیان میں

هِيَ شَهَادَاتٌ مُؤَكَّدَاتٌ بِالْإِيمَانِ مَقْرُونَةٌ بِاللَّعْنِ وَالْغَضَبِ قَائِمَةٌ مَقَامَ حَدِّ الْقَذْفِ فِي حَقِّهِ وَمَقَامَ حَدِّ الزَّانَا لَعَانٌ چند گواہیاں ہیں جو مؤکد ہوتی ہیں قسموں کے ساتھ مشتمل ہوتی ہیں لعنت پر قائم مقام ہوتا ہے لعان حد قذف کے مرد کے حق میں اور حد زنا کے فی حَقِّهَا فَلَوْ قَذَفَ زَوْجَتَهُ بِالزَّانَا وَصَلَحَا شَاهِدَيْنِ وَهِيَ مِمَّنْ يُحَدُّ قَاذِفُهَا عورت کے حق میں پس اگر تہمت لگائی اپنی بیوی کو زنا کی اور مرد عورت گواہی کے لائق ہوں اور عورت ان میں سے جس کے تہمت لگانے والے کو اَوْ نَفَى نَسَبَ الْوَلَدِ وَطَالَبْتَهُ بِمَوْجِبِ الْقَذْفِ وَجَبَ اللَّعَانُ فَإِنْ أَبَى حُبْسٌ حَتَّى يُلَاعِنَ سزا ملتی ہو یا نفی کر دی بچہ کے نسب کی اور عورت مطالبہ کرے تہمت کی سزا کا تو لعان واجب ہوگا اگر شوہر انکار کرے تو اس کو قید کیا جائیگا یہاں تک کہ اَوْ يَكْذِبَ فَيُحَدُّ فَإِنْ لَاعَنَ وَجَبَ اللَّعَانُ عَلَيْهَا لعان کرے یا اپنی تکذیب کرے پس اس کو سزا دی جائے پس اگر مرد لعان کرے تو عورت پر بھی واجب ہے فَإِنْ أَبَتْ حُبْسٌ حَتَّى تُلَاعِنَ اَوْ تُصَدِّقَهُ اگر وہ انکار کرے تو قید کی جائیگی یہاں تک کہ لعان کرے یا شوہر کی تصدیق کرے۔

تشریح الفقہ: قولہ ہی الخ لعان لغتہ معاشرت کا مصدر ہے بمعنی پھینکانا اور رحمت خداوندی سے دور کرنا اصطلاح میں لعان چار شہادتوں کا نام ہے جو قسموں کے ساتھ مؤکد ہوں امام مالکؒ و امام شافعیؒ کے یہاں چار قسموں کا نام ہے جو شہادتوں کے ساتھ مؤکد ہوں پس ان کے یہاں اہل لعان وہی ہوگا جو اہل یمین ہو اور ہمارے یہاں اہل لعان وہ ہوگا جو اہل شہادت بھی ہو اور اہل یمین بھی ہو یعنی آزاد مسلمان عاقل بالغ پس غلام، کافر، صبی، مجنون، اہل لعان نہیں وہ بیفرماتے ہیں کہ آیت ”فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ“ میں لفظ باللہ یمین کے اندر محکم ہے اور لفظ شہادت متحمل یمین ہے پس متحمل کو محکم پر محمول کیا جائے گا ہماری دلیل حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ ”اہل کفر و اہل اسلام اور غلام اور اس کی عورت کے درمیان لعان نہیں ہے اس میں آنحضرت صلعم نے اشتراط اہلیت شہادت کی تصریح فرمائی ہے اور یہی آیت سے مفہوم ہوتا ہے کیونکہ آیت ”وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ الْأَنْفُسُ هُمْ“ میں شہدائے سے انفسم کا استثناء ہے معلوم ہوا کہ زوج شاہد ہے پھر فاشہادہ احدہم اربع شہادات باللہ میں اور تصریح کی گئی ہے معلوم ہوا کہ رکن لعان شہادت ہے جو مؤکد بالیمین ہے اب یہ شہادت زوج کی جانب سے مقرون بہ لعنت اور اس کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہوگی اور زوج کی جانب سے مقرون بالغضب اور اس کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہوگی۔

قولہ فلو قذف الخ اگر شوہر نے اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائی اور زوجین میں شہادت کی اہلیت ہو یعنی وہ مسلمان عاقل بالغ آزاد ہیں اور عورت ان میں سے ہے جن کو تہمت لگانے والے پر حد قائم کی جاتی ہے یعنی فعل زنا اور تہمت زنا سے پاکدامن ہے یا شوہر نے اس کے بچہ کی نفی کر دی اور یہ کہہ دیا کہ یہ بچہ نہ میرا ہے نہ اس کے شوہر سابق کا بلکہ زنا کا ہے اور عورت حد قذف کا مطالبہ کرے تو لعان واجب ہوگا اگر شوہر لعان سے انکار کر دے تو قید کر دیا جائیگا یہاں تک کہ وہ لعان کر لے یا اپنے آپ کو جھٹلائے اب اگر وہ اپنی تکذیب کر دے تو اس پر حد قذف جاری کی جائیگی یعنی اسی کوڑے لگائے جائیگی اور اگر وہ لعان کرے تو پھر عورت پر بھی لعان واجب ہوگا۔

تنبیہ: شرح وقایہ میں ہے کہ اگر عورت شوہر کی تصدیق کر دے تو اس سے بچہ کاسب منشی ہو جائیگا شارح نقایہ نے بھی اسی کا اتباع کیا ہے مگر صحیح نہیں کیونکہ بحر وغیرہ میں ہے کہ نسب کی نفی نہ ہوگی بلکہ بچہ ان دونوں کا قرار دیا جائیگا نیز قدوری کے بعض نسخوں میں ہے کہ اگر عورت نے شوہر کی تصدیق کر دی تو اس پر حد قائم کی جائیگی یہ بھی غلط ہے کیونکہ حد تو ایک مرتبہ اقرار کر لینے پر بھی قائم نہیں ہوتی تو تصدیق کی وجہ سے کب قائم ہو سکتی ہے: عا۔ فی مجمع الانہر ۱۲۔

فَإِنْ لَمْ يَصْلُحْ شَاهِدًا خُذْ وَإِنْ صَلَحَ وَهِيَ مِمَّنْ لَا يُحَدُّ قَاذِفُهَا
 اور اگر شوہر گواہی کے لائق نہ ہو تو اس کو سزا دیجائیگی اور اگر شوہر تو لائق شہادت ہو لیکن عورت ان میں سے نہ ہو جس پر تہمت لگانے والے کو سزا
 فَلَاخُذْ عَلَيْهِ وَلَا لِعَانَ وَصِفَتُهُ مَانْطِقٌ بِهِ النَّصُّ فَإِنْ تَلَاعَنَّا بَانَتْ بِتَفْرِيقِ الْحَاكِمِ
 دیجائی ہے تو اس پر نہ حد ہے نہ لعان اور لعان کا طریقہ وہ ہے جو قرآن میں مصرح ہے پس جب لعان کر چلیں تو عورت حاکم کی تفریق سے باند
 وَإِنْ قَذَفَ بَوْلَهُ نَفَى نَسَبَهُ وَالْحَقُّهٗ بِأَمِّهِ فَإِنْ كَذَبَ نَفْسَهُ خُذْ
 ہو جائیگی اگر بچہ کے ذریعہ تہمت لگائی تو اس کا نسب ختم کر کے ماں کے ساتھ لگا دے اور اگر اس نے اپنی تکذیب کردی تو سزا دیجائیگی
 وَلَهُ أَنْ يُنْكِحَهَا وَكَذًا إِنْ قَذَفَ غَيْرَهَا فَحُدَّ أَوْ زَنَتْ فَحُدَّتْ
 اور وہ اس سے نکاح کر سکتا ہے اسی طرح اگر بیوی کے علاوہ کسی اور کو تہمت لگائے اور اس کو سزا ملے یا عورت زنا کرے اور اس کو اس کی سزا ملے
 وَلَا لِعَانَ بِقَذْفِ الْآخَرَسِ وَبِنَفْيِ الْحَمْلِ وَتَلَاعَنَّا بِزَيْنَبَ وَهَذَا الْحَمْلُ مِنْهُ
 اور نہیں ہے لعان گوئے تہمت لگانے والے اور حمل کی نفی کرنے سے اور دونوں لعان کریں اس قول سے کہ تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل اسی سے ہے
 وَلَمْ يَنْفِ الْحَمْلَ وَلَوْ نَفَى الْوَلَدَ عِنْدَ التَّهْنِيَةِ أَوْ ابْتِنَاعِ الْإِلَهِ الْوِلَادَةَ صَحَّ وَبَعْدَهُ لَا
 اور حمل کی نفی نہ ہوگی اور اگر نفی کی بچہ کی مبارکبادی کے وقت یا اسباب ولادت کی خریداری کے وقت تو نفی صحیح ہے نہ کہ اسکے بعد
 وَلَا عَنَ فِيهَا وَإِنْ نَفَى أَوَّلَ التَّوَامِينِ وَأَقَرَّ بِالثَّانِي خُذْ
 اور لعان کرے دونوں صورتوں میں اور اگر جڑواں بچوں میں سے اول کی نفی اور دوسرے کا اقرار کرے تو سزا دیجائیگی
 وَإِنْ عَكَسَ لَاعَنَ وَتَبَّتْ نَسَبُهُمَا فِيهِمَا
 اور اسکے برعکس ہو تو لعان کرے اور نسب دونوں صورتوں میں ثابت ہوگا۔

تشریح الفقہ: قوله فان لم يصلح الخ اگر شوہر غلام یا کافر ہونے کی وجہ سے شہادت کی اہلیت نہ رکھتا ہو اور وہ بیوی پر تہمت
 لگا دے مثلاً شروع میں زوجین کافر تھے اس کے بعد عورت اسلام لے آئی اور شوہر نے اسلام پیش کئے جانے سے پیشتر اس کو تہمت لگا دی
 یا شوہر محدودنی القذف ہے تو شوہر پر حد جاری کی جائے گی کیونکہ جب اس کی جانب سے لعان محذور ہو گیا تو موجب اصلی یعنی حد کی
 طرف رجوع کیا جائیگا اور اگر شوہر تو شہادت کا اہل ہو لیکن عورت اہل شہادت میں سے نہ ہو مثلاً باندی یا کافرہ یا محدودنی القذف یا صغیرہ یا
 مجنونہ یا زانیہ ہو تو شوہر پر حد جاری نہ ہوگی کیونکہ عورت محصنہ نہیں ہے اور نہ لعان ہوگا کیونکہ عورت اہل شہادت میں سے نہیں ہے۔

قوله فان تلاعنا الخ جب زوجین میں سے ہر ایک لعان کر چکے تو قاضی ان میں تفریق کر دے گا اور تفریق قاضی سے عورت باند
 ہو جائے گی امام زفر فرماتے ہیں کہ نفس لعان ہی سے فرقت واقع ہو جائیگی یہی امام سے مشہور روایت ہے اور یہی امام احمد سے مروی ہے
 کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ ”لعان کرنے والوں میں بھی اجتماع نہیں ہو سکتا“ (۱)۔ ہماری دلیل حضرت سہل بن سعد کی طویل حدیث
 ہے جس کے آخر میں عویمر عجلانی کا قول ہے۔ کذبت علیہا یا رسول اللہ آپ نے فرمایا اس کو روک لے عویمر نے کہا اگر میں اس کو
 روکوں تو اس پر تین طلاقیں (۲) وجہ استدلال یہ ہے کہ عویمر نے آنحضرت صلعم کے پاس لعان کے بعد کہا کذبت علیہا یا رسول اللہ
 ۱۵ اگر محض لعان سے فرقت ہو جاتی تو آپ ضرور ذکر فرماتے۔

فائدہ: تفریق میں قاضی کی ضرورت کہاں ہوتی ہے اور کہاں نہیں ہوتی؟ ان جگہوں کو بعض فضلاء نے ان اشعار میں کیا ہے۔

(۱).. ابو داؤد عن سہل بن سعد عن قطنی، ع، ۱۰۱۱۸، دار قطنی، احمد، عبد الرزاق، ابن ابی شیبہ، علی، ابن مسعود، عمرو بن عمرو (موتونا)

(۲) .. صحیحین، ابو داؤد (عن سہل بن سعد)

فی خيار البلوغ والا عتاق فرقة حکما بغیر طلاق
فقد کفوا کذا ونقصان و نکاح فسادہ باتفاق
ملک احد الزوجین اوبعض زوج وارتداد علی الاطلاق
ثم جب وعنة ولعان وابعاء الزوج فرقة بطلاق
وقضاء القاضی فی الكل شرط غیر ملک وردة وعتاق

قوله وان قذف بولد الخ اگر شوہر نے بچہ کی نفی کر کے بیوی کو تہمت لگائی تو قاضی بچہ کے باپ سے نسب کی نفی کر دے اور اس کا نسب اس کی ماں سے ثابت کر دے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال بن امیہ سے بچہ کے نسب کی نفی کر کے اس کی ماں کے ساتھ لاحق فرمایا دیا تھا (۱)۔ اور اگر لعان کے بعد شوہر اپنی تکذیب کر دے تو اس پر حد جاری کر دی جائیگی کیونکہ اپنی ذات کی تکذیب کرنا خود پر واجب حد کا اقرار کرنا ہے۔ فائدہ: بچہ کے نسب کی نفی کیلئے چند شرطیں ہیں نمبر ۱ تفریق حاکم، نمبر ۲ قرب ولادت یعنی شوہر نے بچہ کی نفی بوقت ولادت یا اس کے ایک دور و بعد ہی کی ہو، نمبر ۳ نفی سے پہلے بچہ کے نسب کا اقرار نہ کیا ہو صراحۃ نہ دلالت، دلالت اقرار کی صورت یہ ہے کہ مثلاً لوگوں نے اس کو مبارکباد پیش کی اور وہ خاموش رہا، نمبر ۴ بوقت تفریق بچہ حیات ہو اگر اس کی موت کے بعد نفی کی تو نسب منقطع نہ ہوگا، نمبر ۵ تفریق کے بعد عورت اسی حمل سے دوسرا بچہ نہ جنے، نمبر ۶ کسی وجہ سے ثبوت نسب کا شرعاً حکم نہ کیا گیا ہو صاحب بحر نے کچھ اور شرطیں بھی ذکر کی ہیں لیکن ان کے متعلق حوی نے کہا ہے کہ یہ شرطیں لعان کی ہیں نہ نفی ولد کی اسی لئے صاحب بدائع نے ان کو حذف کر دیا۔

قوله وله ان ینکح الخ اگر زوج لاعن نے اپنی تکذیب کر دی تو وہ تفریق کے بعد طرفین کے نزدیک اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے امام زفر، ابو یوسف، مالک شافعی کے نزدیک نکاح جائز نہ ہوگا کیونکہ حدیث سے ثابت ہے کہ لعان کرنے والے تفریق کے بعد کبھی جمع نہیں ہو سکتے طرفین یہ فرماتے ہیں کہ لعان شہادت ہے اور رجوع کے بعد شہادت باطل ہو جاتی ہے نیز تکذیب کے بعد لعان باقی نہیں رہا تو جو حرمت لعان کے سبب سے طاری ہوئی تھی وہ بھی زائل ہو گئی اسی طرح اگر کسی نے اپنی بیوی کے علاوہ کسی اجنبیہ پر تہمت لگائی اور اس کی وجہ سے اس پر حد جاری کی گئی یا عورت نے زنا کیا اور اس پر حد جاری کی گئی تو اس سے بھی نکاح صحیح ہے۔

قوله ولا لعان الخ اگر زوجین گونگے ہوں یا ان میں سے کوئی ایک گونگا ہو اور اشارہ سے تہمت لگائے تو لعان نہ ہوگا امام مالک، امام شافعی اور حنابلہ میں سے ابو الخطاب کہتے ہیں کہ جس طرح گونگوں کے دیگر تصرفات بیع اور طلاق وغیرہ اشارہ سے صحیح ہیں اسی طرح تہمت قذف بھی صحیح ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ لعان میں لفظ شہادت کا تلفظ رکن ہے یہاں تک کہ اگر کوئی اشد کے بجائے اھلف کہے تو صحیح نہیں اور گونگے سے اشد کا تلفظ ناممکن ہے لہذا لعان نہ ہوگا اسی طرح اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تیرا حمل مجھ سے نہیں ہے تو اس میں بھی لعان نہ ہوگا کیونکہ قیام حمل متیقن نہیں ہو سکتا ہے اور بیماری کی وجہ سے پیٹ پھولا ہوا ہو صاحبین کے نزدیک لعان ہوگا بشرطیکہ چھ ماہ سے قبل بچہ پیدا ہوا۔

قوله وتلاعنا الخ اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل زنا ہی ہے تو وہ دونوں لعان کریں گے لیکن قاضی بچہ کے نسب کی نفی نہیں کرے گا امام شافعی فرماتے ہیں کہ نفی کر دی جائیگی کیونکہ ہلال بن امیہ نے اپنی حاملہ بیوی سے لعان کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں میں تفریق کی اور فرمایا کہ عورت کے بیٹے کو ہلال کا بیٹا کوئی نہ کہے (ابوداؤد) ہم یہ کہتے ہیں کہ حمل پر اس کی ولادت سے قبل احکام مرتب نہیں ہوتے رہی حدیث مذکور سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بطریق وحی معلوم تھا کہ اس کے پیٹ میں بچہ ہے۔

قوله وان نفی اول التوامین الخ عورت نے ایک لطن سے دو بچے جنے شوہر نے پہلے بچہ کی نفی کر دی اور دوسرے کا اقرار کر لیا تو اس پر حد جاری کی جائیگی کیونکہ دوسرے بچہ کا اقرار کر کے اس نے اپنی تکذیب کر دی اور اگر اس کا عکس ہو یعنی ثانی کی نفی کر کے اور اول کا اقرار تو لعان کرے گا کیونکہ اول کا اقرار کر کے وہ عورت کی عفت کا قائل ہو گیا اور ثانی کی نفی کر کے اس پر تہمت لگا رہا ہے اس لئے لعان ہوگا لیکن دونوں صورتوں میں نسب کی نفی نہ ہوگی بلکہ بچے اسی کے قرار دیئے جائیں گے کیونکہ وہ دونوں اسی کے نطفہ سے پیدا ہوئے ہیں۔

بَابُ الْعَيْنِ وَغَيْرِهِ

باب نامرد وغیرہ کے بیان میں

وَهُوَ مَنْ لَا يَصِلُ إِلَى النِّسَاءِ أَوْ يَصِلُ إِلَى الثَّيْبِ دُونَ الْأَبْكَارِ وَلَوْ وَجَدَتْ زَوْجَهَا
 نامرد وہ ہے جو عورتوں تک نہ پہنچ سکے یعنی صحبت نہ کر سکے یا یا ہی عورتوں سے صحبت پر قادر ہو نہ کہ کنوار یوں سے ایک عورت نے اپنے شوہر کو
 مَجْبُوبًا فَرَّقَ فِي الْحَالِ وَأَجَلَ سَنَةً لَوْ عَيْنًا أَوْ خَصِيًّا فَإِنْ وَطِئَ
 مقطوع الذکر پایا تو فی الحال تفریق کجا نیگی اور ایک سال کی مہلت دی جائیگی اگر نامرد یا آختہ ہو پس اگر وہ وطی پر قادر ہو جائے تو بہتر ہے
 وَالْأَبْكَارُ بِنَاتٍ بَتَفْرِيقٍ الْقَاضِي إِنْ طَلَبَتْ فَلَوْ قَالَ وَطِئْتُ وَأَنْكَرْتُ
 ورنہ عورت قاضی کی تفریق سے باندہ ہو جائیگی بشرطیکہ وہ طلب کرے پس اگر شوہر کہے کہ میں نے وطی کر لی اور عورت انکار کرے
 وَقُلْتُ هِيَ بَكْرٌ خَيْرٌ فَإِنْ كَانَتْ ثِيْبًا صَدَّقَ بِحَلْفِهِ
 اور دوسری عورتیں کہیں کہ وہ عورت باکرہ ہے تو بیوی کو اختیار دیا جائیگا اور اگر وہ مرد رسیدہ ہو تو شوہر کی تصدیق کجا نیگی اس کی قسم کے ساتھ
 وَإِنْ اخْتَارَتْهُ بَطُلَ حَقُّهَا وَلَمْ يُخَيَّرْ أَحَدُهُمَا بَعِيبٌ
 اور اگر عورت نے شوہر کو پسند کر لیا تو عورت کا حق باطل ہو جائیگا اور انہیں سے کسی ایک کو اختیار نہ دیا جائیگا عیب کی وجہ سے
 توضیح اللغۃ: عین نفعیل بمعنی مفعول ہے نامرد، ابکار جمع بکر دو شیرہ مجبوب جس کا آلہ تامل کٹا ہوا ہو، جل تا جیل سے ہے مہلت دینا
 خصی جس کے فوطے نکال لئے گئے ہوں آختہ۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ عین کو نکاح اور فرقت دونوں کے ساتھ نسبت ہے اس لئے مصنف نکاح اور طلاق دونوں سے فارغ
 ہو کر عین وغیرہ کے احکام بیان کر رہا ہے عین بروزن سکین لغت میں اس کو کہتے ہیں جو جماع پر قادر نہ ہو اور شریعت میں عین وہ ہے جو
 عورت سے فرج میں جماع کرنے پر قادر نہ ہو یا صرف شبہ سے جماع کر سکتا ہو باکرہ سے نہ کر پاتا ہو جماع نہ کر سکتا مرض کی وجہ سے ہو
 یا ضعیف الخلقہ ہونے کی وجہ سے یا عمر رسیدہ ہونے کی وجہ سے یا سحر وغیرہ کی وجہ سے۔

قولہ وجدت الخ بیوی نے شوہر کو مقطوع الذکر پایا تو ان کے درمیان فوراً تفریق کر دی جائیگی کیونکہ مہلت دینے میں کوئی
 فائدہ نہیں لفظ وجدت سے اس طرف اشارہ ہو کہ اگر عورت کو نکاح سے قبل شوہر کا حال معلوم ہو اور وہ اس پر راضی ہو گئی تو تفریق کا مطالبہ
 نہیں کر سکتی اور اگر شوہر نامرد یا خصی ہو تو ایک سال کی مہلت دی جائیگی، حضرت علیؓ، حضرت عمرؓ، حضرت ابن مسعودؓ سے یہی مروی ہے (۱)
 وجہ یہ ہے کہ سال چار مختلف فصلوں پر مشتمل ہوتا ہے اگر نامرد یا عیسیٰ نہ ہو کسی بیماری کی وجہ سے ہو تو موسموں کی تبدیلی سے سال بھر میں
 دور ہو سکتی ہے پس اگر وہ صحت یاب ہو جائے تو بہتر ہے ورنہ قاضی کی تفریق سے عورت باندہ ہو جائے گی۔

فائدہ: سنہ تا جیل شمس ہوگا یا قمری؟ ظاہر الروایۃ کے لحاظ سے سنہ قمری معتبر ہے واقعات اور دلوالجمیہ میں اسی کو ترجیح دی گئی ہے اور اسی کو صاحب
 بدایہ نے اختیار کیا ہے امام صاحب سے حسن کی روایت میں شمس کا اعتبار ہے شمس الائمہ سرحدی قاضی خاں اور ظہیر الدین نے اسی کو پسند کیا ہے
 خلاصہ میں ہے کہ اس پر فتویٰ ہے قمری سال تین سو چوں دن اور ثلث یوم وثلث عشر کا ہوتا ہے اگر چھ چاند تیس کے ہوں اور چھ انتیس کے اگر
 سات انتیس کے ہوں تو ایک دن بڑھ جائیگا اور پانچ تیس کے ہوں تو ایک دن کم ہو جائیگا اور شمس سال تین سو بیسٹھ ایام اور ربیع یوم کا ہوتا ہے۔

قولہ فلو قال الخ مدت تا جیل کے بعد شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں وطی کر چکا اور عورت اس کا انکار کرتی ہے تو ثقہ عورتوں کا قول معتبر ہوگا
 اگر وہ دیکھ کر یہ بتائیں کہ وہ باکرہ ہے تو عورت کو اختیار ہوگا اور اگر وہ یہ کہیں کہ شبہ ہو تو شوہر کا قول اس کی قسم کیساتھ معتبر ہوگا باکرہ اور شبہ
 ہونے کی پہچان یہ ہے کہ عورت دیوار پر پیشاب کرے اگر پیشاب دیوار پر پڑے تو باکرہ ہے اور اس کی ران پر نہ پڑے تو شبہ ہے یا اس کی پیشاب گاہ
 میں انڈے کی زردی ڈالی جائے اگر وہ داخل ہو جائے تو شبہ ہے ورنہ باکرہ۔

(۱)۔ عبد الرزاق، دارقطنی، ابن ابی شیبہ، محمد بن حسن عمر، ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق، ابن ابی شیبہ، دارقطنی، ابن مسعود، ابن ابی شیبہ، دارقطنی عن المغیرہ ۱۲

بَابُ الْعِدَّةِ

باب عدت کے بیان میں

هِيَ تَرْبُصٌ تَلْزَمُ الْمَرْأَةَ وَعِدَّةُ الْحُرَّةِ لِلطَّلَاقِ أَوْ الْفُسْخِ ثَلَاثَةُ أَقْرَاءٍ أَوْ حِيضٍ
عدت وہ انتظار ہے جو عورت کو لازم ہوتا ہے آزاد عورت کی عدت طلاق یا فسخ نکاح کے لئے تین قروء یعنی تین حیض ہیں

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ عدت چونکہ فرقت کا اثر ہے اس لئے فرقت کی جمیع انواع بیان کرنے کے بعد عدت کے احکام بیان کر رہا ہے کیونکہ اثر موثر ہونے کے بعد ہی ہوتا ہے عدۃ شمار اور گنتی کو کہتے ہیں يقال عدوت الشئی میں نے اس کو شمار کر لیا آنحضرت صلعم سے دریافت کیا گیا ”متی تكون القيامة“ آپ نے فرمایا ”اذا تكاملت العدتان“ یعنی جب اہل بہشت اور اہل دوزخ کی شمار پوری ہو جائیگی شریعت میں عدت اس انتظار کو کہتے ہیں جو عورت یا مرد کو اسباب انتظار پائے جانے کے وقت لازم ہوا اسباب انتظار سے مراد وہ بیس مواضع ہیں جو مرد کو وطی کرنے سے مانع ہوتے ہیں جن کو فقیہ ابواللیث نے ”خزانة الفقہ“ میں بالتفصیل بیان کیا ہے اصطلاح میں عدت اس توقف کو کہتے ہیں جو عورت کو زوال نکاح کے بعد لازم ہوتا ہے۔

قولہ عدة الحرة الخ اگر کوئی شخص اپنی حرہ بیوی کو رجعی یا بائن طلاق دیدے یا ان میں بلا طلاق فرقت ہو جائے اور عورت کو حیض آتا ہو تو اس کی عدت تین قروء ہیں قال تعالیٰ ”والمطلقات يتربصن، بانفسهن ثلثة قروء“ اس آیت میں ثلاثہ قروء سے مراد ہمارے نزدیک تین حیض ہیں صحابہ میں سے خلفاء اربعہ، عبادلہ ثلاثہ، ابی بن کعب، معاذ، ابوالدرداء عبادۃ، ابو موسیٰ، معبد جعفی، عبداللہ بن قیس اور تابعین وغیرہ میں سے ابن المسیب، ابن جبیر، عطاء، طاؤس، عکرمہ، مجاہد، قتادہ، ضحاک، حسن مقاتل، شریک، ثوری، اوزاعی، ابن شبرمہ، سندی اور لغویین میں سے اصمعی، کسائی، فراء، أخفش، سب کا یہی قول ہے امام احمد اولاً طہر کے قائل تھے بعد میں آپ نے بھی رجوع کر لیا امام مالک، امام شافعی کے نزدیک تین طہر مراد ہیں حضرت عائشہ اور ابن عمرو زید بن ثابت سے یہی مروی ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ آیت میں لفظ ثلاثہ مؤنث ہے اور عدد کی تانیث تذکیر معدودہ پر دلالت کرتی ہے اور مذکر لفظ طہر ہے نہ کہ حیض اگر حیض مراد ہوتا تو ثلث قروء کہا جاتا ہم یہ کہتے ہیں کہ لفظ قروء حیض اور طہر میں مشترک ہے اور دونوں میں حقیقت ہے (قالہ ابن السکیت) اور مشترک لفظ بیک وقت اپنے ہر دو معنی کو شامل نہیں ہوتا (علی ماعرف فی الاصول) لامحالہ کسی ایک پر محمول کیا جائیگا، اب طہر پر تو محمول ہو نہیں سکتا کیونکہ مشروع طلاق یہ ہے کہ طہر میں ہو اب جس طرح طہر میں طلاق واقع ہوگی یا تو اس کو شمار کیا جائیگا یا نہیں اگر شمار کیا جائے تو تین طہر کامل نہیں رہتے اور شمار نہ کیا جائے تو تین پر زیادتی لازم آتی ہے حالانکہ لفظ قروء خاص ہے جس میں کمی زیادتی جائز نہیں پس لامحالہ حیض پر محمول کیا جائیگا جس کی کئی وجہیں ہیں نمبر اولۃ قروء کے مقتضی پر عمل اسی صورت میں ممکن ہے، نمبر ۲ عدت کی مشروعیت استبرار جم کیلئے ہے اور استبرار جم حیض کے ذریعہ ہوتا ہے جیسا کہ امام احمد اور ابو داؤد نے سایا او طاس کے متعلق روایت کیا ہے، نمبر ۳ باندی کی عدت کے متعلق آنحضرت صلعم کا ارشاد ہے کہ اس کی عدت دو حیض ہیں اور ظاہر ہے کہ رقیّت کی تاخیر تنصیف میں ہے نہ کہ لفظ طہر کو حیض کی طرف نقل کرنے میں پس یہ حدیث مشترک لفظ کیلئے بیان ہے رہا امام شافعی کا استدلال تانیث عدد کے ساتھ سو اس کا جواب یہ ہے کہ جب کسی شئی کیلئے دو اسم ہوں ایک مذکر ایک مؤنث جیسے لفظ براور حطۃ اور تانیث حقیقی نہ ہو تو مذکر لفظ کی طرف اضافت کے وقت اس کے عدد کو مؤنث لاتے ہیں اور مؤنث لفظ کی طرف اضافت کے وقت عدد کو مذکر لاتے ہیں اور آیت میں لفظ ثلاثہ قروء کی طرف مضاف ہے جو مذکر ہے اور حضرت عمرو زید بن ثابت سے جو طہر مروی ہے سو امام طحاوی نے ان حضرات سے اس کے خلاف بھی روایت کیا ہے فتاویٰ روضۃ الروایۃ عنہا۔

أَوَّلُ ثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ إِنْ لَمْ تَحْضَ وَلِلْمَوْتِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرُ وَلِلْأَمَةِ قِرَاءَةُ إِنْ
يَا تِنِ مَهِ هِيں اِگر اس کو حیض نہ آتا ہو اور وفات کیلئے چار ماہ دس دن ہیں اور باندی کی عدت دو قروہ ہیں
وَنَصْفُ الْمُقَدَّرِ وَلِلْحَامِلِ وَضْعُهُ وَلِزَوْجَةِ الْفَارِّ الْبَعْدُ الْآجَلَيْنِ
اور حیض نہ آتا ہو تو حرہ کی عدت کا نصف ہے اور حاملہ کی عدت وضع حمل ہے اور زوجہ الفار کی عدت دو مدتوں میں سے بعید تر ہے
وَمَنْ أُنْغِثَتْ فِیْ عِدَّةِ الرَّجْعِيِّ لَا الْبَائِنِ وَالْمَوْتِ كَالْحُرَّةِ
اور جو عورت آزاد ہو جائے طلاق رجعی کی عدت میں نہ کہ بائن اور موت کی اس کا حکم مثل حرہ کے ہے۔

عدت وفات کا بیان

تشریح الفقہ: قولہ اولثلاثہ الخ اگر عورت کو عمر رسیدہ ہونے کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت تین ماہ ہے لقولہ تعالیٰ ”واللاتی ینسن من المہیض من نساکم ان اربتم فعدتھن ثلاثۃ اشھر“ یا کم عمری کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو کہ ہنوز وہ نوسال کی نہیں ہوئی تو اس کی عدت بھی یہی ہے لقولہ تعالیٰ واللاتی لم یحضن۔

فائدہ: ظاہر الروایۃ میں سن ایاس کی کوئی مدت مقرر نہیں بلکہ جتنی عمر میں اس جیسی عورتوں کو حیض آنا بند ہو جائے اتنی عمر کا اعتبار ہے (اختیار) لیکن بعض روایات میں اس کی تعیین ہے جس میں مختلف اقوال ہیں نمبر ۱۔ ۷۰ سال یہ قول علامہ صفار کا ہے جس کے متعلق کہا گیا ہے کہ یہ امام محمد سے ایک روایت ہے، نمبر ۲۔ ۶۳ سال یہ بعض کا قول ہے۔ نمبر ۳۔ ۶۰ سال امام محمد سے مروی ہے کہ آپ نے غیر رومی عورتوں کے حق میں یہی مدت رکھی ہے۔ نمبر ۴۔ ۵۵ سال یہ قول محمد بن مقاتل رازی کا ہے کہا گیا ہے یہ حضرت عائشہ سے مروی ہے صاحب مجمع الانہر نے ذکر کیا ہے کہ آج کل اسی پر فتویٰ ہے وہکذا نقل القہستانی عن المفاتیح۔ نمبر ۵۔ ۶۰ سال جامع صغیر میں ہے کہ جب کوئی صغیرہ تیس سال کو پہنچ جائے اور حیض نہ آئے تو اس پر آئستہ کا حکم لگا دیا جائے گا۔

قولہ وللموت الخ اور اگر عورت کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہو تو اس کی عدت دس دن چار ماہ ہیں عورت مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ صغیرہ ہو یا کبیرہ مسلمہ ہو یا کتابیہ لقولہ تعالیٰ ”والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر وعشر“ نیز حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ ”جو عورت اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہے اس کیلئے حلال نہیں کہ وہ کسی میت پر تین دن سے زائد سوگ منائے بجز اپنے شوہر کے اس پر چار ماہ دس دن سوگ منائے (متفق علیہ) امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر عورت کتابیہ اور مدخولہ ہو تو اس پر صرف استبراء واجب ہے اور اگر مدخولہ نہ ہو تو اس پر کچھ واجب نہیں مگر آیت وحدیث مذکور ان پر حجت ہے۔

قولہ وللأمة الخ اگر باندی کی حیض آتا ہو تو اس کی عدت دو حیض ہیں کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہے ”طلاق الأمة تطلیقتان وعدتھا حیضتان“ (۱) نیز رقیۃ مصحف احکام ہے بدلیل قول باری فعلیھن نصف ما علی المحصنات من العذاب اس لحاظ سے اس کی عدت ڈیڑھ حیض ہوتی ہے مگر اصول میں یہ بات طے شدہ ہے کہ حیض تجزی وانقسام کو قبول نہیں کرتا حضرت عمرؓ نے لو استطعت لجعلتھا حیضہ ونصفا“ (۲) سے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے اس لئے باندی کی عدت پورے دو حیض ہیں اور اگر باندی کو حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت حرہ کی عدت کا نصف ہے یعنی طلاق یا فسخ کی صورت میں ڈیڑھ ماہ اور وفات کی صورت میں دو ماہ پانچ دن۔

قولہ والی الخ حاملہ کی عدت وضع حمل ہے حرہ ہو یا باندی مسلمہ ہو یا کتابیہ مطلقہ ہو یا متوفی عنہا زوجہا حمل زنا سے ہو یا نکاح سے لقولہ تعالیٰ ”واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن“ حضرت علی و ابن عباس سے مروی ہے کہ اگر حاملہ متوفی عنہا زوجہا

ہو تو اس کی عدت البعد الاجلین ہے یعنی وضع حمل اور دس دن چار ماہ کا گزرنا ضروری ہے کیونکہ آیت اولات الاحمال اھ کا تقاضا تو یہ ہے کہ عدت وضع حمل ہو اور آیت "والذین یتوفون اھ" کا تقاضا یہ ہے کہ عدت دس دن چار ماہ ہے پس احتیاطاً دونوں کے درمیان جمع کیا جائیگا لیکن عام صحابہ اور عام علمائے دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس اور ابوسلمہ بن عبدالرحمنؓ کا ایک ایسی ہی عورت کے بارے میں اختلاف ہوا حضرت ابوسلمہ نے کہا جب حمل وضع ہو گیا تو حلال ہوگی حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس کی عدت البعد الاجلین ہے حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں ابوسلمہ کے ساتھ ہوں جب آپس میں مسئلہ طے نہ ہوا تو ان حضرات نے حضرت کرب کو حضرت ام سلمہؓ کے پاس بھیج کر دریافت کر لیا آپ نے فرمایا کہ سب سے بڑی حارث سلمیہ نے اپنے شوہر کی وفات کے چند روز بعد بچہ جنا آنحضرت صلی علیہ وسلم سے عدت کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا "قد حللت فتزوجی من شئت (موطا مالک) نیز حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ آیت "و اولات الاحمال اھ والذین یتوفون منکم اھ" کے بعد نازل ہوئی ہے (۱) درمنثور میں حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ سات سال بعد نازل ہوئی ہے حضرت ابی بن کعب، عمر، ابن عمر، ابو ہریرہؓ، عائشہ، مسور بن مخرمہ حضرت ابن مسعود جیسا قول منقول ہے معلوم ہوا کہ حاملہ کے حق میں آیت والذین یتوفون اھ کا حکم منسوخ ہے نیز حضرت عمر فرماتے ہیں کہ اگر عورت اس حال میں بچہ جنے کہ اس کا شوہر ابھی تخت پر ہی ہوتا تب بھی اس کی عدت گزر گئی نکاح کر سکتی ہے۔ (۲)

تنبیہ: حضرت علی و ابن عباس سے جواب البعد الاجلین مروی ہے صاحب معراج نے اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس کی عدت دس دن چار ماہ ہے جن میں تین حیض ہوں اور اسی کو فتاویٰ قاضی خان سے نقل کیا ہے مگر یہ موصوف کی بھول ہے کیونکہ یہ عدت تو زوجۃ الفار کی ہے حاملہ کی عدت میں حیض کو کوئی دخل نہیں اسی لئے محیط میں کہا ہے کہ عن علی تعتد با بعد الاجلین وھما الاشھر و وضع الحمل یہی فتح القدیر میں ہے تعجب ہے کہ کش الادب مرحوم نے حاشیہ کنز میں بحوالہ شرح نقایہ وہی تفسیر نقل کر دی جو صاحب معراج نے ذکر کی ہے اور کوئی تنبیہ نہیں فرمائی ختبہ۔

قوله وزوجة الفار لیخ زوجۃ الفار اس عورت کو کہتے ہیں جس کی رضا کے بغیر اس کے شوہر نے مرض الموت میں طلاق دیدی ہو ایسی عورت کی عدت البعد الاجلین ہے بایں طور کہ موت کے وقت سے دس دن چار ماہ انتظار کرے اور انہی ایام میں شروع طلاق سے تین حیض بھی گزر جائیں امام ابو یوسفؒ، مالکؒ، شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کی عدت تین حیض ہیں کیونکہ عدت تو اس وقت واجب ہوتی ہے جب نکاح کا زوال وفات میں ہو اور یہاں طلاق کی وجہ سے نکاح قبل از موت زائل ہو چکا صرف حق ارث میں باقی ہے طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جب نکاح ارث میں باقی ہے تو احتیاطاً حق عدت میں بھی باقی رکھا جائیگا یہ تفصیل اس وقت ہے جب طلاق بائن یا تین طلاقیں دی ہوں اگر رجعی طلاق ہو تو بالاتفاق اس کی عدت دس دن چار ماہ ہیں جن میں تین حیض ہوں یا نہ ہوں۔

فائدہ: عدت البعد الاجلین پانچ صورتوں میں ہوتی ہے نمبر ۱ عدت زوجہ فار جو اوپر مذکور ہوئی۔ نمبر ۲، زید کے نکاح میں ذوات الحیض میں سے دو مذکورہ عورتیں تھیں زید نے ان میں سے ایک کو متعین کر کے طلاق دیدی اور پھر زید کا انتقال ہو گیا اور یہ یاد نہیں رہا کہ ان میں مطلقہ کون ہے تو ہر عورت کی عدت البعد الاجلین ہے۔ نمبر ۳، زید نے اپنی صحت میں دو بیویوں میں سے بلا تعین کسی ایک کو تین بار طلاق دی اور تعین کئے بغیر زید کا انتقال ہو گیا تو ہر عورت کی عدت البعد الاجلین ہے۔ نمبر ۴، صحت کی حالت میں دو میں سے ایک کو بلا تعین طلاق دی پھر مرض الموت میں مطلقہ کو متعین کر دیا اور عدت گزرنے سے قبل شوہر کا انتقال ہو گیا تو مطلقہ کی عدت البعد الاجلین ہے۔ نمبر ۵، ام ولد کے آقا اور اس کے شوہر کا انتقال ہوا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے کس کا انتقال ہوا تو ام ولد کی عدت البعد الاجلین ہے۔

قوله ومن عتقت الخ ایک باندی طلاق رجعی کی عدت گزر رہی تھی کہ آقا نے اس کو آزاد کر دیا تو اس کی عدت حرہ کی عدت کی طرف منتقل ہو جائیگی یعنی اب اس کی عدت تین حیض ہوں گے اور اگر وہ طلاق بائن یا موت زوج کی عدت میں تھی اور پھر آزاد ہو گئی تو اس کی عدت وہی باندی والی عدت رہے گی وجہ یہ ہے کہ طلاق رجعی میں نکاح باقی رہتا ہے اور طلاق بائن اور شوہر کی موت سے نکاح زائل ہو جاتا ہے۔

وَمَنْ عَادَ ذِمَّتُهَا بَعْدَ الْأَشْهُرِ اسْتَأْنَفَ بِالْحَيْضِ وَالْمَنْكُوحَةِ بِكَأَحَا فَاسِدًا وَالْمَوْطُوءَةَ بِشُبْهَةِ
 اور جس عورت کو خون آنے کے مہینوں کے بعد اس کی عدت حیض ہیں اور جس عورت کا نکاح فاسد ہوا ہو اور جس سے وطی بالشرع ہوئی ہو
 وَامَّ الْوَلَدِ الْحَيْضُ لِلْمَوْتِ وَغَيْرِهِ وَلِلزَّوْجَةِ الصَّغِيرِ الْحَامِلِ عِنْدَ مَوْتِهِ وَضَعُهُ
 اور ام ولد کی عدت حیض ہیں موت وغیر موت ہر دو کیلئے اور بچہ کی بیوی کی عدت جو اسکی موت کے وقت حاملہ ہو وضع حمل ہے
 وَلِلْحَامِلِ بَعْدَهُ الشُّهُورُ وَالنَّسَبُ مُنْتَفٍ فِيهِمَا وَلَمْ تَعُدَّ بِحَيْضٍ طَلَّقَتْ فِيهِ وَتَجِبُ
 اور موت کے بعد حاملہ کی عدت مہینے ہیں اور نسب دونوں صورتوں میں منقطع ہوگا اور نہ شمار کرے اس حیض کو جس میں طلاق دیکھی ہے اور واجب ہوگی
 أُخْرَى بَوَطِي الْمُعْتَدَّةُ بِشُبْهَةِ وَتَدَاخَلْنَا وَالْمَرْئِي مِنْهُمَا
 دوسری عدت اگر معتدہ سے وطی بالشرع ہوگئی ہو اور دونوں عدتیں متداخل ہو جائیں گی اور جو خون دکھائی دے گا وہ دونوں سے شمار ہوگا
 وَتَتِمُّ الثَّانِيَةُ إِنْ تَمَّتِ الْأُولَى وَابْتَدَأَ الْعِدَّةُ بَعْدَ الطَّلَاقِ وَالْمَوْتِ وَالنِّكَاحِ الْفَاسِدِ بَعْدَ التَّفْرِيقِ أَوِ الْعَزْمِ
 اور پوری کر لے گی دوسری عدت اگر پہلی پوری کر چکی اور عدت کا آغاز طلاق اور موت کے بعد سے ہوتا ہے اور نکاح فاسد میں تفریق یا ترک وطی
 عَلَى تَرْكِ وَطِئِهَا وَإِنْ قَالَتْ مَضَتْ عِدَّتِي وَكَذَّبَهَا الزَّوْجُ فَالْقَوْلُ لَهَا مَعَ الْخَلْفِ
 پر عزم کے بعد سے ہوتا ہے اگر عورت نے کہا کہ میری عدت گزر چکی اور شوہر نے اس کی تکذیب کی تو قول عورت کا معتبر ہوگا اسکی قسم کے ساتھ
 وَلَوْ نَكَحَ مُعْتَدَّتَهُ وَطَلَّقَهَا قَبْلَ الْوُطْيِ يَجِبُ مَهْرٌ تَامٌ وَعِدَّةٌ مُبْتَدَأَةٌ وَلَوْ طَلَّقَ ذِمَّتِي ذِمَّتِي لَمْ تَعُدَّ
 اگر نکاح کیا اپنی معتدہ سے اور طلاق دیدی اس کو وطی سے پیشتر تو پورا مہر اور مستقل عدت واجب ہوگی اور اگر طلاق دی ذمی نے ذمیہ کو تو وہ عدت نہ گذارے۔

احکام عدت کی تفصیل

تشریح الفقہ: قوله ومن عاد الخ ایک آئہ مہینوں سے عدت گزار رہی تھی کہ حیض آنا شروع ہو گیا تو اس کی مہینوں کی عدت باطل ہوگئی اب وہ از سر نو حیضوں کے حساب سے عدت گزارے کیونکہ عدت بالحیض اصل ہے اور عدت بالاشهر نائب اور نائب ہونے کیلئے شرط یہ ہے کہ تا اختتام حیات اصل سے نا امید ہو اور حیض آنے کے بعد نا امید نہیں رہی اس لئے عدت بالاشهر کا نائب ہونا باطل ہو گیا۔
 فائدہ: آئہ کے حیض جاری ہونے کی مراد میں چند اقوال ہیں۔ نمبر ۱۔ حیض کا خون عادت قدیمہ کے موافق بکثرت جاری ہونے لگے ایک آدھ قطرہ یا تھوڑی بہت تری دیکھنے سے عدت بالاشهر باطل نہ ہوگی۔ نمبر ۲۔ کثرت سیلان کے ساتھ ساتھ خون سرخ یا سیاہ ہو اگر خون سبز یا زرد یا مثیلا ہو تو حیض نہ ہوگا۔ نمبر ۳۔ خون کا کوئی رنگ متعین نہیں بلکہ اس کی عادت پر محمول ہے کہ قبل از ایاس زرد خون آتا تھا تو زرد اور کالا آتا تھا تو کالے کا اعتبار ہوگا علامہ ابن الہمام نے فتح القدیر میں یہ تینوں قول ذکر کئے ہیں لیکن کسی کو ترجیح نہیں دی البتہ معراج الدراہم میں ہے کہ فتویٰ پہلے قول پر ہے۔

قوله بعد الاشهر الخ آئہ کے حق میں عدت بالاشهر کا بطلان کب ہوگا؟ آیا عدت کے مہینے گزر جانے کے بعد خون دیکھے تب عدت بالاشهر باطل ہوگی یا اس سے قبل خون دیکھنے سے بھی عدت باطل ہو جائے گی اس میں چند اقوال ہیں۔ نمبر ۱۔ مطلقاً خون دیکھنے سے عدت باطل ہو جائے گی صاحب ہدایہ اور غایۃ البیان والے کے نزدیک یہی مختار ہے۔ نمبر ۲۔ خون دیکھنے سے مطلقاً عدت باطل نہ ہوگی مہینے گزرنے سے قبل دیکھے یا اس کے بعد علامہ اسماعیلی کے نزدیک یہی مختار ہے۔ نمبر ۳۔ مہینے گزرنے سے قبل خون دیکھے تو عدت باطل ہوگی ورنہ نہیں صدر الشہید اسی رفوتی دیتے تھے جو ہرہ اور مختی میں ہے اور فتویٰ کیلئے مختار ہے اسی کو شہید، بھنسی ملا خسر اور بلقانی نے پسند کیا ہے خلاصہ وغیرہ میں بھی اسی کی تصحیح ہے اور صحیح قدوری میں ہے کہ اس قول کی تصحیح ہدایہ کی تصحیح سے بہتر ہے نہر الفائق میں ہے کہ سب روایات میں یہی قول معتدل تر ہے۔ نمبر ۴۔ ظاہر الروایہ کے اعتبار سے جس میں ایاس کی کوئی مدت مقرر نہیں عدت باطل ہو جائے گی اور جن روایات

میں ایساں کی مدت مقرر ہے ان کے لحاظ سے عدت باطل نہ ہوگی صاحب البضاح نے اسی کو اختیار کیا ہے اور فتاویٰ قاضی خان میں اسی پر اکتفا کیا گیا ہے اسی پر قدوری اور بصاص نے جزم ظاہر کیا ہے اسی کی صاحب بدائع نے نصرت کی ہے۔ نمبر ۵۱ اگر ابھی تک عورت کے آنسہ ہونے کا حکم نہ لگایا گیا ہو تو عدت باطل ہو جائیگی ورنہ نہیں محمد بن مقاتل رازی کا یہی قول ہے اور اختیار میں اسی کی تصحیح ہے۔ نمبر ۶- آئندہ زمانہ کے لحاظ سے عدت بالاشہر باطل ہوگی یعنی اگر زوج ثانی طلاق دے تو عورت حیض کے ذریعہ عدت گزارے گی نوازل میں اسی کی تصحیح ہے۔

قوله والمنكوحه الخ جس عورت سے نکاح فاسد کیا گیا یا ایسے طور پر کہ نکاح بلا گواہ ہوا ہو یا عدم حلت کا علم ہوتے ہوئے ذورحم محرم سے نکاح ہوا ہو نیز جس عورت سے وطی بالشبہ ہوئی جس کی ایک صورت یہ بھی ہو کہ نادانستہ غیر کی عورت سے نکاح کر لیا گیا ہو اور ام ولد جس کا آقا انتقال کر گیا ہو یا آقا نے اس کو آزاد کر دیا ہو ان سب کی عدت حیض کے حساب سے ہے عدت وفات ہو یا عدت فرقت مطلب یہ ہے کہ اگر منکوحہ مذکورہ اور موطوہ مذکورہ حرہ ہو اور ذوات الحیض میں سے ہو تو ان کی عدت تین حیض ہیں اور باندی ہو تو دو حیض اور حاملہ ہو تو وضع حمل اور آنسہ ہو تو عدت مہینوں کے اعتبار سے ہوگی علیٰ حسب مامور سابقا۔

قوله وزوجه الصغیر الخ ایک بچہ کی عورت تھی بچہ کا انتقال ہو گیا تو اس عورت کی عدت طرفین کے نزدیک وضع حمل ہے امام ابو یوسف امام مالک امام شافعی فرماتے ہیں کہ دس دن چار ماہ ہے کیونکہ اس عورت کا حمل ثابت النسب نہیں ہے اس واسطے کہ بچہ سے علق ہو ہی نہیں سکتا پس یہ ایسا ہو گیا جیسے زوج صغیر کے انتقال کے بعد حاملہ ہوئی اس کی موت سے چھ ماہ بعد یا اس سے زیادہ مدت کے بعد بچے جننے کہ اس صورت میں بالاجماع عدت وفات لازم ہے طرفین کی دلیل یہ ہے کہ آیت واولات الاحمال مطلق ہے حمل شوہر سے ہو یا غیر شوہر سے عدت وفات کی ہو یا طلاق کی اس کی کوئی تفصیل نہیں۔

قوله وجب عدة اخرى الخ ایک عورت کسی کی عدت گزار رہی تھی کہ اس سے وطی بالشبہ ہو گئی مثلاً عورت بستر پر تھی کسی نے کہہ دیا کہ یہ تیری بیوی ہے اس نے اس سے وطی کر لی یا وہ کسی کی عدت میں تھی اس سے نکاح کر لیا شوہر کو یہ معلوم نہیں تھا کہ یہ عدت میں ہے بہر کیف اب اس عورت پر دوسری عدت بھی واجب ہوگی اور دونوں عدتیں متداخل ہو جائیں گی اور جو حیض عدت ثانیہ واجب ہونے کے بعد دکھائی دے گا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور اگر پہلی عدت پوری ہو گئی ہو تو دوسری عدت کا پورا کرنا ضروری ہوگا مثلاً عورت کو طلاق بائن ہو گئی اور اس کو ایک بار حیض آیا پھر اس نے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور وطی کے بعد تفریق ہو گئی پھر دوبارہ حیض آیا تو یہ تینوں حیض دونوں عدتوں میں شمار ہوں گے پس پہلا حیض اور بعد کے دو حیض مل کر پہلے شوہر کی عدت پوری ہو گئی اور دوسرے شوہر کی عدت کے صرف دو حیض ہوئے نوجب ایک اور حیض آئے گا تب دوسرے شوہر کی عدت پوری ہوگی خلاصہ یہ ہوا کہ پہلا حیض عدت کے ساتھ اور آخری حیض دوسری عدت کے ساتھ مخصوص ہے اور درمیان کے دو حیض دونوں عدتوں میں مشترک اور متداخل ہیں نیز اگر دونوں عدتیں مہینوں کے ذریعہ ہوں تب بھی متداخل ہوگا مثلاً آنسہ کی عدت میں وطی بالشبہ ہو گئی تو اگر پہلی عدت دوسری عدت سے قبل پوری ہو گئی ہو تو دوسری عدت کو بھی مہینوں کے ذریعہ پورا کرنا ضروری ہے اور اگر عورت معتدة الوفا ہو اور اس سے وطی بالشبہ ہو جائے تو اس کی پہلی عدت مہینوں کے ذریعہ سے ہو یعنی دس دن چار ماہ اور دوسری عدت حیض کے ذریعہ اب اگر دس دن چار ماہ میں تین حیض بھی آجائیں تو بسبب تداخل دونوں عدتیں پوری ہو جائیں گی اور اگر اس مدت میں حیض جاری نہ ہو تو اس مدت کے بعد تین حیض کی عدت ثانیہ علیحدہ واجب ہوگی۔

محمد حنیف غفرہ عنکوی

فَصَّلْ تَحْدُ مُعْتَدَةُ الْبَثِّ وَالْمَوْتِ بِتَرْكِ الزَّيْنَةِ وَالطَّيِّبِ وَالْكَحْلِ وَاللَّهْنِ إِلَّا بِعَدْرِ

(فصل) سوگ منائے وہ عورت جس کو طلاق بائن ملی ہو یا شوہر مر گیا ہو زینت خوشبو سر اور تیل ترک کرنے کے ساتھ مگر عذر کی وجہ سے وَالْحِنَاءِ وَلَيْسَ الْمَعْصُفَرُ وَالْمُزْعَفَرُ إِنْ كَانَتْ بِالْغَةِ مُسْلِمَةً وَلَوْ أَمَةً لَا مُعْتَدَةَ الْعِتْقِ وَالنِّكَاحِ الْفَاسِدِ اور مہندی اور سرخ وزر دیکھنے کو ترک کرنے کے ساتھ اگر عورت بالغہ مسلمہ ہو نہ سوگ منائے وہ عورت جو آزادی کی اور نکاح فاسد کی عدت میں ہو

وَلَا تُخْطَبُ مُعْتَدَةً وَصَحَّ التَّعْرِیْضُ وَلَا تَخْرُجُ مُعْتَدَةُ الطَّلَاقِ مِنْ بَيْتِهَا وَمُعْتَدَةُ الْمَوْتِ تَخْرُجُ
اور پیام نکاح نہ دیا جائے معتدہ کو ہاں تعریض صحیح ہے اور نہ نکلے طلاق کی عدت والی عورت اپنے گھر سے اور وفات کی عدت والی عورت نکل سکتی ہے
یَوْمًا وَبَقِیَّةَ اللَّیْلِ وَكُفَّتَانِ فَمَنْ بَیَّتَ وَجَبَتْ فِيهِ إِلَّا أَنْ تَخْرُجَ أَوْ يَنْهَدِمَ
دن میں اور رات کے بعض حصہ میں اور یہ دونوں اسی گھر میں عدت گزاریں جس میں وہ واجب ہوئی ہے الا یہ کہ نکال دی جائے یا وہ منہدم ہو جائے
وَلَوْ بَانَتْ أَوْ مَاتَ عَنْهَا زَوْجُهَا فِي السَّفَرِ وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ مَضَرِّهَا أَقْلٌ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ رَجَعَتْ إِلَيْهِ وَلَوْ ثَلَاثَةٌ
عورت سفر میں بانہ ہوگئی یا اس کا شوہر مر گیا اور اس کے اور شوہر کے درمیان تین دن سے کم کی مسافت ہے تو اپنے شوہر کو واپس آ جائے اور اگر تین دن کا فاصلہ
رَجَعَتْ أَوْ مَضَتْ مَعَهَا وَلَوْ لَا وَبَيْنَ مَضَرِّهَا أَقْلٌ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَتَخْرُجُ بِمَحْرَمٍ
ہوئی چاہے واپس ہو جائے چاہے اپنے بھتیجی کی طرف چلی جائے خواہ اس کے ساتھ ولی ہو یا نہ ہو اور اگر ایسا اتفاق شوہر میں ہو تو وہیں عدت گزارے پھر محرم کیساتھ نکلے

شوہر کے مرنے پر عورت کے سوگ منانے کا بیان

تشریح الفقہ: قوله تحل الخ احدت چوں اعدت اعداداً اور حدت (نہض) چوں مدت وفرت جدا، المرأة شوہر کے مرنے پر سوگ
منانا لیکن اصریحی نے صرف رباعی سے مانا ہے (مصباح) قاموس میں ہے کہ حاد اور محدہ عورت ہے جو عدت کے سبب سے زینت ترک
کرنے خواہ طلاق بائن ہو یا رجعی عورت کافرہ ہو یا مسلمہ صغیرہ ہو یا کبیرہ لیکن شریعت میں معتدہ بانہ یا معتدہ الموت کے زینت اور خوشبو
وغیرہ کے ترک کرنے کو حاد کہتے ہیں گویا لغوی معنی عام ہیں اور شرعی معنی خاص۔

قوله معتدة الخ معتدہ بانہ اور معتدہ الموت شوہر کے انتقال پر زینت کی اشیاء اور خوشبو، سرمہ، مہندی اور معصفر و مزعفر لباس اور
تیل وغیرہ کے استعمال کو ترک کر کے سوگ منائے کیونکہ یہ حدیث سے ثابت ہے (۱) (حدیث قویب ہی میں گزر چکی) معتدہ البت کی قید
سے مطلقہ رجعیہ اور بالغہ کی قید سے صغیرہ اور مسلمہ کی قید سے کافرہ نکل گئی بحر الریق میں ہے کہ سات عورتوں پر سوگ نہیں نمبر ۱۸ کافرہ، نمبر ۲
صغیرہ، نمبر ۳ مجنونہ، نمبر ۴ معتدہ العلق، نمبر ۵ معتدہ النکاح الفاسد، نمبر ۶ معتدہ الرجعی، نمبر ۷ معتدہ موطوہ بالشہ۔

قوله ولا تخطب الخ عدت والی عورت کو نکاح کا پیغام دینا حرام ہے معتدہ بانہ ہو یا رجعیہ، معتدہ الوفا ہو یا معتدہ العلق حق تعالیٰ کا
ارشاد ہے ”ولا تعز مواعقدة النکاح حتی يبلغ الكتاب اجله“ نیز حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ تم میں سے کوئی اپنے بھائی کی منگنی پر نکاح کا
پیغام نہ دے“ ہاں تعریض کی اجازت ہے بشرطیکہ عورت معتدہ الوفا ہو یعنی گول مول پیام نکاح درست ہو مثلاً یوں کہنا کہ میں نکاح کا ارادہ
رکھتا ہوں یا مجھے آرزو ہے کہ حق تعالیٰ نیک بخت عورت عطا فرمائے بخاری میں حضرت ابن عباس سے تعریض کی یہی تفسیر منقول ہے۔

قوله ولا تخرج الخ معتدہ بانہ ہو یا رجعیہ اس کے لئے اس گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں جس میں وہ فرقت کے وقت تھی اس میں
عدت پوری کرے لقوله تعالیٰ ”ولا تخرجوهن من بیوتھن ولا یخرجن الا ان یاتین بفاحشة مبینة“ ابراہیم نخعی کے
نزدیک فاحشہ سے مراد نفس غروج ہے اور حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ اس سے مراد زنا ہے سو اقامت حد کیلئے نکالی جاسکتی ہے ہاں
معتدہ الوفا دن بھر اور رات کے کچھ حصہ میں نکل سکتی ہے کیونکہ اس کا نفقہ ورثہ پر نہیں ہوتا۔

بَابُ ثُبُوتِ النَّسَبِ

باب نسب ثابت ہونے کے بیان میں

وَمَنْ قَالَ إِنَّ نِكَحُهَا فَهِيَ طَالِقٌ فَنِكَحُهَا فَوَلَدَتْ لِبِسْتَةِ أَشْهُرٍ مُدَّ نِكَحُهَا لَزِمَ نَسَبُهُ
جس شخص نے کہا کہ اگر میں فلاں سے نکاح کروں تو اسے طلاق ہے پھر اس سے نکاح کیا اور چھ ماہ بعد اس کے بچہ ہوا تو اس کا نسب
وَمَهْرُهَا وَتَبَتِ نَسَبُ وَلَدِ مُعْتَدَةِ الرَّجْعِيِّ وَإِنْ وَلَدَتْ لِأَكْثَرٍ مِنْ سِتِّينَ
اور عورت کا مہر لازم ہو جائیگا اور ثابت ہوگا نسب اس عورت کے بچہ کا جو طلاق رجعی کی عدت میں ہوا اگرچہ وہ دو سال سے زائد میں پیدا ہوا ہو
مَا لَمْ تَقَرَّ بِمَضِيِّ الْعِدَّةِ وَكَانَتْ رَجْعَةً فِي الْأَكْثَرِ مِنْهُمَا لِأَقْلٍ مِنْهُمَا
جب تک کہ عورت عدت گزرنے کا اقرار نہ کرے پس یہ ولادت رجعت ہوگی دو سال سے زائد کی صورت میں نہ کہ اس سے کم کی صورت میں۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ عدت کی اقسام سہ گانہ، عدت بالحيض، عدت بالاشهر، عدت بوضع الحمل کے بیان سے فراغت کے بعد
ثبوت نسب کو بیان کر رہا ہے کہ باپ سے بچہ کا نسب کس صورت میں ثابت ہوگا اور کس صورت میں ثابت نہ ہوگا کیونکہ ثبوت نسب حمل کے
آثار میں سے ہے اس لئے اس کو عدت کے بعد ذکر کرنا مناسب ہے۔

قولہ من قال الخ ایک شخص نے کہا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق پھر اس سے نکاح کر لیا اور نکاح سے چھ
ماہ بعد عورت کے بچہ پیدا ہوا تو بچہ کا نسب بھی ثابت ہو جائیگا اور مہر بھی لازم ہو جائیگا نسب تو اس لئے کہ عورت اس کا فراش ہے اور عقد نکاح
کی حالت میں وطی متصور ہے کیونکہ ممکن ہے کہ عین ایجاب و قبول کی حالت میں وطی ہوئی ہو اور اختتام نکاح اور انزال ساتھ ساتھ ہوا ہو اور
ثبوت نسب کیلئے اتنا احتمال کافی ہے پس وطی طلاق کے بعد لازم نہ آئی اور مہر اس لئے لازم ہے کہ جب نسب ثابت ہو گیا تو حکماً وطی تحقق
ہوئی لہذا مہر موکد ہو گیا۔

قولہ وینبت الخ معتدہ رجعی جب تک اپنی عدت گزر جانے کا اقرار نہ کر لے اس وقت تک اس کے بچہ کا نسب ثابت ہی مانا جائے
گا اگرچہ بچہ دو سال بعد پیدا ہوا ہو اس کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ بچہ چھ ماہ سے کم میں پیدا ہوا ہو دوم یہ کہ چھ ماہ سے زائد اور دو سال سے کم
میں پیدا ہوا ہو سوم یہ کہ دو سال بعد پیدا ہو۔ تینوں صورتوں میں بچہ ثابت النسب ہوگا پہلی صورت میں تو اس لئے کہ بوقت طلاق حمل موجود
ہے پس علق قبل از طلاق ہوا لہذا نسب ثابت ہوگا اور بچہ کی پیدائش کے بعد وہ بائندہ ہو جائے گی کیونکہ وضع حمل کی وجہ سے اس کی عدت ختم
ہو چکی دوسری صورت میں اس لئے کہ علق یا تو حالت نکاح میں ہے یا حالت عدت میں بہر دو صورت نسب ثابت ہوگا اور وضع حمل سے بائندہ
ہو جائے گی تیسری صورت میں اس لئے کہ علق بعد از طلاق ہے پس ایک مسلمان کو تہمت زنا سے بچانے کیلئے یوں سمجھا جائیگا کہ اس نے
رجوع کر لیا تھا بشرطیکہ عورت نے انقضائے عدت کا اقرار نہ کیا ہو اگر اس نے اقرار کر لیا کہ میری عدت گزر گئی اور اتنی مدت میں عدت
گزرنے کا احتمال بھی ہو یعنی امام صاحب کے نزدیک دو ماہ بعد اور صاحبین کے نزدیک اسی روز بعد بچہ پیدا ہوا ہو نسب ثابت نہ ہوگا الا
یہ کہ اقرار کے بعد چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہو کہ اس صورت میں شرعاً عورت کی تکذیب ہو گئی لہذا نسب ثابت ہو جائے گا۔

وَالْبَتُّ لِأَقْلٍ مِنْهُمَا وَالْأَلَا لَا إِلَّا أَنْ يُلْدَعِيَ وَالْمُرَاهِقَةُ لِأَقْلٍ مِنْ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ
اور معتدہ بائندہ کا بچہ اگر دو سال سے کم میں ہو تو نسب ثابت ہوگا ورنہ نہیں الا یہ کہ شوہر اس کا دعویٰ کرے اور مراہقہ کے بچہ کا نسب نو ماہ سے کم میں
وَالْأَلَا لَا وَالْمَوْتُ لِأَقْلٍ مِنْهُمَا وَالْمُقَرَّةُ بِمَضِيِّهَا لِأَقْلٍ مِنْ بِسْتَةِ أَشْهُرٍ
ثابت ہوگا ورنہ نہیں اور معتدہ وفات کے بچہ کا نسب دو سال سے کم میں ثابت ہوگا اور جو عدت گزرنے کا اقرار کرتی ہو اس کے بچہ کا نسب چھ ماہ سے

مِنْ وَقْتُ الْإِقْرَارِ وَالْأَمْعَدَةِ إِنْ جَحَدَتْ وَلَا دَتَهَا بِشَهَادَةِ
 كَمِثْلِ ثَابِتِ هُوَ اِقْرَارُ كَ وَتِ سَ وَرَ نَیْیَ اَوْر اَ مَعْتَدَ كَ بَیْ كِ وِلَادَتِ كَا اِنْكَارِ كَر دِ اَ یَا كِ اَ یَا كِ مَر دَا وِ ر دَا وِ عَوْرَتِ كِ
 رَجُلَيْنِ اَوْ رَجُلٍ وَاِمْرَاَتَيْنِ اَوْ حَمْلٍ ظَاهِرٍ اَوْ اِقْرَارِهِ بِه اَوْ تَصْدِيقِ الْوَرَثَةِ وَالْمَنْكُوحَةِ لِسِتَّةِ اَشْهُرٍ فَصَاعِدًا اِنْ سَكَتَ
 شَهَادَتِ سَ یَا حَمْلٍ ظَاهِرٍ اَوْ اِسْكَ اَقْرَارِ اَوْ شَ كِ تَصْدِیقِ سَ ثَابِتِ هُوَ اَوْر اَ مَعْتَدَ كَ بَیْ كِ وِلَادَتِ كَا اِنْكَارِ كَر دِ اَ یَا كِ اَ یَا كِ مَر دَا وِ ر دَا وِ عَوْرَتِ كِ
 وَاِنْ جَحَدَتْ فَبِشَهَادَةِ اِمْرَاَةٍ عَلٰی الْوِلَادَةِ فَاِنْ وَلَدَتْ ثُمَّ اِخْتَلَفَا فَقَالَتْ
 اَوْر اَ مَر دَا وِ اِنْكَارِ كَر دِ اَ یَا كِ اَ یَا كِ مَر دَا وِ ر دَا وِ عَوْرَتِ كِ بَیْ كِ وِلَادَتِ كَا اِنْكَارِ كَر دِ اَ یَا كِ اَ یَا كِ مَر دَا وِ ر دَا وِ عَوْرَتِ كِ
 نَكْحَتَيْنِ مَذْ سِتَّةِ اَشْهُرٍ فَصَاعِدًا وَاَدْعٰی الْاَقْلَ فَاَلْقُوْا لَهَا وَهُوَ اِبْنُہُ وَلَوْ عَلَقَ طَلَقَهَا
 كَ تَوْنِ مَیْہَ سَ چَہ مَہ ہُوئے نِكَاحِ كِ اَ یَا شَہِ رَ نَ اِسَ سَ كَ مَ كَا دَعْوٰی كِ اَ یَا تَو قُولِ عَوْرَتِ كَا مَعْتَبَرِ ہُوَ اَوْر اَ مَر دَا وِ ر دَا وِ عَوْرَتِ كِ اِسَ كِ طَلَاقِ
 بِوِلَادَتِہَا وَشَہَدَتْ اِمْرَاَةٌ عَلٰی الْوِلَادَةِ لَمْ تَطْلُقْ وَاِنْ كَانَ اَقْرَ بِالْحَبْلِ طَلَّقَتْ بِلَا شَهَادَةِ
 كَوِیْ ہُوئے پَر اَوْر اَ یَا كِ عَوْرَتِ نَ گَوَاہِی دِ وِلَادَتِ پَر تَو طَلَاقِ نہ ہُوگی اَوْر اَ مَر دَا وِ ر دَا وِ عَوْرَتِ نَ اَقْرَارِ كَر لِیَا حَمْلِ كَا تَو طَلَاقِ پڑ جائے گی بِلَا شَہَادَتِ

ثبوت نسب کے بقیہ احکام

توضیح اللغہ : بت کا شمار اطلاق بائن، مرابطہ قریب البلوغ عورت جحدت دے ہے انکار کرنا۔ حمل حمل۔

تشریح الفقہ : قولہ وابت الخ اگر معتدہ بائندہ دو سال سے کم کی عمر میں بچہ جنے تو اس کا نسب ثابت ہو جائیگا کیونکہ طلاق کے وقت حمل موجود ہونے کا احتمال ہے اور ثبوت نسب کیلئے احتمال کافی ہے اور اگر پورے دو سال میں یا دو سال سے زائد میں بچہ ہو تو نسب ثابت نہ ہوگا کیونکہ اس صورت میں علوق بالیقین طلاق کے بعد ہے ورنہ بچہ کا دو سال کی مدت سے زائد میں پیدا ہونا لازم آئے گا جو حدیث کے خلاف ہے پس وہ بچہ شوہر کا نہیں ہو سکتا ہاں اگر شوہر اس کا دعویٰ کرے تو نسب ثابت ہو جائیگا کیونکہ اس نے خود اپنے اوپر لازم کر لیا (فیہ شنی فارجمع الی المطولات)۔

قولہ والمواہقہ الخ مرابطہ سے مراد وہ لڑکی ہے جو طوطی کے لائق ہو لیکن علامات بلوغ ظاہر نہ ہوئی ہوں سو ایسی لڑکی اگر نو مہینے سے کم میں بچہ جنے (اور وہ مدخولہ ہو اور اس نے انقضائے عدت کا اقرار نہ کیا ہو نہ ہی اپنے حاملہ ہونے کا دعویٰ کیا ہو) تو اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائے گا اور اگر نو مہینے یا اس سے زائد میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت نہ ہوگا یہ حکم طرفین کے نزدیک ہے امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر وہ دو سال تک بچہ جنے تو نسب ثابت ہو جائیگا گویا امام ابو یوسف نے مرابطہ کو کبیرہ پر قیاس کیا ہے طرفین یہ فرماتے ہیں کہ مرابطہ کے لئے عدت گزاری کا صرف ایک ہی طریقہ ہے یعنی مہینے پس مہینے گزرتے ہی شریعت کی جانب سے اس کی عدت گزر جانے کا حکم ہوگا اور دلالت کے حق میں حکم شرعی اس کے اقرار سے بھی بڑھ کر ہے تو اگر وہ انقضائے عدت کے اقرار کے بعد چھ مہینے میں بچہ جنے تب نسب ثابت نہیں ہوتا تو اس صورت میں بطریق اولیٰ نہ ہوگا۔

قولہ والمقروۃ الخ معتدہ عورت نے اپنی عدت گزر جانے کا اقرار کر لیا اور پھر اقرار کے وقت سے چھ ماہ کی مدت سے کم میں بچہ جننا تو نسب ثابت ہو جائیگا کیونکہ چھ ماہ سے پہلے بچہ پیدا ہونے سے اس کی دروغ گوئی ظاہر ہوگئی اور یہ معلوم ہو گیا کہ اقرار کے وقت رحم میں نطفہ نہ تھا پس انقضائے عدت کا اقرار باطل ہوگا اور نسب ثابت ہو جائیگا اور اگر چھ ماہ یا اس سے زائد میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت نہ ہوگا۔

قولہ والمعتدۃ الخ ایک عورت عدت میں تھی اس نے دعویٰ کیا کہ میرے بچہ پیدا ہوا ہے اور شوہر نے (جبکہ عدت طلاق کی ہو) یا ورثہ نے (جب عدت وفات کی ہو) ولادت کا انکار کیا تو اس صورت میں نسب ثابت ہونے کیلئے دو مردوں کی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ہونی

چاہئے اس کے بغیر نسب ثابت نہ ہوگا یا حمل ظاہر ہونا چاہئے حمل ظاہر کا مطلب یہ ہے کہ چھ ماہ سے کم میں ولادت ہو یا کہ علامات حمل اس قدر ظاہر ہوں کہ ان سے حمل رہنے کا ظن غالب حاصل ہو جائے یا شوہر کا اقرار ہونا چاہئے کہ یہ حمل میرا ہے (اگر شوہر زندہ ہو) یا ورثہ کی طرف سے ولادت کی تصدیق ہونی چاہئے اگر یہ شہادتیں نہ ہوں تو امام صاحب کے نزدیک نسب ثابت نہ ہوگا صاحبین کے نزدیک سب صورتوں میں صرف ایک عورت یعنی دایہ کی شہادت کافی ہے اس واسطے کہ عدت قائم ہونے کی وجہ سے فراش قائم ہے اور فراش کا قائم ہونا نسب کو لازم و ثابت کر دیتا ہے پس یہاں نسب ثابت کرنے کی ضرورت نہیں وہ تو قیام فراش کی وجہ سے خود ہی ثابت ہے ضرورت صرف اس کی ہے کہ بچہ کا اس عورت سے ہونا معین ہو جائے اور وہ دایہ کی شہادت سے ہو سکتا ہے جیسے قیام نکاح کی حالت میں صرف دایہ کی شہادت سے نسب ثابت ہو جاتا ہے امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ قیام عدت کی وجہ سے فراش قائم ہوتا ہے یہ تو ٹھیک ہے لیکن یہاں عدت قائم نہیں اس واسطے کہ جب عورت وضع حمل کا اقرار کر رہی ہے تو عدت ختم ہو چکی اس لئے یہاں ابتداء نسب ثابت کرنے کی ضرورت ہے لہذا شہادت کا کورم پورا ہونا چاہئے۔

قوله والمنكوحه الخ زید نے ایک عورت سے شادی کی اور چھ ماہ میں یا چھ ماہ کے بعد میں اس کے بچہ ہوا تو اس کا نسب ثابت ہو جائیگا خواہ شوہر اقرار کر لے یا خاموش رہے لیکن اگر شوہر بچہ کا انکار کر دے تو پھر ایک عورت کی شہادت سے نسب ثابت ہوگا اور اگر ولادت کے بعد زوجین میں اختلاف ہو عورت کہے کہ تو نے میرے ساتھ چھ ماہ قبل نکاح کیا تھا اور شوہر اس سے کم کا دعویٰ کرے تو امام صاحب کے نزدیک عورت کا قول معتبر ہوگا بلائین اور صاحبین کے معین (اس پر فتویٰ ہے) اور بچہ شوہر کا اقرار دیا جائیگا کیونکہ ظاہر حال عورت کا شاہد ہے۔

قوله ولو علق الخ زید نے اپنی بیوی کی طلاق کو ولادت پر معلق کیا اور کہا ان ولدت فانت طالق اس کے بعد ایک عورت نے ولادت کی شہادت دی تو امام صاحب کے نزدیک طلاق واقع نہ ہوگی صاحبین کے نزدیک طلاق ہو جائیگی کیونکہ جن امور پر مردوں کو آگہی نہیں ہو سکتی ان میں عورتوں کی شہادت کا مقبول ہونا حدیث سے ثابت ہے (۱) نیز جب ولادت پر عورت کی شہادت مقبول ہے تو جو اس پر مبنی ہے یعنی طلاق اس میں بھی مقبول ہوگی امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ عورت مرد کے حاث ہونے کا دعویٰ کر رہی ہے اس لئے حجت تامہ کی ضرورت ہے ہر اولاد میں عورتوں کی شہادت کا مقبول ہونا سو وہ تو ضروری ہے اور طلاق ولادت کی ضروریات میں سے نہیں ہے کیونکہ طلاق ولادت سے فی الجملہ منفک ہو سکتی ہے اس لئے ولادت میں شہادت کے مقبول ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ طلاق میں بھی شہادت مقبول ہو اور اگر شوہر نے ولادت سے قبل حمل کا اقرار کر لیا ہو تو بلا شہادت طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ حمل کا اقرار کرنا ولادت کا اقرار کرنا ہے صاحبین کے نزدیک دایہ کی شہادت ضروری ہے۔

وَ أَكْثَرُ مَدَّةِ الْحَمْلِ سِتَانِ وَأَقْلَاهَا سِتَّةُ أَشْهُرٍ فَلَوْ نَكَحَ أَمَةً فَطَلَّقَهَا فَاشْتَرَاهَا فَلَوَدَّتْ حَمْلٌ كِ أَكْثَرُ مَدَّةٍ دَوَّسَالٍ هِي وَأَكْثَرُ مَدَّةٍ سِتَّةُ أَشْهُرٍ مُدَّةُ اشْتِرَاكِ لَزَمَهُ وَالْأَلَا وَمَنْ قَالَ لَا مَتَّهَ إِنْ كَانَ فِي بَطْنِكَ وَلَدٌ فَهُوَ مِنِّي فَشَهِدَتْ امْرَأَةٌ بِيَحْوِ تَوَدَّهَ اس كَوَ لَازِمٌ هُوَ جَايِزٌ وَنَهَى جَسَ فَمَنْ نَظَرَ فِي بَطْنِ بِيَحْوِ تَوَدَّهَ مَجْهُدٌ سَ هُوَ كَوَ ائِي دِي اِيَكِ عَوْرَتِ نَ بِالْوِلَادَةِ فَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ وَمَنْ قَالَ لِغُلَامٍ هُوَ ابْنِي وَمَاتَ فَقَالَتْ أُمُّهُ أَنَا امْرَأَتُهُ وَلَدَتْ بِرُتَوْبَانِي اس كِي اَم وَلَدَ هُوَ كِي اَم وَنَ كِي لُ كِي مَتَّعَلِقٌ كَمَا كَدَهَ مِيرَا بِيَا هُوَ اَوْرَدَهَ يَهَ كَهَ كَرْمَرِ يَاسِ لُ كِي مَاسِ نَ كَمَا كِي مِاسِ اَكِي وَهُوَ اِبْنُهُ مِنِّي يَرْتَابُهُ فَإِنْ جَهِلَتْ حُرَّتُهَا بِيَوِي هُوَ اَوْرَدَهَ يَهَ اَسْكَ بِيَا هُوَ تَوِي دَوْنُو اس كِي دَارِثُ هُوَ كِي مِيرَا اِغْر اس كِي اَزَادِي مَعْلُومٌ نَهَ هُوَ

فَقَالَ وَارِثُهُ أَنْتَ أُمُّ وَلَدِ أَبِي فَلَا مِيرَاثَ لَهَا
اور مرنے والے کے وارث کہیں کہ تو میرے باپ کی ام ولد ہے تو عورت کو میراث نہ ملے گی۔

حمل کی اکثر مدت و اقل مدت اور اس سے متعلق مسائل

تشریح الفقہ: قوله اکثر الخ حمل کی اقل مدت تو بالاتفاق چھ ماہ ہیں کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وحملہ وفصالہ ثلثون شهرا یا دوسری جگہ ارشاد ہوا ”وفصالہ فی عامین“ فصال کی دو سالہ مدت نکلنے کے بعد حمل کی اقل مدت چھ ماہ رہتی ہے نیز حضرت ابن مسعود کی روایت ہے کہ جنین میں چار ماہ بعد نطفہ روح ہوتا ہے اس کے بعد دو ماہ میں باقی خلقت پوری ہوتی ہے لیکن حمل کی اکثر مدت میں اختلاف ہے احناف کے نزدیک اکثر مدت دو سال ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ حمل دو سال سے زیادہ نہیں ٹھہرتا اگرچہ اتنی دیر ہو جتنی دیر چرخی گھومتے وقت اس کا سایہ ٹھہرتا ہے (۱) ظاہر ہے کہ اس قسم کا مضمون قیاس سے معلوم نہیں ہو سکتا پس لامحالہ حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوگا پس روایت گو مرفوع نہیں لیکن اس وقت قول صحابی، حدیث مرفوع کے درجہ میں ہے کہ کما حقہ الحافظ فی النخبہ لیث بن سعد سے اکثر مدت تین سال مروی ہے امام شافعی کے نزدیک چار سال ہے یہی امام مالک اور امام احمد کا مشہور مذہب ہے امام مالک سے ایک روایت اور حضرت علی کا مذہب یہ ہے کہ اکثر مدت پانچ سال ہے امام زہری سے چھ سال کی روایت ہے امام مالک سے دوسری روایت اور ربیعہ کا مذہب یہ ہے کہ اکثر مدت سات سال ہے حضرت ابو عبیدہ سے مروی ہے کہ اکثر مدت کی کوئی حد نہیں ان حضرات کے تمسکات وہ حکایات ہیں جو اس باب میں منقول ہیں چنانچہ حکایات میں ہے کہ عبدالعزیز ماشونی، ہرم بن حبان اور محمد بن عبداللہ وغیرہ ہم چار چار سال بطن مادر میں رہے نیز ضحاک چار سال بعد ہنسا ہوا پیدا ہوا اسی لئے اس کا نام ضحاک ہو گیا مگر حدیث مذکور ان سب پر حجت ہے سوال حافظ بیہقی نے ولید بن مسلم سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ کی حدیث امام مالک کے سامنے ذکر کی آپ نے فرمایا سبحان اللہ یہ کیسے ہو سکتا ہے دیکھو محمد بن عجلان کی بیوی کے بارہ سال میں تین بچے پیدا ہوئے ہیں اور ہر بچہ چار چار سال میں ہوا ہے معلوم ہوا کہ حمل چار سال تک رہ سکتا ہے جواب یہ حکایات ہیں جو روایات کے معارض نہیں ہو سکتیں۔

قوله فلو نکح الخ زید نے کسی کی باندی سے شادی کی اور دخول کے بعد اس کو بائن یا رجعی طلاق دیدی پھر اس کو خرید لیا تو اب اگر شرائع کے وقت سے چھ ماہ قبل بچہ ہوا تو نسب ثابت ہو جائے گا کیونکہ شرائع کے وقت سے (غیر کے حق میں) اس کی عدت باطل نہیں ہوئی پس وہ معتدہ کا بچہ ہے اور علوق شرا سے پیشتر ہے اور اگر پورے چھ ماہ میں یا چھ ماہ کے بعد بچہ پیدا ہوا تو شوہر کے دعویٰ کے بغیر نسب ثابت نہ ہوگا کیونکہ اس وقت علوق شرا کے بعد ہے پس بچہ مملوکہ باندی کا ہے اس لئے دعویٰ کے بغیر نسب ثابت نہ ہوگا۔

قوله ومن قال لامته الخ زید نے اپنی باندی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہو تو وہ مجھ سے ہے اس کے بعد ایک عورت نے ولادت کی شہادت دی تو وہ اس کی ام ولد ہو جائے گی کیونکہ یہاں شہادت کی ضرورت صرف تعیین ولد کیلئے ہے جس میں دایہ کی شہادت کافی ہے قوله ومن قال لغلام الخ زید نے اپنے غلام کے متعلق کہا کہ یہ میرا لڑکا ہے پھر زید کا انتقال ہو گیا اب غلام کی ماں کہتی ہے کہ میں زید کی بیوی ہوں اور یہ اس کا لڑکا ہے تو وہ دونوں زید کے وارث ہیں مگر احتساباً قیاس کی رو سے وارث نہیں ہونے چاہئیں کیونکہ زید نے صرف نسب ہی کا تو اقرار کیا ہے اور ثبوت نسب کے بہت سے اسباب ہو سکتے ہیں مثلاً نسب نکاح صحیح، نکاح فاسد وطی بالشہد ملک یحییٰ وجہ آخسان یہ ہے کہ مسئلہ کا حکم اسی صورت میں ہے جب اس عورت کا آزاد ہونا اور غلام کی ماں ہونا اور نکاح کا صحیح ہونا متعین ہو یہاں تک کہ اگر عورت کی حریت معلوم نہ ہو تو وارث نہ ہوگی کیونکہ ظہور حریت دفع رقیۃ کیلئے حجت ہے نہ کہ استحقاق وراثت کیلئے۔ ۱۲۔

بَابُ الْحِضَانَةِ

باب بچے کو گود لینے کے بیان میں

أَحَقُّ بِالْوَلَدِ أُمُّهُ قَبْلَ الْفُرْقَةِ وَبَعْدَهَا ثُمَّ أُمُّ الْأَبِ ثُمَّ الْأُمُّ ثُمَّ لَأُمُّ ثُمَّ لَأَبٌ ثُمَّ الْخَالَاتُ كَذَلِكَ
بچہ کی زیادہ حقدار اس کی ماں ہے فرقت سے پہلے ہو یا اسکے بعد پھر نانی پھر دادی پھر حقیقی بہن پھر اختیانی بہن پھر خالائیں اسی طرح
ثُمَّ الْعَمَّاتُ كَذَلِكَ وَمَنْ نَكَحَتْ غَيْرَ مُحَرَّمٍ سَقَطَ حَقُّهَا ثُمَّ يَعُودُ بِالْفُرْقَةِ
پھر پھوپھیاں اسی طرح اور جو عورت بچے کے غیر محرم سے نکاح کر لے تو اس کا حق ساقط ہو جائے گا اور جدائی کے بعد پھر لوٹ آئے گا۔

تشریح الفقہ : قولہ باب الخ منکوحہ اور معتدہ عورت سے ثبوت نسب بیان کرنے کے بعد ان عورتوں کو بیان کر رہا ہے کہ جو فرقت
واقع ہونے کے بعد بچہ کی پرورش کرتی ہیں کیونکہ اس کے بغیر بچہ کی بقا خیلے دشوار ہے حضانت بکسر حاضن (ن) حضناً کا مصدر رہے بمعنی
پرورش کرنا گود میں لینا (صراح قاموس) مصباح، بحر الرائق، نہر الفائق میں حاء کے فتح کو بھی جائز رکھا ہے۔

قولہ احق الخ بچہ کی پرورش کے سلسلہ میں سب سے زیادہ مستحق اس کی ماں ہے فرقت سے قبل ہو یا فرقت کے بعد حدیث میں
ہے کہ ایک عورت نے آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ: میرا شکم اس بچہ کیلئے اقامت گاہ اور میری چھاتی اس
کے لئے مشیکزہ اور میری گود اس کیلئے گہوارہ رہی ہے اب اس کے باپ نے مجھے طلاق دیدی اور بچہ کو مجھ سے علیحدہ کرنا چاہتا ہے آپ نے
فرمایا تو بچہ کی زیادہ مستحق ہے جب تک کہ کسی دوسرے سے نکاح نہ کرے (۱) نیز حضرت عمرؓ نے اپنی اہلیہ جمیلہ بنت ثابت کو طلاق دی اور
اپنے لڑکے عاصم کو اس سے لینا چاہا جمیلہ نے انکار کیا اور معاملہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خدمت میں پیش ہوا آپ نے فرمایا: عمر! اس عورت
کی گود اور اس کا فراش بچہ کیلئے تجھ سے کہیں زیادہ بہتر ہے۔ (۲)

قولہ ومن نکحت الخ اگر حاضنہ عورت بچے کے کسی غیر محرم کے ساتھ نکاح کر لے تو اس کا حق حضانت ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ
اجنبی شخص اپنی زوجہ کے پہلے شوہر کی اولاد سے عموماً خوش نہیں رہتا بلکہ وہ اس کی طرف دیکھتا ہے تو بنظر حقارت اس پر خرچ کرتا ہو تو بطریق
شرارت پس بچہ کو اس عورت کی پرورش میں رکھنا بچہ کیلئے مضر ہے ابن المنذر نے کہا ہے کہ اس پر اہل علم کا اجماع ہے بجز حضرت حسن کے کہ
ان کے نزدیک حق ساقط نہیں ہوتا ایک روایت امام محمد سے بھی ہے جمہور کی دلیل روایت مذکور ہے جس میں ”انت احق بہ مالم
تنکحی“ کی صراحت موجود ہے پھر اگر مستحق حضانت عورت کو اس کا شوہر طلاق بائن دیدے تو اس کا حق پھر عود کر آئے گا۔

ثُمَّ الْعَصَبَاتُ (۳) بَتَرْتِيبِهِمْ وَالْأُمُّ وَالْجَدَّةُ أَحَقُّ بِهِ حَتَّى يَسْتَعْنِيَ وَقَدْ رَ بَسْبَعِ سِنِينَ وَبِهَا
پھر عصبات ارث کی ترتیب پر اور ماں اور دادی بچہ کی حقدار ہیں یہاں تک کہ بچہ مستغنی ہو جس کا اندازہ سات سال کا ہو اور لڑکی کی حقدار ہیں
حَتَّى تَحِيضَ وَغَيْرُهُمَا أَحَقُّ بِهَا حَتَّى تَشْتَهِيَ وَلَا حَقَّ لِلْأَمَةِ وَأُمُّ وَلَدِهِ
یہاں تک کہ وہ حائضہ ہوں اور ان کے سوا عورتیں لڑکی کی حقدار ہیں یہاں تک کہ وہ لائق خواہش ہو اور باندی اور ام ولد کو کوئی حق نہیں
مَالَمْ تُعْتَقَا وَالذَّمِيَّةُ (۴) أَحَقُّ بِوَلَدِهَا الْمُسْلِمِ مَالَمْ يَعْقِلَ دَيْنًا وَلَا خِيَارَ لِلْوَلَدِ

(۱) ابو داؤد، حاکم، دارقطنی، عبد الرزاق، ابن راہوی، ابن ابی عمر (۲) ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق، مالک، یحییٰ عن عمر بالفاظ مختلہ ۱۲۔

(۳) .. لكن لا تدفع صبيته الى عصبته غير محرم كمولي العتاقة وابن العم تحرزا عن الفتنة واذالم يكن له عصبية يدفع الى الاخ لام ثم
الى ولده ثم العم لام ثم الى الخال لابو بن ثم لام لان لهؤلاء ولاية عند ابي حنيفة ثم الله يبر في ذلك الى القاضي يدفعه الى فقة تحضنه
حتى يستغنى لا الى فاسق ماجن وهومن لا يبالي قولاً ولا فعلاً لانه غير مأمون عليها ولا الى غير مأمونة ايضاً من النساء وفي المبسوط
لواجمعت اخوة او اعمام في درجة واحدة فلا لهم اكثر هم صلاحاً وورعاً فان استووا فاكثروا هم سنًا ۱۲ حاشية.

(۴) ای اذا اسلم زوج الذميمة وبينهما اولاد فصغار الذميمة احق بهذه الاله لاد مالم يعقل الا ديان او يخاف ان يالقه الكفة ۷۰ الحضانه بتبني
على الشفقة وهي اشفق عليه فيكون الدفع اليها انظر له مالم يعقل الا ديان فاذا عقل يتزع منها لاحتمال الضرر ۱۲ زيلعي ومستخلص.

جب تک کہ وہ آزاد نہ ہوں اور ذمیہ اپنے مسلم بچہ کی حقدار ہے جب تک کہ وہ مذہب کو نہ سمجھے اور بچہ کو کوئی اختیار نہیں
وَلَا تَسَافِرُ مُطْلَقَةً بَوْلِدِهَا إِلَّا إِلَى وَطَنِهَا وَقَدْ نَكَحَهَا ثَمَّةٌ
اور نہ سفر کرے مطلقہ عورت اپنے بچہ کیساتھ مگر اپنے وطن کی طرف جہاں اس کا نکاح ہوا تھا۔

قوله ثم العصابات الخ متن میں مذکور شدہ حائضہ عورتوں کے بعد پرورش کا حق عصبات کو ہے اور عصبات کی ترتیب وہی ہے جو راثت میں ہے یعنی سب سے زیادہ مستحق باپ ہے پھر دادا پھر پردادا (وکلدا) اس کے بعد حقیقی بھائی پھر باپ شریک بھائی اس کے بعد حقیقی بھائی کی اولاد پھر باپ شریک بھائی کی اولاد پھر حقیقی چچا پھر چچا کے بیٹے۔

قوله والام والعجدة الخ ماں اور دادی یا نانی (یا کوئی اور حائضہ عورت) لڑکے کی پرورش کی اس وقت تک مستحق ہے جب تک کہ لڑکا عورتوں کے پاس رہنے سے مستغنی نہ ہو جس کی مدت بقول امام خفاف سات سال ہے عادیہ سات سال میں بچہ اپنے ہاتھ سے کھانے پینے، بول و براز کے بعد خود طہارت حاصل کرنے لگتا ہے اس لئے اب اس کو عورتوں کے پاس رہنے کی ضرورت نہیں رہی اب تو وہ مردوں کے اخلاق و آداب، تعلیم و تادیب اور نماز وغیرہ سیکھنے کا محتاج ہے اور ان امور کی تحصیل پر باپ ہی زیادہ قادر ہے۔

قوله وبها الخ اور ماں یا دادی لڑکی کی پرورش کی مستحق ہے یہاں تک کہ اس کو حیض آنے لگے یعنی بالغ ہو جائے خواہ بذریعہ حیض ہو یا بذریعہ احتلام ہو یا بذریعہ عمر ہو کیونکہ لڑکی حیض آنے سے قبل تک آداب نہ لکھ سکتی، سینے، پرونے اور کھانے پینے وغیرہ امور کی محتاج ہے اور بلوغ کے بعد عفت و عصمت کی محتاج ہے اور اس پر باپ ہی زیادہ قادر ہے اور ماں اور دادی کے علاوہ حائضہ عورتیں خالہ، چھوٹی وغیرہ لڑکی کی پرورش کی مستحق ہیں یہاں تک کہ لڑکی شہوت و رغبت کے لائق ہو جائے جس کی مدت بقول ابواللیث نو برس ہے امام محمد سے ایک روایت ہے کہ ماں اور دادی یا نانی کے پاس بھی لڑکی نو برس سے زیادہ نہ رہے، اسی پر فتویٰ ہے۔

محمد حنیف غفرلہ لکھوی۔

بَابُ النِّفْقَةِ

باب نفقہ کے بیان میں

تَجِبُ النِّفْقَةُ عَلَى زَوْجِهَا وَالْكَسْوَةُ بِقَدْرِ حَالِهِمَا وَلَوْ مَانَعَهُ نَفْسُهَا لِلْمَهْرِ لَا نَاشِئَةً وَصَغِيرَةً
واجب ہے بیوی کا نفقہ اس کے شوہر پر اور پوشاک دونوں کی حالت کے مطابق اگرچہ عورت روکنے والی ہو خود کو مہر کی خاطر نہ یہ کہ وہ سرکش ہو اور چھوٹی ہو
لَا تَوَطَأُ وَمَحْبُوسَةٌ بِدَيْنٍ وَمَغْضُوبَةٌ وَحَاجَّةٌ مَعَ غَيْرِ الزَّوْجِ وَمَرِيضَةٌ لَمْ تُزَفَّ وَلِخَادِمِهَا لَوْ مُؤَبَّرًا
ناقابلِ ولی اور قرض کی وجہ سے قید ہو اور چمن گئی ہو اور غیر شوہر کے ساتھ جک کرنے والی ہو اور بیمار جو شوہر کے حوالے نہ ہوئی ہو اور اس کے خادم کا نفقہ اگر شوہر بالدار ہو

تشریح الفقہ : قوله النفقة الخ ماہ نفق لفظ معنی پر دلالت کرتا ہے بذریعہ بیع ہو جیسے نفق المبیع خرید و فروخت رائج ہو گئی یا بذریعہ موت ہو جیسے نفقت الدابة نفوق قامواری مر گئی یا بذریعہ فنا ہو جیسے نفقت البدراہم درہم ختم ہو گئے و نفق الرجل آدمی محتاج ہو گیا صاحب بحر نے کہا ہے کہ یہاں جو نفقہ مراد ہو وہ نہ نفوق بمعنی ہلاک سے مشتق ہے اور نہ نفق اور نفاق سے بلکہ نفقہ اس چیز کا نام ہے جو آدمی اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے اور شریعت میں نفقہ کے عام معنی اس معین خرچ کے ہیں جس پر بقاشی موقوف ہو لیکن اس کا غالب استعمال طعام و لباس اور مکان، سکونت میں ہوتا ہے جیسا کہ امام محمد سے منقول ہے نفقہ کا وجوب قرآن وحدیث اور اجماع امت تینوں سے ثابت ہے

قال تعالى وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف، حدیث میں ہے کہ آپ نے حجتہ الوداع کے خطبہ میں یہ بھی فرمایا تھا کہ تم پر دستور کے مطابق زوجات کا نفقہ لازم ہے و مسلم عن جابر الطویل۔

قوله تجب الخ وجوب نفقة کے اسباب تین ہیں۔ نمبر ۱، زوجیت، نمبر ۲، قرابت، نمبر ۳ ملکیت مصنف پہلے زوجہ کے نفقہ کو بیان کر رہا ہے کیونکہ کتاب النکاح سے یہاں تک بالا سالہ زوجہ کے احکام بیان ہوتے چلے آ رہے ہیں اس لئے اس کو ماقبل کے ساتھ مناسبت ہے شوہر پر بیوی کا نفقہ..... یعنی کھانا پینا اور لباس واجب ہے خواہ بیوی مسلمہ ہو یا کافرہ کتابیہ، صغیرہ ہو یا کبیرہ، غنیہ ہو یا فقیرہ، باندی ہو یا آزاد، موطوء ہو یا غیر موطوء کیونکہ آیت ”وعلى المولود له“ میں کوئی تفصیل نہیں نیز اگر عورت مہر متحمل وصول کرنے کی وجہ سے خود کو شوہر کے حوالے نہ کرے اور وطی نہ کر دے تب بھی نفقہ ساقط نہ ہوگا پھر نفقہ میں شوہر اور بیوی دونوں کے حال کا لحاظ ہے اگر دونوں ہیں تو نفقہ بیسار واجب ہوگا اور دونوں نادر ہوں تو نفقہ اعسار اور اگر شوہر مالدار ہو اور عورت نادر تو مالدار عورتوں کے نفقہ سے کم ملے گا اور نادر عورتوں کے نفقہ سے زائد، هذا هو اختيار الخصاص وعليه الفتوى۔

قوله لا ناشزة الخ اگر عورت ناشزہ ہو یعنی خود کو شوہر سے روکے ہوئے ہو اور بلا اجازت شوہر کے گھر سے چلی گئی ہو یا اتنی چھوٹی ہو کہ اس سے وطی ممکن نہ ہو یا وہ قید خانہ میں مقید ہو (قرض کی وجہ سے مقید ہو یا کسی نے ظلماً مقید کر دیا ہو) یا کوئی اس کو غصب کر لے گیا ہو یا عورت شوہر کے علاوہ کسی اور کے ساتھ حج کیلئے چلی گئی ہو اگرچہ وہ غیر اس کا ذی رحم محرم ہو یا عورت بیماری کی وجہ سے شوہر کے حوالے نہ ہوئی ہو تو ان سب صورتوں میں شوہر پر نفقہ واجب نہیں کیونکہ نفقہ اس لئے واجب ہوتا ہے کہ عورت شوہر کے پاس اس کے حق کی وجہ سے محبوس ہوتی ہے اور صورت مذکورہ میں یہ احتباس مفقود ہے۔

وَلَا يُقْرَبُ بِعَجْزِهِ عَنِ النَّفْقَةِ وَتَوَمَّرَ بِالْإِسْجَادَةِ عَلَيْهِ وَيَتِمُّ نَفَقَةُ الْيَسَارِ بِطَرُوهِ
اور جدائی نہ کیجائیگی اگر شوہر نفقہ سے عاجز ہو بلکہ حکم کیا جائے عورت کو شوہر کے نام سے قرض لینے کا اور پورا کیا جائیگا مالدار کی کا نفقہ مالدار کی پیش
وَأِنْ قَضِيَ بِنَفَقَةِ الْإِعْسَارِ وَلَا تَجِبُ نَفَقَةُ مَامَصَّتْ إِلَّا بِالْقَضَاءِ أَوْ الرِّضَاءِ وَبِمَوْتِ أَحَدِهِمَا تَسْقُطُ الْمَقْضِيَّةُ
آنے پر کو قاضی نفقہ مفلسی کا حکم کر چکا ہو اور نہیں واجب ہے نفقہ گزشتہ کا مگر قضا کے ساتھ یا رضا کیساتھ اور کسی ایک کے مرجانے سے مقرر کردہ نفقہ
وَلَا تُرَدُّ الْمُعْجَلَةُ وَيُبَاغُ الْفِنْ فِي نَفَقَةِ زَوْجَتِهِ وَنَفَقَةُ الْأُمَةِ الْمُنْكُوحَةِ إِنَّمَا تَجِبُ بِالتَّبَوُّةِ
ساقط ہو جاتا ہے اور واپس نہ لیا جائیگا پیشی نفقہ اور فروخت کیا جائیگا غلام کو اس کی بیوی کے نفقہ میں اور منکوحہ باندی کا نفقہ شب باشی کرانے سے
وَالسُّكْنَى فِي بَيْتِ خَالٍ عَنْ أَهْلِهِ وَأَهْلِهَا وَلَهُمُ النَّظَرُ وَالْكَلَامُ مَعَهَا
واجب ہوتا ہے اور بیوی کو ایسے گھر میں رکھنا واجب ہے جو میاں بیوی کے اہل سے خالی ہو اور بیوی کے گھر والوں کو اس سے بات چیت کرنے اور
وَقَرَضَ لِرِزْوَجَةِ الْغَائِبِ وَطِفْلِهِ وَأَبْوَيْهِ فِي مَالٍ عِنْدَ مَنْ يُقْرَبُ بِهِ وَبِالنَّزُوجِيَّةِ
دیکھنے کی اجازت ہے اور غائب شخص کے بیوی بچوں اور والدین کا نفقہ مقرر کیا جائیگا اس کے مال سے جو ایسے شخص کے پاس ہو جو مال کا اور زوجیت کا اقرار کرتا ہو
وَيُؤْخَذُ كَفِيلًا مِنْهَا وَلِمُعْتَدَةِ الطَّلَاقِ لَا الْمَوْتِ وَالْمُعْصِيَةِ
اور عورت سے ایک ضامن لے لیا جائیگا اور نفقہ واجب ہے طلاق کی عدت والی کے لئے نہ وفات کی عدت والی اور ایسی جدائی کی عدت والی کیلئے جو عورت کی طرف سے ہو

نان نفقہ کے تفصیلی احکام

توضیح اللغة: استدانتہ قرض لینا، بیسار مالدار، طر و پیش آنا، اعسار تنگدستی، قن غلام تہو شب باشی سکنی جائے رہائش۔

تشریح النفقة: قوله ولا يفرق الخ اگر شوہر عورت کے نفقہ سے عاجز ہو جائے اور نہ دے پائے تو اس کی وجہ سے ہمارے نزدیک زوجین میں تفریق نہیں کی جائے گی بلکہ عورت سے کہا جائیگا کہ وہ شوہر کے حوالہ پر کسی سے قرض لے لیا کرے حضرت عطاء حسن، ثوری، ابن ابی لیلیٰ، ابن شبرمہ حماد ظاہر یہ سب کا یہی قول ہے، ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اگر عورت مطالبہ کرے تو تفریق کر دی جائے گی کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فامساک بمعروف او تسریح باحسان“ اور امساک بالمعروف یہی ہے کہ شوہر عورت کے تمام حقوق مہر نان نفقہ وغیرہ ادا کرے اور جب وہ اس سے عاجز ہو گیا تو ضابطہ کے مطابق چھوڑ دینا متعین ہو گیا پھر امام مالک کے نزدیک یہ تفریق طلاق ہوگی اور امام شافعی و احمد کے نزدیک فسخ نکاح ہماری دلیل یہ ہے کہ ”وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة“ سے معلوم ہوتا ہے کہ فقر وفاقت ابتداء نکاح سے مانع نہیں تو بقاء بطریق اولیٰ مانع نہ ہوگا علاوہ ازیں تفریق میں شوہر کی ملک کا بطلان لازم آتا ہو اور قرض لینے میں اس کے حق کی تاخیر اور تاخیر حق بہ نسبت بطلان کے آسان ہے لہذا یہی بہتر ہوگا۔

قوله ولا تجب الخ زید نے ایک عورت سے نکاح کیا اور کئی ماہ گزر گئے کہ اس کو نان نفقہ نہیں دیا اب عورت مطالبہ کرتی ہے گزشتہ ماہ کا نفقہ زید کے ذمہ واجب نہ ہوگا الا یہ کہ نفقہ قاضی نے مقرر کیا ہو یا عورت نے نفقہ کی کسی مقدار پر شوہر کے ساتھ صلح کر لی ہو کہ اس صورت میں نفقہ واجب ہوگا ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ قضاء قاضی اور مصالحت زوجین کے بغیر بھی نفقہ شوہر کے ذمہ دین ہوگا کیونکہ مہر کی طرح نفقہ بھی حق واجب ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ نفقہ ایک قسم کا تبرع ہے پس قضاء قاضی یا مصالحت زوجین کے بغیر اس کا وجوب مستحکم نہ ہوگا بخلاف مہر کے کہ وہ بضع محترم کا عوض ہے پس اس میں قضاء قاضی اور تراضی کی ضرورت نہیں۔

قوله ولا تند المعجلة الخ زید نے اپنی بیوی کو ایک سال کا بیٹگی نفقہ دیا پھر ان میں سے کسی کا انتقال ہو گیا تو شیخین کے نزدیک بیٹگی نفقہ واپس نہیں لیا جائیگا امام محمد اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ زندگی کا نفقہ وضع کر کے باقی حساب لگا کر لے لیا جائیگا کیونکہ نفقہ احتباس کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور جب سال پورا ہونے سے پہلے انتقال ہو گیا تو عورت بقیہ نفقہ کی مستحق نہیں ہوئی شیخین یہ فرماتے ہیں کہ نفقہ ایک قسم کا عطیہ ہے جس پر قبضہ ہو چکا اور صلوات و عطیات میں موت کے بعد رجوع نہیں ہوتا۔

قوله ونفقة الامة الخ اگر کوئی شخص باندی کے ساتھ نکاح کر لے تو شوہر پر اس کا نفقہ اس وقت واجب ہوگا جب آقا ان کو علیحدہ مکان میں شب باشی کرائے اور باندی سے خدمت نہ لے ورنہ شوہر پر اس کا نفقہ واجب نہیں۔

قوله والسكنى الخ اسکا عطف النفقة پر ہے جو شروع باب میں مذکور ہے مطلب یہ ہے کہ جس طرح شوہر پر بیوی کا نفقہ ضروری ہے اسی طرح اس کو ایسے مکان میں رکھنا بھی ضروری ہے جس میں زوجین کے اہل و عیال ماں بہن، بھائی، سر، جیٹھ، دیور وغیرہ نہ ہوں قال تعالیٰ ”انسكنوهن من حيث سکنتم من وجد کم“۔

قوله وفرض الخ اگر شوہر غائب ہو اور اس کا مال کسی کے پاس بطور امانت یا بطور قرض ہو تو اس کی بیوی اور چھوٹے بچوں اور اس کے والدین کا نفقہ اس کے مال سے مقرر کیا جائیگا اور بیوی جو مال نفقہ میں لے گی اس پر بیوی سے ایک ضامن لے لیا جائیگا جو اس پر قسم کھائے کہ شوہر نے اس کو نفقہ نہیں دیا اور عورت نہ ناشترہ ہے نہ مطلقہ (جس کی عدت گزر گئی ہو) لیکن نفقہ مقرر کرنے کیلئے دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ امانت دار اور مقروض اس کا اقرار کرتے ہوں کہ فلاں غائب کا مال ہمارے پاس ہے دوسرے یہ کہ اس کا بھی اقرار کرتے ہوں کہ یہ عورت اس کی بیوی ہے اور یہ بچے اسی کی اولاد ہیں اس اقرار کے بغیر نفقہ اس کے مال سے مقرر نہ ہوگا۔

قوله ولمعتدة الطلاق الخ اگر مطلقہ عورت عدت میں ہو تو اس کا نفقہ بھی شوہر پر واجب ہے خواہ طلاق رجعی ہو یا بائن، ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اگر مطلقہ ثلاثہ ہو یا طلاق بالعوض ہو تو اسکا نفقہ واجب نہیں ہاں اگر حاملہ ہو تو بالا جماع نفقہ واجب ہے لقولہ تعالیٰ ”وان كن اولات حمل فانفقوا عليهن حتى يوضعن حملهن“ ائمہ ثلاثہ کی دلیل فاطمہ بنت قیس کی حدیث ہے کہ ”ان

کے شوہر نے ان کو تین طلاقیں دیدی تھیں فاطمہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں معاملہ پیش کیا تو آپ نے ان کیلئے نفقہ اور سکنی مقرر نہیں فرمایا (۱)۔ روایت میں یہ الفاظ بھی مروی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”انما السکنی والنفقة لمن کان یملک الرجعة“ (۲)۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے آیت ”اسکنوهن من حیث سکنتم من وجدکم“ میں علی الاطلاق سکنی ضروری فرمایا ہے نیز دارقطنی اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مطلقہ ثلاث کیلئے سکنی اور نفقہ ثابت ہے“۔ رہی حدیث فاطمہ سودہ قابل حجت نہیں کیونکہ خود صحابہ نے اس کو رد کیا ہے حضرت عمر فرماتے ہیں کہ ”ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت ایک ایسی عورت کے کہنے سے نہیں چھوڑ سکتے جسکے متعلق یہ معلوم نہیں کہ اس کو بات محفوظ رہی یا وہ بھول گئی (مسلم) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ”فاطمہ کو کیا ہوا کہ وہ (لاسکنی لک ولا نفقہ) کہنے میں اللہ سے نہیں ڈرتی (بخاری) اسی طرح حضرت اسامہ بن زید، زید بن ثابت، مروان بن حکم، ابن المسیب، شریح، شععی، حسن، اسود، ثوری، احمد بن حنبل سب نے اس کو رد کیا ہے ولسلسلہ ذیل طویل وحن مخالفہ التطویل طوینا الشیخ عن التفصیل۔

وَرَدَّتْهَا بَعْدَ الْبَتِّ تَسْقُطُ نَفَقَتُهَا لَا تَمْكِنُ ابْنَهُ وَلِطِفْلِهِ الْفَقِيرِ
اور عورت کا مرد ہو جانا طلاق بائن کے بعد ساقط کر دیتا ہے اس کے نفقہ کو نہ کہ شوہر کے لڑکے کو تا بویدینا اور نفقہ واجب ہے اسے محتاج بننے کا
وَلَا تُجْبَرُ أُمُّهُ لِتَرْضِعِهِ وَيَسْتَأْجِرُ مَنْ تَرْضِعُهُ عِنْدَهَا لَا أُمُّهُ لَوْ مَنُكُوْحَةٌ أَوْ مُعْتَدَّةٌ
اور ماں کو مجبور نہیں کیا جائیگا دودھ پلانے پر بلکہ اجرت پر لیگا اس کو جو بچہ کو ماں کے پاس دودھ پلائے نہ کہ اس کی ماں کو اگر وہ منکوحہ یا معتدہ ہو
وَهِيَ أَحَقُّ بِعَدِّهَا مَالَهُمْ تَطْلُبُ زِيَادَةً وَلِأَبَوَيْهِ وَأَجْدَادِهِ وَجَدَّاتِهِ لَوْ فَقَرَاءٌ وَلَا نَفَقَةَ
اور ماں زیادہ حقدار ہے عدت کے بعد جب تک زیادہ نہ مانگے اور نفقہ واجب ہے باپ دادا دادی کا اگر وہ محتاج ہوں اور واجب نہیں ہوتا دین کے
مَعَ اخْتِلَافِ الدِّينِ إِلَّا بِالزَّوْجِيَّةِ وَالْوِلَادَةِ وَلَا يُشَارِكُ الْأَبَ وَالْوَلَدُ فِي نَفَقَةِ وَلَدِهِ وَأَبَوَيْهِ أَحَدٌ
مختلف ہونے سے مگر زوجیت اور باپ بیٹا ہونے کے تعلق سے اور شریک نہ ہو باپ اور اولاد اور والدین کے نفقہ میں کوئی دوسرا شخص
وَلِقَرِيبٍ مُحَرِّمٍ فَقِيرٍ عَاجِزٍ عَنِ الْكَسْبِ بِقَدْرِ الْإِزْثِ لَوْ مُوسِرًا وَصَحَّ بَيْعُ عَرَضِ ابْنِهِ
اور نفقہ واجب ہے رشتہ دار محرم کیلئے جو محتاج اور کمانے سے عاجز ہو بقدر وراثت مالدار ہو اور صحیح ہے اپنے بیٹے کے اسباب کو بیچنا نفقہ کے لئے نہ کہ
لِاعِقَارِهِ لِنَفَقَتِهِ وَلَوْ أَنْفَقَ مَوْدَعُهُ عَلَى أَبَوَيْهِ بِلَا أَمْرِهِ ضَمِنَ وَإِنْ أَنْفَقَا مَا عِنْدَهُمَا
اس کی زمین کو اور اگر خرچ کیا مودع نے صاحب مال کے والدین پر بلا اجازت تو ضامن ہوگا اور اگر والدین نے خرچ کر لیا تو ضامن نہ ہونگے
لَا فَلَوْ قَضَى بِنَفَقَةِ الْوَلَدِ وَالْقَرِيبِ وَمَضَتْ مُدَّةٌ سَقَطَتْ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ الْقَاضِيُ بِالْإِسْتِدَانَةِ
اگر قاضی نے ماں باپ یا بیٹے یا رشتہ دار کیلئے نفقہ کا حکم کیا اور مدت گزر گئی تو ساقط ہو جائیگا الا یہ کہ حکم کر دے قاضی قرض لینے کا
وَلِمَمْلُوكِهِ فَإِنْ أَبَى فَقِيٌّ كَسِبَهُ وَالْأَمْرُ بِبَيْعِهِ
اور نفقہ واجب ہے اپنے غلام کیلئے اگر آقا نہ دے تو غلام کی کمائی سے ہوگا ورنہ غلام کو فروخت کر دیا جائیگا

(۱) ... الجماعة غیر البخاری عن فاطمہ (۲) دارقطنی بروایت مشیم عن مجالد عن الشعبي، ابن الصغیر بروایت ابن عیینہ عن مجالد عن الشعبي، احمد بروایت عبدہ عن مجالد عن الشعبي، دارقطنی بروایت یسار وحمین ومغيرة وداود وسماعیل بن ابی خالد عن الشعبي بیہقی بروایت فراس عن الشعبي ۱۲

(۳) ... ورواہ الطبرانی من قول ابن مسعود عمر ۱۲

بقیہ احکام نفقہ

تشریح الفقہ: قولہ ولا تجب مع اختلاف الخ اگر دین مختلف ہو تو کسی کا نفقہ واجب نہیں نہ کافر کا مسلم پر نہ مسلم کا کافر پر سوائے بیوی اور اصول و فروع کے کہ ان کا نفقہ اختلاف دین کے باوجود واجب ہے وجہ یہ ہے کہ وجوب نفقہ کا مدار بموجب نص قرآنی وراثت پر ہے اور مسلم و کافر کے مابین وراثت نہیں بخلاف زوجہ اور اصول و فروع کے کہ زوجہ کیلئے وجوب نفقہ کی علت احتساب ہے اور اصول و فروع میں علت وجوب جزییت ہے اور احتساب و جزییت میں اختلاف دین کی وجہ سے کوئی اختلاف نہیں ہوتا۔

قولہ ولا یشارک الخ اولاد اور والدین کے نفقہ میں باپ اور بیٹے کا کوئی مشارک نہیں یعنی اولاد کا نفقہ باپ ہی پر واجب ہے نہ کہ کسی اور پر نیز باپ کا نفقہ فرزند ہی پر واجب ہے نہ کہ اس کے چچا وغیرہ پر اسی طرح بیوی کا نفقہ شوہر ہی پر واجب ہے نہ کہ غیر پر پس باپ کے ہوتے ہوئے اس کی اولاد کے نفقہ میں کوئی شریک نہیں باپ مالدار ہو یا تنگ دست یہ روایت قدوری کی ہے جس کو عام اصحاب متون نے اختیار کیا ہے اور شرح میں اسی روایت پر اتفاق و اعتماد ہے اور یہی مفتی بہا ہے صاحب بحر نے جو کہا ہے کہ متون فقہ کو درست کرنا چاہئے کیونکہ اگر باپ تنگ دست ہو تو اس کی اولاد کا نفقہ قرابت والوں پر واجب ہے یہ لائق التفات نہیں کیونکہ نقل مذہب کیلئے متون ہی مخصوص ہیں پھر صاحب نہر کا اس مقام پر خاموش رہنا اور صاحب بحر کی خام خیالی پر متنبہ نہ کرنا تعجب خیز بات ہے کیونکہ صاحب بحر پر اعتراض کرنا اور ایسے مقام میں بحث کرنا ان کی عام عادت ہے۔

کتاب العتاق

هُوَ اثْبَاتُ الْقُوَّةِ الشَّرْعِيَّةِ فِي الْمَمْلُوكِ وَيَصْحُ مِنْ حُرِّ مُكْلَفٍ لِمَمْلُوكِهِ بَانَتْ حُرٌّ وَبِمَا
اور وہ ایک شرعی قوت ثابت کرتا ہے غلام کے لئے اور صحیح ہے آزاد عاقل بالغ سے جبکہ وہ کہے اپنے غلام سے کہ تو آزاد ہے اور ان الفاظ سے جن کے
يُعْبَرُ بِهِ عَنِ الْبَدَنِ وَعَتِيقٌ وَمُعْتَقٌ وَمُحْرَرٌ وَحُرٌّ تُكَّ أَوْ اَعْتَقْتُكَ نَوَاهُ أَوْ لَا
ذریعہ کل کی تعبیر ہوتی ہے اور اس سے کہ تو آزاد شدہ یا آزاد کردہ ہے اور میں نے تجھے آزاد کر دیا نیت کرے یا نہ کرے
وَبَلَا مِلْكٍ لِي عَلَيْكَ وَلَا رِقٌّ لِي وَلَا سَبِيلٌ لِي عَلَيْكَ اِنْ نَوَاهُ
اور اس سے کہ تجھ پر میری ملک میرا اختیار نہیں بشرطیکہ آزادی کی نیت کرے۔

تشریح الفقہ: قولہ کتاب الخ طلاق اور عتاق دونوں رفع قید میں مشترک ہیں طلاق میں قید نکاح مرتفع ہوتی ہے اور عتاق میں قید مملوکیت مگر نکاح کے ساتھ طلاق کی مناسبت تامہ ہے اس لئے طلاق کے بعد عتاق کو ذکر کر رہا ہے شریعت میں اسقاط حقوق کو بغرض اختصار چند اسماء کے ساتھ متنازع کیا گیا ہے چنانچہ اسقاط حقوق قصاص کو موقوف کہتے ہیں اور اسقاط دین کو ابرا اور اسقاط حق و ملی کو طلاق اور اسقاط ملک رقبہ کو عتاق۔
قولہ هو اثبات الخ عتق اور عتاق لفظ حق (ض) کا مصدر ہے مملوکیت سے نکلنے کو کہتے ہیں (مغرب) نیز عتق بمعنی قوت بھی آتا ہے کیونکہ رقبہ بمعنی ضعف ہے یہی قال ثوب رقیق، صوت رقیق اور عتق ازالہ ضعف کو کہتے ہیں جو قوت کو مستزیم ہے^(۱) (مبسوط) اصطلاح شرع میں عتاق اس قوت شرعیہ کا نام ہے جو غلام کو حاصل ہوتی ہے جس کی وجہ سے وہ شرعی تصرفات شہادت، ولایت وغیرہ کا اہل ہو جاتا ہے اسی قوت کے اثبات کا نام عتاق ہے اس تعریف کے لحاظ سے عتاق میں تجزی نہیں ہو سکتی صاحبین اسی کے قائل ہیں حدیث کے الفاظ وان لم یکن له مال قوم علیہ فاستسعی العبد به غیر مشقوق^(۲) علیہ اسی پر دال ہیں امام صاحب کے نزدیک عتاق میں تجزی ممکن ہے کیونکہ ظاہر حدیث ”والا فقد عتق منه ماعنق“^(۳) سے یہی معلوم ہوتا ہے پس امام صاحب کے نزدیک عتاق کی

(۱) ... پس صاحب بحر نے جو یہ کہا ہے کہ نذا کوئی من قولہم ان العتق فی اللہ القوۃ لان اهل اللہ لم یقولوا عتق العبد الا قوی وانما قالوا عتق العبد اذا خرج عن المملوکیۃ قائل التفات نہیں ۱۲۱ء ۱۲۲ء ۱۲۳ء ۱۲۴ء ۱۲۵ء ۱۲۶ء ۱۲۷ء ۱۲۸ء ۱۲۹ء ۱۳۰ء ۱۳۱ء ۱۳۲ء ۱۳۳ء ۱۳۴ء ۱۳۵ء ۱۳۶ء ۱۳۷ء ۱۳۸ء ۱۳۹ء ۱۴۰ء ۱۴۱ء ۱۴۲ء ۱۴۳ء ۱۴۴ء ۱۴۵ء ۱۴۶ء ۱۴۷ء ۱۴۸ء ۱۴۹ء ۱۵۰ء ۱۵۱ء ۱۵۲ء ۱۵۳ء ۱۵۴ء ۱۵۵ء ۱۵۶ء ۱۵۷ء ۱۵۸ء ۱۵۹ء ۱۶۰ء ۱۶۱ء ۱۶۲ء ۱۶۳ء ۱۶۴ء ۱۶۵ء ۱۶۶ء ۱۶۷ء ۱۶۸ء ۱۶۹ء ۱۷۰ء ۱۷۱ء ۱۷۲ء ۱۷۳ء ۱۷۴ء ۱۷۵ء ۱۷۶ء ۱۷۷ء ۱۷۸ء ۱۷۹ء ۱۸۰ء ۱۸۱ء ۱۸۲ء ۱۸۳ء ۱۸۴ء ۱۸۵ء ۱۸۶ء ۱۸۷ء ۱۸۸ء ۱۸۹ء ۱۹۰ء ۱۹۱ء ۱۹۲ء ۱۹۳ء ۱۹۴ء ۱۹۵ء ۱۹۶ء ۱۹۷ء ۱۹۸ء ۱۹۹ء ۲۰۰ء ۲۰۱ء ۲۰۲ء ۲۰۳ء ۲۰۴ء ۲۰۵ء ۲۰۶ء ۲۰۷ء ۲۰۸ء ۲۰۹ء ۲۱۰ء ۲۱۱ء ۲۱۲ء ۲۱۳ء ۲۱۴ء ۲۱۵ء ۲۱۶ء ۲۱۷ء ۲۱۸ء ۲۱۹ء ۲۲۰ء ۲۲۱ء ۲۲۲ء ۲۲۳ء ۲۲۴ء ۲۲۵ء ۲۲۶ء ۲۲۷ء ۲۲۸ء ۲۲۹ء ۲۳۰ء ۲۳۱ء ۲۳۲ء ۲۳۳ء ۲۳۴ء ۲۳۵ء ۲۳۶ء ۲۳۷ء ۲۳۸ء ۲۳۹ء ۲۴۰ء ۲۴۱ء ۲۴۲ء ۲۴۳ء ۲۴۴ء ۲۴۵ء ۲۴۶ء ۲۴۷ء ۲۴۸ء ۲۴۹ء ۲۵۰ء ۲۵۱ء ۲۵۲ء ۲۵۳ء ۲۵۴ء ۲۵۵ء ۲۵۶ء ۲۵۷ء ۲۵۸ء ۲۵۹ء ۲۶۰ء ۲۶۱ء ۲۶۲ء ۲۶۳ء ۲۶۴ء ۲۶۵ء ۲۶۶ء ۲۶۷ء ۲۶۸ء ۲۶۹ء ۲۷۰ء ۲۷۱ء ۲۷۲ء ۲۷۳ء ۲۷۴ء ۲۷۵ء ۲۷۶ء ۲۷۷ء ۲۷۸ء ۲۷۹ء ۲۸۰ء ۲۸۱ء ۲۸۲ء ۲۸۳ء ۲۸۴ء ۲۸۵ء ۲۸۶ء ۲۸۷ء ۲۸۸ء ۲۸۹ء ۲۹۰ء ۲۹۱ء ۲۹۲ء ۲۹۳ء ۲۹۴ء ۲۹۵ء ۲۹۶ء ۲۹۷ء ۲۹۸ء ۲۹۹ء ۳۰۰ء ۳۰۱ء ۳۰۲ء ۳۰۳ء ۳۰۴ء ۳۰۵ء ۳۰۶ء ۳۰۷ء ۳۰۸ء ۳۰۹ء ۳۱۰ء ۳۱۱ء ۳۱۲ء ۳۱۳ء ۳۱۴ء ۳۱۵ء ۳۱۶ء ۳۱۷ء ۳۱۸ء ۳۱۹ء ۳۲۰ء ۳۲۱ء ۳۲۲ء ۳۲۳ء ۳۲۴ء ۳۲۵ء ۳۲۶ء ۳۲۷ء ۳۲۸ء ۳۲۹ء ۳۳۰ء ۳۳۱ء ۳۳۲ء ۳۳۳ء ۳۳۴ء ۳۳۵ء ۳۳۶ء ۳۳۷ء ۳۳۸ء ۳۳۹ء ۳۴۰ء ۳۴۱ء ۳۴۲ء ۳۴۳ء ۳۴۴ء ۳۴۵ء ۳۴۶ء ۳۴۷ء ۳۴۸ء ۳۴۹ء ۳۵۰ء ۳۵۱ء ۳۵۲ء ۳۵۳ء ۳۵۴ء ۳۵۵ء ۳۵۶ء ۳۵۷ء ۳۵۸ء ۳۵۹ء ۳۶۰ء ۳۶۱ء ۳۶۲ء ۳۶۳ء ۳۶۴ء ۳۶۵ء ۳۶۶ء ۳۶۷ء ۳۶۸ء ۳۶۹ء ۳۷۰ء ۳۷۱ء ۳۷۲ء ۳۷۳ء ۳۷۴ء ۳۷۵ء ۳۷۶ء ۳۷۷ء ۳۷۸ء ۳۷۹ء ۳۸۰ء ۳۸۱ء ۳۸۲ء ۳۸۳ء ۳۸۴ء ۳۸۵ء ۳۸۶ء ۳۸۷ء ۳۸۸ء ۳۸۹ء ۳۹۰ء ۳۹۱ء ۳۹۲ء ۳۹۳ء ۳۹۴ء ۳۹۵ء ۳۹۶ء ۳۹۷ء ۳۹۸ء ۳۹۹ء ۴۰۰ء ۴۰۱ء ۴۰۲ء ۴۰۳ء ۴۰۴ء ۴۰۵ء ۴۰۶ء ۴۰۷ء ۴۰۸ء ۴۰۹ء ۴۱۰ء ۴۱۱ء ۴۱۲ء ۴۱۳ء ۴۱۴ء ۴۱۵ء ۴۱۶ء ۴۱۷ء ۴۱۸ء ۴۱۹ء ۴۲۰ء ۴۲۱ء ۴۲۲ء ۴۲۳ء ۴۲۴ء ۴۲۵ء ۴۲۶ء ۴۲۷ء ۴۲۸ء ۴۲۹ء ۴۳۰ء ۴۳۱ء ۴۳۲ء ۴۳۳ء ۴۳۴ء ۴۳۵ء ۴۳۶ء ۴۳۷ء ۴۳۸ء ۴۳۹ء ۴۴۰ء ۴۴۱ء ۴۴۲ء ۴۴۳ء ۴۴۴ء ۴۴۵ء ۴۴۶ء ۴۴۷ء ۴۴۸ء ۴۴۹ء ۴۵۰ء ۴۵۱ء ۴۵۲ء ۴۵۳ء ۴۵۴ء ۴۵۵ء ۴۵۶ء ۴۵۷ء ۴۵۸ء ۴۵۹ء ۴۶۰ء ۴۶۱ء ۴۶۲ء ۴۶۳ء ۴۶۴ء ۴۶۵ء ۴۶۶ء ۴۶۷ء ۴۶۸ء ۴۶۹ء ۴۷۰ء ۴۷۱ء ۴۷۲ء ۴۷۳ء ۴۷۴ء ۴۷۵ء ۴۷۶ء ۴۷۷ء ۴۷۸ء ۴۷۹ء ۴۸۰ء ۴۸۱ء ۴۸۲ء ۴۸۳ء ۴۸۴ء ۴۸۵ء ۴۸۶ء ۴۸۷ء ۴۸۸ء ۴۸۹ء ۴۹۰ء ۴۹۱ء ۴۹۲ء ۴۹۳ء ۴۹۴ء ۴۹۵ء ۴۹۶ء ۴۹۷ء ۴۹۸ء ۴۹۹ء ۵۰۰ء ۵۰۱ء ۵۰۲ء ۵۰۳ء ۵۰۴ء ۵۰۵ء ۵۰۶ء ۵۰۷ء ۵۰۸ء ۵۰۹ء ۵۱۰ء ۵۱۱ء ۵۱۲ء ۵۱۳ء ۵۱۴ء ۵۱۵ء ۵۱۶ء ۵۱۷ء ۵۱۸ء ۵۱۹ء ۵۲۰ء ۵۲۱ء ۵۲۲ء ۵۲۳ء ۵۲۴ء ۵۲۵ء ۵۲۶ء ۵۲۷ء ۵۲۸ء ۵۲۹ء ۵۳۰ء ۵۳۱ء ۵۳۲ء ۵۳۳ء ۵۳۴ء ۵۳۵ء ۵۳۶ء ۵۳۷ء ۵۳۸ء ۵۳۹ء ۵۴۰ء ۵۴۱ء ۵۴۲ء ۵۴۳ء ۵۴۴ء ۵۴۵ء ۵۴۶ء ۵۴۷ء ۵۴۸ء ۵۴۹ء ۵۵۰ء ۵۵۱ء ۵۵۲ء ۵۵۳ء ۵۵۴ء ۵۵۵ء ۵۵۶ء ۵۵۷ء ۵۵۸ء ۵۵۹ء ۵۶۰ء ۵۶۱ء ۵۶۲ء ۵۶۳ء ۵۶۴ء ۵۶۵ء ۵۶۶ء ۵۶۷ء ۵۶۸ء ۵۶۹ء ۵۷۰ء ۵۷۱ء ۵۷۲ء ۵۷۳ء ۵۷۴ء ۵۷۵ء ۵۷۶ء ۵۷۷ء ۵۷۸ء ۵۷۹ء ۵۸۰ء ۵۸۱ء ۵۸۲ء ۵۸۳ء ۵۸۴ء ۵۸۵ء ۵۸۶ء ۵۸۷ء ۵۸۸ء ۵۸۹ء ۵۹۰ء ۵۹۱ء ۵۹۲ء ۵۹۳ء ۵۹۴ء ۵۹۵ء ۵۹۶ء ۵۹۷ء ۵۹۸ء ۵۹۹ء ۶۰۰ء ۶۰۱ء ۶۰۲ء ۶۰۳ء ۶۰۴ء ۶۰۵ء ۶۰۶ء ۶۰۷ء ۶۰۸ء ۶۰۹ء ۶۱۰ء ۶۱۱ء ۶۱۲ء ۶۱۳ء ۶۱۴ء ۶۱۵ء ۶۱۶ء ۶۱۷ء ۶۱۸ء ۶۱۹ء ۶۲۰ء ۶۲۱ء ۶۲۲ء ۶۲۳ء ۶۲۴ء ۶۲۵ء ۶۲۶ء ۶۲۷ء ۶۲۸ء ۶۲۹ء ۶۳۰ء ۶۳۱ء ۶۳۲ء ۶۳۳ء ۶۳۴ء ۶۳۵ء ۶۳۶ء ۶۳۷ء ۶۳۸ء ۶۳۹ء ۶۴۰ء ۶۴۱ء ۶۴۲ء ۶۴۳ء ۶۴۴ء ۶۴۵ء ۶۴۶ء ۶۴۷ء ۶۴۸ء ۶۴۹ء ۶۵۰ء ۶۵۱ء ۶۵۲ء ۶۵۳ء ۶۵۴ء ۶۵۵ء ۶۵۶ء ۶۵۷ء ۶۵۸ء ۶۵۹ء ۶۶۰ء ۶۶۱ء ۶۶۲ء ۶۶۳ء ۶۶۴ء ۶۶۵ء ۶۶۶ء ۶۶۷ء ۶۶۸ء ۶۶۹ء ۶۷۰ء ۶۷۱ء ۶۷۲ء ۶۷۳ء ۶۷۴ء ۶۷۵ء ۶۷۶ء ۶۷۷ء ۶۷۸ء ۶۷۹ء ۶۸۰ء ۶۸۱ء ۶۸۲ء ۶۸۳ء ۶۸۴ء ۶۸۵ء ۶۸۶ء ۶۸۷ء ۶۸۸ء ۶۸۹ء ۶۹۰ء ۶۹۱ء ۶۹۲ء ۶۹۳ء ۶۹۴ء ۶۹۵ء ۶۹۶ء ۶۹۷ء ۶۹۸ء ۶۹۹ء ۷۰۰ء ۷۰۱ء ۷۰۲ء ۷۰۳ء ۷۰۴ء ۷۰۵ء ۷۰۶ء ۷۰۷ء ۷۰۸ء ۷۰۹ء ۷۱۰ء ۷۱۱ء ۷۱۲ء ۷۱۳ء ۷۱۴ء ۷۱۵ء ۷۱۶ء ۷۱۷ء ۷۱۸ء ۷۱۹ء ۷۲۰ء ۷۲۱ء ۷۲۲ء ۷۲۳ء ۷۲۴ء ۷۲۵ء ۷۲۶ء ۷۲۷ء ۷۲۸ء ۷۲۹ء ۷۳۰ء ۷۳۱ء ۷۳۲ء ۷۳۳ء ۷۳۴ء ۷۳۵ء ۷۳۶ء ۷۳۷ء ۷۳۸ء ۷۳۹ء ۷۴۰ء ۷۴۱ء ۷۴۲ء ۷۴۳ء ۷۴۴ء ۷۴۵ء ۷۴۶ء ۷۴۷ء ۷۴۸ء ۷۴۹ء ۷۵۰ء ۷۵۱ء ۷۵۲ء ۷۵۳ء ۷۵۴ء ۷۵۵ء ۷۵۶ء ۷۵۷ء ۷۵۸ء ۷۵۹ء ۷۶۰ء ۷۶۱ء ۷۶۲ء ۷۶۳ء ۷۶۴ء ۷۶۵ء ۷۶۶ء ۷۶۷ء ۷۶۸ء ۷۶۹ء ۷۷۰ء ۷۷۱ء ۷۷۲ء ۷۷۳ء ۷۷۴ء ۷۷۵ء ۷۷۶ء ۷۷۷ء ۷۷۸ء ۷۷۹ء ۷۸۰ء ۷۸۱ء ۷۸۲ء ۷۸۳ء ۷۸۴ء ۷۸۵ء ۷۸۶ء ۷۸۷ء ۷۸۸ء ۷۸۹ء ۷۹۰ء ۷۹۱ء ۷۹۲ء ۷۹۳ء ۷۹۴ء ۷۹۵ء ۷۹۶ء ۷۹۷ء ۷۹۸ء ۷۹۹ء ۸۰۰ء ۸۰۱ء ۸۰۲ء ۸۰۳ء ۸۰۴ء ۸۰۵ء ۸۰۶ء ۸۰۷ء ۸۰۸ء ۸۰۹ء ۸۱۰ء ۸۱۱ء ۸۱۲ء ۸۱۳ء ۸۱۴ء ۸۱۵ء ۸۱۶ء ۸۱۷ء ۸۱۸ء ۸۱۹ء ۸۲۰ء ۸۲۱ء ۸۲۲ء ۸۲۳ء ۸۲۴ء ۸۲۵ء ۸۲۶ء ۸۲۷ء ۸۲۸ء ۸۲۹ء ۸۳۰ء ۸۳۱ء ۸۳۲ء ۸۳۳ء ۸۳۴ء ۸۳۵ء ۸۳۶ء ۸۳۷ء ۸۳۸ء ۸۳۹ء ۸۴۰ء ۸۴۱ء ۸۴۲ء ۸۴۳ء ۸۴۴ء ۸۴۵ء ۸۴۶ء ۸۴۷ء ۸۴۸ء ۸۴۹ء ۸۵۰ء ۸۵۱ء ۸۵۲ء ۸۵۳ء ۸۵۴ء ۸۵۵ء ۸۵۶ء ۸۵۷ء ۸۵۸ء ۸۵۹ء ۸۶۰ء ۸۶۱ء ۸۶۲ء ۸۶۳ء ۸۶۴ء ۸۶۵ء ۸۶۶ء ۸۶۷ء ۸۶۸ء ۸۶۹ء ۸۷۰ء ۸۷۱ء ۸۷۲ء ۸۷۳ء ۸۷۴ء ۸۷۵ء ۸۷۶ء ۸۷۷ء ۸۷۸ء ۸۷۹ء ۸۸۰ء ۸۸۱ء ۸۸۲ء ۸۸۳ء ۸۸۴ء ۸۸۵ء ۸۸۶ء ۸۸۷ء ۸۸۸ء ۸۸۹ء ۸۹۰ء ۸۹۱ء ۸۹۲ء ۸۹۳ء ۸۹۴ء ۸۹۵ء ۸۹۶ء ۸۹۷ء ۸۹۸ء ۸۹۹ء ۹۰۰ء ۹۰۱ء ۹۰۲ء ۹۰۳ء ۹۰۴ء ۹۰۵ء ۹۰۶ء ۹۰۷ء ۹۰۸ء ۹۰۹ء ۹۱۰ء ۹۱۱ء ۹۱۲ء ۹۱۳ء ۹۱۴ء ۹۱۵ء ۹۱۶ء ۹۱۷ء ۹۱۸ء ۹۱۹ء ۹۲۰ء ۹۲۱ء ۹۲۲ء ۹۲۳ء ۹۲۴ء ۹۲۵ء ۹۲۶ء ۹۲۷ء ۹۲۸ء ۹۲۹ء ۹۳۰ء ۹۳۱ء ۹۳۲ء ۹۳۳ء ۹۳۴ء ۹۳۵ء ۹۳۶ء ۹۳۷ء ۹۳۸ء ۹۳۹ء ۹۴۰ء ۹۴۱ء ۹۴۲ء ۹۴۳ء ۹۴۴ء ۹۴۵ء ۹۴۶ء ۹۴۷ء ۹۴۸ء ۹۴۹ء ۹۵۰ء ۹۵۱ء ۹۵۲ء ۹۵۳ء ۹۵۴ء ۹۵۵ء ۹۵۶ء ۹۵۷ء ۹۵۸ء ۹۵۹ء ۹۶۰ء ۹۶۱ء ۹۶۲ء ۹۶۳ء ۹۶۴ء ۹۶۵ء ۹۶۶ء ۹۶۷ء ۹۶۸ء ۹۶۹ء ۹۷۰ء ۹۷۱ء ۹۷۲ء ۹۷۳ء ۹۷۴ء ۹۷۵ء ۹۷۶ء ۹۷۷ء ۹۷۸ء ۹۷۹ء ۹۸۰ء ۹۸۱ء ۹۸۲ء ۹۸۳ء ۹۸۴ء ۹۸۵ء ۹۸۶ء ۹۸۷ء ۹۸۸ء ۹۸۹ء ۹۹۰ء ۹۹۱ء ۹۹۲ء ۹۹۳ء ۹۹۴ء ۹۹۵ء ۹۹۶ء ۹۹۷ء ۹۹۸ء ۹۹۹ء ۱۰۰۰ء ۱۰۰۱ء ۱۰۰۲ء ۱۰۰۳ء ۱۰۰۴ء ۱۰۰۵ء ۱۰۰۶ء ۱۰۰۷ء ۱۰۰۸ء ۱۰۰۹ء ۱۰۱۰ء ۱۰۱۱ء ۱۰۱۲ء ۱۰۱۳ء ۱۰۱۴ء ۱۰۱۵ء ۱۰۱۶ء ۱۰۱۷ء ۱۰۱۸ء ۱۰۱۹ء ۱۰۲۰ء ۱۰۲۱ء ۱۰۲۲ء ۱۰۲۳ء ۱۰۲۴ء ۱۰۲۵ء ۱۰۲۶ء ۱۰۲۷ء ۱۰۲۸ء ۱۰۲۹ء ۱۰۳۰ء ۱۰۳۱ء ۱۰۳۲ء ۱۰۳۳ء ۱۰۳۴ء ۱۰۳۵ء ۱۰۳۶ء ۱۰۳۷ء ۱۰۳۸ء ۱۰۳۹ء ۱۰۴۰ء ۱۰۴۱ء ۱۰۴۲ء ۱۰۴۳ء ۱۰۴۴ء ۱۰۴۵ء ۱۰۴۶ء ۱۰۴۷ء ۱۰۴۸ء ۱۰۴۹ء ۱۰۵۰ء ۱۰۵۱ء ۱۰۵۲ء ۱۰۵۳ء ۱۰۵۴ء ۱۰۵۵ء ۱۰۵۶ء ۱۰۵۷ء ۱۰۵۸ء ۱۰۵۹ء ۱۰۶۰ء ۱۰۶۱ء ۱۰۶۲ء ۱۰۶۳ء ۱۰۶۴ء ۱۰۶۵ء ۱۰۶۶ء ۱۰۶۷ء ۱۰۶۸ء ۱۰۶۹ء ۱۰۷۰ء ۱۰۷۱ء ۱۰۷۲ء ۱۰۷۳ء ۱۰۷۴ء ۱۰۷۵ء ۱۰۷۶ء ۱۰۷۷ء ۱۰۷۸ء ۱۰۷۹ء ۱۰۸۰ء ۱۰۸۱ء ۱۰۸۲ء ۱۰۸۳ء ۱۰۸۴ء ۱۰۸۵ء ۱۰۸۶ء ۱۰۸۷ء ۱۰۸۸ء ۱۰۸۹ء ۱۰۹۰ء ۱۰۹۱ء ۱۰۹۲ء ۱۰۹۳ء ۱۰۹۴ء ۱۰۹۵ء ۱۰۹۶ء ۱۰۹۷ء ۱۰۹۸ء ۱۰۹۹ء ۱۱۰۰ء ۱۱۰۱ء ۱۱۰۲ء ۱۱۰۳ء ۱۱۰۴ء ۱۱۰۵ء ۱۱۰۶ء ۱۱۰۷ء ۱۱۰۸ء ۱۱۰۹ء ۱۱۱۰ء ۱۱۱۱ء ۱۱۱۲ء ۱۱۱۳ء ۱۱۱۴ء ۱۱۱۵ء ۱۱۱۶ء ۱۱۱۷ء ۱۱۱۸ء ۱۱۱۹ء ۱۱۲۰ء ۱۱۲۱ء ۱۱۲۲ء ۱۱۲۳ء ۱۱۲۴ء ۱۱۲۵ء ۱۱۲۶ء ۱۱۲۷ء ۱۱۲۸ء ۱۱۲۹ء ۱۱۳۰ء ۱۱۳۱ء ۱۱۳۲ء ۱۱۳۳ء ۱۱۳۴ء ۱۱۳۵ء ۱۱۳۶ء ۱۱۳۷ء ۱۱۳۸ء ۱۱۳۹ء ۱۱۴۰ء ۱۱۴۱ء ۱۱۴۲ء ۱۱۴۳ء ۱۱۴۴ء ۱۱۴۵ء ۱۱۴۶ء ۱۱۴۷ء ۱۱۴۸ء ۱۱۴۹ء ۱۱۵۰ء ۱۱۵۱ء ۱۱۵۲ء ۱۱۵۳ء ۱۱۵۴ء ۱۱۵۵ء ۱۱۵۶ء ۱۱۵۷ء ۱۱۵۸ء ۱۱۵۹ء ۱۱۶۰ء ۱۱۶۱ء ۱۱۶۲ء ۱۱۶۳ء ۱۱۶۴ء ۱۱۶۵ء ۱۱۶۶ء ۱۱۶۷ء ۱۱۶۸ء ۱۱۶۹ء ۱۱۷۰ء ۱۱۷۱ء ۱۱۷۲ء ۱۱۷۳ء ۱۱۷۴ء ۱۱۷۵ء ۱۱۷۶ء ۱۱۷۷ء ۱۱۷۸ء ۱۱۷۹ء ۱۱۸۰ء ۱۱۸۱ء ۱۱۸۲ء ۱۱۸۳ء ۱۱۸۴ء ۱۱۸۵ء ۱۱۸۶ء ۱۱۸۷ء ۱۱۸۸ء ۱۱۸۹ء ۱۱۹۰ء ۱۱۹۱ء ۱۱۹۲ء ۱۱۹۳ء ۱۱۹۴ء ۱۱۹۵ء ۱۱۹۶ء ۱۱۹۷ء ۱۱۹۸ء ۱۱۹۹ء ۱۲۰۰ء ۱۲۰۱ء ۱۲۰۲ء ۱۲۰۳ء ۱۲۰۴ء ۱۲۰۵ء ۱۲۰۶ء ۱۲۰۷ء ۱۲۰۸ء ۱۲۰۹ء ۱۲۱۰ء ۱۲۱۱ء ۱۲۱۲ء ۱۲۱۳ء ۱۲۱۴ء ۱۲۱۵ء ۱۲۱۶ء ۱۲۱۷ء ۱۲۱۸ء ۱۲۱۹ء ۱۲۲۰ء ۱۲۲۱ء ۱۲۲۲ء ۱۲۲۳ء ۱۲۲۴ء ۱۲۲۵ء ۱۲۲۶ء ۱۲۲۷ء ۱۲۲۸ء ۱۲۲۹ء ۱۲۳۰ء ۱۲۳۱ء ۱۲۳۲ء ۱۲۳۳ء ۱۲۳۴ء ۱۲۳۵ء ۱۲۳۶ء ۱۲۳۷ء ۱۲۳۸ء ۱۲۳۹ء ۱۲۴۰ء ۱۲۴۱ء ۱۲۴۲ء ۱۲۴۳ء ۱۲۴۴ء ۱۲۴۵ء ۱۲۴۶ء ۱۲۴۷ء ۱۲۴۸ء ۱۲۴۹ء ۱۲۵۰ء ۱۲۵۱ء ۱۲۵۲ء ۱۲۵۳ء ۱۲۵۴ء ۱۲۵۵ء ۱۲۵۶ء ۱۲۵۷ء ۱۲۵۸ء ۱۲۵۹ء ۱۲۶۰ء ۱۲۶۱ء ۱۲۶۲ء ۱۲۶۳ء ۱۲۶۴ء ۱۲۶۵ء ۱۲۶۶ء ۱۲۶۷ء ۱۲۶۸ء ۱۲۶۹ء ۱۲۷۰ء ۱۲۷۱ء ۱۲۷۲ء ۱۲۷۳ء ۱۲۷۴ء ۱۲۷۵ء ۱۲۷۶ء ۱۲۷۷ء ۱۲۷۸ء ۱۲۷۹ء ۱۲۸۰ء ۱۲۸۱ء ۱۲۸۲ء ۱۲۸۳ء ۱۲۸۴ء ۱۲۸۵ء ۱۲۸۶ء ۱۲۸۷ء ۱۲۸۸ء ۱۲۸۹ء ۱۲۹۰ء ۱۲۹۱ء ۱۲۹۲ء ۱۲۹۳ء ۱۲۹۴ء ۱۲۹۵ء ۱۲۹۶ء ۱۲۹۷ء ۱۲۹۸ء ۱۲۹۹ء ۱۳۰۰ء ۱۳۰۱ء ۱۳۰۲ء ۱۳۰۳ء ۱۳۰۴ء ۱۳۰۵ء ۱۳۰۶ء ۱۳۰۷ء ۱۳۰۸ء ۱۳۰۹ء ۱۳۱۰ء ۱۳۱۱ء ۱۳۱۲ء ۱۳۱۳ء ۱۳۱۴ء ۱۳۱۵ء ۱۳۱۶ء ۱۳۱۷ء ۱۳۱۸ء ۱۳۱۹ء ۱۳۲۰ء ۱۳۲۱ء ۱۳۲۲ء ۱۳۲۳ء ۱۳۲۴ء ۱۳۲۵ء ۱۳۲۶ء ۱۳۲۷ء ۱۳۲۸ء ۱۳۲۹ء ۱۳۳۰ء ۱۳۳۱ء ۱۳۳۲ء ۱۳۳۳ء ۱۳۳۴ء ۱۳۳۵ء ۱۳۳۶ء ۱۳۳۷ء ۱۳۳۸ء ۱۳۳۹ء ۱۳۴۰ء ۱۳۴۱ء ۱۳۴۲ء ۱۳۴۳ء ۱۳۴۴ء ۱۳۴۵ء ۱۳۴۶ء ۱۳۴۷ء ۱۳۴۸ء ۱۳۴۹ء ۱۳۵۰ء ۱۳۵۱ء ۱۳۵۲ء ۱۳۵۳ء ۱۳۵۴ء ۱۳۵۵ء ۱۳۵۶ء ۱۳۵۷ء ۱۳۵۸ء ۱۳۵۹ء ۱۳۶۰ء ۱۳۶۱ء ۱۳۶۲ء ۱۳۶۳ء ۱۳۶۴ء ۱۳۶۵ء ۱۳۶۶ء ۱۳۶۷ء ۱۳۶۸ء ۱۳۶۹ء ۱۳۷۰ء ۱۳۷۱ء ۱۳۷۲ء ۱۳

تعریف یوں ہوگی ”ہو ازالۃ الملک عن المملوک“۔

فائدہ: عتق کی چار قسمیں ہیں عتق واجب جیسے کفارہ ظہار و قتل و انظار میں غلام آزاد کرنا قال تعالیٰ ”فتحریر رقبة مومنة عتق مندوب یعنی رضاء باری کیلئے آزاد کرنا حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ ”جو شخص مسلمان کو آزاد کرے گا حق تعالیٰ اس کے ہر عضو کے عوض میں آزاد کنندہ کا ہر عضو دوزخ سے آزاد کرے گا“ اہل تاریخ نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلعم اور حضرت ابوبکر صدیق نے تریسٹھ تریسٹھ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے تیس ہزار غلام آزاد کئے عتق مباح جیسے کسی آدمی کی خاطر آزاد کرنا بعض نے اس کو مکروہ شمار کیا ہے بایں معنی کہ ایسا عمدہ کلمہ ہے فائدہ ہو گیا عتق حرام جیسے شیطان اور بت کے واسطے آزاد کرنا (بشرطیکہ تعظیم مقصود نہ ہو ورنہ کفر ہے)۔

قرآنہ ویصبح الخ عشق ہر آزاد ملک یعنی عاقل بالغ سے صحیح ہے خواہ صریح الفاظ کے ساتھ ہو یا کنایات کے ساتھ عشق کے صریح الفاظ انت حر، وچھک حر، انت عتیق آہ میں نیت کرے یا نہ کرے بہر دو صورت صحیح ہے کیونکہ نیت کی ضرورت وہاں ہوتی ہے جہاں محکم کی مراد میں اشتیاق ہو اور صریح الفاظ میں کوئی اشتیاق نہیں ہوتا لہذا نیت کی ضرورت نہیں ہاں کنائی الفاظ لا ملک لی علیک لارقہ لی علیک میں نیت شرط ہے کیونکہ ان میں عشق اور غیر عشق دونوں کا احتمال ہوتا ہے یعنی یہ بھی ممکن ہے کہ سبیل و ملک کی نفی بذریعہ نیت یا بذریعہ کتابت ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ نفی بذریعہ عشق مراد ہو پس نیت کے بغیر غلام آزاد نہ ہوگا۔

وَبِهَذَا ابْنِي أَوْ ابْنِي أَوْ بَهَذَا أَمُولَانِي أَوْ يَا مَوْلَانِي أَوْ يَاحِرُّ أَوْ عَتِيقُ عَتِيقُ لَا بَيَّابْنِي وَيَاحْنِي
اور اس سے کہ یہ میرا بیٹا یا باپ یا ماں یا مولیٰ ہے یا میں کہے میرے مولیٰ اے آزاد اے عتیق لیکن اس سے آزاد نہ ہوگا کہ اے میرے بیٹے اے بھائی
وَلَا سُلْطَانُ لِي عَلَيْكَ وَبِالْفَاطِطِ الطَّلَاقِ وَبِأَنْتَ مِثْلُ الْحُرِّ وَعَتِيقُ بَمَا أَنْتَ الْآحِرُّ وَبِمَلِكِ قَرِيبُ مُحْرَمُ
تجھ پر کچھکو غلبہ نہیں اور نہ الفاظ طلاق سے اور نہ اس سے کہ تو مثل آزاد کے ہے اور آزاد ہو جائیگا اس سے کہ نہیں ہے تو مگر آزاد اور رشتہ دار محرم کے
وَلَوْ كَانُ الْمَالِكُ حَسْبِيًّا أَوْ مَعْجُونًا وَبِتَحْرِيرِ لَوْجِهِ اللَّهُ أَوْلَى لِلشَّيْطَانِ أَوْلَى لِّلصَّنَمِ وَبِكُرْهِ وَسُكْرِ
مالک ہونے سے اگرچہ مالک بچہ یا دیوانہ ہو اور خدا کی رضا یا شیطان یا بت کیلئے آزاد کرنے سے اور زبردستی اور حالت نشہ میں آزاد کرنے سے
وَأَنْ أَضَافَهُ إِلَى الْمَلِكِ أَوْ الشَّرْطِ صَحَّ وَلَوْ حُرٌّ حَامِلًا عَتِيقًا وَأَنْ حُرَّةٌ عَتِيقُ فَقَطُ
اگر منسوب کیا حق کو ملک یا شرط کی طرف تو صحیح ہے اور اگر حاملہ کو آزاد کیا تو باغی اور حمل دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اگر حمل کو آزاد کیا تو صرف وہی
وَالْوَلَدُ يَتَّبِعُ الْأُمَّ فِي الْمَلِكِ وَالْحُرِّيَّةِ وَالرَّقِّ وَالتَّذْيِيرِ وَالْإِسْتِيلَادِ وَالْكِتَابَةِ وَوَلَدُ الْأُمَةِ مِنْ سَيِّدِهَا حُرٌّ
آزاد ہوگا اور بچہ تابع ہوتا ہے ماں کا ملک میں آزادی میں غلامی میں اور نہ بدروام ولد اور مکاتب ہونے میں اور جو بچہ باغی کے آقا سے ہو وہ آزاد ہے۔

توضیح اللغة: مولیٰ بمعنی آقا آزاد و غیرہ صنم بت کردہ زبردستی سکر مستی، پیچ تالچ ہوتا ہے تدبیر مدبر بنانا:

تشریح الفقہ : قوله وهذا ابني الخ ہذا یعنی سے یا عتیق تک سب انت حر پر معطوف ہیں یعنی ان الفاظ سے بھی عتیق بلا نیت صحیح ہے مگر ان میں قدرے تفصیل ہے اس لئے مصنفؒ نے الفاظ صریحہ کے ساتھ ذکر نہیں کیا تفصیل یہ ہے کہ یہاں تین الفاظ تو وہ ہیں جن سے نسب ثابت ہوتا ہے یعنی لفظ ابن لفظ اب لفظ ام تو ہذا سے جو اس نے غلام کی طرف اشارہ کیا ہے یہ دو حال سے خالی نہیں یا تو غلام میں اس کا لڑکا ہونے کی صلاحیت ہوگی یا نہ ہوگی ان میں سے ہر ایک کی پھر دو صورتیں ہیں غلام مجہول النسب ہوگا یا معروف النسب سوا اگر غلام مجہول النسب ہو اور اس کا لڑکا ہونے کی صلاحیت رکھتا ہو مثلاً مالک کی عمر چالیس سال کی ہو اور غلام کی عمر بیس سال کی ہو اور مالک کہے ہذا ابني تو بالا جماع نسب بھی ثابت ہو جائیگا اور آزادی بھی ثابت ہو جائے گی اور غلام معروف النسب ہو تو نسب ثابت نہ ہوگا لیکن آزاد ہو

جائے گی اور اگر غلام لڑکا بننے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو مثلاً مالک کی عمر بیس سال کی ہو اور غلام کی عمر چالیس کی تو بلاشبہ نسب ثابت نہ ہوگا رہی آزادی سوامام صاحب کے نزدیک آزادی ہو جائیگی غلام مجہول النسب ہو یا معروف النسب اور صاحبین کے نزدیک آزادی بھی نہیں

ہوگی اسی طرح کی تفصیل ہذا بی اور ہذا امی کہنے میں ہے چوتھا لفظ مولیٰ ہے جس میں اخبار اور ندا کا کوئی فرق نہیں دونوں صورتوں میں عتق صحیح ہے خبر کی صورت میں تو اس لئے کہ لفظ مولیٰ کو معانی کثیرہ مالک، آزاد، ناضر، ابن العم وغیرہ کو شامل ہے چنانچہ ابن الاثیر نے بیس معانی سے زائد شمار کرائے ہیں لیکن جب کسی سے کہا جائے ہذا مولیٰ تو آزاد کے علاوہ اور کوئی معنی مناسب نہیں اس لئے یہ صریح الفاظ کے ساتھ لاحق ہے اور ندا کی صورت میں اس لئے کہ جب یہ صریح الفاظ کے ساتھ لاحق ہو گیا تو جیسے صریح الفاظ سے ندا کی صورت میں عتق صحیح ہے ایسے ہی اس سے بھی عتق صحیح ہوگا البتہ امام زفر اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بلائیت صحیح نہیں وفی البحر زیادة تفصیل فطالعه ان شئت۔

بَابُ الْعَبْدِ يُعْتَقُ بَعْضُهُ

باب اس غلام کے بیان میں جس کا کچھ حصہ آزاد کیا جائے

مَنْ أَعْتَقَ بَعْضَ عَبْدِهِ لَمْ يُعْتَقْ كُلُّهُ وَيَسْعَى لَهُ فِيمَا بَقِيَ وَهُوَ كَالْمُكَاتَبِ وَإِنْ أَعْتَقَ نَصِيبَهُ جَوَّضَ اسْمُهُ غُلَامٌ كَأَنَّ هُوَ كَرَّهَ آزادی کو تو وہ کل آزاد نہیں ہوتا بلکہ وہ باقی میں سعایت کرے گا اور وہ مکاتب کے حکم میں ہے اور اگر اپنا حصہ آزاد کیا تو شریک فَلَشَرِيكُهُ أَنْ يُحَرَّرَهُ أَوْ يُسْتَسْعَى وَالْوَلَاءُ لَهُمَا أَوْ يُضْمِنَ لَوْ مُوسِرًا وَيَرْجِعُ بِهِ عَلَى الْعَبْدِ وَالْوَلَاءُ لَهُ كَوَافِرٍ ہے آزاد کرے یا سعایت کرے اور ولاء دونوں کیلئے ہوگی یا ضامن بنادے اگر مالدار ہو اور وہ غلام سے لیے اور ولاء صرف عتق کیلئے ہوگی۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ بعض غلام آزاد کرنے کی بہ نسبت کل غلام آزاد کرنا کثیر الوقوع ہے اور ظاہر ہے کہ کثیر الوقوع شے کے احکام کی ضرورت زیادہ واقع ہوتی ہے اس لئے عتق کل بیان کرنے کے بعد عتق بعض کو بیان کر رہا ہے نیز عتق کل متفق علیہ اور کثیر الثواب ہے اور عتق بعض مختلف فیہ اور قلیل الاجر ہے اس لئے بھی عتق بعض کو موخر کرنا مناسب ہے۔

قولہ من اعتق الخ اگر کوئی شخص اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کرے خواہ وہ حصہ معین ہو جیسے نصف، ثلث، ربع وغیرہ یا غیر معین تو امام صاحب حسن بصری کے نزدیک اتنا ہی حصہ آزاد ہوگا نہ کہ کل اور غیر معین ہونے کی صورت میں عتق سے بیان کرایا جائیگا اب غلام اپنے باقی حصہ میں مالک کیلئے سعایت کرے گا یعنی اگر غلام کی قیمت سو روپے ہو تو پچاس روپے کا کر مالک کو دے گا اور پورا آزاد ہو جائیگا صاحبین ائمہ ثلاثہ، قتادہ، ثوری اور شعبی کے نزدیک بعض حصہ آزاد کرنے سے بھی کل آزاد ہو جائے گا اور غلام پر سعایت واجب نہ ہوگی یا اختلاف در اصل اعتماق کی تفسیر پر مبنی ہے صاحبین کے نزدیک موجب اعتماق زوال رقیق ہے اور رقیق تجزی و تقسیم کو قبول نہیں کرتی تو عتق میں بھی تجزی نہ ہوگی امام صاحب کے نزدیک موجب اعتماق زوال ملک ہے جو بالاتفاق تجزی ہے پس اس کا ازالہ بھی تجزی ہوگا ہر ایک کی دلیل شروع باب میں گزر چکی ہے۔

قولہ وهو كالمكاتب الخ عتق البعض مكاتب کے حکم میں ہوتا ہے کہ نہ اس کی بیع جائز ہے اور نہ ہبہ مگر تین امور اس سے مستثنیٰ ہیں نمبر ۱، اگر سعایت سے عاجز ہو جائے تو غلامی کی طرف واپس نہ آئیگا بخلاف مكاتب کے کہ وہ بدل کتابت سے عاجز ہونے کی صورت میں پھر غلام ہو جاتا ہے، نمبر ۲، اگر عتق البعض اور خالص غلام کو بیع میں جمع کیا جائے تو دونوں کی بیع باطل ہو جائے گی بخلاف مكاتب کے کہ مكاتب اور خالص غلام کی صورت میں صرف مكاتب کی بیع باطل ہوتی ہے۔ نمبر ۳، اگر عتق البعض مقتول ہو جائے اور بقدر عایت نہ چھوڑے تو اس کے قاتل پر قصاص واجب نہیں بخلاف مكاتب کے کہ اس کے قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔

قولہ وان اعتق الخ ایک غلام کے دو مالک تھے ان میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو دوسرے کو چند چیزوں میں اختیار ہے اگر عتق مالدار ہو تو دوسرا شخص چاہے اپنا حصہ فی الحال آزاد کر دے اور چاہے تو عتق سے اپنے حصہ کی قیمت کا ضمان لے لے

اور چاہے تو غلام سے سعایت کرا لے اگر وہ اپنا حصہ آزاد کرتا ہے یا غلام سے سعایت کراتا ہے تو دلا دونوں مالکوں کیلئے ہوگی اور اگر معق سے ضمان لیتا ہے تو معق غلام سے اتنی قیمت وصول کر لے گا اور ولاء صرف معق کیلئے ہوگی اور اگر معق تنگدست ہو تو شریک آخر چاہے اپنا حصہ آزاد کر دے اور چاہے غلام سے سعایت کرا لے بہر دو صورت ولاد دونوں کیلئے ہوگی یہ حکم امام صاحب کے نزدیک ہے صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر معق مالدار ہو تو شریک صرف ضمان دے گا اور تنگدست ہو تو غلام سے سعایت کرائیگا اور غلام سے وصول نہیں کر سکے گا اور ولاء ہر صورت میں معق کیلئے ہوگی یہ اختلاف دو دقیق اصولوں پر مبنی ہے ایک اعتقاد کو تجزی ہونے اور نہ ہونے پر دوسرے اس پر کہ امام صاحب کے نزدیک معق کا مالدار ہونا سعایت عہد سے مانع نہیں اور صاحبین کے نزدیک مانع ہے۔

وَلَوْ شَهِدَ كُلُّ بَعْتٍ نَصِيبَ صَاحِبِهِ سَعَى لَهُمَا وَلَوْ عَلَقَ أَحَدُهُمَا عَتَقَهُ بِفِعْلِ فَلَانِ
اگر گواہی دی ہر ایک نے اپنے شریک کے حصہ کے آزاد کرنے پر تو غلام دونوں کیلئے سعایت کریگا اور اگر ایک نے معق کیا آزادی کو فلاں کے فعل پر
غَدَاً وَعَكْسَ الْآخَرِ وَمَضَى وَلَمْ يُلْزَمْ غَتَقَ نِصْفَهُ وَسَعَى فِي نِصْفِهِ لَهُمَا
کل کے دن اور دوسرے نے برعکس کیا اور کل کا دن گزر گیا اور معلوم نہ ہوا تو نصف آزاد ہو جائیگا اور نصف میں دونوں کیلئے سعایت کریگا
وَلَوْ خَلَفَ كُلُّ وَاحِدٍ بَعْتٍ عَبْدَهُ لَمْ يُعْتَقْ وَاحِدٌ وَلَوْ مَلَكَ ابْنُهُ مَعَ آخَرِ
اور اگر ہر ایک نے قسم کھائی اپنے غلام کی آزادی کی تو کوئی بھی آزاد نہ ہوگا جو شخص مالک ہو گیا اپنے بیٹے کا دوسرے کیساتھ
غَتَقَ حَظَّهُ وَلَمْ يَضْمَنْ وَلِشْرِيكِهِ أَنْ يُعْتَقَ أَوْ يَسْتَسْعَى وَإِنْ اشْتَرَى نِصْفَهُ أَجَبَتْ ثُمَّ الْآبُ مَا بَقِيَ فَلَهُ أَنْ يَضْمَنْ الْآبُ
تو اس کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور ضامن نہ ہوگا اب اس کا شریک آزاد کرے یا سعایت کرائے اور اگر پہلے اجنبی نے ماہی کو خرید تو شریک چاہے باپ
أَوْ يَسْتَسْعَى وَإِنْ اشْتَرَى نِصْفَ ابْنِهِ مِمَّنْ يَمْلِكُ كُتْلَهُ لَا يَضْمَنْ لِإِنْعَاءِ
سے تاوان لیے چاہے سعایت کرا لے اور اگر خرید اپنے بیٹے کے نصف کو اس شخص سے جو کل کا مالک تھا تو باپ ضامن مہوگا بائع کے لئے
عَبْدٌ لِمُؤَسِّرَيْنِ ذَبْرَهُ وَاحِدٌ وَحَرَّةٌ آخَرُ يَضْمَنْ السَّائِثُ الْمُدَبِّرُ
ایک غلام ہے تین مالداروں کا ایک نے اس کو مدبر کیا دوسرے نے آزاد تو ضامن بنائیگا سائت مدبر کو
وَالْمُدَبِّرُ الْمُعْتَقُ ثَلَاثَةً مُدَبِّرًا لَا مَا ضَمِنَ وَلَهُ قَالَ لِشْرِيكِهِ
اور مدبر ضامن بنائے گا معق کو ثلث قیمت کا مدبر ہونے کی حالت میں نہ کہ اس قیمت کا جو اس نے دی ہے اگر کسی نے اپنے شریک سے کہا
هِيَ أُمُّ وَلَدِكَ فَانْكُرْ تَخْدِمُهُ يَوْمًا وَتَتَوَقَّفَ يَوْمًا
کہ یہ باندی تیری ام ولد ہے اور شریک نے انکار کیا تو باندی ایک روز مکر کی خدمت کرے اور ایک روز بیٹھی رہے

تشریح الفقہ : قوله ولو شهد الخ اگر ہر شریک دوسرے کے متعلق یہ کہے کہ تو نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور ہر ایک اس کا انکار کرے تو امام صاحب کے نزدیک غلام دونوں کیلئے سعایت کرے گا دونوں مالدار ہوں یا کوئی ایک تنگدست ہو کیونکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کے متعلق حق کی اور اپنے متعلق مکاتب کی خبر دے رہا ہے پس ہر ایک کا قول خود اس کے حق میں مقبول ہوگا اور غلام ہر ایک کیلئے سعایت کرے گا نیز ولاء بھی ہر ایک کیلئے ہوگی کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا خیال یہ ہے کہ میرا حصہ بھت سعایت آزاد ہوا ہے صاحبین کے نزدیک حکم یہ ہے کہ اگر دونوں مالدار ہوں تو سعایت واجب نہیں کیونکہ معق کا مالدار ہونا ان کے یہاں مانع سعایت ہے اور دونوں نادار ہوں تو دونوں کیلئے سعایت کرے گا کیونکہ وہ دونوں سعایت کے مدعی ہیں اور اگر ایک مالدار ہو تو غلام مالدار کیلئے سعایت کرے گا کیونکہ مالدار

دوسرے شریک پر رمضان کا مدعی نہیں بلکہ غلام پر سعایت کا مدعی ہے بخلاف نادار کے کہ وہ مالدار پر رمضان کا مدعی ہے پھر ولہ چونکہ معتق کیلئے ہوتی ہے اور یہاں ایک دوسرے پر محمول کر رہا ہے اس لئے جب تک کسی ایک کے عتاق پر اتفاق نہ ہو اس وقت تک ولہ موقوف رہے گی۔

قوله ولو علق الخ غلام کے دو مالکوں میں سے ایک نے کہا کہ اگر کل زید گھر میں داخل ہو تو آزاد اس کے برعکس دوسرے نے کہا کہ اگر کل زید گھر میں داخل نہ ہو تو آزاد اور کل کا دن گزر گیا اور یہ معلوم نہ ہو سکا کہ زید گھر میں داخل ہوا ہے یا نہیں تو یخنین کے نزدیک نصف غلام آزاد ہوگا اور نصف باقی میں دونوں شریکوں کیلئے سعایت کرے گا، امام محمد فرماتے ہیں کہ کل قیمت میں سعایت کرے گا کیونکہ ان میں سے جس ایک کے حق میں سقوط سعایت کا فیصلہ ہے وہ مجہول ہے اور فقہا علی المجہول ناممکن ہے۔ یخنین یہ فرماتے ہیں کہ یہاں نصف سعایت کا سقوط متیقن ہے کیونکہ ان میں سے کوئی ایک ضرور حادث ہے پس نصف سعایت کا سقوط متیقن ہوتے ہوئے کل سعایت کے وجوب کا فیصلہ نہیں ہو سکتا۔

قوله ولو حلف الخ اگر دو مالکوں کے دو غلام جدا جدا ہوں اور ان میں سے ایک کہے کہ اگر زید کل گھر میں داخل ہو تو میرا غلام آزاد اور دوسرا کہے کہ اگر زید گھر میں داخل نہ ہو تو میرا غلام آزاد تو کوئی غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ غلام اور حادث ہونے والا ہر دو مجہول ہیں بخلاف پہلے مسئلہ کے کہ وہاں صرف حادث ہونے والا مجہول تھا نہ کہ غلام کیونکہ وہاں دونوں کا ایک ہی غلام ہے۔

قوله من ملک الخ اگر کوئی شخص شرا، ہبہ، صدقہ، وصیت، بدل، مہر یا میراث کے ذریعہ کسی دوسرے شخص کے ساتھ اپنے قریبی رشتہ دار کا مالک ہو جائے تو امام صاحب کے نزدیک قربت والے کا حصہ بلا ضمان آزاد ہو جائے گا لیکن صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر مالک مالدار ہے تو ضامن ہوگا اور نادار ہے تو غلام سعایت کرے گا البتہ وراثت کی صورت میں بالاتفاق ضمان نہیں اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ناداری کی صورت میں اس کی ملکیت باقی رہے گی جو چاہے سو کرے صاحبین یہ فرماتے ہیں کہ ان اسباب کی مباشرت کرنا ہی اس کا آزاد کرنا ہے پس اس نے اپنے شریک کا حصہ فاسد کر دیا لہذا ضامن ہوگا۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ حکم کا مدار سبب تعدی پر ہے اور یہاں تعدی موجود نہیں کیونکہ قریبی رشتہ دار کی آزادی اس کا اختیار فیصل نہیں لہذا ضمان واجب نہ ہوگا ہاں اس کے شریک کو اختیار ہوگا چاہے وہ بھی اپنا حصہ آزاد کر دے اور چاہے غلام سے سعایت کرائے اور اگر پہلے کسی اجنبی نے خرید یا پھر مافی کو اس کے باپ نے خرید لیا تو امام صاحب کے نزدیک اجنبی کو اختیار ہے چاہے باپ سے قیمت کا ضمان لے لے اگر وہ مالدار ہو کیونکہ یہاں اس کی طرف سے تعدی پائی گئی ہے اور چاہے غلام سے سعایت کرائے صاحبین کے نزدیک چونکہ معتق کا مالدار ہونا مانع سعایت ہے اس لئے ان کے یہاں صرف ضمان لے گا اور اگر قریبی رشتہ دار کو ایسے شخص سے خریداجو اس کے کل کا مالک تھا تو مشتری بائع کیلئے ضامن نہ ہوگا مثلاً زید عمر و کا غلام ہے اور خالد کا بیٹا ہے عمرو سے زید کا نصف حصہ خرید لیا تو خالد عمرو کیلئے ضامن نہ ہوگا کیونکہ خالد کی ملکیت میں زید کے داخل ہونے کی علت ایجاب و قبول ہے تو یہاں عمرو نے خالد کو خود ہی اپنا شریک بنا لیا۔

قوله عبد لمو سرین الخ ایک غلام تین آدمیوں کے درمیان مشترک تھا ان میں سے ایک نے غلام کو مدبر کر دیا دوسرے نے آزاد اور تیسرا خاموش رہا یعنی اس نے مدبر کیا نہ آزاد شریک اول کے مدبر کرنے سے دونوں شریکوں کے حصوں میں نقصان آگیا اب ان میں سے ہر ایک کو اپنے حصے میں تدبیر کتابت، ضمان، اعتاق اور سعایت کا حق تھا لیکن جب دوسرے شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو اس کا حق عتق میں متعین ہو گیا اور دوسرے اختیارات ساقط ہو گئے اب صرف تیسرے کا حق باقی رہا تو اس کیلئے ضمان دو طرف متوجہ ہوا ایک ضمان تدبیر دوسرا ضمان اعتاق اور ضمان چونکہ ضمان معاوضہ ہے یعنی مالک ہونے کا ضمان ہے اور ضمان اعتاق اتلاف ہے کیونکہ مدبر کا اجارہ اور استخدا ام درست ہے اور اعتاق میں یہ امور جائز نہیں اس لئے تیسرا شریک معتق سے ضمان نہ لے گا بلکہ مدبر کرنے والے سے خالص غلام کی تہائی قیمت لے گا اور مدبر کرنے والا معتق سے ضمان نہ لے گا لیکن مدبر کرنے والے نے جتنا ضمان دیا ہو یعنی خالص غلام کی تہائی قیمت اتنا ضمان نہیں لے گا بلکہ مدبر کی تہائی قیمت لے گا اور مدبر کی قیمت خالص غلام کی قیمت سے تہائی کم ہوتی ہے کیونکہ مملوک کی تین قسم کے منافع حاصل ہوتے ہیں ایک وطی کرنا

دوسرے خدمت لینا تیسرے فروخت کرنا اور مدبر کرنے سے فروختگی..... کی منفعت ختم ہو جاتی ہے کیونکہ مدبر کی بیع جائز نہیں اس لئے مدبر کی ثلث قیمت کم ہوتی ہے سوا اگر ایک غلام کی قیمت ۲۷ درہم ہوں تو شریک ثالث مدبر کر نیوالے تہائی قیمت یعنی ۹ درہم لے گا اور مدبر کرنے والا معقن سے ۶ درہم لے گا کیونکہ مدبر کی تہائی قیمت کم ہو کر ۱۸ درہم رہے اور ۱۸ کا ثلث ۶ درہم ہے۔

قوله ولو قال لشريكة الخ ایک باندی دو آدمیوں کے درمیان مشترک تھی ان میں سے ایک نے کہا یہ باندی میرے شریک کی ام ولد ہے اور شریک نے اس کا انکار کر دیا تو امام صاحب کے نزدیک باندی ایک روز منکر کی خدمت کرے گی اور ایک روز توقف کرے گی صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک منکر خدمت نہیں لے سکتا بلکہ باندی سے اس کی نصف قیمت میں سعایت کرا سکتا ہے اس کے بعد باندی آزاد ہو جائے گی کیونکہ مقرر نے اپنا اور اپنے شریک دونوں کا حصہ فاسد کر دیا اور بینہ نہ ہونے کی وجہ سے ضمان واجب کرنا مستعذر ہے اس لئے سعایت واجب ہے امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ مقرر دوحال سے خالی نہیں صادق ہوگا یا کاذب، اگر صادق ہے تب تو خدمت کا پورا استحقاق منکر کو ہے اور اگر کاذب ہے تو منکر کو نصف خدمت کا حق ہے اور نصف متیقن ہے لہذا نصف ثابت کر دیا جائے گا۔

وَمَا لِأَمٍّ وَلَدٍ تَقْوَمُ فَلَا يَضْمَنُ أَحَدُ الشَّرِيكَيْنِ بِإِعْتِاقِهَا لَهُ ثَلَاثَةُ أَغْبِدٍ قَالَ لِاثْنَيْنِ اور نہیں ہے ام ولد کی کوئی قیمت پس ضامن نہ ہوگا شریکین میں سے کوئی اس کو آزاد کرنے سے ایک شخص کے تین غلام ہیں اس نے دو سے کہا أَحَدُكُمَا حُرٌّ فَخَرَجَ وَاحِدٌ مِنْهَا وَدَخَلَ آخَرُ وَكَرَّرَ وَمَاتَ بِلَا بَيَانٍ عَتَقَ ثَلَاثَةَ أَرْبَاعِ الثَّابِتِ کہ تم میں سے ایک آزاد ہے پس ایک باہر گیا اور دوسرا آیا مالک نے پھر یہی کہا اور بلا بیان مر گیا پس جو غلام دونوں دفعہ موجود رہا اس کے تین ربع وَنِصْفُ كُلِّ مَنْ الْآخَرَيْنِ وَلَوْ فِي الْمَرَضِ قُسِمَ الثَّلَاثُ عَلَى هَذَا اور دوسرے دو میں سے ہر ایک کا نصف آزاد ہوگا اور اگر یہ صورت مرض میں ہو تو ترکہ کا سوم حصہ انہی سہاموں پر تقسیم کیا جائیگا وَالْبَيْعُ وَالْمَوْتُ وَالتَّحْرِيرُ وَالتَّذْبِيرُ وَالْهَبَةُ بَيَانٌ فِي عَتَقِ الْمُبْهَمِ لَا الْوُطَى وَهُوَ وَالْمَوْتُ بَيَانٌ فِي الطَّلَاقِ الْمُبْهَمِ اور فروخت کرنا مر جانا آزاد کرنا مدبر کرنا بیان ہے عتق مبہم کا نہ کہ وطی کرنا اور وطی کرنا اور مر جانا بیان ہے طلاق مبہم کا وَلَوْ قَالَ أَوَّلُ وَلَدٍ تَلِدْنِي ذَكَرًا فَانْتِ حُرَّةٌ قَوْلَدْتَ ذَكَرًا وَأُنْثَى وَلَمْ يَذَرِ الْأَوَّلُ رَقًى الذَّكَرُ شوہر نے کہا کہ اگر پہلا بچہ جو تو جنے لڑکا ہو تو تو آزاد ہے پس اسکے لڑکا اور لڑکی دونوں ہوئے اور پہلا معلوم ہو سکا تو لڑکا غلام رہے گا وَعَتَقَ نِصْفَ الْأُمِّ وَالْأُنْثَى وَلَوْ شَهِدَ اور ماں اور اس کی لڑکی نصف آزاد ہو جائیگی اور دو آدمیوں نے گواہی دی أَنَّهُ حَرَّرَ أَحَدَ عِبْدَيْهِ أَوْ أَمَتَيْهِ لَعَثَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ فِي وَصِيَّةٍ أَوْ طَلَاقٍ مُبْهَمٍ کہ فلاں نے اپنے دو غلاموں یا باندیوں میں سے ایک کو آزاد کیا ہے تو یہ گواہی لغو ہوگی الا یہ کہ وصیت یا طلاق مبہم میں ہو۔

تشریح الفقہ: قوله وما لام ولد الخ صاحبین کے نزدیک ام ولد متقوم ہے کیونکہ اس سے وطی کی جاتی ہے اس کا اجارہ درست ہے خدمت لینا بھی صحیح ہے یہ سب امور اس کے متقوم ہونے پر دال ہیں صرف اتنی بات ہے کہ اس کی بیع جائز نہیں لیکن بیع کے عدم جواز سے تقوم ساقط نہیں ہو سکتا جیسے مدبر کی بیع ناجائز ہے اس کے باوجود وہ قیمتی ہے امام صاحب کے نزدیک ام ولد کی کوئی قیمت نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ماریہ قبطیہ کے متعلق ارشاد فرمایا تھا کہ اس کے بچہ نے اس کو آزاد کر دیا (۱) اس حدیث سے دو چیزیں ثابت ہوئیں ایک حریت دوسرے زوال تقوم کیونکہ جب آدمی آزاد ہو جاتا ہے تو اس کی قیمت نہیں ہو سکتی اب حریت میں دوسری حدیث مرفوع معارض ہے کہ ”جب مالک سے باندی کے اولاد ہو جائے تو وہ مالک کی موت کے بعد آزاد ہوتی ہے (۲) پس زوال تقوم

بلا معارض باقی رہا اسی اختلاف پر مسئلہ متفرع ہے کہ اگر ایک باندی دو شریکوں کے درمیان مشترک ہو اور اس سے بچہ ہونے پر دونوں شریک دعویٰ کریں تو وہ دونوں کی ام ولد ہو جائے گی اب اگر ان میں سے کوئی ایک اس کو آزاد کر دے تو امام صاحب کے نزدیک اس پر ضمان نہ ہوگا مالدار ہو یا نادر اور صاحبین کے نزدیک نصف قیمت کا ضمان ہوگا اگر مالدار ہو ورنہ نصف قیمت میں سعایت واجب ہوگی۔

قوله ابعده الخ ایک شخص کے تین غلام ہیں سعید، مرجان، فیروز اس نے سعید اور مرجان سے کہا: تم میں سے ایک آزاد اس کے بعد باہر چلا گیا اور مرجان وہیں ٹھہرا رہا اور تیسرا غلام فیروز آگیا مالک نے پھر یہی کہا تم میں سے ایک آزاد اور بیان کئے بغیر مر گیا تو مرجان کے تین رطل آزاد ہو جائیں گے اور سعید و فیروز میں سے ہر ایک نصف نصف آزاد ہوگا کیونکہ ایجاب اول جو سعید اور مرجان کے درمیان دائر ہے اس سے سعید آدھا آزاد ہو جائے گا اور آدھا مرجان اور ایجاب ثانی داخل و ثابت یعنی مرجان اور فیروز کے درمیان دائر ہے تو اس سے بھی دونوں نصف نصف آزاد ہونے چاہئیں مگر چونکہ مرجان ایجاب اول سے نصف آزاد ہو چکا اور نصف غیر آزاد ہو تو نصف غیر آزاد کا نصف یعنی رطل اور آزاد ہو جائے گا پس مرجان کا نصف حصہ ایجاب اول ہے اور ایک رطل ایجاب ثانی سے آزاد ہوا جس کا مجموعہ تین رطل ہیں اور سعید کا نصف حصہ ایجاب اول سے اور فیروز کا نصف حصہ ایجاب ثانی سے آزاد ہوا یہ تو تینہیں کے نزدیک ہے امام محمد کے نزدیک جس طرح مرجان ایجاب ثانی سے چارم حصہ آزاد ہوا ہے اسی طرح فیروز بھی چارم حصہ آزاد ہوگا۔

قوله ولو فی المرض الخ اور اگر صورت مذکورہ مالک کے مرض الموت میں ہو تو حساب مذکور کے مطابق ثلث مال کو ان تینوں غلاموں میں تقسیم کیا جائے گا اور سہام عتق کے مطابق ہر غلام کے سات سہام قرار دیئے جائیں گے کیونکہ یہاں ایسے مخرج کی ضرورت ہے جس میں نصف اور رطل ہو اور اس کا اقل مخرج چار میں سات سہام کی گنجائش نہیں اس لئے چار کو زیادہ کر کے سات قرار دیا جائے گا اور یہی سات سہام ثلث مال ہے پھر مرض الموت میں چونکہ عتق کا حکم وصیت کا حکم ہوتا ہے اس لئے ثلث میں جاری ہوگا مثلاً ہر غلام کی قیمت فرض کیجئے سات سو روپے ہے اور غلاموں کے علاوہ مرنے والے کا اور کوئی مال نہیں تو اس کا کل مال اکیس روپیہ ہوا جس کا ثلث سات روپے ہے تو جب ثلث کو سات پر تقسیم کیا جائے گا تو ہر ایک کو ایک ایک سو روپیہ پہنچے گا تو سعید اور فیروز کے دو دو سو ساقط ہو جائیں گے کیونکہ ان کے دو سو سہام تھے اور مرجان کے تین سو ساقط ہوں گے کیونکہ اس کے تین سہام تھے پس سعید اور فیروز پانچ پانچ سو میں اور مرجان چار سو میں سعایت کرے گا عند محمد يجعل الثلث اسد اساء لاجل ان الداخل لا يستحق سوى الربع عندہ فنقص سهمہ لذلک وباقي العمل ما ذکرنہ۔

قوله البیع الخ ایک شخص نے اپنے دو غلاموں سے کہا: تم میں سے ایک آزاد ہے تو یہ عتق مبہم ہے معلوم نہیں ان میں سے کس کی آزادی مراد ہے اس کے بعد مالک نے ان میں سے ایک کو فروخت کر دیا یا ایک مر گیا یا ایک کو آزاد کر دیا یا مدبر کر دیا تو فروخت کرنا یا مر جانا یا آزاد کرنا یا مدبر کرنا عتق مبہم کا بیان ہے اب دوسرا غلام آزادی کیلئے معین ہو گیا اسی طرح ہر وہ تصرف جو ملک صحیح میں ہو اور بلا ملک صحیح نہ ہو عتق مبہم کا بیان ہوتا ہے جیسے مکاتب کرنا، وصیت کرنا مملوک کا نکاح کرنا، ہبہ کرنا، خیرات کرنا وغیرہ اور اگر دو باندیوں سے کہا تم میں سے ایک آزاد ہے اور پھر ایک سے وطی کر لی تو امام صاحب کے نزدیک وطی کرنا عتق مبہم کا بیان نہ ہوگا کیونکہ ملکیت دونوں میں ثابت ہے اس لئے وہ دونوں سے خدمت لے سکتا ہے لیکن صاحبین کے نزدیک وطی کرنا عتق مبہم کا بیان نہ ہوگا کیونکہ ملکیت دونوں میں ثابت ہے اس لئے وہ دونوں سے خدمت لے سکتا ہے لیکن صاحبین اور امام شافعی و امام مالک کے نزدیک وطی کرنا عتق مبہم کا بیان ہے دوسری باندی آزاد ہو جائیگی کیونکہ وطی صرف ملک میں حلال ہے اور ان میں سے ایک آزاد ہو تو اس نے ایک کے ساتھ وطی کر کے امتہ موطوءہ میں ملکیت کو باقی رکھا ہو تو دوسری باندی عتق کیلئے معین ہو گئی فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

قوله وهو الموت الخ ہو کا مرجع وطی ہے یعنی وطی اور موت طلاق مبہم میں بیان ہے مثلاً ایک شخص نے اپنی دو بیویوں سے کہا تم میں سے ایک بائن ہے پھر کسی ایک کے ساتھ وطی کر لی تو دوسری بیوی کو طلاق ہو جائے گی کیونکہ وطی کرنے سے یہ ظاہر ہو گیا کہ مطلق مبہم سے مراد دوسری بیوی تھی اسی طرح اگر ایک کا انتقال ہو گیا تو دوسری جو زندہ ہے اس کو طلاق ہو جائے گی کیونکہ جو مر چکی وہ محل طلاق نہیں رہی۔

قوله ولو قال الخ ایک شخص نے اپنی حاملہ باندی سے کہا اگر تو پہلا بچہ مذکر جنے تو، تو آزاد ہے باندی کے لڑکی اور لڑکا دونوں ایک ساتھ پیدا ہوئے اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے کون ہوا تو لڑکا ہر حال میں غلام رہے گا اگر لڑکا پہلے ہوا تو اس لئے غلام رہے گا کہ بوقت ولادت اس کی ماں مملوکہ ہے کیونکہ اس کی آزادی وضع حمل کے بعد ہوگی اور لڑکی پہلے ہو تب بھی اس کی ماں آزاد نہ ہوئی کیونکہ عتق کی شرط نہیں پائی گئی اور جب کسی ایک کا پہلے ہونا معلوم نہیں تو ماں اور لڑکی دونوں نصف نصف آزاد ہوں گی اور اپنی نصف نصف قیمت میں سعایت کریں گی۔

قوله ولو شهد الخ دو آدمیوں نے ایک شخص کے خلاف گواہی دی کہ اس نے اپنے دو غلاموں یا دو باندیوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا تو امام صاحب کے نزدیک یہ گواہی لغو ہے کیونکہ یہ گواہی عتق مبہم پر ہے جو مسموع نہیں ہوتی اور اگر گواہی وصیت یا طلاق مبہم پر ہو تو بالاجماع مقبول ہے فرق کی وجہ یہ ہے کہ طلاق مبہم فرج کو بالاجماع حرام کر دیتی ہے اس لئے اس میں دعویٰ شرط نہیں کیونکہ یہ حق اللہ ہے نہ کہ حق العباد اور حق اللہ میں گواہی بلا دعویٰ مقبول ہے بخلاف عتق مبہم کے کہ وہ امام صاحب کے نزدیک محترم شرمگاہ نہیں ہے اس لئے اس میں گواہی بلا دعویٰ مقبول نہ ہوگی لیکن اس مقام میں امام صاحب کے قول پر فتویٰ دینا جائز نہیں کیونکہ احتیاط تحریم ہی میں ہے۔

بَابُ الْحَلْفِ بِالْعَتَقِ

باب آزادی پر قسم کھانے کے بیان میں

وَمَنْ قَالَ إِنْ دَخَلْتُ الدَّارَ فَكُلُّ مَمْلُوكٍ لِي يَوْمَئِذٍ حُرٌّ عَتَقَ مَا يَمْلِكُ بَعْدَهُ بِهِ
کسی نے کہا کہ اگر میں گھر میں داخل ہوں تو اس روز جتنے میرے غلام ہوں سب آزاد تو اس شرط کے بعد جس کا مالک ہوگا وہ آزاد ہو جائیگا
وَلَوْ لَمْ يَقُلْ يَوْمَئِذٍ لَا وَالْمَمْلُوكُ لَا يَتَنَاوَلُ الْحَمْلُ كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي أَوْ أَمْلِكُهُ حُرٌّ بَعْدَ عِدٍّ أَوْ بَعْدَ مَوْتِي
اور اگر یومئذ نہ کہے تو آزاد نہ ہوگا اور لفظ مملوک حمل کو شامل نہیں ہوتا جو میرا غلام ہو یا میں اس کا مالک ہوں وہ پرسوں یا میرے مرنے کے بعد آزاد ہے
يَتَنَاوَلُ مَنْ مَلَكَهُ مَذْ حَلْفَ فَقَطْ وَبِمَوْتِهِ عَتَقَ مَنْ مَلَكَ بَعْدَهُ مِنْ ثَلَاثِهِ
تو یہ شامل ہوگا صرف اس غلام کو جس کا وہ مالک ہو قسم کے وقت سے اور اس کے مرنے سے وہ غلام بھی تہائی مال سے آزاد ہو جائیگا جس کا وہ مالک ہو شرط کے بعد

قوله باب الخ عتق تجبزی کے بیان سے فراغت کے بعد عتق تعلیقی کو بیان کر رہا ہے حلف بفتح حاء و کسر لام سماعی مصدر ہے اسی کا دوسرا مصدر لیکون لام ہے يقال حلف (ض) حلفاً قسم کھانا کبھی اس کے آخر میں تامرہ بھی داخل ہو جاتی ہے قال الفرزدق۔

الم ترفی عاہدت ربی داننی
علی حلفہ لا اشم الدھر مسلما
لبین رتاج قائما ومقام
ولا خارجا من فی زور کلام

حلف بکسر حاء سکون لام عہد و بیان کو کہتے ہیں یہاں حلف سے مراد عتق کی تعلیق ہے۔

قوله ومن قال الخ ایک شخص نے کہا اگر میں گھر میں داخل ہوں تو اس دن جو میرا غلام ہو وہ آزاد پھر گھر میں داخل ہو گیا تو ہر وہ

غلام آزاد ہو جائے گا جو بوقت دخول مملوک ہو خواہ تعلیق سے قبل اس کا مالک ہو یا تعلیق کے بعد کیونکہ یہاں یومئذ کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت میں گھر میں داخل ہوں پس دخول کے وقت جو ملکیت ہوگی اس کا اعتبار ہوگا اور اگر یومئذ کو ذکر نہ کرے صرف یوں کہے ان دخلت الدار فکل مملوک لی حر تو صرف وہی غلام آزاد ہوگا جو تعلیق کے وقت مملوک تھا کیونکہ لفظ لی ثابت اسم فاعل سے متعلق ہے جس میں مختار مذہب یہ ہے کہ وہ زمانہ حال کیلئے موضوع ہے نہ کہ استقبال کیلئے پھر لفظ مملوک سے مراد مملوک مطلق ہے یعنی جو بالقصد مملوک ہو اس لئے اس میں حمل داخل نہ ہوگا کیونکہ وہ ماں کا تابع ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی یہ کہے: کل مملوک لی حر اور وہ وصیت وغیرہ کے ذریعہ کسی حمل کا مالک ہو جائے تو حمل آزاد نہ ہوگا کیونکہ حمل بالبع مملوک ہے نہ کہ بالقصد۔

قوله کل مملوک الخ ایک شخص نے کہا: کل مملوک لی حر بعد غد یا کہا حر بعد موتی یا کلمہ لی کے بجائے کہا، کل مملوک املکہ حر بعد غد تو بعد غد کی صورت میں صرف وہی غلام آزاد ہوگا جو بوقت حلف مملوک تھا حلف کے بعد جس غلام کا مالک ہوگا وہ آزاد نہ ہوگا کلمہ لی کی وجہ تو پہلے گزر چکی الملک کی صورت میں وجہ یہ ہے کہ صغیر الملک گو حال اور استقبال دونوں میں مستعمل ہے لیکن بوقت اطلاق عرفاً، شرعاً ہر اعتبار سے زمانہ حال ہی مراد ہوتا ہے اور بعد موتی کی صورت میں جو غلام قبل از تعلیق تھا وہ مدبر مطلق ہوگا اور جو تعلیق کے بعد مملوک ہو وہ مدبر مقید ہوگا لیکن اگر مالک کا انتقال ہو جائے تو طرفین کے نزدیک دونوں غلام ثلث مال سے آزاد ہو جائیں گے کیونکہ یہاں ایجاب حق اور ایجاب وصیت ہوا اور وصیت حال و استقبال ہر دو کو شامل ہے یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص بحالت افلاس ثلث مال کی وصیت کرے اور وصیت کے بعد مال کا مالک ہو جائے تو اس میں وصیت جاری ہوتی ہے۔

بَابُ الْعَتْقِ عَلَى جُعْلٍ

باب مال کے عوض آزاد کرنے کے بیان میں

حَوْرٌ عَبْدُهُ عَلَى مَالٍ فَقَبِلَ عَتَقَ وَلَوْ عَلَّقَ عِتْقَهُ بِأَذَانِهِ صَارَ مَأْذُونًا وَعَتِقَ
آزاد کیا اپنے غلام کو مال پر غلام نے قبول کر لیا تو آزاد ہو جائیگا اور اگر اس کی آزادی مال کی ادائیگی پر معلق کی تو مآذون ہو جائے گا اور آزاد ہو جائے گا
بِالتَّخْلِيَةِ وَإِنْ قَالَ أَنْتَ حُرٌّ بَعْدَ مَوْتِي بِأَلْفٍ فَالْقَبُولُ بَعْدَ مَوْتِهِ وَلَوْ حَوْرَةٌ عَلَى خِدْمَتِهِ سَنَةٌ
مال حاضر کر دینے سے اگر کہا تو ہر لد کے عوض میں میرے مرثیہ کے بعد آزاد ہو جائے گا اور اگر آزاد کیا ایک سالہ خدمت کے
فَقَبِلَ عَتَقَ وَخِدْمَتُهُ فَلَوْ مَاتَ تَجِبَ قِيَمَتُهُ وَلَوْ قَالَ أَعْتَقْتُهَا بِأَلْفٍ
عوض اور غلام نے قبول کر لیا تو آزاد ہو جائیگا اور خدمت کرے گا اور اگر مالک مر جائے تو غلام کی قیمت واجب ہوگی کسی نے کہا کہ اس باندی کو ہزار کے عوض
عَلَى أَنْ تَزَوَّجْنِيهَا فَفَعَلَ فَلَا بُدَّ أَنْ تَزَوَّجَهُ عَتَقَتْ مَجَانًا
آزاد کر دے اس شرط پر کہ اس کا نکاح مجھ سے کریگا مالک نے آزاد کر دیا اور باندی نے اس کے ساتھ نکاح کرنے سے انکار کر دیا تو مفت آزاد
وَلَوْ زَادَ عَنِّي قَسَمَ أَلْفٌ عَلَى قِيَمَتِهِ أَوْ مَهْرٌ مِثْلُهَا وَتَجِبَ مَا أَصَابَ الْقِيَمَةَ فَقَطْ
ہو جائیگی اور اگر لفظ غنی بڑھادیا تو ہزار کو باندی کی قیمت اور اس کے مہر مثل پر تقسیم کیا جائیگا اور جو حصہ قیمت کے مقابل ہوگا صرف وہی واجب ہوگا۔

قوله باب الخ جعل بضم جیم لغز مزدوری کو کہتے ہیں جمع لبعال آتی ہے بحالہ اور جمیلہ بھی اسی معنی میں ہے بعد میں جنگ کرنے والوں کے وظیفہ کا نام ہو گیا یہاں عتق بشرط المال مراد ہے۔

قوله حورہ عبدہ الخ ایک شخص نے اپنے غلام کو مال کے عوض میں آزاد کیا اور غلام نے اس کو قبول کر لیا تو آزاد ہو جائے گا گو اس نے بھی مال ادا نہ کیا ہو کیونکہ یہ میانہ نہ ال بغیر المال ہے اور معاوضہ میں محض عوض قبل کرنے سے حکم ثابت ہو جاتا ہے مصنف نے

مال کو مطلق رکھا ہے جس میں مالی نقد سامان، حیوان، مکمل، موزون سب داخل ہے بشرطیکہ معلوم الجنس ہو اور مال صحیح ہو کیونکہ شراب اور خنزیر مسلم کے حق میں مال نہیں ہے اور اگر مالک نے غلام کی آزادی مال کی ادائیگی پر معلق کی ہو تو غلام ماذون فی التجارة ہو جائے گا کیونکہ مالک نے اس کو ادائیگی مال کی رغبت دلائی ہے اور مال کی ادائیگی کسب و تجارت کے بغیر ہو نہیں سکتی تو گویا مالک نے تجارت کی اجازت دی ہے پس جب غلام مالک کے پاس مال حاضر کر دے گا آزاد ہو جائیگا۔

قوله ولو قال الخ ایک شخص نے باندی کے آقا سے کہا کہ اپنی باندی ہزار درہم کے عوض میں آزاد کر دے اس شرط پر کہ تو اس کا نکاح میرے ساتھ کرے آقا نے باندی کو آزاد کر دیا اب باندی اس کے ساتھ نکاح کرنے سے انکار کرتی ہو تو باندی مفت آزاد ہو جائیگی کیونکہ عتاق میں اجنبی پر بدل حق کی شرط لگانا صحیح نہیں (طلاق میں صحیح ہے) اور اگر قائل مذکور نے کلمہ غنی زائد کر کے یوں کہا، اعتقہا عنی بالف اہ تو ہزار درہم باندی کی قیمت اور اس کے مہر مثل پر تقسیم ہوں گے کیونکہ اب یہ کلام اقتضاء شرا کو شامل ہو گیا گویا اس نے یوں کہا کہ اس کو میرے ہاتھ فروخت کر کے میری طرف سے آزاد کر دے پھر چونکہ اس نے رقبہ کے ساتھ نکاح کو ملا کر ہزار درہم کو مجموعہ کا عوض قرار دیا ہے اس لئے ہزار درہم مجموعہ پر تقسیم ہوں گے پس جو مقدار قیمت کے مقابلہ میں آئے گی وہ قائل مذکور پر واجب ہوگی اور جو مہر مثل کے مقابلہ میں آئے گی وہ ساقط ہو جائے گی۔

بَابُ التَّدْبِيرِ

باب تدبیر کرنے کے بیان میں

هُوَ تَعْلِيْقُ الْعَتَقِ بِمُطْلَقِ مَوْتِهِ كَإِذَا مِثٌ فَانَتْ حُرٌّ وَأَنْتَ حُرٌّ يَوْمَ أَمُوتُ أَوْ عَنْ ذُبْرِ مَنِي أَوْ أَنْتَ مُدَبَّرٌ وَهَ مَعْلُوقٌ كَرَنَ هَ آزادی کو اپنی مطلق موت پر مثلاً جب میں مرجاؤں تو تو آزاد یا تو آزاد ہے جس روز میں مرجاؤں یا میرے بعد یا تو تدبیر ہے أَوْ ذُبْرُكَ فَلَا يَبَاعُ وَلَا يُوهَبُ وَيُسْتَحْدَمُ وَيُؤَجَرُ وَتَوْطَأُ وَتُنْكَحُ یا میں نے تجھے تدبیر کر دیا پس نہ وہ بیچا جائے نہ ہبہ کیا جائے ہاں اس سے خدمت لیجائے مزدوری پر دیا جائے باندی ہو تو وہی کیجائے نکاح کیا جائے وَبِمَوْتِهِ عَتَقَ مِنْ ثَلَاثِهِ وَسَعَى فِي ثَلَاثِي قِيَمَتِهِ وَلَوْ فَقِيرًا وَكُلُّهُ لَوْ مَذْيُونًا اور اس کے مرنے سے آزاد ہو جائے گا تہائی مال سے اور سعایت کریگا دو تہائی قیمت میں اگر مالک فقیر ہو اور کل میں اگر مقروض ہو وَيَبَاعُ لَوْ قَالَ إِنْ مِثٌ مِنْ مَرَضِي هَذَا أَوْ سَفَرِي أَوْ إِلَى عَشْرٍ سِنِينَ أَوْ عَشْرِينَ سَنَةً اور فروخت کیا جاسکتا ہے اگر مالک کہے کہ اگر میں مرجاؤں اس مرض میں یا اس سفر میں یا اس عرصہ میں یا اس سال تک أَوْ أَنْتَ حُرٌّ بَعْدَ مَوْتِ فَلَانٍ وَ يَعْتِقُ إِنْ وَجَدَ الشَّرْطَ یا تو آزاد ہے فلاں کے مرنے کے بعد اور آزاد ہو جائے گا اگر پائی گئی شرط۔

تشریح الفقہ: قوله باب الخ زندگی کے اعتاق کو بیان کرنے کے بعد اعتاق بعد الموت کو بیان کر رہا ہے لان الموت يتلو الحياة اور تدبیر کو استیلاذ پر مقدم کر رہا ہے اس واسطے کہ تدبیر غلام اور باندی دونوں کو شامل ہے بخلاف استیلاذ کے کہ وہ صرف باندی کے ساتھ مخصوص ہے۔

قوله التدبیر الخ لغت میں تدبیر کے معنی کسی مقصد کیلئے منصوبہ بندی اور موت کے بعد غلام آزاد کرنے کے ہیں (مغرب ضیا العلوم صحاح) اور اصطلاح میں تدبیر غلام کی آزادی کو کلی الاطلاق اپنی موت کے ساتھ معلق کرنے کو کہتے ہیں اطلاق کی قید سے تدبیر مقید نکل گئی جیسے ان من مرضی هذا اور سفری هذا فانتم حرا اور موت آقا کی قید سے وہ تعلیق نکل گئی جو کسی دوسرے کی موت کے ساتھ ہو جیسے انت حر بعد موت زید کہ یہ تدبیر نہیں ہے۔ مطلقاً نہ مقید بلکہ تعلیق بالشرط ہے گویا اس زید کا ان مات زید فانتم

حوپس صاحب در نے جو یہ تعریف کی ہے ”هو التعليق المولى عتق مملوكه بالموت سوا كان موته او موت غيره“ یہ تعریف عام مشائخ کی عبارت کے خلاف ہے اور موصوف نے صاحب کنز، زیلعی، صاحب وقایہ اور شارح وقایہ صدر الشریعہ پر جو اعتراض کیا ہے وہ بے فائدہ ہے۔

قولا فلا یباع الخ احناف کے نزدیک مدبر مطلق کی بیع جائز نہیں امام مالک بھی یہی فرماتے ہیں امام شافعی امام احمد کے یہاں بوقت ضرورت بیع جائز ہے نیز ہبہ اور صدقہ بھی درست ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ ایک انصاری شخص نے (جو مقروض تھا) اپنے غلام کو مدبر کیا تھا اور اس کے پاس غلام کے سوا اور مال نہیں تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نعیم بن عبد اللہ کے ہاتھ آٹھ سو درہم میں فروخت کر کے فرمایا کہ اپنا قرض اسی قیمت سے ادا کر، ہماری دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ”مدبر نہ بیجا جائے نہ ہبہ کیا جائے اور وہ ملک مال سے آزاد ہے“ (۱) اس حدیث کے مرفوع ہونے میں گو بعض حضرات نے کلام کیا ہے لیکن موقوف کی تصحیح میں سب کا اتفاق ہے رہی حدیث جابر سواس کے چند جواب ہیں نمبر ۱، ابتداء اسلام میں حرکی بیع جائز تھی بعد کو منسوخ ہوئی تو مدبر کی بیع بطریق اولیٰ جائز ہوگی۔ نمبر ۲، دارقطنی نے امام ابو جعفر سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو حضرت جابر سے اس حدیث کا مشاہدہ ہوا کہ ”مدبر غلام کی خدمت کی بیع ہوئی تھی“ یعنی اس کا اجارہ ہوا تھا نہ کہ بیع رقبہ نمبر ۳، حدیث جابر واقعہ حال ہے جس میں عموم نہیں ہوتا بخلاف حدیث ابن عمر کے کہ وہ قول ہے۔ نمبر ۴، حدیث جابر مقید پر محمول ہے اور مدبر مقید کی بیع ہمارے یہاں بھی جائز ہے۔

قوله ویباع الخ یہاں سے عشرين سنہ تک مدبر مقید کی صورتیں ہیں مدبر مقید اس کو کہتے ہیں جس کا عتق صرف موت پر نہ ہو بلکہ موت میں کسی زائد وصف کو ذکر کر دیا جائے مثلاً اس سفر میں یا اس مرض میں یا دس برس یا بیس برس تک کی موت وغیرہ مدبر مقید میں مالکانہ تصرفات بیع، ہبہ، رہن وغیرہ درست ہیں کیونکہ ان مدتوں میں آقا کی موت یقینی نہیں ہوتی بخلاف مطلق موت کے کہ وہ یقینی ہے رہی آخری صورت یعنی انت حر بعد موت فلان سو یہ تدبیر نہیں نہ مطلق نہ مقید بلکہ تعلیق ہے اگر شرط پائی گئی تو آزاد ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

بَابُ الْاِسْتِیْلَادِ

باب ام ولد بنانے کے بیان میں

اِذَا وَلَدَتْ اَمَةٌ مِّنَ السَّيِّدِ لَمْ تُمْلِكْ وَتَوْطَا وَتُسْتَحْدَمُ وَتُوجَرُ باندی کے بچہ ہوا اسکے آقا سے تو اسکو فروخت نہیں کیا جاسکتا ہاں وہی کجا سکتی ہے خدمت لیجا سکتی ہے اور مزدوری پر دیجا سکتی ہے وَتُزَوَّجُ فَإِنْ وَلَدَتْ بَعْدَهُ ثَبَتَ نَسَبُهُ لِسَيِّدِهِ بِاَدْعَاوَةٍ بِخِلَافِ الْاَوَّلِ وَيَنْتَفِي بِنَفْيِهِ اور نکاح کیا جاسکتا ہے اور اسکے بعد بچہ پیدا ہوا تو اسکا نسب بلا دعویٰ ثابت ہو جائیگا بخلاف پہلے بچہ کے اور منفی ہو جائے گا اسکے انکار سے وَغَبَقَتْ بِمَوْتِهِ مِنْ كُلِّ مَالِهِ وَلَمْ تَسْعَ لِلْغَرِيمِ اور آزاد ہو جائے گی آقا کے مرنے سے کل مال سے اور سعایت نہ کرے گی قرض خواہ کیلئے۔

تشریح الفقہ: قوله باب الخ استحقاق عتق بعد الموت میں تدبیر اور استیلا دونوں مشترک ہیں اس لئے استیلا کو تدبیر کے ساتھ لارہا ہے پھر تدبیر میں ایجاب عتق چونکہ الفاظ کے ساتھ ہوتا ہے اس لئے اس کی تقدیم مناسب ہے استیلا دفعہ خواہش اولاد کو کہتے ہیں زوجہ سے ہو یا باندی سے لیکن فقہاء کی اصطلاح میں باندی کے ساتھ خاص ہے۔

قوله ولدت الخ جب آقا کے نطفہ سے باندی کے بچہ پیدا ہو جائے تو وہ اس کی ام ولد ہو جاتی ہے اب نہ اس کی بیچ جائز ہے نہ تملیک جمہور صحابہ اور تابعین اور فقہائے معتبرین کا یہی قول ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امہات الاولاد کی بیچ سے منع فرمایا ہے (۱) نیز حضرت عمر فرماتے ہیں کہ ”جس باندی کے اس کے آقا سے بچہ ہو جائے تو اس کا آقا نہ اس کو فروخت کرے اور نہ ہیہ کرے ہاں زندگی بھر اس سے نفع اٹھائے اس کے مرنے کے بعد وہ آزاد ہے“ (۲) پس بشر مرئی کی اور داؤد ظاہری جو جواز بیچ کے قائل ہیں یہ کسی طرح صحیح نہیں۔

قوله بخلاف الاول الخ ام ولد کے دوسرے بچہ کا نسب آقا کے اعتراف پر موقوف نہیں بلا اعتراف بھی ثابت ہو جائے گا بخلاف پہلے بچہ کے اس کا نسب آقا کے اعتراف پر موقوف ہے امام ثوری، شععی، حسن بصری کا یہی قول ہے ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اگر آقا کو وطی کا اقرار ہو تو بلا دعوئے نسب ثابت ہو جائے گا گو آقا عزل کرتا ہو اس واسطے کہ عقد نکاح جو مقضی الی الوطی ہے اس سے نسب ثابت ہو جاتا ہے تو وطی سے بطریق اولیٰ نسب ثابت ہونا چاہئے ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس باندی سے صحبت کرتے تھے اس کو حمل قرار پا گیا آپؐ نے فرمایا یہ میرا نہیں ہے کیونکہ میرا مقصد وطی سے صرف قضاء شہوت تھی نہ تحصیل ولد (۳)۔

وَلَوْ أَسْلَمْتُ أُمُّ وَلَدٍ النَّصْرَانِي سَعَتْ فِي قِيَمَتِهَا وَإِنْ وَلَدَتْ بَيْنَاحٍ فَمَلَكَهَا
اگر اسلام لے آئے نصرانی کی ام ولد تو سعایت کرے اپنی قیمت میں اور اگر باندی کے بچہ ہوا نکاح سے پھر شوہر اس کا مالک ہو گیا
فَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ وَلَوْ ادَّعَى وَلَدَ أَمَةٍ مُشْتَرَكَةٍ ثَبَتَ نَسَبُهُ وَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ وَلَزِمَهُ نِصْفُ قِيَمَتِهَا
تو وہ اسکی ام ولد ہو جائیگی اور اگر مشترک باندی کے بچہ کا دعویٰ کیا تو نسب ثابت ہو جائے گا اور وہ اسکی ام ولد ہو جائے گی اور باندی کی نصف قیمت
وَنِصْفُ عَقْرِهَا لَا قِيَمَتَهُ وَإِنْ ادَّعَا مَعًا ثَبَتَ مِنْهُمَا وَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِمَا
اور نصف عقر واجب ہوگا نہ کہ بچہ کی قیمت اور اگر دونوں شریکوں نے بچہ کا دعویٰ کیا تو دونوں سے نسب ثابت ہو جائیگا اور وہ دونوں کی ام ولد ہوگی
وَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ نِصْفُ الْعَقْرِ وَتَقَاصًا وَوَرِثَ مِنْ كُلِّ ابْنٍ وَوَرِثًا مِنْهُ إِزْتُ أَبٍ
اور ہر ایک پر نصف عقر واجب ہوگا اور مقاصد ہو جائیگا اور بچہ ہر ایک سے پورے بیٹے کی وراثت پائیگا اور شریک باپ کا ورثہ پائیں گے
وَلَوْ ادَّعَى وَلَدَ أَمَةٍ مُكَاتِبَةٍ فَصَدَّقَهُ الْمُكَاتِبُ لَزِمَهُ النَّسَبُ وَالْعَقْرُ
اگر دعویٰ کیا اپنے مکاتب کی باندی کے بچہ کا اور مکاتب نے تصدیق کردی تو نسب اور عقر
وَقِيَمَةُ الْوَلَدِ وَلَمْ تَصُرْ أُمُّ وَلَدِهِ وَإِنْ كَذَّبَهُ لَمْ يَثْبُتِ النَّسَبُ
اور بچہ کی قیمت لازم ہوگی اور باندی اس کی ام ولد نہ ہوگی اور اگر مکاتب نے تکذیب کردی تو نسب ثابت نہ ہوگا۔

تشریح الفقہ: قوله ولو اسلمت الخ اگر نصرانی کی ام ولد اسلام لے آئی تو نصرانی پر اسلام پیش کیا جائے گا اگر وہ قبول کر لے تو وہ اس کی ام ولد ہے ہی اور اگر قبول نہ کرے تو ام ولد خالص باندی ہونے کی ثلث قیمت میں سعایت کرے گی کیونکہ سعایت کی صورت میں جانیں کی رعایت ہے ام ولد کی تو یہ رعایت ہے وہ رقیّت کی ذلت سے بچی آزاد ہوگی اور نصرانی کی رعایت یہ ہے کہ مال سعایت ملنے سے اس کا ضرر ردور ہو گیا۔

قوله فإن ولدت الخ ایک شخص نے دوسرے کی باندی سے نکاح کیا اور اس سے بچہ ہو گیا اس کے بعد شوہر کسی طریق سے اس کا مالک ہو گیا تو وہ اس کی ام ولد ہو جائیگی کیونکہ بچہ کا نسب دونوں صورتوں میں اسی سے ثابت ہے لہذا ام ولد ہونا بھی ثابت ہو جائے گا لہذا تبعہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وہ اس کی ام ولد نہ ہوگی جبکہ وہ ولادت کے بعد اس کا مالک ہوا ہو۔

قوله ولو ادعيا الخ ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک تھی ان میں سے ایک شریک نے اس کے ام ولد ہونے کا دعویٰ کیا تو اس

سے بچہ کا نسب ثابت ہو جائے گا اور باندی اس کی ام ولد ہو جائے گی اور مدعی پر باندی کی نصف قیمت اور نصف مہر مثل واجب ہوگا لیکن بچہ کی قیمت واجب نہ ہوگی کیونکہ ضمان یوم علق کے لحاظ سے واجب ہے اور بچہ وقت علق ہی سے ثابت النسب ہے پس حدوث ولد مدعی کی مالک میں ہوانہ کہ شریک کی ملک میں۔

قوله ولو ادعی الخ اور اگر دونوں شریک مدعی ہوں تو بچہ کا نسب دونوں سے ثابت ہو جائے گا اور باندی دونوں کی ام ولد ٹھہرے گی امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں قیافہ شناس کا قول معتبر ہوگا جواب یہ ہے کہ قیافہ شناسی حجت شرعیہ نہیں ورنہ لعان میں اسی کی طرف رجوع ہوتا بہر کیف باندی دونوں کی ام ولد ہوگی اب دونوں شریکوں پر نصف مہر مثل واجب ہوگا اور مقاصد ہو جائے گا یعنی دونوں شریک اپنا اپنا حق باہم بھرا کر لیں گے اور بچہ ان دونوں شریکوں کا وارث ہوگا اور جو بیٹے کی وراثت ہوتی ہے وہ پوری پائے گا اور اگر پہلے بچہ کا انتقال ہو جائے تو دونوں شریک اس کے وارث ہوں گے اور پدری ورثہ پائیں گے۔

قوله ولو ادعی الخ آقا نے اپنے مکاتب کی باندی سے وطی کی اس سے بچہ ہو گیا آقا نے بچہ کا دعویٰ کیا اور مکاتب نے اس کی تصدیق کر دی تو تصادق کی وجہ سے بچہ کا نسب آقا سے ثابت ہو جائے گا اور شبہ کی وجہ سے حد ساقط ہوگی اب آقا پر باندی کا مہر مثل اور بچہ کی قیمت واجب ہوگی لیکن باندی اس کی ام ولد نہ ہوگی کیونکہ وہ اس کی ملک نہیں اور اگر مکاتب نے اس کی تکذیب کر دی تو نسب ثابت نہ ہوگا کیونکہ آقا کو کسب مکاتب میں تصرف کا حق نہیں اس لئے مکاتب کی تصدیق ضروری ہے۔

کتاب الایمان

الْیَمِینُ تَقْوِیَّةُ أَحَدٍ طَرَفِی الْخَبَرِ بِالْمَقْسَمِ بِهِ فَحَلَفَهُ عَلَى مَاضٍ كَذِبًا عَمَدًا غُمُوسٌ
 یَمِین مضبوط کرنا ہے خبر کی دو طرفوں میں سے ایک کو مقسم بہ کے ذریعہ پس قسم کھانا گذشتہ پر جھوٹی جان بوجھ کر غموس ہے

وَطَنًا لَغَوٌ وَائِمٌ فِی الْأَوَّلِ دُونَ الثَّانِیِ

اور از راہ ظن لغو ہے اور گناہ گار ہوگا اول میں نہ کہ ثانی میں۔

قولہ کتاب الخ احکام عتاق کے بعد ایمان کو ذکر کر رہا ہے کیونکہ ان میں ایک خاص مناسبت موجود ہے اور وہ یہ کہ جس طرح عتاق میں ہزل و اکراہ کا کوئی تاثیر نہیں اسی طرح ایمان میں بھی ان کی کوئی تاثیر نہیں نیز جس طرح عتاق سے قوت حکمی حاصل ہوتی ہے اسی طرح یمین سے بھی قسم کھانے کے ارادہ میں پختگی آجاتی ہے ایمان یمین کی جمع ہے لغت لفظ یمین ہاتھ، قوت، اور قسم میں مشترک ہے چونکہ خدا کے نام سے قسم میں قوت و تاکید ہو جاتی ہے اس لئے اس کو یمین کہتے ہیں عرف شرع میں خبر کی دو قسموں (صدق و کذب میں سے ایک کو مقسم بہ) خدا کا نام یا اس کی صفات (ذکر کر کے مضبوط کرنے کو یمین کہتے ہیں۔

قولہ فحلّفہ الخ یمین کی تین قسمیں ہیں یمین غموس، لغو، یمین منعقدہ، یمین غموس گزری ہوئی بات پر عدا جھوٹی قسم کھانے کو کہتے ہیں مثلاً زید جانتا ہے کہ فلاں شخص نہیں آیا اور پھر قسم کھا کر کہے واللہ فلاں شخص آیا تھا مصنف نے اس میں ماضی کی قید لگائی ہے یہ قید اتفاقی ہے نہ کہ احترازی کیونکہ شروح ہدایہ وغیرہ میں مصرح ہے کہ یمین غموس میں ماضی کی شرط نہیں حال میں بھی ہو سکتی ہو غموس کے معنی ڈوبنے کے ہیں ایسی قسم کھانے والا چونکہ گناہ میں ڈوبتا ہے اس لئے اس کو یمین غموس کہتے ہیں آنحضرت صلعم کا ارشاد ہے کہ کبار گناہ اللہ کے ساتھ شریک کرنا والدین کی نافرمانی کرنا، ناحق قتل کرنا اور یمین غموس ہے (۱) لیکن دنیا میں اس کا علاج توبہ و استغفار ہے کفارہ واجب نہیں حضرت ابن مسعود، ابن عباس، ابن المسیب، حسن بصری، اوزاعی، ثوری، لیث، ابو عبیدہ اس کے قائل ہیں یہی امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد کا قول ہے امام شافعی اور زہری کے نزدیک اس میں بھی کفارہ ہے کیونکہ یہ بما کسبت قلوبکم میں داخل ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے آیت ”وَلٰكِنْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا خُذُوا حِذْرًا فَکُفُّوا رَاٰیَ فِیْ سَبْعِیْنِ مَرَّةٍ یَّوْمَ الْقٰیٰمَةِ“ میں کفارہ کو یمین منعقدہ پر مرتب فرمایا ہے اور یمین غموس یمین منعقدہ نہیں اس لئے اس میں کفارہ نہیں ہو سکتا نیز حدیث میں ہے کہ پانچ چیزیں کبار میں سے ہیں لیکن ان میں کفارہ شرک نہیں اشراک باللہ قتل نفس عقوق والدین فرار عن الزحف یمین فاجرہ۔

قولہ و طناً الخ دوسری قسم یمین لغو ہے اس کی تفسیر میں علما کا اختلاف ہے احناف کے یہاں یمین لغو یہ ہے کہ اپنے گمان میں سچ جان کر جھوٹی قسم کھائے مثلاً پرسوں بارش نہیں ہوئی مگر زید کا غالب گمان یہ ہے کہ ہوئی تھی پس نید کا یہ کہنا واللہ پرسوں بارش ہوئی تھی یمین لغو ہے حسن بصری، مجاہد نخعی، زہری سلیمان، بن یسار، قتادہ، سعدی کھول کے یہاں بھی یمین لغو کی یہی تفسیر ہے۔ اب یمین غموس اور یمین لغو میں فرق صرف عمد کذب و عدم عمد کذب کے لحاظ سے ہے ماضی و حال کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں چنانچہ بدائع میں یہ چیز مصرح ہے پس اس کی تعریف میں بھی ماضی کی قید اتفاقی ہوئی نہ کہ احترازی امام شافعی و کرمہ اور شععی کے یہاں بات بات پر لفظ باللہ واللہ استعمال کرنا یمین لغو ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ سے یہی تفسیر مروی ہے (۲) لیکن حضرت ابن عباس اور زرارہ بن ابی اوفی سے یمین لغو کی وہی تفسیر مروی ہے جو اوپر مذکور ہوئی یمین لغو میں باتفاق ائمہ کوئی مواخذہ نہیں لقولہ تعالیٰ ”وَلَا یُؤْخَذُ بِمَبْعُوثٍ فِیْ اٰیْمَانِکُمْ“۔

(۱) بخاری عن عبد اللہ ابن عمرو بن العاص ۱۲۔

(۲) بخاری، ابوداؤد مالک عن عائشہ ۱۲۔

وَعَلَىٰ آتِ مُنْعَقِدَةٍ وَفِيهِ الْكَفَّارَةُ فَقَطُّ وَلَوْ مُكْرَهَا أَوْ نَاسِيًا أَوْ حَنَتْ كَذَلِكَ وَالْيَمِينُ بِاللَّهِ وَالرَّحْمَنُ
اور آئندہ پر منعقدہ ہے اور کفارہ صرف اس میں ہے گوز بردی یا بھول کر ہو یا حاث ہو جائے اسی طرح اور قسم خدا تعالیٰ کی اور حن درجیم کی
وَعَزَّتْهُ وَجَلَالُهُ وَكِبَرِيَّتُهُ وَأَقْسَمُ وَأَخْلِفُ وَأَشْهَدُ وَإِنْ لَمْ يَقُلْ بِاللَّهِ
اور اس کی عزت و بزرگی اور اس کی کبریائی کی ہوتی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں قسم کھاتا ہوں حلف اٹھاتا ہوں گواہی دیتا ہوں گو لفظ باللہ ذکر نہ کرے
وَلَعَمْرُ اللَّهِ وَآيَمُ اللَّهِ وَعَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ وَعَلَىٰ نَذْرٍ وَنَذْرُ اللَّهِ وَإِنْ فَعَلَ كَذَا فَهُوَ كَافِرٌ لَا يَعْلَمُهُ وَغَضَبُهُ
اور لعمر اللہ ایم اللہ سے اور عہد و پیمان خدا سے اور اس سے کہ مجھ پر نذر ہے یا اللہ کی نذر ہے اور اگر ایسا کر دے تو کافر ہوں نہ کہ خدا کے علم و غضب
وَسَخَطُهُ وَرَحْمَتُهُ وَالنَّبِيُّ وَالْقُرْآنُ وَالْكَعْبَةُ وَحَقُّ اللَّهِ وَإِنْ فَعَلْتَهُ فَعَلَىٰ غَضَبِهِ أَوْ سَخَطِهِ أَوْ أَنَا زَانٍ أَوْ سَارِقٌ أَوْ شَارِبُ
غصہ و رحمت نبی و قرآن اور کعبہ و حق اللہ کی قسم کھانے سے اور نہ اس سے کہ اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر خدا کا غضب یا غصہ ہے یا میں زانی چور شراب خور
خَمِيرٌ أَوْ أَكِلُ رِبَاً أَوْ حُرُوفُهُ الْبَاءُ وَالْوَاوُ وَالنَّاءُ وَقَدْ تَضَمَّرُ وَكَفَّارَتُهُ تَحْرِيزُ رَقَبَةٍ أَوْ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ
سود خور ہوں اور حرف قسم یہ ہیں بواو باء اور بھی حرف قسم پوشیدہ ہوتا ہے اور قسم کا کفارہ غلام آزاد کرنا دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے جیسا کہ ان دونوں
كَمَا فِي الظَّهَارِ أَوْ كَسَوْتُهُمْ بِمَا يَسْتُرُ عَامَّةُ الْبَنَاتِ فَإِنْ عَجَزَ عَنْ أَحَدِهِمَا صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَةٍ وَلَا يَكْفُرُ
کا ذکر کفارہ ظہار میں ہو چکا یا دس مسکینوں کی پوشاک ہے جو اکثر بدن کو چھپالے اگر ان سے عاجز ہو تو تین روزے رکھے پے پے اور نہ کفارہ
قَبْلَ الْحَنْثِ وَمَنْ حَلَفَ عَلَىٰ مَعْصِيَةٍ يَنْبَغِي أَنْ يُحْنِتَ وَيُكْفِرُ
دے حاث ہونے سے پیشتر اور جو قسم کھالے کسی گناہ پر تو مناسب ہے کہ حاث ہو جائے اور کفارہ دے دے۔

تشریح الفقہ: قوله وعلى آت الخ تیسری قسم یمن منعقدہ ہے اور وہ یہ کہ آئندہ کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھائے آئندہ کی
قید اس لئے ہے کہ آیت میں ہے واحفظوا ایمانکم اور ظاہر ہے کہ حفاظت آئندہ ہی کے لحاظ سے ہی ہو سکتی ہے اس صورت میں قسم
کے خلاف کرنے پر بالاتفاق کفارہ واجب ہے لقوله تعالى لكن يواخذكم بما عقدتم الایمان -
فوله فقط الخ غلام زبیلی نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ یہاں لفظ فقط بے معنی ہے کیونکہ جس طرح یمن غموس اور یمن لغومیں
گناہ ہوتا ہے اسی طرح یمن منعقدہ میں بھی گناہ ہوتا ہے پس یہ کہنا کہ یمن منعقدہ میں صرف کفارہ ہے صحیح نہیں جواب یہ ہے کہ یہاں اثم
کے لحاظ سے شخص سے مقصود نہیں بلکہ کفارہ کے لحاظ سے ہے یعنی کفارہ صرف یمن منعقدہ میں واجب ہے نہ کہ یمن غموس اور یمن لغومیں
علاوہ ازیں یمن منعقدہ میں کبھی حاث ہو جانا واجب ہوتا ہے کبھی مستحب فلا یصح اطلاقه۔

قوله وایم الله الخ ایم بمعنی ائمن ہے اور ائمن کو فیوں کے نزدیک یمن کی جمع ہے ہمزہ اور نون کو برائے تخفیف حذف کر دیا گیا
اور بصریوں کے نزدیک ایم اللہ بمعنی اللہ ہے بہر کیف لفظ ایم کے ساتھ قسم کھانا متعارف ہے ومن فی حدیث البخاری وایم الله ان کان
تخلیقاً بالامارة۔ لفظ ایم میں سیبویہ کے نزدیک بصریوں کا مذہب پسندیدہ ہے کیونکہ ایم میں ہمزہ اور یا کو بھی حذف کر دیتے ہیں صرف
م اللہ کہتے ہیں حالانکہ جمع کا صرف ایک حرف پر باقی رہنا جائز نہیں زجاج و ابن کسان نے کو فیوں کا مذہب اختیار کیا ہے کیونکہ فعل کے
وزن پر مفر نہیں آتا لفظ ایم میں بہت سی لغتیں ہیں ایم اللہ، ہیم اللہ، ایمن اللہ، ام اللہ، م اللہ، من اللہ۔

قوله متتابعة الخ اگر کفارہ یمن میں غلام آزاد کرنے اور لباس دینے اور کھانے کھلانے سے عاجز ہو تو پے در پے تین روزے
رکھے امام مالک فرماتے ہیں کہ متابع ضروری نہیں، امام شافعی کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے کیونکہ آیت فمن لم
يجد فصيام ثلاثة ايام میں متابع کی قید نہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود و ابی بن کعب کی مشہور قرات ثلاثۃ ايام متتابعات (۱)
(۱) ابن ابی شیبہ، عبدالرزاق، ابن مسعود، جابر بن ابی کعب

روایت مشہورہ کے درجہ میں ہے فانہما یقران سماعاً منہ علیہ السلام اور خبر مشہورہ سے زیادتی اور تنقید جائز ہے۔

قوله ولا یکفر الخ حادث ہونے سے قبل کفارہ دینا جائز نہیں امام شافعی کے یہاں کفارہ مال قبل از حث جائز ہے کیونکہ حدیث میں ہے ”فکفر عن یمینک ثم ایت الذی ہو حیر“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اول کفارہ دے پھر قسم توڑے بعد میں کفارہ ادا کرے امام نسائی نے تو ”الکفارۃ بعد الحث“ مستقل باب باندھا ہے اور عدی بن حاتم اور عبدالرحمن بن عمرہ وغیرہ سے روایات کی تخریج کی ہے نیز کفارہ کی مشروعیت گناہ چھپانے کے لئے ہے اور قبل از حث کوئی گناہ ہی نہیں جس کو کفارہ چھپائے رہے۔ امام شافعی کے متدلات سوان کا جواب یہ ہے کہ عبدالرحمن بن عمرہ سے صحیحین میں جو روایت ہے اس میں واو مطلق جمع کیلئے ہے نہ تعقیب کیلئے اور صحیحین کی روایت چونکہ صحت میں مقدم ہے اس لئے ابوداؤد کی روایت میں تاویل کی جائے گی لفظ ثم واو کے معنی میں ہے اور حضرت عائشہؓ سے بخاری میں روایت ہے ”ان ابابکر کان اذا حلف اه“ اس میں حث مقدم ہے اور کفارہ کا عطف واو کے ساتھ ہے ربی ام سلمہؓ کی حدیث سواس میں گو لفظ ثم ہے لیکن حث مقدم ہے فکان سوا بسوا۔

قوله ینبغی الخ جو شخص کسی معصیت پر قسم کھالے مثلاً یوں کہ مجھ میں اپنے والدین سے نہ بولوں گا تو اس کو چاہئے کہ قسم توڑ دے اور کفارہ ادا کرے کیونکہ حدیث میں ہے کہ ”جو شخص کسی بات پر قسم کھا بیٹھے اور اس کے خلاف میں بہتری ہو تو قسم توڑ دے اور کفارہ ادا کرے“ قسم توڑنے میں دس صورتیں ہیں ہر ایک کا حکم اس نقشہ سے معلوم کرو۔

صور حث مع احکام

نمبر شمار	مخلف علیہ	مثال	حکم
۱	فعل ہے اور معصیت ہے	وَاللّٰهُ لَا قَتْلَ الْیَوْمِ زَبَدًا	حث واجب ہے
۲	ترک فعل ہے ==	وَاللّٰهُ لَا اَکْلَ الْیَوْمِ ابی	==
۳	فعل ہے اور واجب ہے	وَاللّٰهُ لَا صَلِّیْنَ الْیَوْمِ الظَّهْر	پورا کرنا واجب ہے
۴	ترک فعل ہے ==	وَاللّٰهُ لَا اَشْرَبَ الْخَمْر	==
۵	فعل ہے اور غیر سے اولیٰ ہے	وَاللّٰهُ لَا عَطِیْنَ الْفُقَرَاءَ	قسم پر قسم رہنا افضل ہے
۶	ترک فعل ہے ==	وَاللّٰهُ لَا اَضْرَبَ مِنْ ضَرْبَیْ	==
۷	فعل ہے اور اس کا غیر اولیٰ ہے	وَاللّٰهُ لَا کُلَّ الْیَوْمِ الْبِصْلَ	قسم توڑنا افضل ہے
۸	ترک فعل ہے ==	وَاللّٰهُ لَا اَضْرَبَ زَوْجَتِیْ	==
		شہراء	
۹	فعل ہے اور مخلف علیہ وغیر مخلف علیہ دونوں برابر ہیں	وَاللّٰهُ لَا لِبَسَیْنِ هَذَا الثَّوْبَ	قسم پوری کرنا افضل ہے
۱۰	ترک فعل ہے ==	وَاللّٰهُ لَا اَکَلَ هَذَا الْخَبْزَ	==

(۱) ابوداؤد نسائی عن عبدالرحمن بن عمرہ ۱۲

(۲) حاکم عن عائشہ بطرائق ام سلمہ ۱۲ مسلم عن ابی ہریرۃ صحیحین عن ابی موسیٰ الاشعری، مسلم عن سعید بن حاتم ۱۲

(۳) صحیحین عن عبدالرحمن بن عمرہ، مسلم عن ابی ہریرۃ ۱۳

وَلَا كُفَّارَةَ عَلَى كَافِرٍ وَإِنْ حَنَّتْ مُسْلِمًا وَمَنْ سَحَرَمَ مِلْكَهُ لَمْ يَحْرَمُ وَإِنْ اسْتَبَاحَهُ كَفَرُ
اور نہیں ہے کفارہ کافر پر اگرچہ حانت ہو اسلام کی حالت میں اور جو اپنی ملک کو حرام کر لے تو حرام نہ ہوگی پھر اگر اسکو مباح کرے تو کفارہ دے
وَكُلُّ حِلٍّ عَلَى حَرَامٍ فَهُوَ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالْفَتَوَى عَلَى أَنَّهُ تَبَيَّنَ أَمْرُهُ بِلاَ يَبِيَّةٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا مُطْلَقًا
ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے یہ کھانے پینے کی چیزوں پر محمول ہوگی اور فتویٰ اس پر ہے کہ اس کی بیوی باندہ ہو جائیگی بلانیت جو شخص نذر مانے مطلق
أَوْ مُعَلَّقًا بِشَرْطٍ وَ وَجَدَ وَفِي بِهِ وَلَوْ وَصَلَ بِحَلْفِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بَرَّ
یا کسی شرط پر معلق اور شرط پائی جائے تو اسے پوری کرے اور اگر ملا دیا اپنی قسم کے ساتھ کلمہ ان شاء اللہ تو نکل جائیگا قسم سے۔

تشریح الفقہ: قوله ولا كفارة الخ. اگر کوئی کافر قسم کھا کر توڑ دے تو اس پر کفارہ نہیں خواہ کفر کی حالت میں ہو یا اسلام کی حالت
میں امام مالک بھی اسی کے قائل ہیں دلیل حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ”انہم لا ایمان لہم“ نیز کافر یمنین کا اہل نہیں کیونکہ یمنین کی بنیاد باری
تعالیٰ کے نام کی عظمت پر ہے اور کافر اپنے کفر پر مصر رہ کر باری عزاسمہ کے نام کی بے حرمتی کرتا ہے اور کفارہ کا بھی اہل نہیں کیونکہ کفارہ
عبادت ہے امام شافعی امام احمد فرماتے ہیں کہ کافر پر مالی کفارہ واجب ہے وہ ظاہر آیت ”وان نکثوا الیما انہم“ پر عمل کرتے ہیں مگر یہ صحیح
نہیں کیونکہ یہاں حقیقی یمنین مراد نہیں بلکہ ظاہری یمنین مراد ہے جو کفار اپنی سچائی ظاہر کرنے کے واسطے کھاتے ہیں۔

قوله كل حل علی الخ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ کل حل علی حرام تو یہ تحریم کھانے پینے پر محمول ہے لیکن ابو بکر محمد بن الفضل،
فقہ ابو جعفر ابو بکر اسکاف ابو بکر بن سعید و دیگر مشائخ کا فتویٰ اس پر ہے کہ قائل مذکور کی بیوی ایک طلاق سے باندہ ہو جائے گی اور اگر چند
بیویاں ہوں تو سب ایک ایک طلاق سے باندہ ہو جائیں گی اور اگر تین کی نیت کرے تو تین واقع ہو جائیں گی اور اگر یہ کہے کہ میں نے
طلاق کی نیت نہیں کی تو قضاء تصدیق نہ ہوگی وجہ یہ ہے کہ تحریم حلال کا غالب استعمال طلاق ہی میں ہے۔

قوله ولو وصل الخ ایک شخص نے قسم کھائی کہ واللہ میں زید سے نہ بولوں گا اور مفصل انشاء اللہ کہہ دیا تو اس کی قسم باطل ہوگی یعنی
زید کے ساتھ گفتگو کرنے سے حانت نہ ہوگا کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”من حلف علی یمین فقال انشاء اللہ
فلا حنت علیہ“ (نسائی) مصنف نے اتصال کی شرط لگائی ہے اس واسطے کہ قسم کے بعد مفصل انشاء اللہ کہنا معطل یمین نہیں ہے کیونکہ
یہ مستلزم رجوع ہے اور ایمان میں رجوع جائز نہیں البتہ حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ استثناء مفصل بھی مبطل ہے مگر یہ روایت
معمول بہانہ نہیں کیونکہ اس سے تمام عقود شرعیہ کا غیر ملزم ہونا لازم آتا ہے جو ظاہر البطلان ہے۔

حکایت لطیفہ:

محمد بن اسحق صاحب مغازی منصور دوانقی خلیفہ عباسی کے پاس اپنی کتاب ”المغازی“ پڑھا کرتے تھے اتفاق سے ایک روز امام
صاحب بھی مجلس میں موجود تھے محمد بن اسحق نے خلیفہ کو امام صاحب کے خلاف بھڑکانے کی غرض سے کہا کہ یہ شیخ (یعنی امام ابو حنیفہ)
استثناء مفصل کے سلسلہ میں آپ کے جد امجد کی مخالفت کرتا ہے خلیفہ نے امام صاحب سے کہا کہ تمہارا یہ رتبہ کہ ہمارے دادا کی مخالفت
کرتے ہو امام صاحب نے فرمایا کہ یہ شخص (یعنی محمد بن اسحق) آپ کی سلطنت مٹانا چاہتا ہے کیونکہ جب استثناء مفصل ہوگا تو لوگ قسمیں
کھا کر آپ کے ہاتھ پر بیعت کریں گے اور باہر نکل کر انشاء اللہ کہیں گے اور حانت نہ ہوں گے خلیفہ نے اس جواب کو بہت پسند کیا اور
انظہار خفگی کے ساتھ محمد بن اسحق کو اپنے پاس سے اٹھا دیا اور امام صاحب سے کہا کہ اس راز کو خفی رکھنا۔

باب الیمین فی الدخول والخروج والسکنی والاتیان وغیر ذلک باب داخل ہونے، نکلنے، رہنے اور آنے وغیرہ پر قسم کھانے کے بیان میں

حَلَفَ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا لَا يَحْنُثُ بِدُخُولِ الْكُتْبَةِ أَوِ الْمَسْجِدِ أَوِ الْبَيْعَةِ أَوِ الْكَنِيسَةِ وَالْمَهْلِيزِ وَالظَّلَّةِ وَالصُّفَّةِ وَفِي دَارِ
قسم کھائی کہ گھر میں داخل نہ ہوگا تو حانث نہ ہوگا کعبہ میں مسجد میں کلیہ میں گر جائیں ڈیوڑی میں سائبان میں اور چبوترہ پر داخل ہونے سے اور اگر دارا
لَا يَحْنُثُ بِدُخُولِهَا خَرَبَةً وَفِي هَذِهِ الدَّارِ يَحْنُثُ وَإِنْ بُنِيَ دَارٌ أُخْرَى بَعْدَ الْإِنْهَادِ وَإِنْ جُعِلَتْ بُسْتَانًا
کہا تو حانث نہ ہوگا اسکے ویران ہونیکے بعد داخل ہونے سے اور اگر اشارہ معین کیا تو حانث ہو جائیگا گو منہدم ہونیکے بعد دوسرا بنا دیا گیا ہو اور اگر باغ
أَوْ مَسْجِدًا أَوْ حَمَامَاتٍ هَوَاؤُ بَيْتًا لَا كَهَذَا الْبَيْتِ فَهَلْ دَمٌ أَوْ بَنَى أُخْرَى
یا مسجد یا گرماہ یا کوشری بنادی گئی تو حانث نہ ہوگا جیسے کہ اس کوشری میں داخل نہ ہونگا پھر وہ منہدم کر دیجائے یا دوسری بنا دیجائے
توضیح اللغۃ: سکتی جائے رہائش، بیچہ کلیسا، نصاریٰ کی عبادت خانہ، کنیسہ گرجا، یہودیوں کی عبادت گاہ، دہلیز ڈیوڑھی، نکلے سائبان،
صفہ چبوترہ، خربہ ویران، بستان باغ، حمام گرماہ۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ یمین کی بنیاد فعل شئی یا ترک شئی پر قائم ہے اس لئے ان افعال کو ذکر کر رہا ہے جن پر یمین منعقد ہوتی
ہے پھر افعال چونکہ غیر محصور ہیں اور تمام کو ضبط کرنا ناممکن ہے اس لئے انہی افعال پر اکتفا کر رہا ہے جن کو فقہاء عام طور سے ذکر کرتے ہیں
اور وہ دو قسم کے افعال ہیں حیہ اور شرعیہ مصنف ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ ابواب میں لا رہا ہے اور ان میں سے افعال حیہ دخول وار وغیرہ کو
مقدم کر رہا ہے اس واسطے کہ انسان کیلئے استقرار فی المکان کا مسئلہ نہایت اہم مسئلہ ہے۔

قولہ حلف الخ مسائل یمین کا سمجھنا اصول ائمہ کے سمجھنے پر موقوف ہے اس لئے پہلے اصول دریافت کر لینا ضروری ہے امام شافعی
کے یہاں یمین کا مدار حقیقت لغویہ پر ہے اور امام مالک کے یہاں استعمال قرآنی پر اور امام احمد کے یہاں نیت پر اور ہمارے یہاں عرف
پر (بشرطیکہ حالف نے محتمل لفظ کی نیت نہ کی ہو) پس اگر کوئی شخص یوں کہے واللہ لا اھدم بیتا تو امام شافعی کے یہاں مکڑی کا جالا توڑنے
سے بھی حانث ہو جائے گا کیونکہ لغت میں مکڑی کے جالے کو بھی بیت کہتے ہیں اور اگر کوئی کہے واللہ لا اکل لحمًا تو امام مالک کے
یہاں مچھلی کھانے سے بھی حانث ہو جائے گا کیونکہ قرآن میں مچھلی کو لحم سے تعبیر کیا گیا ہو قال تعالیٰ "لَنَا كُلُّوْا مِنْهُ لِحِمَاتٍ يَا" جب
یہ بات ذہن نشین ہوگئی تو اب مسائل یمین کا سمجھنا آسان ہے مثلاً ایک شخص کہتا ہے واللہ لا ادخل بیتا تو ہمارے نزدیک خانہ کعبہ، مسجد
کنیسہ وغیرہ میں داخل ہونے سے حانث نہ ہوگا کیونکہ عرف میں بیت اس کو کہتے ہیں جو شب باشی کیلئے موضوع ہو اور امنہ مذکورہ شب
باشی کیلئے موضوع نہیں اور اگر کوئی یوں کہے واللہ لا ادخل دارا تو اس کے ویران ہونے کے بعد داخل ہونے سے حانث نہ ہوگا ہاں اگر
وہ یوں کہے واللہ لا ادخل هذه الدار تو ویران یا منہدم ہو جانے یا اس کی جگہ دوسرا مکان تعمیر ہو جانے کے بعد داخل ہونے سے بھی
حانث ہو جائیگا کیونکہ دار میدان کا نام ہے اور اس میں عمارت کا ہونا وصف ہے بقال دار عامرہ و دار غامرہ اور وصف کا اعتبار غیر معین
میں ہوتا ہے نہ کہ معین میں تو پہلی صورت میں دار نکرہ غیر معین ہے اس لئے عمارت معتبر ہوگی اور ویران گھر میں داخل ہونے سے حانث نہ ہوگا
اور دوسری صورت میں دار اشارہ کی وجہ سے معین ہے لہذا وصف غیر معتبر ہو واپس ویران گھر میں داخل ہونے سے بھی حانث ہو جائے گا اور اگر
گھر کو باغ یا مسجد وغیرہ بنا دیا گیا تو وہاں داخل ہونے سے حانث نہ ہوگا کیونکہ اب اس کا نام دار نہیں رہا بلکہ مسجد یا بستان وغیرہ نام ہو گیا۔

وَأَوَاقِفُ عَلَى السَّطْحِ ذَاخِلٌ وَفِي طَاقِ الْبَابِ لَا وَدَوَامُ اللَّبْسِ وَالرُّكُوبُ وَالسُّكْنَى كَأَن لَّنْشَاءَ
 چھت پر کھڑا ہونے والا داخل کے حکم میں ہے نہ کہ دروازہ کی محراب میں داخل ہونے والا اور پوشاک سواری اور رہنے پر پھر ارہنا گویا ابتداء کرنا ہے
 لَا دَوَامُ الدُّخُولِ لَا يَسْكُنُ هَذِهِ الدَّارَ أَوْ الْبَيْتَ أَوْ الْمَحَلَّةَ فَخَرَجَ وَبَقِيَ مَتَاعُهُ وَاهْلُهُ حَتَّى
 نہ کہ داخل ہوئے رہنا اس مکان یا کوٹھری یا محلہ میں نہ رہیگا پس خود چلا گیا اور اسکا اسباب و اہل و عیال وہیں رہے تو حائث ہو جایگا
 بِخِلَافِ الْمَضَرِّ لَا يُخْرَجُ فَخَرَجَ مَحْمُولًا بِأَمْرِهِ حَتَّى وَبِرِضَاهُ لَا بِأَمْرِهِ أَوْ مَكْرَهَا لَا
 بخلاف شہر کے، میں نہ نکلوں گا پس نکالا گیا اٹھا کر اس کے حکم سے تو حائث ہو جایگا اور اگر اس کی رضا سے بلا حکم یا زبردستی نکالا گیا تو حائث نہ ہوگا
 كَلَّا يُخْرَجُ إِلَّا إِلَى الْجَنَازَةِ فَخَرَجَ إِلَيْهَا ثُمَّ إِلَى حَاجَةِ أُخْرَى لَمْ يَخُتْ وَلَا يُخْرَجُ أَوْ لَا يَذْهَبُ إِلَى مَكَّةَ
 جیسے نہ نکلے گا مگر جنازہ کے لئے پس نکلا اس کے لئے پھر کسی ضرورت سے چلا گیا، اگر کہا نہ نکلے گا یا نہ جاؤں گا کے پھر مکہ کے ارادہ سے نکلا
 فَخَرَجَ يُرِيدُهَا ثُمَّ رَجَعَ حَتَّى وَفَى لَا يَأْتِيهَا لَا حَتَّى يَدْخُلَهَا لِيَأْتِيَنَّ فَلَمْ يَأْتِ حَتَّى مَاتَ حَتَّى فِي أُخْرَى حَيَاتِهِ
 اور لوٹ آیا تو حائث ہو جایگا اگر کہا کہ مکہ میں داخل نہ ہوگا تو حائث نہ ہوگا اسکے پاس ضرورت آؤں گا اور نہ آیا مرنے تک تو حائث ہو جایگا آخر حیات میں
 لِيَأْتِيَنَّ إِنْ اسْتَطَاعَ فَهِيَ اسْتَطَاعَةُ الصَّحَّةِ وَإِنْ نَوَى الْقُدْرَةَ ذَيْنَ لَا تَخْرُجُ إِلَّا بِإِذْنِي
 ضرورت آؤں گا اس کے پاس اگر ہو سکا تو ہو سکتا تندرستی پر محمول ہوگا اور اگر قدرت مراد لی تو دیانہ مان لیا جایگا مت نکل مگر میری اجازت سے
 شَرْطٌ لِكُلِّ خُرُوجٍ إِذْنٌ بِخِلَافِ إِلَّا أَنْ أَوْ حَتَّى وَلَوْ أَرَادَتِ الْخُرُوجَ فَقَالَ إِنْ خَرَجْتَ أَوْ ضَرَبَ الْعَبْدُ
 تو ہر بار نکلنے کیلئے اجازت شرط ہوگی بخلاف الا ان اور کلمہ حتی کے، بیوی نے نکلتا چاہا شوہر نے کہا اگر تو نکلی یا غلام کو مارنا چاہا
 فَقَالَ إِنْ ضَرَبْتَ تَقِيدُ بِهِ كَأَجْلَسَ فَتَعْدُ عِنْدِي فَقَالَ إِنْ تَغْدِيَتْ
 شوہر نے کہا اگر تو نے مارا تو یہ اسی نکلنے اور مارنے کیساتھ مقید ہوگا جیسے کسی نے کہا بیٹھ اور میرے پاس ناشتہ کر اس نے کہا اگر میں ناشتہ کروں
 وَمَرَكَبٌ عَلَيْهِ كَمَرَكِبِهِ فِي الْجَنَّتِ إِنْ نَوَى وَلَا ذَيْنَ عَلَيْهِ
 غلام کی سواری خود اسی کی سواری ہے اگر اس کی نیت کرے اور غلام پر قرض نہ ہو۔

قوله والواقف الخ مکان کی چھت پر کھڑا ہونے والا گھر میں داخل ہونے والے کے حکم میں ہے یعنی اگر کوئی یوں کہے واللہ
 لا ادخل دارا اور پھر گھر کی چھت پر کھڑا ہو جائے تو متقدمین فقہاء کے نزدیک حائث ہو جایگا کیونکہ چھت بھی گھر کے حکم میں ہے چنانچہ
 سطح مسجد تک آنے سے متکف کا اعتکاف باطل نہیں ہوتا اور حائضہ اور غنمی کیلئے سطح مسجد پر کھڑا ہونا جائز نہیں۔

فائدہ: متاخرین کے یہاں چھت پر آنے سے حائث نہ ہوگا اور متقدمین کے یہاں حائث ہو جایگا ان دونوں قولوں میں بعض حضرات
 نے تطبیق دی ہے کہ متقدمین کے نزدیک گھر سے مراد وہ ہے جس کے ہر چار طرف پردہ کی دیوار ہو اور متاخرین کے نزدیک وہ جس میں
 پردہ کی دیوار نہ ہو لیکن ابن کمال نے کہا ہے کہ اہل عجم کے عرف میں اس کو داخل دار نہیں کہتے لہذا حائث نہ ہوگا اسی پر فتویٰ ہے۔

قوله ودوام اللبس الخ ایک شخص نے کہا بخدا میں یہ کپڑا نہ پہنوں گا حالانکہ وہی پہنے ہوئے ہے یا کہا کہ اس سواری پر سوار نہ
 ہوں گا اور اسی پر سوار ہے یا کہا کہ میں اس گھر میں نہ رہوں گا اور اسی میں ساکن ہے تو قسم کے بعد ایک ساعت پہننے اور سوار ہونے سے
 حائث ہو جایگا اور اگر یوں کہا کہ میں اس گھر میں داخل نہ ہوں گا تو قدرے ٹھہرنے سے حائث نہ ہوگا وجہ یہ ہے کہ جن افعال میں امتداد
 پایا جاتا ہے ان میں دوام فعل کا حکم بھی وہی ہے جو ابتداء فعل کا ہے جیسے رکوب، لبس، سکنی وغیرہ اور جن میں امتداد نہیں ہے جیسے دخول،
 خروج، تطہیر وغیرہ ان کے دوام کا حکم ابتداء فعل کا حکم نہیں ہے۔

قوله لا یسکن الخ ایک شخص نے کہا کہ میں اس گھر میں یا اس مکان میں یا اس محلہ میں نہ رہوں گا چنانچہ وہ وہاں سے نکل گیا لیکن اس کا ساز و سامان اور اہل و عیال سب وہیں ہیں تو حانث ہو جائے گا کیونکہ عرفا سکونت وہیں کی سمجھی جاتی ہے جہاں اہل و عیال ہوں مثلاً اہل بازار تمام دن بازار میں رہتے ہیں لیکن وہیں کے کہلاتے ہیں جہاں ان کے اہل و عیال اور اسباب ہوتا ہے پھر امام صاحب اور امام احمد کے نزدیک پورا سامان منتقل کرنا ضروری ہے اگر ایک کیل بھی وہاں رہ گئی تو حانث ہو جائے گا امام ابو یوسف کے نزدیک اکثر سامان منتقل کر لینا کافی ہے محیط اور فوائد ظہیر یہ میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ ضروری اسباب خانگی منتقل کر لینا کافی ہے یہی قول آسان تر ہے اور مشائخ نے اسی کو پسند کیا ہے یعنی اور شرح مجمع وغیرہ میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اور اگر یوں قسم کھائی کہ اس شہر یا گاؤں میں نہ رہوں گا تو صرف اس کا نکل جانا کافی ہے اگرچہ اہل و عیال اسی شہر میں ہوں کیونکہ عرف میں اس کو اس شہر کا باشندہ شمار نہیں کیا جاتا۔

قوله فاخرج الخ ایک شخص نے کہا کہ میں مسجد سے نہ نکلوں گا پھر اس کو اس کے حکم سے اٹھا کر نکالا گیا تو حانث ہو جائیگا کیونکہ مامور کا فعل امر کی طرف مضاف ہوتا ہے پس یہ ایسا ہے جیسے وہ خود نکلا ہو اور اگر بلا حکم زبردستی اٹھا کر نکالا گیا ہو تو حانث نہ ہوگا اگرچہ وہ اکراہ کے بعد نکلنے پر راضی ہو گیا ہو اسی طرح اگر اس نے کہا کہ میں صرف جنازہ کیلئے نکلوں گا چنانچہ وہ جنازے کیلئے نکلا اور پھر کسی کام کیلئے چلا گیا تو حانث نہ ہوگا کیونکہ گھر سے بارادہ جنازہ نکلنا شرط ہے اور وہ موجود ہے پس دوسری ضرورت کیلئے جانا بمبین کیلئے مضر نہیں۔

قوله لا یخرج الخ ایک شخص نے کہا کہ میں مکہ کی طرف جاؤں گا یا نکلوں گا اور پھر مکہ کے ارادہ سے باہر نکلا اور مکہ پہنچنے سے پہلے واپس آ گیا تو حانث ہو جائیگا کیونکہ خروج و ذہاب کیلئے مقصود تک پہنچنا شرط نہیں بخلاف لفظ اتیان کے کہ اس کیلئے وصول شرط ہے اس لئے لفظ اتیان استعمال کرنے کی صورت میں حانث نہ ہوگا جب تک کہ وہ مکہ نہ پہنچ جائے۔

قوله لا یتخرج الا باذن الخ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا لا یتخرج الا باذن تو ہر بار نکلنے کیلئے اجازت شرط ہوگی اگر بیوی ایک مرتبہ اجازت سے نکلی اور پھر بلا اجازت نکل گئی تو حانث ہو جائے گا اور اگر کلمہ حتی یا لفظ الا ان استعمال کیا تو ہر بار اجازت مشروط نہیں وجہ یہ ہے کہ الا باذن میں با برائے الصاق ہے پس ہر خروج کا صفت اذن کے ساتھ ملحق ہونا ضروری ہے قال تعالیٰ ”و ما تنتزل الا بامر ربک“ ای لا یوجد نزول الا بهذه الصفة بخلاف کلمہ حق کے کہ وہ انتہا کیلئے ہے پس ایک مرتبہ اجازت کے ساتھ خروج متحقق ہونے سے بمبین منتہی ہو جائے گی رہا الا ان سو وہ کلمہ حتی پر محمول ہے کیونکہ یہاں کلمہ ان کا مصدر یہ ہونا معتذر ہے سوال آیت ”یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوت النبی الا ان یؤذن لکم“ میں الا ان ہے حالانکہ نبی کے گھر میں داخل ہونے کیلئے ہر مرتبہ اجازت شرط ہے جواب ہر مرتبہ اجازت کا شرط ہونا آخر آیت سے ثابت ہے یعنی ”ان ذلکم کان یؤذی النبی“ سے کیونکہ ایذا ہر مرتبہ داخل ہونے میں موجود ہے یا اس لئے کہ غیر کی ملک میں بلا اجازت داخل ہونا حرام ہے۔

قوله و مرکب الخ ما ذون فی التجارة اور مکاتب غلام کی سواری اس کے مالک کی نہیں ہے مگر دو شرطوں کے ساتھ ایک یہ کہ غلام پر دین مستغرق نہ ہو دوسرے یہ کہ حالف نے اس سواری کی نیت کی ہو سو اگر کسی نے قسم کھائی کہ زید کی سواری پر سوار نہ ہوگا پھر زید کے ماذون فی التجارة یا مکاتب غلام کی سواری پر سوار ہو گیا تو حانث نہ ہوگا اور اگر دین مستغرق نہ ہو اور حالف نے اس سواری کی نیت کی ہو تو حانث ہو جائے گا۔

باب الیمین فی الاکل والشرب واللبس والکلام

باب کھانے پینے اور کلام کرنے پر قسم کھانے کے بیان میں

لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ النَّخْلَةِ حَنْتَ بِشَمَرِهَا وَلَوْ عَيْنَ الْبُسْرِ أَوْ الرُّطْبَ أَوْ اللَّبْنَ لَا يَخْنِثُ بِرُطْبِهِ وَتَمَرِهِ
 نہ کھائے گا کھجور کے اس درخت سے تو حانت ہو جائیگا اس کے پھل سے اور اگر مبین کیا کہے پختہ اور دودھ کو تو نہ حانت ہوگا اس کے پختہ اور خشک
 و شیزازہ بخلاف هَذَ الصَّبِيِّ وَهَذَا الشَّابُّ وَهَذَا الْحَمَلُ لَا يَأْكُلُ بُسْرًا فَاکُلْ رُطْبًا لَمْ يَخْنِثْ وَفِي لَا يَأْكُلُ رُطْبًا
 اور وہی سے بخلاف اس بچے اور جوان اور اس حمل کے نہ کھاؤں گا گدر کھجور پھر کھائی پختہ تو حانت نہ ہوگا نہ کھاؤں گا پختہ یا کچا
 أَوْ بُسْرًا أَوْ لَا يَأْكُلُ رُطْبًا وَلَا بُسْرًا حَنْتَ بِالْمَذْنَبِ وَلَا يَخْنِثُ بِشِرَاءِ كِبَاسَةٍ فَيَهَارُطَبُ
 یا نہ پختہ کھاؤں گا نہ خام تو حانت ہو جائیگا گدر کھانے سے اور حانت نہ ہوگا کچی کھجور کا خوشہ خریدنے سے جس میں کچھ کچی بھی ہوں
 فِي لَا يَشْتَرِي رُطْبًا وَيَسْمَكُ فِي لَا يَأْكُلُ لَحْمًا وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَالْإِنْسَانِ وَالْكَبَدُ وَالْكَرْشُ لَحْمٌ
 اس قسم میں کہ میں تروتازہ کھجور نہ خریدوں گا اور پھل کھانے سے اس قسم میں کہ گوشت نہ کھاؤں گا اور خنزیر اور انسان کا گوشت اور کچی اور اوجھ گوشت ہے
 وَبَشَحْمِ الظَّهْرِ فِي لَا يَأْكُلُ شَحْمًا وَبَالِيَّةً فِي لَحْمًا أَوْ شَحْمًا وَفِي الْخُبْزِ فِي هَذِهِ الْبُرِّ وَفِي هَذِهِ الدَّقِيقِ
 اور پیٹھ کی چربی سے چربی کی اور دنبہ کی پکی سے گوشت یا چربی کی اور روٹی سے اس گیلوں کی قسم میں اور اس قسم میں کہ اس آنے کو نہ کھاؤں گا
 حَنْتَ بِخُبْزِهِ لَا يَسْفَهُ وَالْخُبْزُ مَا اعْتَادَ بَلَدُهُ وَالشَّوَاءُ وَالطَّبْخُ عَلَى اللَّحْمِ
 حانت ہو جائیگا اس کی روٹی سے نہ کہ اس کو خشک پھانکنے سے اور روٹی وہ ہے جس کے خورگ ہوں اہل شہر اور بھنا ہوا اور پکا ہوا محمول ہے گوشت پر
 وَالرَّأْسُ مَا يَبَاعُ فِي مِصْرِهِ وَالْفَاكِهَةُ بِالْتَفَاحِ وَالْبَطْنُخُ وَالْمِشْمِشُ لَا الْعَنْبَ وَالرُّمَّانَ وَالرُّطْبَ وَالْقِثَاءَ وَالْخَبَارَ
 اور سری وہ ہے جو فروخت ہو اس شہر میں اور میوہ سیب اور خربوزہ اور زرد آلو ہے نہ کہ انگور انار تر کھجور کھیر اور گڑی
 وَالْإِدَامُ مَا يُصْطَبَخُ بِهِ كَالْخَلِّ وَالْمَلْحُ وَالزَّيْتُ لَا اللَّحْمُ وَالْبَيْضُ وَالْجُبْنُ وَالْعَدَاءُ الْأَكْلُ مِنَ الْفَجْرِ إِلَى الظُّهْرِ
 اور سالن وہ ہے جس میں روٹی تر کجائے جیسے سرکہ نمک اور زیتون کا تیل نہ کہ گوشت اور انڈا اور پنیر اور غداء فجر سے ظہر تک کا کھانا ہے
 وَالْعِشَاءُ مِنْهُ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ وَالشُّحُورُ مِنْهُ إِلَى الْفَجْرِ
 اور عشاء نصف شب تک کا کھانا ہے اور شحور آدھی رات سے فجر تک کا کھانا ہے۔

توضیح الغۃ: لبس پہنا نخلتہ کھجور کا درخت، شمر پھل، بسر کچی کھجور، رطب پختہ تازہ کھجور، شیر آزدہی، مذنب گدر کھجور جو ایک طرف سے
 پکئی شروع ہوگئی ہو کہ اسہ کھجوروں کا گچھا، کبد جگر کلیجہ، کرش اوجھ شہم چربی، البیتہ سیرین مراد دنبہ کی چکی، سف خشک آٹا پھانکنا، شواء، بمعنی
 مشوی بھنا ہوا بطبخ، بمعنی مطبوخ پکا یا ہوا فاکتہ میوہ، تفاح سیب، بطبخ خربوزہ شمش زرد آلود، عنب انگور، رمان انار، قفا کھیر، خیار گڑی، ادام
 سالن، یصطنع، اصطناع، سالن لگانا، خل سرکہ، زیت روغن زیتون، بیض، انڈے جبن پنیر۔

تشریح الفقہ: قوله باب الخ وجہ مناسبت تو ہم پہلے بیان کر چکے چند باتیں بطور اصول معلوم ہو جانی چاہئیں تاکہ مسائل سمجھنے میں
 دشواری نہ ہو نمبر اول کل کے معنی کسی ایسی چیز کو منہ کے راستے سے پیٹ میں پہنچانا ہے جس کو چبایا جاسکے (خواہ بالفعل چبائے یا نہ چبائے)
 جیسے روٹی میوہ وغیرہ اور شرب کے معنی کسی ایسی چیز کو منہ کے راستے سے پیٹ میں پہنچانا ہے جو چبانے کے لائق نہ ہو جیسے پانی، شہد وغیرہ
 پس ناک سے پانی کھینچ کر پیٹ میں لے جانا پچکاری سے پیٹ میں دوا پہنچانا شرب نہیں ہے اور ذوق کسی چیز کا مزہ معلوم کرنے کیلئے منہ

سے چکھنا ہو خواہ پیٹ میں جائے یا نہ جائے پس ہر اکل و شراب و ذوق میں عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے کہ ہر اکل و شراب و ذوق ہے لیکن ہر ذوق اکل و شراب نہیں۔ نمبر ۲، یمین جب کسی ایسی چیز کی طرف مضاف ہو جس کی حقیقت متعذر ہو تو حتی الوسع اس کو ایسی چیز پر محمول کیا جائے گا جو عرفا اس کا محمل بن سکے تاکہ عاقل بالغ کا کلام لغو ہونے سے بچ جائے اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو مجبوراً کلام کو لغو کہا جائیگا۔ نمبر ۳ اگر یمین کسی معین و حاضر شئی پر ایک خاص وصف کے ساتھ ہو تو دیکھا جائے گا کہ وہ وصف یمین کی طرف داعی ہے یا نہیں اگر وصف داعی ہو تو اس کا اعتبار ہوگا اور اگر داعی نہ ہو تو صرف نکرہ میں اس کا اعتبار ہوگا معرّفہ میں وہ وصف معتبر نہ ہوگا اگر یہ اصول ذہن نشین رکھو گے تو فہم مسائل میں کوئی دشواری نہ ہوگی، واللہ والموفق۔

قوله لا ياكل الخ ایک شخص نے کہا لا اكل من هذه النخلة تو اس کا پھل کھانے سے حائث ہو جائے گا کیونکہ یمین درخت کی طرف مضاف ہے اور درخت ماکول نہیں لہذا درخت کا پھل مراد ہوگا اور اگر یوں کہا لا اكل من هذا البسر او الرطب یا کہا لا اشرب من هذا اللبن تو پہلی صورت میں پختہ تر کھجور اور دوسری صورت میں کھجور اور تیسری صورت میں دہی کھانے سے حائث نہ ہوگا کیونکہ بسریت رطبت صفات قسم کی طرف داعی ہیں لہذا قسم انہیں صفات کے ساتھ مقید ہوگی اور اگر یوں کہا لا اكل من هذا الصبي او هذا الشاب پھر ان کے بوڑھے ہو جانے کے بعد کلام کیا تو حائث ہو جائے گا کیونکہ یہ صفات باعث یمین نہیں۔

قوله يحنث بشراء الخ کسی نے قسم کھائی لا اشتري رطباً پھر ایک خوشہ خرما خریداجس میں کچھ کچی کھجوریں بھی تھیں تو حائث نہ ہوگا کیونکہ خریداری یکبارگی واقع ہوتی ہے اور مغلوب غالب کے تابع ہے ہاں اگر یوں قسم کھائی لا اكل رطباً پھر گدر کے ساتھ کچھ کچی کھجوریں بھی کھالیں تو حائث ہو جائے گا کیونکہ اکل کا وقوع یکبارگی نہیں ہوتا لہذا یہاں مغلوب غالب کا تابع نہ ہوگا۔

قوله ولحم الخنزير الخ خنزیر کا گوشت اور انسان کا گوشت اور کبھی اور اونچھڑی گوشت میں داخل ہے لہذا ان کے کھانے سے حائث ہو جائیگا اگر اس نے یوں قسم کھائی ہو لا اكل لحماً لیکن صحیح یہ ہے کہ خنزیر، آدمی کے گوشت سے حائث نہ ہوگا کیونکہ اس کا کھانا متعارف نہیں۔

قوله والفاكهه الخ فاکہہ (میوہ) اس کو کہتے ہیں جو غذا سے آسودہ ہو کر بطریق تلذذ کھایا جائے خشک ہو یا تر قبل از طعام ہو یا بعد از طعام پس سیب خر بوڑھ، زرد آلوشقا، انجیر، آمروہ، اخروٹ، بادام، پستہ، عناب، آم، جاسن، فالہ، کھنہ، نارنگی، شریں، لیموں، گنا اور بیر سب میوہ میں داخل ہیں کیونکہ لذت کے واسطے کھائے جاتے ہیں لہذا ان کے کھانے سے حائث ہو جائیگا۔ اگر اس نے قسم کھائی ہو کہ میوہ نہیں کھاؤں گا اور کٹری، کھیرہ غیرہ میوہ میں داخل نہیں بلکہ سبزیوں اور ترکاریوں میں داخل ہے لہذا ان سے حائث نہ ہوگا رہا انگور، انار، اور تر کھجور سو ان میں اختلاف ہے صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ بھی میوہ میں داخل ہیں بلکہ عمدہ ترین میوہ جات میں شمار ہیں اور بطریق تلذذ کھائے جاتے ہیں امام صاحب کے نزدیک میوؤں میں داخل نہیں کیونکہ انگور اور تر کھجور سے غذا کا کام لیا جاتا ہے اور انار بطریق دوا استعمال ہوتا ہے پس تفکّہ کے معنی میں قصور آگیا اور دراصل یہ اختلاف اختلاف عادات پر مبنی ہے اور یہ پہلے مذکور ہو چکا کہ قسم میں عرف کا اعتبار ہے پس اہل عرف جس کو میوہ شمار کرتے ہیں وہ میوہ ہیں اور موجب حث ہے۔

قوله والا دام الخ ادام (سالن) وہ ہے جس میں روٹی تر ہو جائے مراد یہ ہے کہ دوسرے کا تابع ہو کر کھایا جائے بایں معنی کہ دوسرے کے ساتھ اختلاط ہو یا وہ عادتہ تہانہ کھایا جاتا ہو جیسے سرکہ، زیتون، کاتیل، نمک (کہ منہ میں پگھل کر مخلوط ہو جاتا ہے) پس گوشت انڈا، انجیر، سالن میں داخل نہیں کیونکہ ان میں روٹی تر نہیں ہوتی نیز ان کو مستقل طو پر کھایا جاتا ہے امام محمد اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ادام ہر وہ چیز ہے جو اکثر روٹی کے ساتھ کھائی جائے اسی پر فتویٰ ہے۔

وَلَوْ زَادَ ثَوْبًا أَوْ طَعَامًا أَوْ شَرَابًا دُيِّنَ
اگر میں پہنوں یا کھاؤں یا پیوں اور نیت کرے کسی خاص چیز کی تو تصدیق نہیں کی جائیگی بالکل اور اگر بڑھادے ثوب یا طعام یا شراب تو دینہ تصدیق کی جائیگی
لَا يَشْرَبُ مِنْ دَجَلَةٍ عَلَى الْكَرْعِ بِخِلَافٍ مِنْ مَاءٍ دَجَلَةٍ إِنْ لَمْ أَشْرَبْ مَاءَ هَذَا الْكَوْزِ الْيَوْمَ فَكَذَّاءٌ وَلَا مَاءَ فِيهِ
میں دجلہ سے نہ پیوگا منہ سے پینا مراد ہوگا بخلاف اس کے کہ دجلہ کا پانی نہ پیوگا اگر نہ پیوؤں پانی اس کوڑے کا آج تو ایسا ہے حالانکہ اس میں پانی
وَكَانَ فَصَبَّ أَوْ أَطْلَقَ وَلَا مَاءَ فِيهِ لَا يَحْنُثُ وَإِنْ كَانَ فَصَبَّ حَنْتَ
نہیں تھا مگر گرا دیا گیا یا وہ مطلق ہو لے اور اس میں پانی نہ ہو تو حانث نہ ہوگا اور اگر اس میں پانی ہو اور گرا دیا جائے تو حانث ہو جائیگا
لَوْ حَلَفَ لَيَصْعَدَنَّ السَّمَاءَ أَوْ لَيَقْلِبَنَّ هَذَا الْحَجَرَ ذَهَبًا حَنْتَ فِي الْحَالِ لِلْعَجْزِ لَا يَكْلَمُهُ فَنَادَاهُ وَهُوَ نَائِمٌ فَأَيْقَظُهُ
قسم کھائی کہ ضرور آسمان پر چڑھوں گا یا اس پتھر کو سونا بناؤں گا تو فی الحال حانث ہو جائیگا اس سے نہ بولوں گا پھر اس کو سوتے میں پکارا اور جگادیا
أَوْ إِلَّا بِأَذْنِهِ فَإِذِنْ وَلَمْ يَعْلَمْ فَكَلَّمَهُ حَنْتَ لَا يَكْلَمُ شَهْرٌ فَهُوَ مِنْ حِينَ حَلَفَ
یا کہا کہ اس سے نہ بولوں گا مگر اس کی اجازت سے اس نے اجازت دی مگر معلوم نہ ہوا اور کلام کر لیا تو حانث ہو جائیگا اس سے ایک ماہ تک نہ بولوں گا
لَا يَتَكَلَّمُ فَقَرَأَ الْقُرْآنَ أَوْ سَبَّحَ لَمْ يَحْنُثْ يَوْمَ أَكَلْتُمْ فَلَانًا عَلَى الْجَدِيدَيْنِ
تو مہینہ قسم کے وقت سے ہوگا میں تکلم نہ کروں گا پھر قرآن یا سبج پڑھی تو حانث نہ ہوگا جس دن فلاں سے بولوں تو رات اور دن دونوں پر محمول ہوگا
فَإِنْ عَنِ النَّهَارِ خَاصَّةً صَدَّقَ وَلَيْلَةً أَكَلَّمَهُ عَلَى الْإِيلِ إِنْ كَلَّمَهُ إِلَّا أَنْ يَقْلَمَ زَيْدٌ أَوْ حَتَّى
اور اگر دن ہی مراد لے تو تصدیق کی جائے گی اور جس رات فلاں سے بولوں صرف رات پر محمول ہوگا اگر میں اس سے بولوں الا یہ کہ زید آجائے
أَوْ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ أَوْ حَتَّى فَكَذَّاءٌ فَكَلَّمَهُ قَبْلَ قُدُومِهِ أَوْ إِذْنِهِ حَنْتَ وَبَعْدَهُمَا لَا فَإِنْ مَاتَ زَيْدٌ سَقَطَ الْحَلْفُ
یا وہ اجازت دے تو ایسا ہے پھر کلام کیا زید کے آنے یا اجازت دینے سے پہلے تو حانث ہو جائے گا اور ان کے بعد حانث نہ ہوگا اور اگر زید مر گیا
لَا يَأْكُلُ طَعَامَ فَلَانٍ أَوْ لَا يَدْخُلُ دَارَهُ أَوْ لَا يَلْبَسُ ثَوْبَهُ أَوْ لَا يَرْكَبُ دَابَّتَهُ أَوْ لَا يَكْلَمُ عَبْدَهُ
تو قسم ختم ہو جائے گی فلاں کا کھانا نہ کھائے گا یا اس کے گھر میں داخل نہ ہوگا یا اس کا کپڑا نہ پہنے گا یا اس کی سواری پر سوار نہ ہوگا یا اس کے غلام سے
إِنْ أَشَارَ وَقَدْ زَالَ مَلِكُهُ وَفَعَلَ لَا يَحْنُثُ كَالْمُتَجَدِّدِ وَإِنْ لَمْ يُشِرْهُ لَا يَحْنُثُ بَعْدَ زَوَالِ
نہ بولے گا تو اگر اس نے اشارہ کیا اور اس کی ملک زائل ہوگئی پھر اس نے یہ کہا تو حانث نہ ہوگا زوال ملک کے بعد
وَحَنْتَ بِالْمُتَجَدِّدِ وَفِي الصَّدِيقِ وَالزَّوْجَةِ فِي الْمُشَارِ حَنْتَ وَفِي غَيْرِ الْمُشَارِ لَا
اور حانث ہو جائے گا نئی خریدی ہوئی سے اور دوست اور بیوی کی صورت میں حانث ہو جائے گا مشار میں اور اگر اشارہ نہ کیا تو حانث نہ ہوگا
وَحَنْتَ بِالْمُتَجَدِّدِ لَا يَكْلَمُ صَاحِبَ هَذَا الطَّيْلَسَانِ فَبَاعَهُ فَكَلَّمَهُ حَنْتَ
اور حانث ہو جائیگا نئے دوست اور نئی بیوی سے اس چادر کے مالک سے نہ بولوں گا اس نے فروخت کر دی اور اس نے کلام کیا تو حانث ہو جائیگا
وَالزَّمَانُ وَالْحَيْنُ وَمَنْكَرُهُمَا سِتَّةَ أَشْهُرٍ وَالذَّهْرُ وَالْأَبَدُ الْعُمُرُ وَذَهْرٌ مُجْمَلٌ
لفظ زمان و حین معرفہ و کمرہ کی مدت چھ ماہ ہے اور الدھر اور ابد کی مدت تمام عمر اور دھر مجمل ہے
وَالْأَيَّامُ وَأَيَّامٌ كَثِيرَةٌ وَالشُّهُورُ وَالسَّنُونَ عَشْرَةٌ وَمَنْكَرُهَا ثَلَاثَةٌ
اور الایام ایام کثیرہ شہور سنوں سے مراد دس ہوں گے اور ان کے کمرہ اسماء سے مراد تین ہوں گے۔

تشریح الفقہ: قوله ان لبست الخ اگر کوئی یوں کہے ان لبست، اکلت، شربت، فعبدی حو اور کوئی خاص چیز مراد لے مثلاً دودھ، روٹی وغیرہ تو اس کی تصدیق نہ ہوگی قضائہ دیانۃً کیونکہ نیت کا اعتبار ملفوظ میں ہوتا ہے اور یہاں ملفوظ مذکور نہیں ہاں اگر وہ مفعول ذکر کر دے مثلاً ان لبست ثوباً، ان اکلت طعاماً، ان شربت لبناً، فعبدی حو اور پھر کسی خاص چیز کی نیت کرے تو تصدیق کی جائے گی مگر صرف دیانۃً کیونکہ اس صورت میں اس نے عام لفظ ذکر کیا ہے جو قابل تخصیص ہے اور تخصیص عام میں صرف دیانۃً تصدیق ہوتی ہے۔

قوله ان لم اشرب الخ یہاں سے حث تک جو مسئلہ مذکور ہے اس کی چار صورتیں ہیں اور چاروں کا حکم ایک قاعدہ پر مبنی ہے قاعدہ یہ ہے کہ طرفین کے نزدیک یمن کے منعقد ہونے اور باقی رہنے کیلئے یہ شرط ہے کہ آئندہ زمانہ میں قسم کا پورا کرنا ممکن ہو کیونکہ قسم کھانے سے مقصود بالذات اس کو قائم رکھنا اور پورا کرنا ہے تو جس صورت میں قسم کو پورا کرنا محال ہو اس میں حث بھی محال ہوگا کیونکہ ترک شئی وجود شئی کے بعد ہوتا ہے جب یہ قاعدہ معلوم ہو گیا تو اب دیکھو ایک شخص کہتا ہے کہ اگر میں اس پیالہ کا پانی نہ پیوں تو میری بیوی کو طلاق تو اس کی چار صورتیں ہیں یا تو کلام موقت ہوگا یعنی لفظ الیوم مذکور ہوگا یا غیر موقت ہر ایک کی پھر دو صورتیں ہیں یا تو پیالے میں پانی ہی نہیں تھا یا پانی تو تھا مگر بعد میں گرا دیا گیا اگر کلام غیر موقت ہو اور پیالے میں پانی ہو تو اس صورت میں حث ہو جائے گا کیونکہ قسم سے فارغ ہوتے ہی پانی پی کر قسم کو پورا کرنا ممکن تھا لہذا یمن منعقد ہوگی اور گرانے کے بعد قسم کو پورا کرنا محال ہو گیا اس لئے حث ہو جائے گا اور باقی تین صورتوں میں حث نہ ہوگا کیونکہ پانی نہ ہونے کی صورت میں ابتداً اور پانی گرا دینے کی صورت میں بقاء بشرط یمن نہیں پائی گئی۔

قوله حلف الخ آسمان پر چڑھنا فی نفسہ ممکن ہے چنانچہ صعود ملائکہ اور صعود انبیاء بالیقین ثابت ہے نیز بتخیل الہی پتھر کا سونا ہو جانا متکلمین کے نزدیک ممکن ہے لہذا یمن منعقد ہوگی لیکن حالف عادیۃً صعود و تقلب سے عاجز ہے اس لئے فی الحال حث ہو جائے گا۔

قوله لا یا کل الخ ایک شخص نے اشارہ سے معین کر کے کہا میں زید کا یہ کھانا نہ کھاؤں گا پھر زید کی ملکیت زائل ہونے کے بعد کھالیا یا زوال ملک کے بعد زید اور کھانے کا مالک ہو اور حالف نے اس کو کھالیا تو حث نہ ہوگا کیونکہ جب اس نے مخلوف علیہ کو معین اور زید کی ملک کی طرف منسوب کر کے قسم کھائی ہے تو قسم کا انعقاد اس معین کھانے پر ہوا ہے اور جب ملک زائل ہو گئی تو یمن بھی ختم ہو جائیگی اور اگر مخلوف علیہ کی طرف اشارہ نہ کرے صرف یوں کہے لا اکل طعام زید اور پھر زید کی ملک زائل ہونے کے بعد کھالے تو حث نہ ہوگا اور اگر متجدد ہونے کے بعد کھائے تو حث ہو جائے گا اسی پر دار، ثوب، دابہ، اور عبد کی صورتوں کو قیاس کر لو۔

قوله وفي الصديق الخ عمرو نے کہا کہ میں زید کے اس دوست سے یا زید کی اس بیوی سے نہ بولوں گا اس کے بعد زید کا دوست اس کا دشمن ہو گیا یا زید نے بیوی کو طلاق دیدی اور پھر عمرو نے ان سے گفتگو کی تو حث ہو جائے گا کیونکہ یہاں مقصود بالذات خود انہی سے نہ بولنا ہے زید کی طرف اصناف صرف تعریف کیلئے ہے اور اگر بلا اشارہ یوں کہا: میں زید کے دوست سے نہ بولوں گا اور پھر زید کی نسبت زائل ہو گئی تو حث نہ ہوگا کیونکہ یہاں مقصود باہجر ان زید اور اس کا دوست دونوں ہو سکتے ہیں پس احتمال کی وجہ سے حث نہ ہوگا اور اگر زید کا کوئی نیا دوست ہو گیا یا اس نے کوئی نئی شادی کر لی اور عمرو نے ان سے تکلم کیا تو حث ہو جائے گا۔

قوله والزمان الخ ایک شخص نے قسم کھائی اور قسم میں لفظ حین یا لفظ زمان مگر یا معرفہ ذکر کیا تو احتاف اور امام احمدؒ کے نزدیک اگر ابتدا حلف سے چھ ماہ تک وہ کام کر لیا جس پر قسم کھائی تھی تو حث ہو جائے گا امام مالکؒ کے یہاں ایک سال پر اور امام شافعیؒ کے یہاں ادنی مدت یعنی ایک ساعت پر محمول ہوگا ہماری دلیل یہ ہے کہ لفظ حین کبھی قلیل زمانے کیلئے استعمال ہوتا ہے اور کبھی چالیس برس کیلئے اور چھ ماہ متوسطہ درجہ ہے اس لئے یہی مراد ہوگا کیونکہ ساعت بھر عدم تکلم قسم کھانے پر موقوف نہیں بلا قسم بھی تصور ہو سکتا ہے اور چالیس سال کی مدت نہایت دراز ہے جو عموماً مقصود نہیں ہوتی تو متوسطہ درجہ متعین ہو گیا اور لفظ زمان حین کے معنی میں مستعمل ہے اس لئے اس کا بھی یہی حکم ہوگا۔

۱۔ ... قال اللہ تعالیٰ "فسمان اللہ صین حسن ۱۲۔ قال اللہ تعالیٰ "بل اتی علی الانسان صین من الذہر ۱۳۔

۱۴۔ قال اللہ تعالیٰ "توتی اکہا کل صین" حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ "صین" سے مراد چھ ماہ ہیں ۱۴۔

قوله والدھم الخ اگر کسی نے لفظ الدھم یا الابد بمعرفہ استعمال کیا تو پوری عمر مراد ہوگی اور نکرہ استعمال کیا تو صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک چھ ماہ پر محمول ہوگا لیکن امام صاحبؒ سے اس میں کوئی تحدید مروی نہیں توقف ہے کیونکہ لغات کا ادراک قیاس سے نہیں ہوتا اور عرف میں کوئی مدت معین نہیں لہذا توقف کیا جائے گا مگر فتویٰ صاحبین کا قول پر ہے۔

قوله والا یام الخ اگر حالف نے لفظ الایام یا ایام کثیرہ یا الشہور یا السنون استعمال کیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک الایام میں دس روز، الشہور میں دس ماہ اور السنون میں دس سال مراد ہوں گے کیونکہ جمع معرف باللام کا اقصیٰ استعمال جمع کی طرف منصرف ہوتا ہے اور وہ دس ہے کیونکہ لغت عرف میں تین سے دس تک جمع استعمال ہوتا ہے یقال ثلثہ رجال ا لسی عشرة رجال اور دس کے بعد مفرد استعمال ہوتا ہے یقال احد عشرہ رجلا صاحبین کے نزدیک الایام میں ہفتہ اور الشہور میں بارہ ماہ مراد ہوں گے کیونکہ معرف معہود کی طرف منصرف ہوتا ہے اور معہود ہفتہ کے ایام اور سال کے مہینے ہیں اور السنین میں کوئی عدد معہود نہیں لہذا پوری عمر پر محمول ہوگا اور اگر ان کو نکرہ ذکر کیا تو ہر ایک کو تین پر محمول کیا جائے گا کیونکہ اقل جمع تین ہی ہے۔

محمد حنیف غفرلہ لکھو

باب الیمین فی الطلاق والعقاق

باب طلاق دیئے اور آزاد کرنے کی قسم کھانے کے بیان میں

إِنْ وَلَدْتَ فَأَنْتِ كَذَّابَةٌ بِأَلْمِیَّتِ بِخِلَافٍ فَهُوَ حُرٌّ فَوَلَدْتَ وَلَدًا مِیْتًا ثُمَّ أَخْرَجْتَ عَتَقَ الْحَيُّ وَحَدَهُ
اگر تو بچہ جنے تو ایسی ہے تو حانث ہو جائے گا مردہ بچہ ہونے سے بخلاف اس کے کہ وہ بچہ آزاد ہے اور مردہ بچہ جنے پھر زندہ بچہ جنے کہ صرف زندہ
أَوَّلُ عَبْدٍ أَمْلِكُهُ فَهُوَ حُرٌّ فَمَلَكَ عَبْدًا عَتَقَ وَلَوْ مَلَكَ عَبْدَيْنِ مَعًا ثُمَّ أَخْرَجَ
آزاد ہوگا اول غلام جس کا مالک ہوؤں وہ آزاد ہے پھر مالک ہوا غلام کا آزاد ہو جائیگا اگر دو کا مالک ہو پھر تیسرے کا
لَا یَعْتِقُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَلَوْ زَادَ وَحَدَهُ عَتَقَ الثَّلَاثَ
تو کوئی غلام آزاد نہ ہوگا اگر لفظ وحدہ بڑھا دیا تو تیسرا غلام آزاد ہو جائیگا۔

تشریح الفقہ: قوله باب الخ اس باب کے مسائل بھی چند اصول سمجھنے پر موقوف ہیں نمبر ۱ مصنف نے اپنی کتاب الکافی میں ذکر کیا ہے کہ اگر کسی کے مردہ بچہ پیدا ہو تو وہ مردہ اپنے حق میں ولد نہیں ہوتا چنانچہ نہ اس کا نام رکھا جاتا ہے نہ اس کو غسل دیا جاتا ہے نہ اس پر نماز پڑھی جاتی ہے نہ وہ وارث ہوتا ہے اور نہ اس کے حق میں وصیت جاری ہوتی ہے اور نہ وہ آزاد ہوتا ہے لیکن دوسرے کے حق میں اس کا حکم ولد کا حکم ہے یعنی اگر اس کی ماں حاملہ ہو تو ولادت سے عدت گزر جائیگی اور اس کے بعد جو خون آئے گا وہ نفاس ہوگا اور اگر اس کی ماں باندی ہو تو ام ولد ہو جائیگی اور اگر اس کی ولادت پر طلاق معلق ہو تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ نمبر ۲، اول اس کو کہتے ہیں جس پر اس کا غیر مقدم نہ ہو اور آخر فرود لا حق کو کہتے ہیں یعنی آخر کے مفہوم میں فرد سابق کا وجود لازم ہو اور وسط اس کو کہتے ہیں جو دو برابر عدلوں کے درمیان ہو۔ نمبر ۳، جو ذات امور ثلاثہ (اول، آخر، وسط) میں سے کسی ایک کے ساتھ موصوف ہو تو وہ کسی دوسرے کے ساتھ موصوف نہ ہوگی مثلاً جو ذات اولیت کے ساتھ موصوف ہو وہ آخرویت کے ساتھ موصوف نہ ہوگی کیونکہ ان میں منافات ہے لیکن فعل میں یہ بات نہیں وہ اولیت و آخرویت کے ساتھ موصوف ہو سکتا ہے ان اصول کے بعد مسائل سمجھو ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا ان ولدت فانت طالق اور اس کے مردہ بچہ پیدا ہوا تو حانث ہو جائے گا یعنی طلاق ہو جائے گی کیونکہ مردہ غیر کے حق میں ولد ہے اور اگر یوں کہا ان ولدت فہو حرا اور عورت کے ایک مردہ اور ایک زندہ بچہ ہوا تو صرف زندہ بچہ آزاد ہوگا، کیونکہ مردہ اپنے حق میں ولد نہیں ہے صاحبین کے نزدیک زندہ بھی

آزاد نہ ہوگا کیونکہ مردہ بچہ کی ولادت سے یمن منحل ہو چکی امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ اس نے حریت کو مولود کی صفت قرار دیا ہے تو یمن کو اسی کے ساتھ مقید کیا جائے گا صَوْنًا لِّلْكَلامِ الْعَاقِلِ عَنِ الْغَلْوِ۔

قولہ اول عبد الخ ایک شخص نے کہا اول عبد الملک فہو حر پھر ایک غلام کا مالک ہوا تو وہ آزاد ہو جائے گا جو بالکل ظاہر ہے کیونکہ شرط پائی گئی لیکن اگر وہ دو غلاموں کا ایک ساتھ مالک ہوا پھر ایک تیسرے غلام کا مالک ہوا تو تینوں میں سے ایک بھی آزاد نہ ہوگا کیونکہ آزادی کی تعلیق ایک غلام کی ملک پر تھی جو دو کی ملک میں متحقق نہیں اور تیسرا غلام اول نہیں لہذا کوئی بھی آزاد نہ ہوگا ہاں اگر اس نے لفظ وحدہ زائد کر کے یوں کہا اول عبد الملک وحدہ تو تیسرا غلام آزاد ہو جائے گا کیونکہ وہ پہلا غلام ہے جس کا تنہا مالک ہوا ہے۔

وَلَوْ قَالَ آخِرُ عَبْدٍ أَمْلِكُهُ فَهُوَ حُرٌّ فَلَمَّا لَكَ عَبْدًا فَمَاتَ لَمْ يُعْتَقْ فَلَوْ اشْتَرَى عَبْدًا ثُمَّ عَبْدًا آخِرَ فَمَاتَ
اگر کہا کہ آخری غلام جس کا میں مالک ہوں وہ آزاد ہے پھر مالک ہوا ایک غلام کا اور مر گیا تو آزاد نہ ہوگا پس اگر خرید ایک غلام پھر دوسرا اس کے
اَلْآخِرُ مَذْمُومٌ مِّلْکَ کُلِّ عَبْدٍ لِّیْ بَشَرِیْ بِکَذَا فَهُوَ حُرٌّ فَبَشَرُهُ ثَلَاثَةٌ مُّتَفَرِّقُونَ
بعد مر گیا تو دوسرا آزاد ہو جائے گا مالک ہونے کے وقت سے جو غلام مجھے خوشخبری سنائے وہ آزاد ہے پس تین غلاموں نے علیحدہ علیحدہ خوشخبری سنائی
عَتِقَ الْاَوَّلُ وَاِنْ بَشَرُوهُ مَعًا عَتَقُوا وَصَحَّ شَرَاءُ اَبِيهِ كَفَّارَةٌ لِّاَشْرَاءِ مَنْ حَلَفَ بِعَتَقِهِ
تو پہلا آزاد ہوگا اور اگر سب نے سنائی تو سب آزاد ہو جائیگے اور صحیح ہے اپنے باپ کو خریدنا کفارہ کیلئے نہ کہ اس کو جس کی آزادی کی قسم کھا چکا
وَأُمُّ وَلَدٍ اِنْ تَسَرَّیْتُ اَمَةً هِيَ حُرَّةٌ
اور اپنی ام ولد کو اگر میں باندی کو حرم بناؤں تو وہ آزاد ہے۔

تشریح الفقہ: قولہ ولو قال الخ ایک شخص نے کہا آخر عبد الملک فہو حر اس کے بعد ایک غلام کا مالک ہوا اور پھر اس شخص کا انتقال ہو گیا تو غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ آخر کے واسطے فرد سابق کا ہونا ضروری ہے اور وہ یہاں پایا نہیں گیا اور اگر اس نے ایک غلام کے بعد دوسرا غلام خریدا اور پھر مر گیا تو دوسرا غلام آزاد ہو جائے گا اور اس کی آزادی ملکیت کے وقت سے معتبر ہوگی کیونکہ اس کا آخر ہونا ملکیت کے وقت سے ثابت ہوا ہے لہذا اس کا حلق بھی ملکیت کے وقت سے ثابت ہوگا پس اگر وہ صحت کی حالت میں اس کا مالک ہوا تھا تو کل مال سے آزاد ہوگا ورنہ ثلث مال سے صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک آزادی کا اعتبار موت کے وقت سے ہوگا اور ثلث مال سے آزاد ہوگا تندرستی میں مالک ہوا ہو یا بیماری میں۔

قولہ کل عبد بشرنی الخ ایک شخص نے کہا کل عبد بشرنی بقدم زید (مثلاً) فہو حر پھر تین غلاموں نے جدا جدا بشارت دی تو پہلا غلام آزاد ہوگا کیونکہ بشارت اس خبر کو کہتے ہیں جو مسرور اور خوش کن ہو اور اس کا تحقق اول سے ہو چکا حدیث میں ہے کہ حضرت ابن مسعود قرآن پاک کی تلاوت کر رہے تھے آپ کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جمعیت ابو بکر صدیق و حضرت عمر گزر ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص قرآن کو اس کی منزل من السما صفت پر پڑھنا چاہے تو اسے چاہئے کہ اس طرح پڑھے جیسے ابن مسعود پڑھ رہا ہے حضرت ابو بکر صدیق نے حضرت ابن مسعود کو اس کی خوشخبری سنائی اور اس کے بعد حضرت عمر نے، تو حضرت ابن مسعود فرمایا کرتے تھے ”بشرنی ابو بکر و اخرنی عمر“ پس آپ نے حضرت ابو بکر صدیق کو مبشر اور حضرت عمر کو مخبر فرمایا اور اگر تینوں غلاموں نے ایک ساتھ خوشخبری سنائی تو تینوں آزاد ہو جائیں گے کیونکہ بشارت کا تحقق تینوں سے ہوا ہو قال تعالیٰ وبشر وہ بغلام حلیم۔

قولہ وصح الخ یہ مسئلہ نیت کے ایک قاعدہ پر مبنی ہے قاعدہ یہ ہے کہ جب نیت عتق کی علت اختیار کے ساتھ متصل ہو اور معتق کی

رقیت کامل ہو تو اس عتق سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے اور اگر نیت مقارن نہ ہو یا معتق کی رقیت کامل نہ ہو تو کفارہ ادا نہیں ہوتا، اب ایک شخص نے ادا نیگی کفارہ کی نیت سے اپنے باپ کو خرید لیا تو اس کا کفارہ ادا ہو جائے گا کیونکہ عتق کی اختیاری علت خریدنا ہے اور خریدتے وقت نیت موجود ہے تو کفارہ ادا ہو جائے گا۔ امام زفر اور ائمہ خلافت کے نزدیک کفارہ ادا نہ ہوگا لیکن حدیث ”لن یجزی ولد والده الا ان یجده مملوکا فیشر یه فیعتقه“ ہماری موید ہے اور اگر وہ کسی غلام کے متعلق یہ کہہ چکا تھا کہ اگر میں اس کو خریدوں تو یہ آزاد ہے پھر اس کو کفارہ کی ادا نیگی کی نیت سے خرید لے تو کفارہ ادا نہ ہوگا کیونکہ یہاں علت عتق نہیں ہے اور خرید لادی عتق کی شرط ہے پس نیت شرط کے ساتھ متصل ہوئی نہ کہ علت عتق کے ساتھ حالانکہ عتق کے ساتھ مقارن ہونا ضروری ہے اسی طرح اگر کسی نے غیر کی باندی سے نکاح کیا پھر اس سے کہا کہ اگر میں تجھے خریدوں تو تو میری قسم کے کفارہ کی طرف سے آزاد ہو اس کے بعد اس کو خرید لیا تو وہ آزاد ہو جائیگی لیکن کفارہ ادا نہ ہوگا کیونکہ استیلا کی وجہ سے اس کی حریت متحقق ہو چکی پس اس کی ملکیت ناقص ہوگئی حالانکہ کفارہ کیلئے معتق کا کامل ہونا ضروری ہے۔

صَحَّ (۱) لَوْ فِیْ مِلْکِہِ وَآلَا کُلُّ مَمْلُوکٍ لِّیْ حُرٌّ فِیْ (۳) عِبْدِہِ وَأُمَّہَاتِ اَوْلَادِہِ وَمُذَبَّرِہِ لَا مَمْکَاتِبَ (۲) تو یہ صحیح ہے اگر اس کی ملک میں ہو ورنہ نہیں میرا ہر غلام آزاد ہے تو اس کے تمام غلام اور امہات الاولاد اور مدبر آزاد ہو جائیں گے
ہَذِہ طَالِقٌ اَوْ ہَذِہ ہَذِہ طَلَّقَتْ الْاٰخِیْرَہُ وَخُبِّرَ فِی الْاَوَّلَیْنِ وَکَذَٰلَ الْعِتْقِ وَالْاِفْرَازِ نہ کہ اس کے مکاتب غلام یہ طالق ہے یا یہ اور یہ تو تیسری مطلقہ ہو جائیگی اور پہلی دو کے متعلق شوہر کو اختیار ہوگا یہی حکم آزادی اور اقرار کا ہے۔

تشریح الفقہ: قولہ ہذہ طالق الخ ایک شخص نے اپنی تین بیویوں کی طرف اشارہ کر کے کہا یہ مطلقہ ہے یا یہ اور یہ تو بعد والی بیوی مطلقہ ہوگی اور دو کے متعلق شوہر کو اختیار ہوگا جس ایک کو چاہے طلاق دے لے کیونکہ شوہر نے پہلی دو عورتوں کے درمیان کلمہ اوداغل کیا ہے جو مذکور شدہ دو امروں میں سے ایک کیلئے ہوتا ہے اور تیسری کا عطف ان دو میں سے اس عورت پر کیا ہے جس پر طلاق واقع ہوئی ہے تو بمطلب یہ ہو گیا کہ تم دو عورتوں میں سے ایک مطلقہ ہے اور یہ مطلقہ ہے اسی طرح عتق اور اقرار ہے مثلاً کسی نے اپنے تین غلاموں سے کہا کہ یہ غلام آزاد ہے یا یہ اور یہ تو تیسرا آزاد ہو جائے گا اور دو میں تعیین عتق کا اختیار ہو گیا کسی نے کہا کہ زید کے مجھ پر ہزار درہم ہیں یا خالد کے اور محمود کے تو پانچ سو درہم تو محمود کیلئے ہوں گے اور باقی پانچ سو میں مقرر کو اختیار ہوگا چاہے زید کیلئے اقرار کرے چاہے خالد کیلئے۔

باب الیمین فی البیع والشراء والتزویج والصلوة والصوم وغیرھا

باب خرید و فروخت، نکاح اور نماز اور روزے وغیرہ کی قسم کھانے کے بیان میں

مَا یَحْنِثُ بِالْمُبَاشَرَةِ لِابِلَا مَرِّ الْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ وَالْإِجَارَةِ وَالْإِسْتِجَارَةِ وَالصَّلْحِ عَنْ مَالٍ وَالْقِسْمَةِ
جن امور میں خود کرنے سے حانث ہوتا ہے نہ کہ حکم کرنے سے وہ یہ ہیں خرید و فروخت مزدوری پر دینا مزدوری پر لینا صلح بمال تقسیم کرنا

(۱) ای لو قال ان تیریت امتی فی حرۃ قسری امتہ کانت فی ملکہ یوم حلف عتقت لان الیمین انعقدت فی قہبالا نہا تناول مملوۃ فی ذلک الوقت علی العموم لکون الامتہ مکرۃ فی سباق الشرط وھو کالمی ۱۲۔ زیلعی ۲۔

(۲) لان المطلق ینصرف الی الکامل و ملکہ لہو لاکامل لانہ ینکبہم رقبۃ وید ۱۲ از زیلعی

(۳) ای لا یحق مکاتبہ ہذا للفظ لان الملک یرتا قص لانہ خرج من ملک المولی ید اولہذا لا یمکن المولی اکسابہ ولس لہ ان یتکلم بکتابۃ ۱۲، زیلعی

(۴) ... صحیحین عن ابی ہریرۃ ۱۲۔

وَالْخُصُومَةُ وَضَرْبُ الْوَلَدِ وَمَا يَحْتِثُ بِهِمَا النِّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالْخُلْعُ وَالْعَتَقُ وَالْكِتَابَةُ وَالصِّلْحُ عَنْ دَمِ عَمَدٍ وَالْهَبَةِ
مَقْدَمَاتُ كِي جَوَابِي كَرْنَا لَزَكِي كُومَارِنَا اُورِ جَن مِی دَفُوفِ سَے حَاصِثَ هُوتَا هَے وَهَی هِی نِی نِكَاحِ طَلَاقِ خُلْعِ آزَادِ كَرْنَا كِتَابَتِ كُلِّ عَمَدَ سَے صِلْحَ كَرْنَا هَبِ
وَالصَّدَقَةُ وَالْقَرْضُ وَالْإِسْتِغْرَاضُ وَضَرْبُ الْعَبْدِ وَالذَّبْحُ وَالْبِنَاءُ وَالْخِيَاطَةُ وَالْإِنْدَاعُ وَالْإِسْتِئْذَاعُ
صَدَقَ قَرْضَ دَیْنَا قَرْضَ لَیْنَا غَلَامَ كُومَارِنَا ذَبْحَ كَرْنَا مَكَانَ وَغَیْرَه بِنَا سَیْنَا اِمَانَتِ سَوَیْنَا اِمَانَتِ رَكْهِنَا
وَالْإِعَارَةُ وَالْإِسْتِعَارَةُ وَقَضَاءُ الدَّيْنِ وَقَبْضُهُ وَالْكِسُوفَةُ وَالْحَمْلُ
عَارِیْتِ پَر دَیْنَا عَارِیْتِ پَر لَیْنَا قَرْضِ چَكَا قَرْضِ وَصُولِ كَرْنَا پُوشَاكِ دَیْنَا كَسی چِیزِ كُوشَانَا۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ اس باب کے مسائل سمجھنے کیلئے یہ معلوم کر لینا ضروری ہے کہ عقود تین قسم پر ہیں اول وہ جن کے حقوق عاقد اور مباشر سے متعلق ہوں (بشرطیکہ عاقد میں اہلیت ہو) جیسے خرید و فروخت اور اجارہ وغیرہ دوم وہ جن کے حقوق عاقد سے متعلق نہ ہوں بلکہ جس کے واسطے عقد ہوا ہے اس سے متعلق ہوں جیسے نکاح، طلاق، عتاق، کتابت، وغیرہ سوم وہ جن میں حقوق ہی نہ ہوں جیسے اعارہ، اور ابراء وغیرہ قسم اول میں خود کرنے سے حاث ہوگا اور ثانی و ثالث میں خود کرنے سے بھی حاث ہو جائے گا اور مامور یعنی وکیل کے کرنے سے بھی حاث ہو جائے گا۔

قولہ ما یحیث الخ جن عقود میں خالف خود اپنے کرنے سے حاث ہوتا ہے نہ کہ حکم کرنے سے وہ عقود یہ ہیں بیع، شراء، اجارہ، اھسو اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں بیع نہ کروں گا پھر اس نے بذات خود بیع کی تو حاث ہو جائے گا اور اگر اس کے وکیل نے بیع کی تو حاث نہ ہوگا کیونکہ فعل کا وجود وکیل سے ہوا ہے حقیقتہً بھی اور حکماً بھی یہی وجہ ہے کہ ان کے حقوق وکیل کی طرف راجع ہوتے ہیں پس موکل کی طرف سے فعل بیع نہ حقیقتہً پایا گیا نہ حکماً لہذا حاث نہ ہوگا اسی پر باقی عقود کو قیاس کرلو۔

قولہ ما یحیث بہما الخ اور وہ عقود جن میں ذاتی مباشرت سے بھی حاث ہو جاتا ہے اور مامور کے کرنے سے بھی یہ ہیں نکاح، طلاق، خلع، الخ سوا اگر کسی نے قسم کھائی کہ نکاح نہ کروں گا تو حاث ہو جائے گا خواہ بذات خود نکاح کیا ہو یا اس کے وکیل نے اس کا عقد کیا ہو و علی ہذا القیاس بقیۃ العقود:

فائدہ:

صاحب نہر نے وہ عقود جن میں خالف اپنے فعل اور وکیل کے فعل ہر دو سے حاث ہوتا ہے چوالیس گنائے ہیں بائیس تو یہی جو کتاب میں مذکورہ ہیں یعنی نکاح، طلاق الخ اور باقی یہ ہیں۔ ہدم، قطع، قتل، شرکت، ضرب زوجہ، ضرب ولد صغیر، تسلیم، شفعہ، اذن، نفقہ، وقف، قربانی، جس، تعزیر (بہ نسبت حاکم)، حج، وصیت، حوالہ، کفالہ، قضا، شہادت، اقرار، تولیت و فی النہر عن، شارح الوہابیۃ ان والدہ نظم مالا حث فیہ بفعل الوکیل مشیر الی حنشہ فیما بقی فقال۔

مبیع شر اصلح مال خصومة

کذا قسمته والحنث فی غیر اثبت

بفعل وکیل لیس یحیث خالف

اجارة استیجار الضرب لابنه

وَذُخُولُ اللَّامِ عَلَى النَّبِيِّ وَالشَّرَاءِ وَالْإِجَارَةِ وَالصَّنَاعَةِ وَالْخِيَاطَةِ وَالْبِنَاءِ كَانَ بَعَثَ لَكَ ثَوْبًا لِاخْتِصَاصِ الْفِعْلِ
اور لام کا داخل ہونا بیع شراء اجارہ زرگری درزی گری اور بناء پر جیسے یوں کہے کہ اگر بچوں میں تیرے واسطے کپڑا اکل کے اختصاص کے لئے ہوتا ہے
بِالْمَحْلُوفِ عَلَيْهِ بَأَنَّ كَانَ بِأَمْرِهِ كَانَ مِلْكُهُ أَوْلَا وَعَلَى الدُّخُولِ وَالضَّرْبِ وَالْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالْعَيْنِ
محلف علیہ کے ساتھ بایں معنی کہ وہ اس کی اجازت سے ہوا ہے خواہ اس کا مالک ہو یا نہ ہو اور دخول و ضرب اکل و شرب اور عین شی پر داخل ہونا
كَانَ بَعَثَ ثَوْبًا لَكَ لِاخْتِصَاصِهَا بِهِ بَأَنَّ كَانَ مِلْكُهُ أَمْرُهُ أَوْ لَا
جیسے اگر بچوں میں تیرا کپڑا اس شی کے اختصاص کیلئے ہوتا ہے محلف علیہ کیساتھ بایں معنی کہ وہ اس کی ملک ہے حکم کیا ہو یا نہ کیا ہو
وَأَنَّ نَوَى غَيْرَهُ صُدَّقَ فِيمَا عَلَيْهِ إِنْ بَعَثَهُ أَوْ بَعَثَتْهُ فَهُوَ حُرٌّ فَقَعْدَ بِالْخِيَارِ
اور اگر اس کے علاوہ کی نیت کرے تو تصدیق کجائیگی اس صورت میں جس میں اس کا نقصان ہو اگر اس کو بچوں یا خریدوں تو آزاد ہے پھر معاملہ خیار
حَنْتَ وَكَذًا بِالْفَاسِدِ وَالْمَوْفُوفِ وَلَا بِالْبَاطِلِ إِنْ لَمْ يَبْعَ فَكَذًا فَاعْتَقَ أَوْ ذَبَرَ حَنْتَ^(۱) قَالَتْ
کیساتھ کیا تو حانت ہو جائیگا اسی طرح بیع فاسد اور موقوف ہے نہ کہ باطل اگر نہ بچوں تو ایسا ہے پھر آزاد کیا یا نہ کر دیا تو حانت ہو جائیگا بیوی نے کہا
تَزَوَّجْتُ عَلَى فَقَالَ كُلُّ امْرَأَةٍ لِي فَهُوَ طَالِقٌ طَلَّقْتُ الْمَحْلُوفَةَ^(۲) عَلَى الْمَشْيِ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ إِلَى الْكُعْبَةِ
کہ تو نے مجھ پر نکاح کر لیا شوہر نے کہا میری ہر بیوی طالق تو قسم کھلانے والی بھی مطلقہ ہو جائیگی مجھ پر پیادہ پا جاتا ہے خانہ خدا یا کعبہ کی طرف
حَجَّ أَوْ اعْتَمَرَ مَا شِئَا فَإِنْ رَكِبَ أَرَاكَ دَمًا بِخِلَافِ الْخُرُوجِ^(۳) أَوِ الذَّهَابِ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ أَوِ الْمَشْيِ إِلَى الْحَرَمِ أَوِ الصَّفَا
تو حج یا عمرہ کرے پیدل اگر سوار ہوگا تو خون دینا ہوگا بخلاف خانہ خدا کی طرف نکلنے یا جانے یا حرم محترم یا صفا و مرہ کی طرف پیادہ پاروانہ ہونے کے
وَالْمَرْوَةِ عَبْدُهُ حُرٌّ إِنْ لَمْ يَحْجِ الْعَامَ فَشَهِدَا بِنَحْوِهِ بِالْكُوفَةِ
میرا غلام آزاد اگر اس سال حج نہ کروں پس دو آدمیوں نے کوفہ میں قربانی کرنے کی گواہی دی تو آزاد نہ ہوگا
لَمْ يَغْتَنِقْ وَحَنْتَ فِي لَا يَصُومُ^(۴) بِصَوْمِ سَاعَةٍ بِنِيَّةٍ وَفِي صَوْمًا أَوْ يَوْمًا يَوْمٌ
اور حانت ہو جائیگا اس میں کہ روزہ نہ رکھوگا نیت کے ساتھ ایک ساتھ روزہ رکھنے سے اور ایک روزے اور ایک دن کے روزے کی قسم میں تمام دن روزہ رکھنے سے
وَفِي لَا يُصَلِّي بِرُكْعَةٍ وَفِي لَا يُصَلِّي صَلَاةً بِشَفْعٍ إِنْ لَبِسْتُ مِنْ غَزَلِكِ فَهُوَ
اور اس میں کہ نماز نہ پڑھوگا ایک رکعت پڑھنے سے اگر پہنوں تیرا کاتا ہوا
هَذِي فَمِلْكِكَ قُطْنَا فَعَزَلْتُهُ وَنَسَجَ وَلَبَسَ فَهُوَ هَذِي وَلَبَسَ خَاتَمَ ذَهَبٍ وَعَقِدَ لَوْلُو كَلْبَسَ خُلِي لَا
تو وہ ہدیہ ہے پھر وہ مالک ہو اور کئی کا اور عورت نے اس کو کاتا پھر بنوایا اور اس نے پہنا تو وہ ہدیہ ہوگا پہننا سونے کی انگلی یا موتیوں کا ہار یا پور پہننا ہے
خَاتَمَ فَصْبَةٍ لَا يَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ فَجَلَسَ عَلَى بَسَاطٍ أَوْ حَصِيرٍ أَوْ لَا يَنَامُ عَلَى هَذَا الْفِرَاشِ فَجَعَلَ فَوْقَهُ فِرَاشًا آخَرَ
نہ کہ چاندی کی انگلی زمین پر نہ بیٹھوگا پھر فرش یا ڈائی پر بیٹھا یا کہا کہ نہ سوؤنگا اس فرش پر پھر اس پر دوسرا فرش بچھا کر سو گیا

تحقق العز عن البيه لغوات جلد ۱۲

۱۲ لان ذکر کھتہ کل دال علی ان مرادہ العموم فعمل بعموم اللفظ دون خصوص السبب ۱۲ اعتباریہ

۳ حیث لا یلزمہ شی لان التزام الحج او العمرة بحدہ العبارات غیر متعارف ۱۲ از بیاضی

۴ ای لو حلف لا یصوم فنوی الصوم ولسک ساعۃ ثم افطر یحتمل لوجود الشرط اذا الصوم هو الا ساک عن افطرات علی قصد التقرب وقد وجد لان الشارع فی الفعل یسعی فاعلا زبطی۔

فَنَامَ عَلَيْهِ أَوْ لَا يَجْلِسُ عَلَى هَذِهِ السَّرِيرِ فَجَعَلَ فَوْقَهُ سَرِيرًا آخَرَ لَا يَحْنُثُ
یا کہا کہ اس تخت پر نہ بیٹھوگا پھر اس پر دوسرا تخت لگا کر بیٹھا تو حادث نہ ہوگا
وَلَوْ جَعَلَ عَلَى الْفِرَاشِ قِرَامًا أَوْ عَلَى السَّرِيرِ بَسَاطًا أَوْ حَصِيرًا حَنْثٌ
اور اگر بچھایا فرش پر پلنگ پوش یا تخت پر فرش یا چٹائی تو حانث ہو جائیگا۔

توضیح اللغۃ: صیغۃ: زرگری، محلفہ: قسم کھلانیوالی، مٹھی: پیدل چلنا، شفع: دور کعت، غزل: کاتا، قطن: روئی، بچ: بننا، عقد: ہار، لوتو: موتی،
حلی: زیور، خاتم: انگٹھی، بساط: بچھونا، جمیر: بوری، چٹائی، قرام: سرخ و نقشین پردہ، پلنگ پوش۔

تشریح الفقہ: قولہ ودخول اللام الخ ایک قاعدہ کلیہ کی طرف اشارہ ہے جس پر بہت سے مسائل متفرع ہو سکتے ہیں قاعدہ یہ ہے کہ جن افعال میں نیابت جاری ہو سکتی ہے جیسے بیع، شراء، اجارہ، صیغۃ خیاطت، بناء تو ان افعال پر لام اختصاص کا داخل ہونا مقتضی توکیل ہوتا ہے تا کہ لام مخلوف علیہ کے ساتھ اس فعل کے اختصاص کا فائدہ دے خواہ اس کی ملکیت ہو یا نہ ہو اور وجہ یہ ہے کہ لام اختصاص کیلئے موضوع ہے اور اختصاص امر کے بغیر متحقق نہیں ہو سکتا اور امر مفید توکیل ہے مثلاً کسی نے قسم کھائی ان بعت لک ثوباً فعبدی حر پھر مخاطب کے حکم کے بغیر کپڑا فروخت کر ڈالا تو حادث نہ ہوگا خواہ مخاطب اس کا مالک ہو یا نہ ہو کیونکہ یہاں توکیل نہیں پائی گئی۔ اور اگر مخاطب اپنے مملوک یا غیر مملوک کپڑے کو فروخت کرنے کیلئے متکلم کو وکیل بنائے اور پھر متکلم مذکور اس کو فروخت کرے تو حادث ہو جائے گا کیونکہ توکیل پائی گئی۔ یہ تفصیل تو اس وقت ہے جب لام ایسے فعل پر داخل ہو جس میں نیابت جاری ہو سکتی ہو جیسے دخول ضرب، اکل، شرب وغیرہ مثلاً یوں کہے ان دخلت لک دارا فعبدی حر یا لام عین شئی یعنی ذات پر داخل ہو مثلاً یوں کہے ان بعت ثوباً لک فعبدی حر۔ تو لام کا داخل ہونا مقتضی ملک ہوگا یعنی اس بات کا کہ مخاطب مخلوف علیہ کا مالک ہو خواہ اس کا حکم ہو یا نہ ہو۔ خلاصہ یہ ہوا ملک کی طرف سوا اگر کوئی یوں کہے ان بعت ثوباً لک فعبدی حر۔ یا کہے ان اكلت طعاماً فعبدی حر۔ اور پھر مخاطب کا مملوک کپڑا فروخت کر دے یا اس کا کھانا کھالے تو حادث ہو جائیگا اور اگر اس کا غیر مملوک کپڑا فروخت کرے تو حادث ہوگا۔

قولہ وان نوی غیرہ الخ اور اگر متکلم مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں خلاف مقتضی ظاہر کلام کی نیت کرے تو جس صورت میں اس پر سختی لازم آئے اس میں تو دیانۃ اور قضاء ہر دو اعتبار سے اس کی تصدیق کی جائیگی۔ اور جس صورت میں اس کی سہولت لازم آئے اس میں اس کی صرف دیانۃ تصدیق کی جائے گی نہ کہ قضاء مثلاً اس نے پہلی صورت میں مخاطب کا مملوک کپڑا اس کے حکم کے بغیر فروخت کیا اور اختصاص سے ملک کی نیت کی تو حادث ہو جائے گا۔ اگر وہ اختصاص ملک کی نیت نہ کرتا تو حادث نہ ہوتا۔ یا دوسری صورت میں مخاطب کا غیر مملوک کپڑا اس کے حکم سے فروخت کیا اور اختصاص سے امر کی نیت کی تو حادث ہو جائے گا۔ اگر وہ اختصاص امر کی نیت نہ کرتا تو حادث نہ ہوتا ان دونوں مسئلوں کو برعکس کر دینے سے تخفیف کی صورت ہو جائے گی۔ فافہم۔

قولہ ان بعته الخ مالک نے اپنے غلام کے متعلق کہا ان بعته فہو حر۔ پھر اس کو بشرط خیار فروخت کر دیا تو حادث ہو جائیگا۔ کیونکہ بیع بشرط خیار سے بیع بائع کی ملک سے نہیں نکلتی۔ پس وجود بشرط کے وقت اس کی ملکیت موجود ہے۔ اور بشرط عین یعنی بیع پائی گئی لہذا حادث ہو جائیگا۔ اسی طرح اگر کسی نے دوسرے غلام کے متعلق کہا ان اشتریتہ فہو حر۔ پھر اس کو بشرط خیار خرید لیا تو وہ بھی حادث ہو جائیگا۔ کیونکہ یہاں بھی وجود بشرط کے وقت مشتری کی ملک موجود ہے۔ صاحبین کے نزدیک تو اس لئے کہ ان کے یہاں مشتری بیع کا مالک ہو جاتا ہے اور امام صاحب کے نزدیک گو مشتری مالک نہیں ہوتا لیکن ان کے نزدیک بھی حادث ہو جائیگا۔ کیونکہ یہاں مشتری نے

عقرو کو معلق کیا ہے اور شرط پائے جانے کے وقت معلق بھی منجز کے مانند ہوتا ہے۔ پس گویا اس کے خریدنے کے بعد یوں کہا ”انت حر“ پس اس کے ذریعہ سے وہ عقد شراء کو نافذ کر نیوالا ہوا اور ملک ثابت ہوئی۔ اسی طرح بیع فاسد و شراء فاسد اور بیع موقوف میں بھی حانث ہو جائیگا۔ کیونکہ بیع فاسد شرعا بیع ہے جس سے بعض احکام ثابت ہو جاتے ہیں اور بیع موقوف بھی بیع ہے گو وہ نافذ نہیں ہوتی۔ لیکن بیع باطل کی صورت میں حانث ہوگا۔ کیونکہ وہ بیع نہیں نہ حقیقہ نہ حکم۔

قوله عبده حر الخ ایک شخص نے اپنے غلام سے کہا ”ان لم احج هذا العام فانك حر“ اس کے بعد مالک کہتا ہے کہ میں نے اس سال حج کر لیا اور غلام نے اس کا انکار کیا اور دو گواہ پیش کئے جنہوں نے گواہی دی کہ اس نے کوفہ میں قربانی کی ہے اور ظاہر ہے کہ جو شخص یوم نحر کو کوفہ میں قربانی کرے وہ اس سال حج نہیں کر سکتا کیونکہ کوفہ کعبہ سے بہت دور ہے۔ مگر یہ گواہی مقبول نہ ہوگی کیونکہ گواہی حج کی نفی پر ہے اور نفی کی گواہی مقبول نہیں ہوتی۔

سوال نفی کی گواہی اس وقت مقبول نہیں ہوتی جب شاہد کا علم اس کو محیط نہ ہو ورنہ مقبول ہوتی ہے اور یہاں شاہد کا علم محیط ہے کیونکہ کوفہ میں قربانی کے ثبوت سے حج کا منہی ہونا ایک کھلی ہوئی بات ہے۔

جواب بینات کی مشروعیت اثبات کے لئے ہے نہ کہ نفی کے لئے اس لئے شہادت مسترد ہوگی ولا یفرق بین نفی و نفی تیسیرا للامر و دفعاً للخرج۔

باب الیمین فی الضرب والقتل وغیر ذلک

باب مار پیٹ اور قتل وغیرہ کی قسم کھانیکے بیان میں

اِنْ ضَرَبْتَنكَ اَوْ كَسَوْتَنكَ اَوْ كَلَّمْتَنكَ اَوْ دَخَلْتَ عَلَيَّكَ تَقِيْدًا بِالْحَيَوَةِ بِخِلَافِ الْغُسْلِ وَالْمَسِّ وَالْحَمْلِ
تجھے ماروں یا پہناؤں یا تجھ سے بولوں یا تیرے پاس آؤں یہ افعال مقید ہوں گے زندگی کے ساتھ بخلاف غسل و لمس و حمل کے اور چھونے کے اپنی بیوی کو
لَا اضْرِبْ امْرَاَتَهُ فَمَدَّ شَعْرَهَا اَوْ حَقَّهَا اَوْ عَصَّهَا حَنْتٌ اِنْ لَمْ يَأْتِلْ فَلَا تَأْتِلْ فَكَذَا وَهُوَ مَيِّتٌ اِنْ عَلِمَ بِهِ حَنْتٌ
نہ مارو نہ پھر اس کے بال کھینچے یا گلا گھونٹا یا کاٹ کھایا تو حانث ہو جائیگا اگر فلاں کو قتل نہ کروں تو ایسا ہے حالانکہ وہ مر چکا تو اگر اس کو معلوم ہے تو حانث ہوگا
وَالَا لَا مَا دُونَ الشَّهْرِ قَرِيْبٌ وَهُوَ وَمَا فَوْقَهُ بَعِيْدٌ لِيَقْضِيَنَّ دَيْنَهُ الْيَوْمَ فَقَضَاهُ زُبُوْفًا اَوْ بَنَهْرَجَةً
ورنہ نہیں ایک ماہ سے کم قریب ہے اور ایک ماہ یا اس سے زائد بعید ہے ضرور چکا دوں فلاں کا قرض آج پھر ادا کئے ایسے جو کھوئے ہوں
اَوْ مُسْتَحَقَّةٌ بَرٍّ (۲) وَلَوْ رَضَا (۳) اَوْ سَتُوْفَةً لَا وَالْبَيْعُ بِهِ قَضَاءٌ لَا اِلَهَةَ
یا نہ چلتے ہوں یا اور کے ہوں تو قسم سے نکل جائیگا اور اگر رانگ کے یا تین پرت کے ہوں تو نہیں اور قرض کے عوض بیچنا چکانا ہے نہ کہ ہبہ کرنا
لَا يَقْبِضُ دَيْنَهُ دِرْهَمًا دُونَ دِرْهَمٍ فَقَبْضُ بَعْضِهِ لَمْ يَحْنِثْ حَتَّى يَقْبِضَ كُلَّهُ مُتَفَرِّقًا لَا بِتَفْرِيقِ ضَرُوْرِيٍّ
اپنا قرض ایک ایک درہم کر کے نہ لوں گا پھر بعض پر قبضہ کیا تو حانث نہ ہوگا جب تک کہ تمام قرض بلا تفریق ضروری متفرق طور پر وصول نہ کرے
اِنْ كَانَ لِيْ اِلَّا مِائَةٌ اَوْ غَيْرُ اَوْ سَوِيٌّ فَكَذَا لَمْ يَحْنِثْ بِمِلْكِهَا (۴) اَوْ بِقَضَائِهَا لَا يَقْعُلُ كَذَا تَرَكَهُ اَبَدًا (۵) لِيَفْعَلَنَّ
اگر میرے پاس مال ہو سوائے سو کے تو ایسا ہے تو حانث نہ ہوگا سو یا اس سے کم کی ملکیت سے ایسا نہ کروں گا تو ہمیشہ کے لئے چھوڑ دے ضرور کروں گا

۱۔ ان العرب اسم افضل مؤلم وقد تحقق بهذه الاشياء ۲۔ العجب لا يعدم الحسية ۳۔ انما الیاس من جنس الدر اہم ۴۔ ان غرض نفی ما زاد علی المال ۵۔

۵۔ ان افضل یقتضی صدرا مکر او النکرة فی المعنی تعم ۶۔ ان النکرة فی الاثبات تخص والواحد ہوا متیقن ۱۲

۷۔ ان الریحان اسم لبنات لاساق لہ و لہ ریح متخذة و لیس لہا ذاک ۱۲

بِرٍّ بِمَوَّةٍ وَلَوْ حَلَفَهُ وَالْیَعْلَمَهُ بِكُلِّ ذَا عَرٍ يَدْخُلُ الْبَلَدَ تَقَيَّدَ بِقِيَامٍ وَلَا يَتَّبِعُهُ
 تو ایک بار کرنے سے قسم پوری ہو جائے گی حاکم نے قسم کھائی کہ ضرور مطلع کریگا ہر اس مفید سے جو شہر میں داخل ہو تو قسم اس کی حکومت تک محدود ہوگی
 بِرٍّ بِالْهَبَةِ بِلَا قَبُولٍ بِخِلَافِ الْبَيْعِ لَا يَشْتُمُ رَيْحَانًا لَا يَحْبِثُ بِشَمِّ وَرْدٍ وَ يَأْسُمِينَ
 قسم پوری ہو جاتی ہے بہہ کرنے سے گو قبول نہ کرے بخلاف بیع کے ریحان نہ سونگھوگا تو حانث نہ ہوگا گلاب اور چنبیلی سونگھنے سے
 وَ يَنْفَسِجُ وَالْوَرْدَ عَلَى الْوَرَقِ حَلَفَ لَا يَتَزَوَّجُ فَزَوْجَهُ فَضُولِيَّ وَأَجَازَ بِالْقَبُولِ حَنْثَ
 ہنشد اور گلاب محمول ہوگا پٹھری پر قسم کھائی کہ نکاح نہ کروں گا پھر فضولی نے نکاح کر دیا اور اس نے زبان سے جائز کر دیا تو حانث ہو جائیگا
 وَ بِالْفِعْلِ لَا وَدَارَهُ بِالْمَلِكِ وَالْإِجَارَةَ حَلَفَ بَأَنَّهُ لَا مَالَ لَهُ وَلَهُ ذَيْنَ عَلَى مُفْلِسٍ أَوْ مَلِيٍّ لَمْ يَحْبِثْ
 اور فعل سے ہو تو نہیں مکان کا اعتبار ملک اور کرائے سے ہے قسم کھائی کہ میرا مال نہیں حالانکہ مفلس یا نادہندہ مالدار پر اس کا قرض ہے تو حانث نہ ہوگا

توضیح اللغة: مس: چھوٹا، مد: کھینچنا، خنق: گلا گھونٹنا، زیوف: کھوٹے جن کو بیت المال نہ لے، بہرہ: جن کو عام تجارت نہ لیتے ہوں،
 رصاص: سیسہ، قلعی مراد بالکل کھوٹے درہم، ستوقہ: کھوٹے درہم جن پر چاندی کا طبع ہو، داعر: شریر، ریحان: خوشبودار پودہ، ورد: گلاب،
 یاسمین: چنبیلی، نفث: ہنشد، ورق: پتائی، مالدار:۔

تشریح الفقہ: قولہ باب الخ اس باب کے مسائل سمجھنے کیلئے بھی ایک قاعدہ سمجھ لینا چاہیے اور وہ یہ کہ جن امور میں مردہ اور زندہ دونوں
 شریک ہوں ان میں قسم موت و حیات دونوں حالتوں میں واقع ہوتی ہے جیسے نہلانا، اٹھانا، چھونا وغیرہ۔ اگر ان امور کا ارتکاب کریگا حانث
 ہو جائیگا۔ زندہ کیسا تھ کرے یا مردہ کیسا تھ۔ اور جو امور زندگی کے ساتھ مخصوص ہیں جیسے فروخت و سرت یا رنج و غم پہنچانیا لے امور۔ تو
 ان میں قسم زندگی کیساتھ مخصوص ہوتی ہے۔ اگر ایسے امور مردہ کیساتھ کریگا تو حانث ہوگا۔

قولہ او مستحبہ بر الخ شیخ الحق ولوا لہی نے آخر کتاب الشفعہ میں ذکر کیا ہے کہ کھوٹے درہم پانچ مسکوں میں کھرے درہموں
 کے حکم میں ہیں۔ (۱) قسم کھائی کہ قرض چکا کریگا پھر کھوٹے درہم ادا کئے تو حانث نہ ہوگا۔

(۲) کسی نے کھرے درہموں کے عوض میں گھر خریدا اور قیمت میں کھوٹے ادا کئے تو شفعہ کھرے درہم دیکر گھر لیگا۔

(۳) کھرے درہموں کا ضامن ہوا اور کھوٹے ادا کئے تو مکفول عنہ سے کھرے لیگا۔

(۴) کھرے درہموں سے کوئی چیز خریدی اور قیمت کھوٹی دی پھر اس کو منفعت سے فروخت کیا تو اس المال جید ہوگا۔

(۵) ایک شخص قرض کھرے درہموں کا تھا اس نے کھوٹے درہم لیکر صرف کر دیئے پھر انکا کھوٹ معلوم ہوا تو پھر اس سے کھرے

درہم نہیں لے سکتا۔

قولہ ان لم اقتل الخ کسی نے کہا اگر میں زید کو قتل نہ کروں تو میرا غلام آزاد حالانکہ زید پہلے ہی مر چکا اگر حالف کو بوقت حلف
 زید کی موت کا علم ہو تو اعتقاد یمین کی وجہ سے فی الحال حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ خداوند تعالیٰ زید میں حیات پیدا کر سکتے ہیں اس لحاظ سے وہ
 زید کو قتل کر سکتا ہے مگر عادت ایسا نہیں ہوتا کہ مرنے کے بعد بھی زندہ ہو جایا کرے اس لئے وہ قتل کرنے سے عاجز ہے پس یہ صورت
 صعود سماء کی نظیر ہوگی۔ اور اگر اس بوقت حلف زید کی موت کا علم نہ ہو تو حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ اس وقت اس نے یمین اس حیات پر منعقد کی
 ہے جو زید میں ہو۔ اور یہ متصور نہیں ہو سکتا پس یہ صورت کو زما کی نظیر ہوگی جب اس میں پانی نہ ہو اور یہ دونوں مسئلے گزر چکے۔

قولہ والبیع الخ ایک شخص نے قسم کھائی کہ آج فلاں کا قرض چکا دوں گا پھر اس نے اپنا سامان قرضخواہ کے ہاتھ قرض کے عوض میں فروخت
 کر دیا تو قرض ادا ہو گیا اب حانث ہوگا اور اگر قرض خواہ نے مقرض کو اپنا قرض بہہ کر دیا تو یہ قضاء دین نہیں بلکہ اس کی طرف سے اسقاط ہے۔

قوله لا یقبض الخ ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں اپنا قرض ایک ایک درہم وصول نہ کرونگا پھر اس نے تھوڑا قرض وصول کیا مثلاً پانچ یا دس درہم تو جب تک پورا قرض متفرق طور سے وصول نہ کر لے حادث نہ ہوگا ہاں اگر قرض بھریق ضروری متفرق وصول کیا تو حادث ہوگا۔ مثلاً قرض کوئی وزنی چیز تھی اور وہ سب ایک بار وزن نہیں ہو سکتی تھی اس لئے چند بار وزن کر کے وصول کیا تو حادث نہ ہوگا۔

قوله ولو حلفه الخ: ایک شخص سے حاکم نے قسم کھوائی کہ جو مفسد شخص شہر میں داخل ہو اس کی ضرور اطلاع کرے گا اس نے قسم کھائی تو قسم کو مطلق ہے لیکن اس حاکم کی حکومت باقی رہنے تک مفید ہوگی کیونکہ مطلق یمین دلالت کی وجہ سے مقید ہو جاتی ہے اور یہاں قسم لینے سے حاکم کا مقصد مفیدین کے فساد کو دور کرنا ہے اور زوال حکومت کے بعد دفع فساد ممکن نہیں لہذا یمین اس کی حکومت کے ساتھ مفید ہوگی۔ قول یبر الخ ایک شخص نے قسم کھائی کہ ضرور ہبہ کرونگا چنانچہ اس نے کوئی چیز ہبہ کی مگر موہوب لہ نے قبول نہیں کی تو اس کی قسم پوری ہوگئی۔ اب وہ حادث نہ ہوگا اور اگر یہ قسم کھائی کہ فروخت کرونگا پھر اس نے کوئی چیز فروخت کی لیکن مشتری نے بیع قبول نہیں کیا تو یہاں قسم پوری نہ ہوگی۔ وجہ فرق یہ ہے کہ ہبہ تبرع ہے جس میں موہوب لہ کا قبول کرنا ضروری نہیں بخلاف بیع کے کہ وہ عقد معاوضہ ہے اور جائیداد سے فعل کا مقتضی ہے۔ اس لئے مشتری کے قبول کے بغیر تمام نہ ہوگا۔

قوله حلف لا یشتر وج الخ ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں اپنا نکاح نہ کرونگا پھر کسی مضوی نے اس کا نکاح کر دیا اور حالف نے اجازت قوی سے نکاح جائز کر دیا تو حادث ہو جائیگا یہی مختار ہے (تبیین) اسی پر عام مشائخ ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے (خانیہ) پس جامع الفصولین میں جو یہ کہا ہے کہ اجازت قوی سے بھی حادث نہ ہوگا صحیح نہیں۔ کیونکہ اجازت قوی بمنزلہ وکالت کے ہے گویا اس نے اولاً اس کو وکیل بنایا۔ اور اگر اجازت فعلی سے جائز کیا تو حادث نہ ہوگا۔ کیونکہ مخلوق علیہ تزویج ہے اور تزویج سے مراد عقد ہے۔ اور عقد قول کے ساتھ خاص ہے۔ فعل سے نہیں ہوتا۔

قوله وداوہ الخ ایک شخص نے قسم کھائی کہ فلاں کے گھر میں داخل نہ ہوں گا۔ پھر اس کے مملوک مکان میں یا کرایہ کے مکان میں داخل ہو گیا تو حادث ہو جائیگا کیونکہ دار سے مراد عرفاً اس کا مسکن ہے۔ پس جس گھر میں وہ رہتا ہو وہ قسم میں داخل ہوگا خواہ مملوک ہو یا بطریق اجارہ ہو یا بطریق اعارہ ہو ایک شخص نے قسم کھائی کہ میرا کچھ مال نہیں ہے حالانکہ مفلس مقروض پر اس کا کچھ دین ہے۔ تو حادث نہ ہوگا۔ کیونکہ دین کو عرفاً مال نہیں کہا جاتا۔

كِتَابُ الْحُدُودِ

الْحَدُّ عُقُوبَةٌ مُقَدَّرَةٌ حَقُّ اللَّهِ تَعَالَى وَالزَّنا وَطُيِّ فِي قُبُلِ خَالٍ عَنْ مَلِكٍ وَشَبْهَةٍ وَبَيَّنَّتْ بِشَهَادَةِ اَرْبَعَةٍ
حدودہ سزا ہے جو فرض کی گئی ہے حق اللہ کے لئے اور زنا وہ صحبت ہے جو ایسی شرمگاہ میں ہو جو ملک اور شبہ ملک سے خالی ہو اس کا ثبوت چار آدمیوں کی
بِالزَّنا لَا بِالْوُطَى وَالْجَمَاعِ فَيَسْتَلْهُمُ الْاِمَامُ عَنْ مَا هَيْتِهِ وَكَيْفِيَّتِهِ وَمَكَانِهِ وَزَمَانِهِ وَالْمُزْنِيَّةِ
گواہی سے ہوتا ہے لفظ زنا کیساتھ نہ کہ وطی اور جماع کیساتھ پس پوچھے حاکم زنا کی حقیقت اسکی کیفیت اس کی جگہ اور وقت اور مزنیہ عورت کو
فَإِنْ بَيَّنَّوْهُ وَقَالُوا رَأَيْنَاهُ وَطَيَّهَا كَالْمِئِيلِ فِي الْمَكْحَلَةِ وَغَدَلُوا سِرًّا وَجَهْرًا
اگر وہ بیان کر دیں اور کہیں کہ ہم نے اس کو اس طرح وطی کرتے دیکھا ہے جیسے سلائی سرمہ دانی میں اور خفیہ و علانیہ ان کی تعدیل ہو جائے
حُكِمَ بِهِ وَبِاقْرَارِهِ اَرْبَعًا فِي مَجَالِسِهِ الْاَرْبَعَةِ كُلَّمَا اَقْرَأَ رَدَّهُ وَسَلَّهْ
تو حاکم زنا ہونے کا حکم لگا دے اور ثابت ہوتا ہے زانی کے اقرار کرنے سے چار مرتبہ چار مجلسوں میں جب بھی وہ اقرار کرے تو حاکم اس کو ہٹا دے
كَمَا مَرَّ فَإِنْ بَيَّنَّهَ حَدُّهُ فَإِنْ رَجَعَ عَنْ اِقْرَارِهِ قَبْلَ الْحَدِّ اَوْ فِي وَسْطِهِ خَلَّى سَبِيلَهُ
اور سوال کرے امور مذکورہ کا اگر وہ بیان کر دے تو حد لگائے اور اگر اقرار سے رجوع کر لے حد سے پہلے یا اس کے درمیان تو اس کو رہا کر دے
وَنُدِبَ تَلْفِيقُهُ بِلَعَلِّكَ قَبْلَتْ اَوْ لَمَسْتَ اَوْ وَطِئْتَ بِشَبْهَةٍ فَإِنْ كَانَ مُحْصَنًا رَجَمَهُ فِي فِصَاءٍ حَتَّى يَمُوتَ
اور مستحب ہے اس سے یہ کہنا کہ شاید تو نے بوسہ لیا ہو گا یا چھو یا ہو گا یا شبہ سے صحبت کی ہو گی پس اگر وہ محصن ہو تو سنگسار کرے میدان میں یہاں تک کہ مر جائے
تشریح الفقہ: قوله كتاب الخ الايمان كفاره پر شتمل تھی اور كفاره عبادات اور عقوبات کے درمیان واسطہ تھا تو كتاب الايمان کے بعد
كتاب الحدود کو لانا مناسب ہے۔ کیونکہ حدود خالص عقوبات ہیں۔ حدود کی چھ قسمیں ہیں حد زنا۔ حد شرب خمر۔ حد مسکرات۔ حد قذف۔
حد سرقة۔ قطع طریق ہر ایک کا تفصیلی بیان آگے آ رہا ہے۔

قوله الحد الخ حد کے لغوی معنی روکنے اور منع کرنے کے ہیں چنانچہ اہل عرب دربان اور جیلر کو حد کہتے ہیں کیونکہ دربان اندر آنے سے اور جیلر باہر نکلنے سے روکتا ہے۔ حدود خالصہ کو بھی حدود اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ اسباب عقوبات کے ارتکاب سے روکتی ہیں اصطلاح شرع میں حد اس عقوبت مقدرہ معینہ کو کہتے ہیں جو بندگان خدا کو افعال فہیہ کے ارتکاب سے باز رکھنے کیلئے بھت حق اللہ فرض ہوئی ہے۔ حد کی تعریف میں لفظ عقوبت جنس ہے جس میں تمام حدود داخل ہیں اور مقدرہ فصل ہے جس سے تعزیر نکل گئی کہ اس کی کوئی مقدار معین نہیں اور اللہ کی قید سے قصاص خارج ہو گیا کیونکہ قصاص حق عید ہے نہ کہ حق اللہ۔

قوله والزنا الخ زنا کے لغوی معنی کا بیان ہے (فانھما سواء فیہ) یعنی زنا الخ اور شرعاً اس صحبت کو کہتے ہیں جو ایسی شرمگاہ میں ہو کہ ملک اور شبہ ملک سے خالی ہو۔ قبل کی قید سے وطی فی الدہ برکھل گئی کہ اسکو زنا نہیں کہتے اور خال عن ملک کی قید سے اپنی منکوحہ اور اپنی باندی کیساتھ وطی نکل گئی اور شبہ کی قید سے وطی بالشبہ نکل گئی جیسے اپنے والد کی باندی کیساتھ وطی کرنا پس زنا کی پوری تعریف ہوگئی۔ مگر یہ یاد رہے کہ یہ تعریف اس زنا کی نہیں جس سے حد واجب ہوتی ہے (کما تو ہم الزی یلعی والعینی) بلکہ مطلق زنا کی تعریف ہے اور موجب حد زنا کی تعریف یہ ہے۔ ہو وطئنی مکلف ناطق طائع فی قبل مشتہاۃ ہالا او ماضیا خال عن ملکہ و شبہ فی دار الاسلام او تمکینہما من ذالک او تمکینہ“ وہ یعنی زنا عاقل بالغ بولنے والے کا بخوشی صحبت کرنا ہے بالفعل یا باعتبار ماضی الائق شہوت عورت کی ایسی شرمگاہ میں کہ جو ملک اور شبہ ملک سے خالی ہو یا مرد کا یا عورت کا وطی پر قابو دینا ہے۔ مکلف کی قید سے بیہوش مجنون اور بچہ نکل گیا کہ انکا جماع کرنا موجب حد نہیں۔ ناطق کی قید سے گونا گون نکل گیا اگرچہ وہ اشارہ سے زنا کا اقرار کر لے کہ اس پر بوجہ

شبہ حد واجب نہیں طالع کی قید سے مکہ قبل کی قید سے وطنی فی الدبر مشتبہ کی قید سے صغیرہ نکل گئی خال عن ملکہ کی قید سے اپنی منکوہہ اور باندی کیساتھ وطنی کرنا خارج ہو گیا شبہ ملک کی قید سے اپنے والد کی باندی اور مکاتب اور عبد باذن کی باندی اور مال غنیمت سے حاصل ہونیوالی باندی کیساتھ قبل از تقسیم غازی کا وطنی کرنا خارج ہو گیا دارالاسلام کی قید سے وہ وطنی نکل گئی جو دارالحرب میں ہوئی ہو کہ اس پر حد واجب نہیں۔ اور تمکینہ کی قید سے وہ صورت داخل ہو گئی جس میں مرد چیت لیٹ جائے اور عورت اس کے آہ تاسل کو فرج میں داخل کر لے کہ دونوں پر حد جاری ہوگی اور تمکینہا سے عورت کا فعل داخل ہو گیا کہ عورت کا فعل گوطنی نہیں کہلاتا لیکن تمکین کی وجہ سے اس پر بھی حد لازم ہے پس موجب حد زنا کی یہ مکمل تعریف ہو گئی اس سے معلوم ہوا کہ ہر زنا موجب حد نہیں۔

قوله وثبت الخ زنا کا ثبوت چار مردوں کی گواہی سے ہوگا قال تعالیٰ فاستشهدوا علیہن اربعة منکم پھر گواہی میں صرف وطنی اور جماع کی شہادت کافی نہیں بلکہ صراحۃً لفظ زنا کیساتھ گواہی دینا ضروری ہے کیونکہ وطنی اور جماع میں ملک یا شبہ ملک کا احتمال ہے پھر جب وہ شہادت دیں تو حاکم ان سے زنا کی حقیقت دریافت کرے اور پوچھے کہ زنا کس طرح ہوا؟ بخوشی یا زبردستی کہاں ہوا؟ دارالاسلام میں یا دارالحرب میں کب ہوا؟ عنقریب یا بہت پہلے بچپن میں یا بلوغ کے بعد اور کس کے ساتھ ہوا؟ ان سوالات کی ضرورت اس لئے ہے کہ ممکن ہے زنا زبردستی ہوا ہو۔ یا دارالحرب میں ہو یا اپنے لڑکے کی باندی سے ہوا ہو اور گواہ ان چیزوں سے ناواقف ہوں اسلئے حاکم پوری تحقیق کرے تاکہ کسی حیلہ سے حد مل جائے کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ ”حد کو نالو جہاں تک ممکن ہو“ (۱)

قوله وباقرہ الخ اگر زانی خود چار بار چار مجلسوں میں زنا کا اقرار کر لے تب بھی زنا کا ثبوت ہو جائیگا جس کی صورت یہ ہے کہ جب وہ اقرار کرے تو حاکم اس کو اپنے سامنے سے ہٹا دے اور وہ پھر آکر اقرار کرے اسی طرح چار مرتبہ اقرار کرے اور حاکم اس سے بھی مذکورہ بالا سوالات کرے جب وہ ان تمام باتوں کو کما حقہ بیان کر دے تو حاکم اس کو زنا کی سزا دے۔ چار مرتبہ اقرار کرنا ہمارے نزدیک شرط ہے۔ امام شافعی کے یہاں ایک مرتبہ کافی ہے کیونکہ اقرار مظہر زنا ہے اور تکرار اقرار سے ظہور زنا میں کوئی زیادتی نہیں آتی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور صلعم نے ماعز اسلمی کے چار بار اقرار سے قبل ثبوت زنا کا حکم نہیں فرمایا۔ اگر اس سے کمتر میں زنا ظاہر ہوتا تو آپ تاخیر نہ فرماتے۔

قوله فان رجع الخ اگر مقرر اقرار کے بعد حد سے پیشتر یا حد کے درمیان اقرار سے رجوع کر لے تو چھوڑ دیا جائیگا۔ امام شافعی اور ابن ابی لیلیٰ کے نزدیک حد جاری ہوگی کیونکہ حد اس کے اقرار سے واجب ہوئی ہے پس رجوع یا انکار سے ساقط نہ ہوگی۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ اس کا رجوع خبر ہے جس میں صدق کا بھی احتمال ہے اور یہاں اس کی تکذیب کرنا بھی نہیں تو اقرار میں شبہ آ گیا اؤحد وادانی شبہ سے مل جاتی ہیں۔ قوله فان كان محصناً الخ اگر زانی محسن ہو تو قاضی اس کو میدان میں سنگسار کرے یہاں تک کہ وہ مر جائے مگر وجوب رجم کیلئے شرط یہ ہے کہ پہلے گواہ سنگسار کریں اگر انہوں نے انکار کر دیا تو رجم ساقط ہو جائیگا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ شرط نہیں بلکہ انکا حاضر رہنا مستحب ہے۔ ہماری دلیل حضرت علی کی روایت ہے کہ ”جب آپ کے سامنے گواہ زنا کی شہادت دیتے تو آپ شاہدوں کو سنگساری کا حکم دیتے پھر آپ خود پھر مارتے اس کے بعد عام لوگ سنگسار کرتے تھے“ اگر زانی کا زنا اس کے اقرار سے ثابت ہوا ہو تو پہلے امام سنگسار کرے پھر عام لوگ۔

وَيَبْدَأُ الشُّهُودُ بِهِ فَإِنْ أَبَوْا سَقَطَ ثُمَّ الْإِمَامُ ثُمَّ النَّاسُ وَيَبْدَأُ الْإِمَامُ لَوْ مُقِرًّا ثُمَّ النَّاسُ اور سنگسار کرنا گواہ شروع کریں اگر وہ انکار کریں تو حد ساقط ہو جائیگی پھر حاکم پھر دوسرے لوگ اور حاکم شروع کرے اگر زانی مقرر ہو پھر لوگ

۱۔ ترمذی حاکم دارقطنی بیہقی عن عائشہ، ابن ماجہ، ابویعلیٰ عن ابی ہریرہ، دارقطنی عن علی ۱۲۔

۲۔ صحیحین عن ابی ہریرہ وجابر بن عبد اللہ سلم عن جابر بن سرہ وابن عباس مسلم ابوداؤد نسائی عن یزید ابوداؤد نسائی احمد بن حنبل احمد بن ابی ذر احمد بن راہویہ ابن ابی شیبہ عن ابی بکر ۱۳۔

وَلَوْ غَيْرَ مُحْصَنٍ جَلَدُهُ مِائَةً وَنِصْفَ لِّلْعَبْدِ بِسَوْطٍ لَا ثَمَرَةَ لَهُ مُتَوَسِّطًا
اور اگر غیر محصن ہو تو سو کوڑے مارے اور آدھے مارے جائیں غلام کے ایسے کوڑے کیساتھ جس میں گرہ نہ ہو درمیانی ضرب کیساتھ
وَنَزَعَ ثِيَابَهُ وَفَرَّقَ عَلَىٰ بَدَنِهِ إِلَّا رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ وَيَضْرِبُ الرَّجُلُ قَائِمًا فِي الْحُدُودِ غَيْرَ مَمْدُودٍ
اور کپڑے نکال دیئے جائیں اور بدن کے متفرق حصہ پر مارے جائیں سر اور چہرہ اور شرمگاہ کو بچا کر اور حد لگائی جائے مرد کو کھڑا کر کے غیر ممدود
وَلَا يُنَزَعُ ثِيَابُهَا إِلَّا الْفَرْءَ وَالْحَشَوُ وَتَضْرِبُ جَالِسَةً وَيُحْفَرُ لَهَا فِي الرَّجْمِ لَا لَهُ
اور عورت کے کپڑے نہ اتارے جائیں سوائے پوسٹین اور روئی دار کے اور حد لگائی جائے بٹلا کر اور گڑھا کھود لیا جائے اس کو سنگسار کرنے کیلئے
وَلَا يَحُدُّ عَبْدُهُ إِلَّا بِإِذْنِ إِمَامِهِ وَاحْصَانُ الرَّجْمِ الْحُرِّيَّةُ وَالتَّكْلِيفُ وَالْإِسْلَامُ وَالْوُطْنُ بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ
نہ کہ مرد کے لئے اور مالک حد نہ لگائے غلام کو حاکم کی اجازت کے بغیر اور رجم کیلئے محصن ہونا یہ ہے کہ آزاد ہو عاقل بالغ ہو مسلمان ہو اور نکاح صحیح
وَهُمَا بِصِفَةِ الْإِحْصَانِ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْجَلْدِ وَالرَّجْمِ وَالْجَلْدُ وَالنَّفْيُ
کیساتھ اس حال میں وطی کر چکا ہو کہ دونوں صفت احصان پر ہوں اور نہ جمع کیا جائے کوڑے مارنا اور سنگسار کرنا اور کوڑے مارنا اور جلا وطن کرنا
وَلَوْ غَرِبَ بِمَا يُرَى صَحَّ وَالْمَرِيضُ يُرْجَمُ وَلَا يُجْلَدُ حَتَّى يَمُوتَ
اور اگر حاکم مصلحت جلا وطن کرے تو درست ہے اور بیمار سنگسار کیا جائے لیکن کوڑے نہ مارے جائیں یہاں تک کہ تندرست ہو جائے
وَالْحَامِلُ لَا تُحْدُّ حَتَّى تَلِدَ وَتَخْرُجَ مِنْ نَفْسِهَا لَوْ كَانَ حَدُّهَا الْجَلْدُ
اور حاملہ کو حد نہ لگائی جائے جب تک کہ وہ بچہ جن کر نفاس سے فارغ نہ ہو لے اگر اس کی حد کوڑے ہوں۔
توضیح اللغة: آو: باء انکار کرنا، جلدہ کوڑے لگائے، سوط: کوڑا، درہ، ثمرۃ مراد گرہ، فرو پوسٹین، حشور وئی بھرا ہوا کپڑا سمندر گڑھا کھودا
جائے۔ لقی جلا وطن کرنا، غرب جلا وطن کیا۔

تشریح الفقہ: قوله واحصان الرجم الخ سنگسار کرنے کے لئے زانی کا محصن ہونا شرط ہے۔ اگر محصن نہ ہو تو سنگسار نہیں کیا جائیگا۔
اور محصن ہونے کیلئے سات شرطیں ہیں اگر ان میں سے کوئی ایک شرط مفقود ہو تو رجم نہ ہوگا۔ (۱) آزاد ہونا، غلام اور باندی محصن نہیں کیونکہ
مملوک بذات خود نکاح صحیح پر قادر نہیں۔ (۲) عاقل ہونا (۳) بالغ ہونا، مجنون اور صغیر عدم اہلیت عقوبت کی وجہ سے محصن نہیں۔ (۴)
مسلمان ہونا، کافر محصن نہیں۔ (۵) وطی کا ہونا۔ (۶) بوقت دخول نکاح صحیح کیساتھ جماع کا ہونا جس نے بلا شہود نکاح کیا ہو وہ محصن نہیں
اسی طرح جس نے عورت کی طلاق کو اس کے نکاح پر معلق کر کے پھر اسکے ساتھ نکاح کیا ہو وہ بھی محصن نہیں۔ (۷) بوقت وطی زوجین
کا اس صفت احصان کیساتھ متصف ہونا، جس شخص نے کتابیہ ذمیہ یا صغیرہ یا مجنونہ سے نکاح کر کے قربت کی ہو وہ محصن نہیں کیونکہ زوجہ
عدم اسلام یا عدم تکلیف کی وجہ سے محصن نہیں اسی طرح جس شخص نے عدم احصان کی حالت میں محصنہ عورت سے قربت کی اور بعد میں وہ
محصن ہو گیا تو وہ بھی رجم کے حق میں محصن نہیں شرط۔ (۸) یعنی مسلمان ہونے میں اختلاف ہے امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک
احصان کے لئے زانی کا مسلمان ہونا شرط نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی اور یہودیہ کو سنگسار کیا تھا۔ ہماری دلیل حضور
صلعم کا ارشاد ہے کہ ”جس نے اللہ کے ساتھ شریک کیا وہ محصن نہیں“ اور امام شافعی کے مستدل کا جواب یہ ہے کہ آپ نے حکم تو رات رجم

غیر ممدود سے مراد یہ ہے کہ زمین پر لٹکا کر نہ ماریں یا کوڑا مار کر گھسیٹیں کہ زخم کر دے یا کوڑا مارے وقت ہاتھ کو سر پر کھینچیں تاکہ چوٹ سخت نہ لگے ۲ احسن

کا حکم فرمایا تھا کیونکہ اس وقت تک آیت رجم نازل نہیں ہوئی تھی اس کے بعد آیت رجم بلا شرط اسلام نازل ہوئی پھر رجم کا حکم بشرط اسلام ہوا (کنزانی الفتح) علاوہ ازیں ہماری دلیل قوی حدیث ہے اور وہ ایک واقعہ جزئیہ ہے والباب الحد۔
فائدہ: صاحب عمدہ نے فاکہانی مالکی سے یہ اشعار نقل کئے ہیں جن میں شروط احسان کو جمع کیا گیا ہے۔

شروط احسان اتت ستة فجذها عن النص مستفهما
بلوغ وعقل وحرية و رابعها كونه مسلما
وعقد صحيح و وطني مباح متى اختل شرط فلا يرجم

یعنی شروط احسان چھ ہیں ان کو نص سے دریافت کر (۱) بلوغ (۲) عقل (۳) حریت (۴) اسلام (۵) نکاح صحیح (۶) وطنی مباح۔
جب ان میں سے کوئی شرط مختل ہو تو رجم نہ ہوگا اس میں ایک شرط یعنی وقت دخول زوجین کا صفت احسان کے ساتھ متصف ہونا متروک ہے وقد جمعها ابن وهبان فقال م

شرائط احسان به الرجم قروا بلوغ و عقل و اسلام يحور
نكاح صحيح والدخول بهابه وكل من الزوجين بالوصف ينظر

قوله ولا يجمع الخ اہل ظاہر اور امام احمد کے نزدیک جلد و رجم کے درمیان اور امام شافعی و امام احمد کے نزدیک جلد و نفی کے درمیان جمع کرنا جائز ہے کیونکہ حضور صلعم کا ارشاد ہے کہ کنوارے مرد کو کنواری عورت کیساتھ کوڑے مارنا اور ایک سال جلا وطن کرنا ہے اور شادی شدہ مرد کو شادی شدہ عورت کیساتھ کوڑے مارنا اور سنگسار کرنا ہے۔ لیکن جمہور کے نزدیک جمع مذکور جائز نہیں۔ کیونکہ احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلعم نے ماعز وغیرہ کو رجم کیا اور کوڑے مارے۔ معلوم ہوا کہ جمع مذکور منسوخ ہے چنانچہ حازمی نے النسخ والمنسوخ میں ذکر کیا ہے ماعز کی حدیث روایت کر نیوالے حضرت سہل بن سعد ابن عباس اور متاخر الاسلام صحابہ کی ایک جماعت ہے۔ اور حضرت عبادہ کی حدیث کا حکم ابتدا میں تھا اور دونوں زمانوں کے درمیان ایک طویل مدت ہے۔ منذری نے اپنی مختصر میں بیان کیا ہے کہ جلا و رجم کے درمیان جمع کرنے کی طرف جو حضرات گئے ہیں وہ حضرت علیؑ ابی بن کعبؓ ابن مسعود اور حسن بصریؒ ہیں لیکن حضرت ابوبکر صدیقؓ عمر بن الخطابؓ زہریؒ غنیؒ ابو حنیفہ مالکؒ شافعیؒ اور سفیان سب کا یہی قول ہے کہ شادی شدہ کو سنگسار کیا جائیگا کوڑے نہیں مارے جائیں گے اور دلیل بخاری کی حدیث عسیف ہے جو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے جس میں صرف رجم کا تذکرہ ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جمع مذکور کا حکم منسوخ ہے۔ کیونکہ حضرت ابو ہریرہ متاخر الاسلام ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ پہلے آنحضرت صلعم نے اسلئے مارے کہ آپکو اس کے محسن ہونیکا علم نہیں تھا پھر اس کا محسن ہونا معلوم ہوا تو آپ نے سنگسار کیا ابو داؤد اور نسائی کے الفاظ (فامر به النبي صلعم فجلد ثم اخبر انه كان قد احصن فامر به فرجم) اس کے شاہد عدل ہیں۔ بہر کیف از روئے حدیث مذکور جائز نہیں ہاں اگر حاکم تعریضاً جلا وطن کرنا مناسب سمجھے تو جمع کر سکتا ہے۔ روایات میں جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمرو حضرت عثمان سے جلد و نفی کے درمیان جمع کرنا مردی ہے وہ اسی پر محمول ہے (۱)

قوله والحامل الخ اگر زانیہ عورت حاملہ ہو تو حد وضع حمل کے بعد جاری ہوگی کیونکہ اس سے قبل بچہ کی ہلاکت کا اندیشہ ہے۔ پھر اگر حد کوڑوں کی ہو تو نفاس سے فراغت ہو موخر ہوگی اور سنگساری ہو تو وضع حمل کے بعد ہی حد قائم کی جائیگی الا یہ کہ کوئی بچہ کی پرورش کر نیوالا نہ ہو کہ اس صورت میں حد اس وقت قائم کی جائیگی جب بچہ روٹی وغیرہ کھانے لگے حدیث غامدہ سے یہی ثابت ہے (۲)

(۱) مسلم عن عبادہ بن الصامت ۱۲

(۲) ترمذی، نسائی، حاکم، دارقطنی، مالک عن ابی بکر و عمر و عبدالرزاق عن ابی بکر، ابن ابی شیبہ عن عثمان ۱۲ (۳) مسلم عن بریدہ و عمران بن حصین ۱۲

باب الوطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجبہ باب اس وطی کے بیان میں جو موجب حد ہے او وہ جو موجب حد نہیں ہے

لَا حَدَّ بِشِبْهِهٖ الْمَحَلِّ وَإِنْ ظَنَّ حُرْمَتَهُ كَوَطِيَّ امَةٍ وَلَدِهِ وَوَلَدَ وَلَدِهِ وَمُعْتَدَّةِ الْكِنَايَاتِ وَبَشْبَهَةِ الْفَعْلِ
نہیں ہے حد شبہ محل سے گواس کی حرمت کا ظن غالب رکھتا ہو جیسے اپنے بیٹے یا پوتے کی باندی یا معتدہ کنایات کے ساتھ وطی کرنا اور حد نہیں شبہ فعل سے
إِنْ ظَنَّ حَلَّهُ كَمُعْتَدَةِ الثَّلَاثِ وَامَةِ أَبَوَيْهِ وَزَوْجَتِهِ وَسَيِّدِهِ وَالنَّسَبِ يَثْبُتُ فِي الْأَوَّلَى فَقَطْ
اگر ظن رکھتا ہو اس کی حلت کا جیسے معتدہ الثلث کی یا اپنے والدین یا اپنی بیوی یا آقا کی باندی کی یا ساتھ وطی کرنا اور نسب ثابت ہوگا صرف پہلی
وَحُدَّ بِوَطِيٍّ امَةٍ أَحِبِّهِ وَعَمِّهِ وَإِنْ ظَنَّ حَلَّهُ وَامْرَأَةً وَجَدَ
صورت میں اور حد لگائی جائیگی اپنے بھائی اور چچا کی باندی کی یا ساتھ وطی کرنے سے گواس کی حلت کا ظن رکھتا ہو اور اس عورت کی یا ساتھ وطی کرنے سے
عَلَى فِرَاشِهِ لَا أَجْنِبِيَّةَ زُفْتُ إِلَيْهِ وَقِيلَ لَهُ هِيَ زَوْجَتُكَ
جس کو پایا ہو اپنے بستر پر نہ کہ اس اجنبیہ کی یا ساتھ وطی کرنے سے جس کو بھیج دیا گیا ہو شب زفاف میں اسکے پاس اور کہہ دیا گیا ہو کہ یہ تیری بیوی ہے
وَعَلَيْهِ الْمَهْرُ وَبِمُحْرَمٍ نَكَحَهَا وَبِأَجْنِبِيَّةٍ فِي غَيْرِ الْقُبْلِ وَبِلَوَاطَةِ
اور اس پر مہر واجب ہے اور اس محرم کی یا ساتھ وطی کرنے سے جس سے نکاح کر لیا اور اجنبیہ کی یا ساتھ وطی کرنے سے پیشاب گاہ کے ماسوا میں اور لواطت سے
وَبِهَيْمَةِ وَبِالزَّانَا فِي دَارِ حَرْبٍ أَوْ بَغْيٍ وَبِزَنَّا حَرْبِيٍّ بِذِمِّيَّةٍ فِي حَقِّهِ
اور چوپائے کی یا ساتھ وطی کرنے سے اور زنا کرنے سے دار الحرب میں یا سرکشوں کے یہاں اور حربی کے زنا کرنے سے ذمیہ کی یا ساتھ حربی کے حق میں
وَبِزَنَّا صَبِيٍّ أَوْ مَجْنُونٍ بِمُكَلَّفَةٍ بِخِلَافِ عَكْسِهِ وَبِزَنَّا بِمُسْتَأْجَرَةٍ وَبِأَقْرَارٍ
اور بچہ یا دیوانے کے زنا کرنے سے کسی مکلفہ کی یا ساتھ بخلاف اس کے عکس کے اور زنا سے کرایہ کی عورت کی یا ساتھ اور زبردستی زنا کرنے سے اور اقرار کرنے سے
إِنْ أَنْكَرَهُ الْأَخَرُ وَمَنْ زَنَى بِامَةٍ فَقَتَلَهَا لَزِمَ الْحَدَّ وَالْقِيَمَةَ وَالْخَلِيفَةُ يُرْسِئُ بِالْقِصَاصِ وَبِالْأَمْوَالِ لَا بِالْحَدِّ
جبکہ دوسرا انکار کرتا ہو جس نے زنا کیا باندی کی یا ساتھ اور اسکو مار ڈالا تو لازم ہوگی حد اور قیمت اور خلیفہ سے مواخذہ کیا جائے قصاص کا اور مالوں کا نہ کہ حد کا

تشریح الفقہ: قوله باب الخ حقیقت زنا اور اس کی حد کا طریقہ بیان کر نیکے بعد اس باب میں موجب حد وطی کی تفصیلات بیان کر رہا ہے۔
فائدہ: ابن حزم وغیرہ اہل ظاہر گو شبہات کی وجہ سے اسقاط حد کے منکر ہیں لیکن احادیث موقوعہ آثار صحابہ اور اتفاق فقہاء سے سقوط حد ثابت ہے اس لئے اس کا انکار قابل التفات نہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”ادرو الحدود ما استطعتم“ (۱) حد دو کو نالو جہا تک ہو سکے روایت ان الفاظ سے بھی مروی ہے ”ادرو الحدود بالشبہات“ حضرت عمر فرماتے ہیں کہ ”اگر میں شبہات کی وجہ سے حدود کو معطل کروں تو یہ میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ میں ان کو شبہات کے ہوتے ہوئے قائم کروں“ (۲) حضرت معاذ ابن مسعود اور عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ جب تجھے حد میں شبہ پڑ جائے تو اس کو نال دے۔“ (۳)

قوله لاحد بشبہ الخ اس کو کہتے ہیں جو شبی ثابت کے مشابہ ہو اور نفس الامر میں ثابت نہ ہو بالفاظ دیگر شبہ وغیرہ واقعی کو کہتے ہیں جو امر واقعی سے مشابہت رکھتا ہو اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک شبہ فی المحل جس کو شبہ حکمیہ اور شبہ ملک بھی کہتے ہیں دوسرے شبہ فی الفعل جسکو اشتباہ بھی کہتے ہیں شبہ فی المحل میں محل سے مراد وہ عورت ہے جس سے وطی کی گئی ہو اور یہ وہاں ہوتا ہے جہاں محل میں تہ رقبہ یا شبہ

باب الشهادة على الزنا والرجوع عنها باب زنا پر گواہی دینے اور اس سے رجوع کر نیکیے بیان میں

شَهِدُوا بِحَدِّ مُتَقَدِّمٍ سِوَى حَدِّ الْقَذْفِ لَمْ يُحَدِّ وَضَمِنَ السَّرْقَةَ وَلَوْ أَتَبَتُوا زَنَاہُ بِغَايَةِ حَدِّ
گواہی دی کسی پرانی موجب حد بات پر حد قذف کے علاوہ تو حد نہ لگائی جائے گی اور تاوان دیگا مال کا اور اگر ثابت کیا اس کا زنا کسی غائبہ کیساتھ تو حد
بِخِلَافِ السَّرْقَةِ وَلَوْ أَقَرَّ بِالزَّانَا بِمَجْهُولَةٍ حَدِّ وَإِنْ شَهِدُوا بِذَلِكَ لَا
لگائی جائیگی بخلاف چوری کے اور اگر اقرار کیا نامعلوم عورت کیساتھ زنا کرنے کا تو حد لگائی جائیگی اور اگر گواہوں نے اس کی گواہی دی تو نہیں
كَاخْتِلَافِهِمْ فِي طَوْعِهَا أَوْ فِي الْبَلَدِ وَلَوْ كَانَ عَلَى كُلِّ زَنَا أَرْبَعَةٌ وَلَوْ اخْتَلَفُوا فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ
جیسے گواہوں کا اختلاف کرنا بخوشی زنا ہونے میں اور شہر میں گوہر زنا پر چار گواہ ہوں اور اگر ایک ہی کوٹھری کے بارے میں اختلاف کریں
حَدِّ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ وَلَوْ شَهِدُوا عَلَى زَنَا امْرَأَةٍ وَهِيَ بِكَزٍّ أَوْ الشَّهْوَ فَسَقَةٌ أَوْ شَهِدُوا عَلَى شَهَادَةِ أَرْبَعَةٍ
تو مرد و عورت دونوں کو حد لگائی جائیگی اور اگر گواہی دی کسی عورت کے زنا پر حالانکہ وہ باکرہ ہے یا گواہ فاسق ہیں یا چار گواہوں کی شہادت پر گواہی دی
وَإِنْ شَهِدَ الْأَصُولُ أَيْضًا لَمْ يُحَدِّ أَحَدٌ وَلَوْ كَانُوا عُمِيَانًا أَوْ مَحْدُودِينَ أَوْ ثَلَاثَةً حَدَّ الشَّهْوَ لَا الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ
اگرچہ وہ اصل شاہد بھی گواہی دیں تو کسی کو حد نہیں لگائی جائیگی اور اگر گواہ نایاب یا محدود یا تین ہوں تو گواہوں کو حد لگائی جائیگی نہ کہ مشہود علیہا کو
وَلَوْ حَدِّ فَوَجَدَ أَحَدَهُمْ عَبْدًا أَوْ مَحْدُودًا حَدُّوا
اور اگر حد لگادی گئی پھر گواہوں میں سے کوئی غلام یا محدود نکلا تو سب کو حد لگائی جائیگی
وَإِنْ ضَرَبَهُ هَدَرَ وَإِنْ رُجِمَ قَدَيْتُهُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ
اور اس کی ضرب کا تاوان معاف ہے اور اگر سنگسار کر دیا گیا تو اس کی دیت بیت المال سے دی جائیگی۔
توضیح اللغۃ: متقدم گذشتہ، پرانی بات، سرقہ چوری، طوع رضا مندی، فسقہ، جمع فاسق، عیانی جمع اعلیٰ نایاب، ارش تاوان مراد وہ صرفہ جو دو
ادارہ میں خرچ ہوا ہو۔ حد معاف ہے۔ دیتہ خوبیا۔

تشریح الفقہ: بقولہ شہدوا الخ شاہدوں نے ایک پرانی بات پر گواہی دی جو موجب حد تھی۔ تو ان کی شہادت مسترد ہوگی اور حد قائم
نہ ہوگی۔ کیونکہ یہاں تہمت کا امکان ہے۔ اس واسطے کہ شاہد حد و حدود و چیزوں میں اختیار ہے۔ ایک ادائے شہادت میں دوسرے پر پردہ پوشی
میں۔ تو اتنی تاخیر یا تو پردہ پوشی کی وجہ سے تھی یا کسی اور وجہ سے۔ اگر پردہ پوشی کی وجہ سے تھی تو اب گواہی دینا کینہ اور عداوت پر دال ہے۔
اور اگر پردہ پوشی کی وجہ سے نہیں تھی تو تاخیر کی وجہ سے فاسق ہو اور فاسق کی شہادت مقبول نہیں۔ لیکن حد قذف اس سے مستثنیٰ ہے کہ اس
میں تقادم کے بعد بھی گواہی مقبول ہے کیونکہ یہ حقوق العباد میں سے ہے۔

اور اس میں دعویٰ کرنا شرط ہے پس شہادت دینے میں گواہوں کا تاخیر کرنا انعام دعویٰ پر محمول ہوگا یعنی یہ سمجھا جائیگا کہ گواہوں نے
اس لئے تاخیر کی کہ صاحب حق کی طرف سے دعویٰ نہیں تھا۔ پھر اگر گواہوں نے ایک مدت کے بعد سرقہ پر گواہی دی تو گو سارق پر حد

۱۱۱ مانی المسئلة الاولى فلان الزني لا يثبت مع بقاء البركاره واماني الثانية فلا يثبت على العدالة ولم يحدوا ماني الثالثة فلان الشهادة على الشهادة لا تجوز في الحدود
ع بوجزة الطيب ومن الادوية وان يقوم بخلو عبد سليمان عن هذا الاثر ويقوم دب هذا الاثر ويظهر بانقص به عن القيمة فيجوز من الدية مثله ۱۲ الخطاوى
س ۱۱۱ نه حصل بقضاء القاضي وخطاه في بيت المال ۱۲ مجمع الانهر

واجب نہ ہوگی لیکن اسباب مسروقہ کا تاوان ضرور لیا جائیگا۔ لان تاخیر الشاہد لتاخیر الدعوی لایلزم تفسیقہ۔

قولہ ولو اثبتوا الخ گواہوں نے زید کا ایسی عورت کیساتھ زنا کرنا ثابت کیا جو غائب ہے۔ (اور شاہد اس کو پہچانتے ہیں۔) تو بالاتفاق زید پر حد زنا قائم کی جائیگی۔ اور اگر کسی غائب کے مال کی چوری پر گواہی دی تو گواہی مقبول نہ ہوگی۔ دونوں مسکوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ سرقہ میں دعویٰ کرنا شرط ہے اور جب مسروق منہ غائب ہو۔ تو دعویٰ معدوم ہوا لہذا شہادت مقبول نہ ہوگی بخلاف زنا کے کہ اس میں دعویٰ شرط نہیں ہے۔ قولہ وان اقر الخ وان اقر سے اربعہ تک چار مسئلے ہیں جن میں سے صرف ایک میں حد واجب ہے تین میں واجب نہیں۔ (۱) ایک شخص نے اپنے متعلق زنا کا اقرار کیا لیکن وہ مزنیہ عورت سے ناواقف ہے تو اس صورت میں حد واجب ہے۔ کیونکہ اس کے اقرار سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ موطوئۃ اس کی بیوی یا اس کی باندی نہیں تھی ورنہ اس سے ناواقف ہونے کے کوئی معنی ہی نہیں۔ (۲) شاہدوں نے ایک شخص کے متعلق زنا پر گواہی دی لیکن وہ مزنیہ کو نہیں جانتے تو حد لازم نہ ہوگی کیونکہ یہاں اس بات کا احتمال ہے کہ وہ عورت اس کی بیوی یا اس کی باندی ہو اور گواہ اس کو نہ پہچانتے ہوں۔ (۳) دو گواہوں نے گواہی دی کہ فلاں شخص نے فلاں عورت کے ساتھ اس کی رضا مندی سے زنا کیا ہے اور دو نے گواہی دی کہ زبردستی زنا کیا ہے تو امام صاحب کے نزدیک دونوں پر حد نہیں نہ مرد پر نہ عورت پر کیونکہ یہاں دو مختلف زنا ہیں جن پر گواہی دی جا رہی ہے ایک زنا بالرضا دوسرے زنا بالجبر اور دونوں کے گواہ ناقص ہیں۔ البتہ صاحبین کے نزدیک مرد پر حد لازم ہے۔ (۴) شاہدوں نے زنا پر گواہی دی اور موضع زنا میں اختلاف ہوا تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ دو گواہوں نے شہادت دی کہ زنا کوفہ میں ہوا ہے اور دوسرے گواہوں نے شہادت کہ بصرہ میں ہوا ہے تو مرد اور عورت دونوں پر حد نہیں کیونکہ اختلاف مکان کی وجہ سے فعل زنا مختلف ہوا اور دونوں کے گواہ ناقص ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ چار گواہوں نے شہادت دی کہ زنا پیر کے روز کوفہ میں دس بجے ہوا اور دوسرے چار گواہوں نے شہادت دی کہ پیر کے روز دس بجے بصرہ میں ہوا ہے تو دونوں پر حد نہیں ہے کیونکہ شخص واحد کا ایک ہی ساعت میں دو مختلف وقت ساعد جگہوں میں ایسا کرنا محال ہے۔

قولہ ولو اختلفوا الخ دو گواہوں نے شہادت دی کہ زید نے گھر کے فلاں گوشہ میں زنا کیا ہے۔ اور دو گواہوں نے شہادت دی کہ گھر کے فلاں گوشہ میں زنا کیا ہے درآنحالیکہ گھر چھوٹا سا ہے تو دونوں پر حد قائم کی جائیگی مگر استحساناً کیونکہ رفع اختلاف ممکن ہے بایں طرز کہ ابتدا ایک گوشہ میں ہوئی ہو اور انتہا دوسرے گوشہ میں۔

قولہ ولو کانوا الخ چار گواہوں نے زنا کی شہادت دی لیکن چاروں ناپید یا محدود فی القذف تھے تو مشہود علیہ یعنی مرد اور عورت پر حد نہیں بلکہ ان گواہوں پر حد قذف جاری کی جائیگی۔ اس واسطے کہ جب ان کی شہادت سے مال ثابت نہیں ہوتا جو صرف شبہ سے بھی ثابت ہو جاتا ہے تو حد زنا جو ذرا سے شبہ سے بھی ساقط ہو جاتی ہے بطریق اولیٰ ثابت نہ ہوگی مطلب یہ ہے کہ وہ شہادت کے اہل نہیں۔ نیز اگر گواہ تین ہوں تب بھی یہی حکم ہے کیونکہ شہادت کا نصاب پورا نہیں چنانچہ ابو بکرہ ؓ شبل بن معبد اور نافع بن الازرق نے حضرت مغیرہ بن شعبہ کے متعلق شہادت دی تو حضرت عمر نے تینوں پر حد جاری کی تھی۔

محمد حنفی غفرلہ لکھوی

فَلَوْ رَجَعَ أَحَدُ الْأَرْبَعَةِ بَعْدَ الرَّجْمِ وَغَرِمَ رُبُعُ الدِّيَةِ وَقَبْلَهُ خُلُودًا
اور اگر رجوع کر لیا چار گواہوں میں سے ایک نے رجم کے بعد تو حد لگائی جائیگی اور چوتھائی دیت کا تاوان دیا اور اگر رجم سے قبل رجوع کرے تو
وَلَا رَجْمَ وَلَوْ رَجَعَ أَحَدُ الْخُمْسَةِ لَأُشِئَ عَلَيْهِ فَإِنْ رَجَعَ آخَرُ خُلَا
سب کو حد لگائی جائیگی اور رجم ثابت نہ ہوگا اور اگر رجوع کیا پانچ میں سے ایک نے تو اس پر کچھ نہیں ہاں اگر ایک اور رجوع کر لے تو دونوں کو حد لگائی جائیگی

وَعَرَمَا رُبِعَ دِيَّةَ الْمَرْجُومِ وَضَمِنَ الْمَرْكُوبُ^(۱) دِيَّةَ الْمَرْجُومِ إِنْ ظَهَرُوا عَيْبًا كَمَا لَوْ قُتِلَ مِنْ أَمْرِ بِرَجِيمِهِ
اور چوتھائی دیت کا تاوان دیگے اور ضامن ہوں گے مرنے والے کے اگر وہ غلام نکلے جیسے کوئی قتل کر دے اس کو جس کے رجم کا حکم کیا گیا
فَظَهَرُوا كَذَلِكَ وَإِنْ رُجِمَ فَوُجِدُوا عَيْبًا فَدِيَّتُهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ وَلَوْ قَالَ شُهُودُ الزَّانَا تَعْمَدُنَا النَّظَرُ
تھا پھر وہ غلام نکلے اور اگر رجم کر دیا گیا پھر گواہ غلام نکلے تو اس کی دیت بیت المال میں ہوگی اگر زنا کے گواہوں نے کہا کہ ہم نے قصداً دیکھا تھا
قَبِلْتُ شَهَادَتُهُمْ وَلَوْ أَنْكَرَ الْإِخْصَانُ فَشَهِدَ عَلَيْهِ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ أَوْ وَلَدَتْ زَوْجَتُهُ مِنْهُ رُجِمَ
تو ان کی شہادت مقبول ہوگی اور اگر زانی انکار کرے اپنے بھمن ہونے کا اور ایک مرد اور دو عورتیں اس کے بھمن ہونے پر گواہی دیں
يَا اس کی بیوی کے بچہ ہو اس سے تو رجم کیا جائیگا

تشریح الفقہ: قوله رجع احد الاربعة الخ چار گواہوں کی شہادت سے مشہود علیہ کو سنگسار کر دیا گیا اس کے بعد ان میں سے ایک نے
شہادت سے رجوع کر لیا تو رجوع کر نیوالے پر حد قذف جاری کی جائیگی کیونکہ اس کی شہادت منقلب بقذف ہوگئی اور اس پر رجع دیت کا
تاوان بھی واجب ہوگا۔ کیونکہ اطلاق نفس ان کی شہادت کی وجہ سے ہوا ہے۔ اور جب اس نے رجوع کر کے اقرار کر لیا کہ اطلاق نفس بلا
حق ہوا ہے تو اس کے حساب سے دیت کا تاوان واجب ہوگا۔

قوله ولورجع احد الخمسة الخ پانچ گواہوں کی شہادت سے مشہود علیہ کو سنگسار کیا گیا اس کے بعد پانچ میں سے ایک نے رجوع
کر لیا تو رجوع کر نیوالے پر نہ حد ہے نہ تاوان کیونکہ شہادت کا کمال نصاب باقی ہے۔ اور اعتبار باقی رہنے والے گواہوں کا ہے۔ نہ کہ
رجوع کر نیوالوں کا۔ لیکن اگر پانچوں کیساتھ ایک اور رجوع کر لے تو دونوں پر حد بھی لازم ہوگی اور رجع دیت کا تاوان بھی دینگے۔

قوله وضمن المزكون الخ قبول شہادت کیلئے شاہدوں کی عدالت کے ثبوت کی ضرورت تھی کچھ لوگوں نے ان کے متعلق بیان
کیا کہ یہ اہل شہادت ہیں یعنی آزاد ہیں مسلمان ہیں پس ان کی شہادت کی وجہ سے مشہود علیہ کو سنگسار کر دیا گیا اس کے بعد معلوم ہوا کہ گواہ
غلام تھے یا کافر تھے اور جنہوں نے یہ خبر دی تھی کہ گواہ عادل ہیں انہوں نے بھی رجوع کر لیا اور کہہ دیا کہ ہم ان کو جانتے تھے لیکن ہم نے
قصداً جھوٹ بولا تھا تو یہ تزکیہ کر نیوالے مرحوم کی دیت کے ضامن ہونگے۔ اسی طرح اگر قاضی نے تعدیل شہود کے بعد ایک شخص کو سنگسار
کر دینے کا حکم دیا تھا کسی نے اس کو رجم کے بجائے قتل کر دیا۔ بعد میں ظاہر ہوا کہ جن گواہوں کی شہادت سے رجم کا حکم کیا گیا تھا وہ شہادت
کے اہل نہ تھے۔ تو قاتل پر مقتول کی دیت کا ضمان لازم ہے۔ اور اگر اس شخص کو سنگسار کر دیا گیا جس پر رجم کا حکم ہوا تھا پھر گواہ غلام نکلے تو
مرجوم کی دیت بیت المال سے ادا ہوگی۔

بَابُ حَدِّ الشَّرْبِ

باب شراب نوشی کی حد کے بیان میں

مَنْ شَرِبَ خَمْرًا فَاخْذَ وَرِيحَهَا مَوْجُودًا أَوْ كَانَ سُكْرَانًا وَلَوْ نَبِيذًا الْعَمْرَ وَشَهِدَ رَجُلَانِ
کسی نے شراب پی پس اس کو گرفتار کر لیا گیا اس حال میں کہ اس کی بوسہ موجودگی یا وہ مست تھا گو نبیذ ہی سے ہو اور دو آدمیوں نے گواہی دی
أَوْ أَقْرَبَ مَرَّةً حُدَّ إِنْ غَلِمَ شُرْبُهُ طَوْعًا وَصَحَّ وَإِنْ أَقْرَبَ أَوْ شَهِدَا بَعْدَ مَضِيِّ رِيحِهَا لَا يُعَدُّ الْمَسَافَةِ
یا اس نے ایک بار اقرار کیا تو حد لگائی جائیگی اگر اس کا بخوشی پینا معلوم ہو اور افاقہ میں ہو اور اگر اقرار کیا یا گواہی دی ہو ختم ہونے کے بعد بلا دوری فاصلہ

أَوْ وَجَدَ مِنْهُ زَائِحَةً الْخَمْرَ أَوْ تَقْيَاهَا أَوْ رَجَعَ عَمَّا أَقَرَّ أَوْ أَقَرَّ سُكْرَانُ بَأَن زَالَ عَقْلُهُ
یا پائی گئی اس سے شراب کی بو یا اس نے قے کر دی یا اقرار سے رجوع کر لیا یا مستی میں اقرار کیا یا اس طور کہ اس کی عقل زائل ہو چکی تھی تو حد نہ لگائی جائیگی
لَا وَحْدُ السُّكْرِ وَالْخَمْرَ وَلَوْ شَرِبَ قَطْرَةً ثَمَانُونَ سَوْطًا وَلِلْعَبْدِ نِصْفُهُ فُرُوقٌ عَلَى بَدَنِهِ كَحَدِّ الزَّوْنَا
اور مستی اور شراب نوشی کی حد کو ایک ہی قطرہ بے اسی کوڑے ہیں اور غلام کیلئے اس کا آدھا ہے اور حد زنا کی طرح یہ بھی بدن کے متفرق حصہ پر لگائی جائے گی
تشریح الفقہ: قوله حد الشرب الخ وجوب حد شرب کے لئے پانچ شرطیں ہیں (۱) منہ میں شراب کی بو کا موجود ہونا (اگر شراب پی ہو
(۲) مستی کا ہونا (اگر شراب کے علاوہ کوئی اور نشہ آور چیز پی ہو) (۳) دو مردوں کی شہادت کا ہونا یا شراب کا اقرار کرنا (۴) بخوشی پینا (۵)
نشہ کا اتر جانا۔

قوله من شرب الخ جس شخص نے شراب پی اور اس حالت میں گرفتار ہوا کہ شراب کی بو اس کے منہ میں موجود تھی یا شراب کے
علاوہ کسی دوسری نشہ آور چیز کے پینے سے مست ہو۔ اگرچہ وہ نیبذ پینے سے ہو۔ اور دوسرے شراب پینے کی گواہی دیں یا وہ خود اقرار کر لے تو
اس کے حد شرب لگائی جائیگی۔ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے اپنی خواہش سے شراب پی ہے۔
قوله سکران الخ وجوب حد کے حق میں سکران کی تفسیر امام صاحب نے نزدیک یہ ہے کہ عورت کو مرد سے زمین کو آسمان سے
امتیاز نہ کر سکے۔ کیونکہ حد ایک عقوبت سے لہذا اس میں انتہائی سبب کا اعتبار ہوگا۔ ”لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا
ما تقولون“ اسی کا مؤید ہے اور حق حرمت میں اس کا اعتبار ہے کہ اس کا اکثر کلام بیہودہ ہو۔ صاحبین امام مالک امام شافعی کے نزدیک
دونوں کے حق میں سکران کی تفسیر۔۔۔۔۔ وہی ہے جو امام صاحب کے یہاں حق حرمت میں ہے ”قال فی المبسوط والیہ مال اکثر
المشائخ وعلیہ الفتوی“۔

قوله وحد السکر الخ حد شرب خمر میں کوڑوں کا ثبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ہے۔ ”من شرب الخمر
فاجلدوه فان عاد فاجلدوه“ البتہ کوڑوں کی مقدار میں اختلاف ہے۔ امام شافعی کے نزدیک چالیس کوڑے ہیں لیکن بقول اصح امام کو
اسی کوڑے مارنا بھی جائز ہے۔ اگر اس کو مصلحت معلوم ہو اور امام صاحب کے نزدیک اس کی مقدار اسی کوڑے ہیں یہی امام مالک کا قول
ہے اور یہی ایک روایت امام احمد سے ہے کیونکہ حضرت عمرؓ کی خلافت میں صحابہ کے مشورہ سے یہی طے ہوا تھا اسی پر صحابہ کا اجماع ہے^(۱)

(۲)..... ابن ابی شیبہ عن علی و ابن عباس بخاری عن، السائب، مسلم عن انس، حاکم

دارقطنی عن ابن عباس، عبدالرزاق عن عمر ۱۲

(۱) اصحاب السنن غیر الترمذی ابن حبان حاکم عبدالرزاق احمد عن ابی ہریرہ ائمہ ستہ و نسائی فی سند الکبریٰ ابن حبان حاکم عن معاویہ نسائی حاکم عن ابن عمر ابوداؤد عن قیسہ نسائی
(فی سند الکبریٰ) یزید عن جابر ابن حبان عن الحدادی حاکم عبدالرزاق احمد ابن راہویہ طبرانی عن عبداللہ بن عمر حاکم طبرانی عن جریر و شریل بن اوس یزید طبرانی عن غطفان
بن عیاض حاکم عن الشرید بن سید (بالفاظ مختلفہ)۔

بَابُ حَدِّ الْقَذْفِ

باب تہمت زنا کی حد کے بیان میں

وَهُوَ كَحَدِّ الشُّرْبِ كَمِيَّةً وَ ثُبُوتًا فَلَوْ قَذَفَ مُحْصِنًا أَوْ مُحْصِنَةً بَزْنًا حُدَّ بِطَلْبِهِ مُفْرَقًا
 وہ حد شرب کی طرح ہے مقدار میں بھی اور ثبوت میں بھی سو اگر تہمت لگائی محسن یا محسنہ کو زنا کی تو حد لگائی جائیگی اس کے طلب کرنے سے
 وَلَا يَنْزِعُ غَيْرُ الْفَرِّ وَالْحَشْوِ وَاحْصَانُهُ بِكُونِهِ مُكَلَّفًا خُرًا مُسْلِمًا عَقِيفًا عَنِ الزَّوْنَا فَلَوْ قَالَ لِعَیْبِهِ
 اور نہ نکالا جائیگا اس سے پوشیدہ اور روئی دار کے علاوہ اور اس کا محسن ہونا عاقل بالغ آزاد مسلمان اور زنا سے پاک دامن ہونا ہے پس اگر کسی سے کہا
 لَسْتُ لِأَبْنِكَ أَوْ لَسْتُ بِأَبْنٍ فَلَانَ فِي غَضَبٍ حُدَّ وَفِي غَيْرِهِ لَا كَنَفِيهِ عَنْ حَدِّهِ
 تو اپنے باپ کا نہیں یا تو فلاں کا بیٹا نہیں غصہ کی حالت میں تو حد لگائی جائے گی اور بغیر غصہ کے نہیں جیسے لٹی کرنا اس کی اس کے دادا سے
 وَقَوْلُهُ لِعَرَبِيٍّ يَا بَنِيَّ وَيَا ابْنَ مَاءِ السَّمَاءِ وَنَسَبِهِ إِلَى عَمِّهِ أَوْ خَالِهِ أَوْ رَأْبِهِ وَلَوْ قَالَ
 اور جیسے کسی عربی سے کہنا اے بھٹی اور اے آسمان کے پانی کے بیٹے اور جیسے اس کے چچا یا ماموں یا پرورش کنندہ کی طرف منسوب کرنا اگر کہا
 يَا ابْنَ الرَّأْيِيَةِ وَأُمُّهُ مَيِّتٌ فَطَلَبَ الْوَالِدَ أَوْ وَلَدَهُ حُدَّ وَلَا يَطْلُبُ وَلَدَ وَعَبْدَ
 کہ اے زانیہ کے بیٹے حالانکہ اس کی ماں مردہ ہے پس مطالبہ کیا والد نے یا بیٹے نے یا پوتے نے تو حد لگائی جائیگی اور نہیں مطالبہ کر سکتا بیٹا یا غلام
 أَبَاهُ وَسَيِّدَهُ بِقَذْفِ أُمِّهِ وَيَبْتَطُلُ بِمَوْتِ الْمُقْدُوفِ لَا بِالرُّجُوعِ وَالْعَفْوِ
 اپنے باپ اور آقا سے اپنی ماں پر تہمت لگانے کے باعث اور حد باطل ہو جاتی ہے مقذوف کے مرجانے سے نہ کہ رجوع اور معاف کرنے سے
 وَلَوْ قَالَ زَنَاتٌ فِي الْجَبَلِ وَعَنَى الصُّغُودَ حُدَّ وَلَوْ قَالَ يَا زَانِيٍّ وَعَكْسُ حُدَّ وَلَوْ قَالَ لِأَمْرَأَةٍ يَا زَانِيَّةُ
 اگر کہا زنا ت فی الجبل تو حد لگائی جائے گی اور اگر کہا اے زانی دوسرے نے بھی یہی کہا تو دونوں کو حد لگائی جائیگی اگر بیوی سے کہا اے زانیہ بیوی نے
 وَعَكْسُ حُدَّ وَلَا لِعَانٍ وَلَوْ قَالَتْ زَنَيْتُ بَكَ بَطْلًا
 اس کو کہا زانی تو ہے تو عورت کو حد لگائی جائیگی اور لعان نہ ہوگا اور اگر یہ کہا کہ میں نے تیرے ساتھ زنا کیا ہے تو دونوں باطل ہو جائیگی
 وَإِنْ أَقَرَّ بِوَلَدٍ ثُمَّ نَفَاهُ يُلَاعِنُ وَإِنْ عَكْسَ حُدَّ وَالْوَلَدُ لَهُ فِيهِمَا وَلَوْ قَالَ لَيْسَ بِأَبْنِي وَلَا بِأَبْنِكَ
 اگر بچہ کا اقرار کر کے نفی کر دے تو لعان کرے اور اس کا عکس کرے تو حد لگائی جائے گی دونوں صورتوں میں اسی کا ہوگا اگر کہا یہ نہ میرا بیٹا ہے نہ تیرا
 بَطْلًا وَمَنْ قَذَفَ امْرَأَةً وَلَمْ يَذَرِ أَبُو وَلَدِهَا أَوْ لَاعَنَتْ بِوَلَدِ أَوْ رَجُلًا
 تو دونوں باطل ہو جائیگی جس نے تہمت لگائی ایسی عورت کو جس کے بچہ کا باپ معلوم نہیں یا بواسطہ ولد لعان کر چکی یا ایسے شخص کو تہمت لگائی جس نے
 وَطِئَ فِي غَيْرِ مَلِكِهِ أَوْ أَمَةٍ مُشْتَرَكَةٍ أَوْ مُسْلِمًا زَنَى فِي حَالِ كُفْرِهِ أَوْ مُكَاتِبًا
 غیر ملک میں وطی کی تھی یا مشترک باندی سے وطی کی یا ایسے مسلمان کو تہمت لگائی جس نے کفر کی حالت میں زنا کیا تھا یا ایسے مکاتب کو تہمت لگائی
 مَاتَ عَنْ وَفَاءٍ لَا يَحُدُّ وَحُدَّ قَاذِفٌ وَطِئَ أَمَةٍ مَجْنُونِيَّةٍ وَخَائِضٍ وَمُكَاتِبَةٍ
 جو بدل کتابت چھوڑ کر مر گیا تو حد نہیں لگائی جائیگی حد لگائی جائیگی آتش پرست باندی حائضہ اور مکاتبہ کیساتھ وطی کرنے والے کے تہمت لگانے والے کو
 وَمُسْلِمٍ نَكَحَ أَمَةً فِي كُفْرِهِ وَمُسْتَأْمِنٌ
 اور اس مسلمان پر تہمت لگانے والے کو جس نے کفر کی حالت میں اپنی ماں سے نکاح کیا ہو حد لگائی جائیگی اس مستامن کو جس نے تہمت لگائی ہو

قَذَفَ مُسْلِمًا وَمَنْ قَذَفَ أَوْ زَنَى أَوْ شَرِبَ مِرَازًا فَحُدَّ فَهُوَ لِكُلِّهِ

مسلمان پر جس نے تہمت لگائی یا زنا کیا یا شراب پی چند بار پھر حد لگادی گئی تو یہ حد کل امور کی طرف سے ہوگی۔

تشریح الفقہ: قوله القذف الخ کے لغوی معنی پتھر پھینکنا ہے اور شرعاً زنا کی تہمت لگانا قذف باجماع ائمہ کبار میں سے ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”سات مہلک گناہوں سے بچو (ان میں سے ایک زنا کی تہمت لگانا ہے) البتہ شیخ حلیمی شافعی کے نزدیک غیر محصنہ یعنی صغیرہ یا مملوکہ یا بے حیا آزاد عورت کو تہمت لگانا گناہ کبیرہ نہیں صغیرہ ہے۔ (کذا فی النہر) مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ فقہاء نے جو احصان کی شرط لگائی ہے وہ وجوب حد کے لئے ہے نہ کہ کبیرہ ہونے کے لئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص ذی کو تہمت لگائیگا اس پر قیامت کے روز آگ کے کوڑے پڑیں گے۔

تنبیہ: صاحب بحر نے بحوالہ جمع الجوامع شوافع کی طرف منسوب کیا ہے کہ ان کے یہاں خلوت میں زنا کی تہمت لگانا صغیرہ ہے۔ مگر یہ انتساب صحیح نہیں۔ اولاً اس لئے کہ قذف کا گناہ صغیرہ ہوتا صرف حلیمی کے نزدیک ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ثانیاً اس لئے کہ جمع الجوامع میں ابن عبد السلام کی یہ عبارت منقول ہے ”الظاهر ان قذف المحصن فی خلوة لیس بکبيرة موجبة للحد“ اور اس سے صغیرہ ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ کلام جب چند قیود کیساتھ مقید ہو تو صرف آخری قید کی نفی مقصود ہوتی ہے پس موجب حد ہو نیکی نفی ہوئی نہ کہ کبیرہ ہو نیکی۔ ”کذا قال المحشی اللقانی“ اس تقریر سے صاحب بحر کا یہ کہنا بھی غلط ہوا کہ ”قواعدنا لاتاہاہ“ اسی لمقالہ ابن عبد السلام۔ قوله یا ابن ماء السماء الخ یا ابن ماء السماء کہنے پر حد قذف نہیں۔ کیونکہ اس سے جو دو سخا حسن و صفا کی تشبیہ مراد ہوتی ہے چنانچہ ابو مریقہ عامر بن حارثہ کا لقب ماء السماء تھا اس واسطے کہ قحط سالی کے زمانہ میں اپنا مال بارش کی طرح بہاتا تھا۔ اسی طرح ام المہذبہ حسن و جمال کی وجہ سے ملقب بماء السماء تھی اور نعمان بن المنذر کا لقب بھی کثرت سخاوت کی وجہ سے ابن ماء السماء تھا۔

(غایۃ البیان)

قوله ولو قال زنا الخ ایک شخص نے کسی سے کہا زنا کی بات کی اور پہاڑ پر چڑھنا مراد لیا تو شیخین کے نزدیک اس کو حد لگائی جائیگی۔ امام محمد اور امام شافعی کے نزدیک حد نہیں لگائی جائیگی کیونکہ زنا ت مہوز کے حقیقی معنی چڑھنے کے ہیں قالت امراة من العرب

اشبه ابا ملک او ا شبہ جمل ولا تكونن کھلوف وکل

لصبح فی مضجعہ قد انجدل وارق الی الخیوات زناء فی الجبل

شیخین یہ فرماتے ہیں زنا مہوز فاحشہ اور بدکاری میں مستعمل ہے اور غیظ و غضب کی حالت میں یہی معنی متعین ہیں۔

قوله وعکست الخ شوہر نے بیوی سے کہا کہ یا زانیہ بیوی نے کہا لا بل انت یعنی میں زانیہ نہیں بلکہ تو زانی ہے تو عورت پر حد قائم ہوگی اور لعان ٹھوگا کیونکہ حد زوجہ اور سقوط لعان کا قاعدہ یہ ہے کہ جب دو حدیں جمع ہوں اور ایک حد کے مقدم کرنے میں دوسرے حد کا اسقاط ہو تو حد لانے کی غرض سے مسقط حد کی تقدیم ضروری ہے پس عورت پر حد قائم کی جائیگی تاکہ وہ لعان کے لائق نہ رہے کیونکہ محدود فی القذف لعان کا اہل نہیں ہوتا بخلاف لعان کے کہ اس کی تقدیم سے حد باطل نہیں ہوتی۔ سوال قاعدہ مذکورہ تو اس صورت میں ہوا کہ جب دو حدیں جمع ہوں اور لعان حد نہیں ہے۔ جواب لعان کی مشروعیت بھی انزجار کیلئے ہے پس لعان حد ہی کے معنی میں ہے۔

قوله ولو قال زنی الخ شوہر نے بیوی سے کہا کہ یا زانیہ بیوی نے جواب دیا کہ میں نے تجھ سے زنا کیا ہے۔ تو شک کی وجہ سے حد اور لعان دونوں ساقط ہو جائیں گے کیونکہ عورت کی مراد میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ وہ زنا مراد ہو جو قبل از نکاح ہے دوسرے وہ زنا جو نکاح کے بعد ہو یعنی اس نے نکاح کے خارج کو زنا سے تعبیر کیا ہو پہلی صورت میں حد واجب ہوئی نہ کہ لعان کیونکہ بیوی نے شوہر کی

تصدیق کی اور شوہر نے اس کی تصدیق نہیں کی۔ اور دوسری صورت میں لعان واجب ہوا نہ کہ حد کیونکہ قذف مرد کی جانب سے ہوا نہ کہ عورت کی طرف سے۔ پس حد اور لعان دونوں کے ثبوت میں شک پڑ گیا لہذا دونوں ساقط ہو جائیں گے۔
 قولہ وان اقر الخ شوہر نے اولاً بچہ کا اقرار کیا پھر اس کی نفی کر دی تو لعان واجب ہوگا کیونکہ اقرار کی وجہ سے نسب ثابت ہو چکا۔ اب اس کے انکار سے وہ قاذف ہو گیا اور قاذف پر لعان ہے اور اگر اس نے اولاً بچہ کی نفی کی بعد میں اس کا اقرار کر لیا تو مرد پر حد قائم ہوگی کیونکہ جب اس نے اپنی تکذیب کر دی تو لعان باطل ہو گیا اور اصل یعنی حد باقی رہی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ یہ بچہ میرا ہے نہ تیرا تو حد اور لعان دونوں ساقط ہو جائیں گے کیونکہ شوہر دلالت کا منکر ہے۔ اور انکار دلالت سے قاذف نہیں ہوتا۔

قولہ ومن قذف امرأة الخ یہاں سے ”لا یحد“ تک چھ مسئلے مذکور ہیں اور سب کا حکم سقوط حد ہے (۱) اس عورت پر تہمت لگائی جس کے بچہ کا باپ معلوم نہیں۔ (۲) اس عورت پر تہمت لگائی جو نفی ولد کی وجہ سے لعان کر چکی تھی۔ ان دونوں صورتوں میں قاذف پر حد اس لئے نہیں کہ عورت کی طرف سے زنا کی علامات موجود ہیں۔ (۳) اس شخص پر تہمت لگائی جس نے ملک غیر میں وطی کی۔ (۴) یا مشترک باندی سے وطی کی۔ ان دونوں صورتوں میں شرط احسان مفقود ہے اس لئے حد نہیں (۵) اس مسلمان پر تہمت لگائی جس نے کفر کی حالت میں زنا کیا تھا۔ قاذف پر حد اسلئے نہیں کہ وہ صادق ہے کیونکہ اس سے شرعاً زنا کا تحقق ہوا ہے۔ (۶) اس مکاتب پر تہمت لگائی جو اتنا ترکہ چھوڑ کر مرا جس سے بدل کتابت ادا ہو سکے۔ قاذف اس لئے نہیں کہ ایسے مکاتب کی حریت میں صحابہ کا اختلاف ہے پس شبہ پیدا ہو گیا۔

قولہ وحد الخ یہاں سے ”فی کفرہ“ تک چار مسئلے ہیں جن کا حکم وجوب حد ہے۔ (۱) مجوسیہ باندی کیساتھ وطی کر نیوالے پر تہمت لگائی۔ (۲) اپنی حائضہ بیوی (۳) یا مکاتبہ باندی سے وطی کر نیوالے پر تہمت لگائی (۴) اس مسلمان پر تہمت لگائی جس نے کفر کی حالت میں ایسی عورت سے نکاح کیا تھا جو اس پر شرعاً حرام ہے۔ ان چاروں صورتوں میں قاذف پر حد لازم ہے اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو شخص ایسی وطی کرے جس کی حرمت لعینہ ہو تو اس کے قاذف پر حد نہیں اور اگر وطی کی حرمت بغیرہ ہو تو قاذف پر حد ہے اور غیر ملک میں وطی حرام لعینہ ہے اور اپنی ملک میں بھی وطی حرام لعینہ ہے اگر حرمت موبدہ ہو اور اگر حرمت موقت ہو تو حرام لغیرہ ہے اور یہاں چاروں صورتوں میں اپنی ملک ثابت ہے ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳

وَلَا يَفْطَعُ بِخَشَبٍ وَحَشِيشٍ وَقَصَبٍ وَسَمَكٍ وَصَيْدٍ وَطَيْرٍ وَزَرْيُخٍ وَمَغْرَةٍ وَنُورَةٍ وَفَاكِهَةٍ رَطْبَةٍ أَوْ عَلَى شَجَرٍ
 اور ہاتھ نہ کاٹا جائیگا لکڑی گھاس نرکل پھلی پرند شکار ہڑتال گیر چوئے اور ترمیوہ میں اگرچہ درخت پر ہو
 وَلَكِنْ وَلَحْمٍ وَزَرْعٍ لَمْ يَخْصِدْ وَأَشْرَبَةٍ وَطَنْبُورٍ وَمُضْحَفٍ وَلَوْ مُحَلًى وَبَابٍ مَسْجِدٍ وَصَلِيبٍ ذَهَبٍ وَشَطْرُنْجٍ وَزَرْعٍ
 اور دودھ گوشت بے کئی کھیتی اشربہ ستار اور قرآن کی چوری میں گو زیور سے آراستہ ہو اور باب مسجد سونے کی صلیب شطرنج زرد
 وَصَبِيٍّ حَرَّوْلُو مَعَهُ خَلِيٍّ وَعَبْدٌ كَبِيرٌ وَذَفَاتِرٌ بِخِلَافِ الصَّغِيرِ وَذَفَاتِرِ الْحِسَابِ وَكَلْبٌ وَفَهْدٌ وَذِفٌ وَطَبْلٌ
 آزاد بچہ کی چوری میں گوا کے ساتھ زیور اور بڑے غلام اور ذفاتر کی چوری میں بخلاف نابالغ غلام اور حسابی دفتر کے اور کتے جیسے دف وھول
 وَتَرْبِطٌ وَمِزْمَارٌ وَبَغِيَانَةٌ وَنَهَبٌ وَاخْتِلَاسٌ وَنَبَشٌ وَمَالٌ عَامَّةٌ أَوْ مُشْتَرَكٌ وَيَسْئَلُ ذَيْنِهِ وَبَشْيٌ قُطِعَ
 سارگی آلات مردوہ چرانے خیانت کرنے لوٹنے اچک لینے کفن مال عام مال مشترک اور بقدر قرض مال چرانے میں اور ایسی چیز چرانے میں جس
 وَلَمْ يَتَغَيَّرْ وَيَقْطَعُ بِسَرْقَةِ السَّاجِ وَالْقَنَّا وَالْأَنْبُوسِ وَالصَّنْدَلِ وَالْفُصُوصِ الْخَضِرِ
 میں ہاتھ کاٹا گیا ہو اور وہ بدلی نہ ہو اور ہاتھ کاٹا جائیگا سال کی لکڑی نیزے کی چھڑ آنبوس صندل سبز گئینے
 وَالْيَاقُوتِ وَالزَّبَرْجَدِ وَاللُّؤْلُؤِ وَالْأَوَانِي وَالْأَبْوَابَ الْمُتَّحِدَةَ مِنَ الْخَشَبِ
 یا قوت زمرد موتی برتن اور دروازوں کی چوری میں جو لکڑی کے بنے ہوئے ہوں۔

موجب قطع وغیر موجب قطع اشیاء کی تفصیل

تشریح الفقہ: قوله ولا يقطع الخ خشب سے ولم یعنی یہ چیزیں جو مصنف نے شمار کرائی ہیں ان میں ہمارے نزدیک قطع یہ نہیں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک باستثناء طین و تراب اور سرقین ہر چیز میں قطع یہ ہے جبکہ اس کی قیمت نصاب کو پہنچ جائے ہمارے یہاں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر اس چیز کی چوری میں قطع یہ ہے جو عزیز و نفیس مال ہو اور دارالاسلام میں مباح الاصل نہ پایا جاتا ہو اور انحالیکہ وہ غیر مرغوب ہو عزیز و نفیس مال کی قید سے گھاس اور نرکل وغیرہ مملوک چیزیں نکل گئیں کہ ان میں قطع یہ نہیں۔ اور مباح الاصل کی قید سے گیر وغیرہ نکل گیا۔ اس سلسلہ میں اصل یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حقیر و خسیس چیزوں میں قطع یہ نہیں ہوتا تھا (۱)۔

قوله وبشي الخ ایک شخص نے زید کی کوئی چیز چرائی اور اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا اور وہ چیز زید کے پاس واپس ہو گئی اور ابھی اس میں کوئی تغیر نہ ہونے پایا تھا کہ اس نے پھر چرائی تو اب وہ دوبارہ قطع یہ نہ ہوگا استحساناً قیاس کا تقاضہ تو یہی ہے کہ دوبارہ قطع یہ ہو۔ یہی امام ابو یوسف سے ایک روایت اور ائمہ ثلاثہ کا قول ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "فان عادفا قطعوا" نیز دوسری بار چرانا بھی کمال سرقہ ہے بلکہ پہلے سرقہ سے قبیح تر ہے۔ کیونکہ ایک مرتبہ زبردستی ہو چکی اور پھر بھی باز نہ آیا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ایک بار قطع یہ ہونے سے عصمت محل ساقط ہو گئی۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "لا غرم علی السارق بعد قطع يمينه" اور سقوط عصمت محل موجب انتفاء قطع یہ ہے سوال قطع یہ کیجہ سے گو عصمت ساقط ہو گئی لیکن جب شئی مسروق مالک کے پاس واپس ہو گئی تو عصمت پھر لوٹ آئی لہذا قطع یہ ہونا چاہئے۔ جواب عصمت گولوت آئی لیکن اتحاد ملک اور اتحاد محل کے لحاظ سے اب بھی سقوط عصمت کا شبہ باقی ہے اور شبہ کے ہوتے ہوئے حد قائم نہیں ہوتی اور اگر شئی مسروق کی ذات متغیر ہو گئی مثلاً سوت کی چوری میں قطع یہ ہوا تھا جب سوت واپس ہوا تو مالک نے اس کا کپڑا بھالایا یا سبب ملک میں تبدیلی آ گئی مثلاً قطع یہ کے بعد مالک نے فروخت کر کے پھر خرید لیا اور سارق نے پھر چرایا تو دونوں صورتوں میں قطع یہ ہوگا کیونکہ یہاں عین شئی بدل گئی پہلی صورت میں بالذات اور دوسری صورت میں بالسبب پس اتحاد ملک یا اتحاد محل جو شبہ تھا وہ ختم ہو گیا لہذا قطع یہ ہوگا۔

(۱) ابن ابی شیبہ عن عائشہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ابی ہریرہؓ

(۳) دارقطنی نسائی بزار طبرانی بیہقی عن عبد الرحمن بن عوف (بالفاظ مختلفہ) ایک قسم کا کھیل ہے جس کو ارد شیر بن بابک شاہ ایران نے ایجاد کیا تھا۔

فَصَلِّ فِي الْحُرْزِ وَمَنْ سَرَقَ مِنْ ذِي رَحِمٍ مُعْرُومٍ لَا بِرَضَاعٍ وَمِنْ زَوْجَتِهِ وَزَوْجِهَا وَسَيِّدِهِ وَزَوْجَتِهِ (فصل محفوظ جگہ کے بیان میں) جس نے مال چرایا اپنے غیر رضاعی قریبی محرم کا یا اپنی بیوی کا یا اپنے شوہر کا یا اپنے آقا کا یا آقا کی بیوی کا وَزَوْجٍ سَيِّدَتِهِ وَمُكَاتِبِهِ وَخَتْنَتِهِ وَصَهْرَتِهِ وَمِنْ مَغْنَمٍ وَحَمَامٍ وَبَيْتٍ أَدْنَىٰ فِي دُخُولِهِ لَمْ يَقْطَعْ يَا ابْنِي مَا لَكَ كَ شَوْهَرِكَ يَا ابْنِي مَكَاتِبُكَ يَا ابْنِي خَيْرُكَ يَا غَنِيمَتُكَ يَا حَمَامُكَ يَا ابْنِي ايسے گھر کا جس میں آنے کی اجازت ہو تو ہاتھ نہ کاٹا جائیگا۔

تشریح الفقہ: قوله فصل الخ واجب القطع اور غیر واجب القطع مال مسروق کے بیان سے فراغت کے بعد حرز کو ذکر کر رہا ہے۔ کیونکہ وجوب قطع ید کے لئے مال کا محفوظ ہونا شرط ہے۔ مگر حرز مال چونکہ امر خارجی ہے اس لئے اس کو بعد میں لایا رہا ہے۔ حرز لغتہ محفوظ جگہ کو کہتے ہیں "یقال احرزہ اذا جعلہ فی الحرز (مغرب) شرعاً اس جگہ کو کہتے ہیں جس میں عادی مال کی حفاظت کی جائے جیسے مکان، دکان، خیمہ، صندوق وغیرہ۔ قوله ومن سرق الخ جو شخص اپنے کسی قرابت دار محرم کی کوئی چیز چرائے اور قرابت رضاعت کے ناطے سے نہ ہو تو قطع نہ ہوگا کیونکہ اصول وفروع کے مال سے عموماً انتفاع حاصل کیا جاتا ہے اور کوئی ناگواری نہیں ہوتی۔ پس شبہ پیدا ہو گیا۔ عدم رضاعت کی قید اس لئے ہے کہ اگر قرابت دار نسباً محرم نہ ہو رضاعت کے سبب سے ہو مثلاً چچا بیٹا کا رضاعی بھائی ہو کہ وہ نسباً قرابت دار ہے اور رضاعت کے اعتبار سے محرم ہے تو اس کی چیز چرانے سے قطع ید ہوگا۔

قوله بوضاع الخ علامہ زیلعی نے ذکر کیا ہے کہ رضاعی باپ بیٹے یا بھائی کا مال چرانا موجب قطع ید ہے اور یہ ذی رحم محرم میں داخل نہیں لہذا لابرضاع کی ضرورت نہیں۔ علامہ عینی اور صاحب نہر نے اس کی تردید کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس قید کی ضرورت ہے کیونکہ قرابت نسبی اور محرمیت رضاعی کا اجتماع جائز ہے۔ اس واسطے کہ قرابت صرف نسبی ہوتی ہے اور محرم کبھی نسبی ہوتا ہے کبھی رضاعی پس محرم رضاعی کو خارج کرنے کیلئے لابرضاع کی ضرورت ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ یہ ان حضرات کی غفلت ہے کیونکہ بوقت شرح علامہ زیلعی کے پیش نظر کنز کا جو نسخہ رہا ہے وہ ان الفاظ کیساتھ ہے "ذی رحم محرم منہ" تو چچا کا بیٹا جو رضاعی بھائی ہو وہ اس سے خارج ہو گیا کیونکہ محرم رضاعی ہے نہ کہ محرم نسبی فقوہ بلا رضاع لم یفد شیناً فافہم۔

قوله ومن زوجۃ الخ شوہر بیوی کی کوئی چیز چرائے یا بیوی شوہر کی کوئی چیز چرائے تو ہمارے نزدیک قطع ید نہیں اگرچہ چوری زوجین کے حرز خاص سے ہو اس واسطے کہ زوجین کے مال میں بے تکلفی کا برتاؤ ہوتا ہے پس حرز میں شبہ آ گیا، امام شافعی کے اس سلسلہ میں تین قول ہیں (۱) قطع ید ہے امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے قطع ید نہیں ایک روایت امام احمد سے بھی ہے۔ ۲ اگر شوہر بیوی کا مال چرائے تو قطع ید ہے اور بیوی شوہر کا مال چرائے تو قطع ید نہیں۔

قوله وختنۃ الخ اگر کوئی اپنے داماد یا سرسرا کا مال چرائے تو اس میں بھی امام صاحب کے نزدیک قطع ید نہیں صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قطع ید ہے کیونکہ یہاں مال اور حرز میں کوئی شبہ نہیں جس کی وجہ سے قطع ید نہ ہو امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ اعتنا واصحابہ کے مابین انساب ہوتا ہے نیز وہ ایک دوسرے کے گھر میں بلا اجازت داخل ہو سکتے ہیں۔ پس حرز میں شبہ موجود ہے اس لئے قطع ید نہ ہوگا "وفی المجموع ابن قول الامام هو الاصح" اسی طرح اگر کوئی مال غنیمت چرائے تو اس میں بھی قطع ید نہیں گواس میں چور کا حصہ نہ ہو۔ کیونکہ مال غنیمت مباح الاصل ہے پس شبہ آ گیا روایت میں ہے کہ حضرت علی کے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے مال غنیمت چرایا تھا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا نیز حضور صلعم کی خدمت میں ایک غلام کو پیش کیا گیا جس نے مال غنم میں چوری کی تھی تو آپ نے اس کا ہاتھ کاٹا نہیں بلکہ یہ فرمایا "مال اللہ سرق بعضہ بعضاً۔"

اب چور نے اس مکان کے کسی حجرے سے کوئی چیز چرائی اور محن خانہ تک لیا آیا تو ہاتھ کاٹا جائیگا کیونکہ ہر حجرہ ساکن حجرہ کے لحاظ سے مستقل حرز ہے اس لئے مزید اخراج ضروری نہیں ہے۔ اہل حجرہ میں سے کسی نے دوسرے حجرہ والے پر غارتگری کی اور کوئی چیز چرائی تو ہاتھ کاٹا جائیگا۔ (والوجہ ماذکرنا ۳) ایک چور نے نقب لگایا اور گھر میں داخل ہو گیا وہاں سے کوئی چیز بقدر نصاب اٹھا کر باہر پھینک دی اور پھر باہر نکل کر اٹھالے گیا تو قطع ید ہوگا۔ کیونکہ باہر پھینکنا ایک حیلہ اور تدبیر ہے اور جو چوروں کی عام عادت ہے اس لئے نقب لگانا داخل ہونا پھینکنا پھر اٹھانا سب ایک ہی فعل شمار ہوگا ۴ سارق نے مال مسروق جانور پر لادا۔ پھر جانور کو باہر نکال لیا تو قطع ید ہوگا۔ کیونکہ جانور کا چلنا اور ٹھکانا اسی کی طرف منسوب ہے۔

قوله وان ناول الخ یہاں بھی چار مسئلے ہیں جن کا حکم عدم قطع ید ہے۔ چور نقب لگا کر گھر میں گیا۔ اور وہاں سے مال اٹھا کر دوسرے آدمی کو دیدیا۔ جو گھر سے باہر تھا تو کسی کا ہاتھ نہ کاٹا جائیگا۔ کیونکہ پہلے چور سے اخراج نہیں پایا گیا اور دوسرے سے ہتک حرز پس کسی ایک پر بھی سرقہ صادق نہ آیا۔ ۲۔ چور نے نقب لگایا اور نقب کے باہر سے گھر میں ہاتھ ڈال کر مال نکال لیا تو قطع ید نہ ہوگا۔ لعدم ہتک ۳۔ الحرز ۳۔ ایک شخص کی ہسانی آستین سے باہر تھی چور نے اس کو پھاڑ کر روپیہ نکال لیا تو قطع ید نہ ہوگا لعدم ہتک الحرز ۴ سارق نے اونٹوں کے قطار سے ایک اونٹ کی یا اس پر لدے ہوئے بوجھ کی چوری کی تو قطع ید نہیں اس واسطے کہ قطار ہانکنے اور چلانے والے سے نگہبانی مقصود نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ ہتک حرز محقق ہو بلکہ صرف قطع مسافت اور نقل متاع مقصود ہوتا ہے۔

فَصْلٌ فِي كَيْفِيَةِ الْقَطْعِ وَآثَاتِهِ وَيُقَطَّعُ يَمِينُ السَّارِقِ مِنَ الزَّوْدِ وَتَحْسَمُ

(فصل ہاتھ کاٹنے کی کیفیت اور اس کے اثبات کے بیان میں) چور کا داہنا ہاتھ پہنچے سے کاٹ کر داغ دیا جائے۔ تشریح الفقہ: قوله وتقطع الخ اگر چور چوری کرے تو اس کا دایاں ہاتھ پہنچے سے کاٹا جائیگا اور گرم تیل سے داغا جائیگا ہماری نزدیک وجوباً اور امام شافعی کے نزدیک استحباباً۔ نفس قطع کا ثبوت تو نص قرآنی ہے ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے "السارق والسارقة" ۴ اور داہنے ہاتھ کی تعیین حضرت عبداللہ بن مسعود کی قراءت "فاقطعوا ایمانہما" سے ہے جو مشہور ہے اور پہنچے سے کاٹنا متواتر و متواتر ہے اور بعض احادیث سے بھی ثابت ہے۔ ۳۔ پس خارجیوں کا یہ کہنا کہ ہاتھ کو مونڈھے سے کاٹنا چاہیے مخالف اجماع ہے۔ اور داغ اس لئے دیا جاتا ہے کہ اس سے خون بند ہو جاتا ہے یہ بھی حدیث سے ثابت ہے۔ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور کو گرفتار کر کے لایا گیا آپ نے اس کے متعلق ارشاد فرمایا کہ اس کا ہاتھ کاٹ دو اور داغ لگا دو ۳ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک قطع ید اور داغنے کے بعد گلے میں لٹکانا بھی مسنون ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حکم ہر قطع میں ثابت نہیں۔ دوسرے یہ کہ روایت مذکورہ حجاج بن ارطاة کی وجہ سے معلول ہے۔

وَرَجْلُهُ الْيُسْرَى إِنْ عَادَ فَإِنَّ سَرَقَ ثَلَاثًا حُبْسَ حَتَّى يَتُوبَ وَلَمْ يُقَطَّعْ كَمَنْ سَرَقَ

اور بائیں پاؤں کاٹا جائے اگر دوبارہ چوری کرے اور اگر تیسری بار چوری کرے تو قید کیا جائے یہاں تک کہ توبہ کرے مثل اس کے کہ جو چوری کرے واپس آئے یسری مَقْطُوعَةً أَوْ شَلَاءً أَوْ أَضْبَعَانِ مِنْهَا سَوَاءٌ أَوْ رَجْلُهُ الْيُمْنَى مَقْطُوعَةً وَلَا يَصْنَعُ بِقَطْعِ الْيُسْرَى مَنْ اور اس کا بائیں انگوٹھا کٹا ہو یا نیچا ہو یا انگوٹھے کے علاوہ دو انگلیاں کٹی ہوئی ہوں یا اس کا دایاں پاؤں کٹا ہو اور ضامن نہ ہوگا بائیں کاٹنے سے وہ شخص

(۲)۔ دارقطنی عن عمرو بن محبوب عن ابن جده، ابن عدی عن عبد اللہ بن عمرو، ابن ابی شیبہ عن رجاء بن حیوہ (مرسل)

(۳)۔ حاکم عن ابی ہریرہ، دارقطنی، ابو داؤد، عبد الرزاق (مرسل ۱۲)

(۱)۔ لان الرباط من خارج فبالطرا حتى، الصرة داخل المتحقق الاخذ من الخارج ۱۲

أَمْرٌ بِخِلَافِهِ وَطَلَبُ الْمَسْرُوقِ مِنْهُ شَرْطٌ لِلْقَطْعِ وَلَوْ مُؤَدَّعًا أَوْ غَاصِبًا أَوْ صَاحِبَ الرِّبَا أَوْ يُقَطَّعُ بِطَلَبِ الْمَالِكِ
 جسن کو اس کے خلاف کا حکم کیا گیا ہو اور مسروق منہ کا طلب کرنا شرط ہے قطع ید کے لئے گو وہ امانت دار یا غاصب یا سودخور ہو اور ہاتھ کاٹا جائے مالک کی
 لَوْ سَرَقَ مِنْهُمْ لَا يَطْلُبُ الْمَالِكُ وَالسَّارِقُ لَوْ سَرَقَ مِنْ سَارِقٍ بَعْدَ الْقَطْعِ وَمَنْ سَرَقَ شَيْئًا
 درخواست پر اگر چرایا ہوا نبی کے پاس سے نہ کہ مالک یا چور کی درخواست پر اگر چرایا ہو چور کے پاس سے قطع ید کے بعد اور جس نے کوئی چیز چرائی
 وَرَدَّهٗ قَبْلَ الْخُصُومَةِ إِلَى مَالِكِهِ أَوْ مَلِكِهِ بَعْدَ الْقَضَاءِ أَوْ ادَّعَى أَنَّهُ مِلْكُهُ أَوْ نَقَصَتْ قِيَمَتُهُ مِنَ النَّصَابِ
 اور ناش سے پہلے ہی مالک کے پاس واپس کر دی یا چور اس کا مالک ہو گیا قضاء کے بعد یا اس نے دعویٰ کیا کہ یہ میری ملک ہے یا اسکی قیمت نصاب
 لَمْ يُقَطَّعْ وَلَوْ أَقْرَأَ بِسَرَاقَةٍ ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا هُوَ مَالِي لَمْ يُقَطَّعَا وَلَوْ سَرَقَا وَغَابَ أَحَدُهُمَا
 سے کم ہوگئی تو ہاتھ نہ کاٹا جائیگا اگر دہانے چوری کا اقرار کیا پھر ایک نے کہا کہ یہ میرا مال ہے تو کسی کا ہاتھ نہ کیگا اگر دہانے چوری کی اور ایک غائب
 وَشَهِدَا عَلَى سَرَقَتِهِمَا قُطِعَ الْآخَرُ وَلَوْ أَقْرَأَ عَنْهُ بِسَرَقَةٍ قُطِعَ وَتَرَدُّ السَّرَقَةُ إِلَى الْمَسْرُوقِ مِنْهُ
 ہو گیا اور دو گواہوں نے چوری پر گواہی دی تو موجود کا ہاتھ کیگا اگر غلام نے چوری کا اقرار کیا تو اس کا ہاتھ کیگا اور مال مسروق منہ کو دلایا جائیگا
 وَلَا يُجْمَعُ قُطْعٌ وَضِمَانٌ وَتَرَدُّ الْعَيْنُ لَوْ قَاتِمًا وَلَوْ قُطِعَ لِبَعْضِ السَّرَقَاتِ لَا يَضْمَنُ شَيْئًا
 اور قطع ید اور تاوان جمع نہیں ہوتے اور عین شی واپس کی جائے گی اگر موجود ہو اگر ہاتھ کاٹا گیا کچھ چوریوں کے عوض تو ضامن نہ ہوگا اور کسی چیز کا
 وَلَوْ شَقَّ فِي الدَّارِ ثُمَّ أَخْرَجَهُ قُطِعَ وَلَوْ سَرَقَ شَاةً فَذَبَحَهَا وَأَخْرَجَهَا لَا وَلَوْ صَنَعَ الْمَسْرُوقُ ذَرَاهِمَ
 اگر چوری کردہ مال کو گھر میں چیر ڈالا پھر نکال لیا تو ہاتھ کیگا اور اگر بکری چرا کر ذبح کر کے نکال لیا تو ہاتھ نہ کیگا اگر چوری کردہ مال کے روپے یا
 أَوْ ذَنَانِيرَ قُطِعَ وَرَدَّهَا وَلَوْ صَبَّغَهُ أَحْمَرُ فَقُطِعَ لَا يُرَدُّ وَلَا يَضْمَنُ وَلَوْ إِسْوَدَ يُرَدُّ
 اشرفیاں بنا لے تو ہاتھ کیگا اور واپس کر لیا اگر کپڑے کو سرخ رنگ لیا اور ہاتھ کاٹ دیا گیا تو نہ کپڑا لوٹایا جائیگا نہ ضمان دیا اور اگر سیاہ رنگا تو کپڑا لوٹایا جائیگا
 تَوْضِيحُ اللَّفْظَةِ: ابہام آنگوٹھا، شلا، ید شلا، التجا ہاتھ مودع جسکے پاس کوئی چیز ودیعت رکھی گئی ہو صغ رنگنا۔

تشریح الفقہ: قوله ورجله اليسرى الخ اگر چور دوسری بار چوری کرے تو اس کا بائیں پاؤں نخنے سے کاٹا جائے کیونکہ یہ حدیث اور
 اجماع سے ثابت ہے۔ اور نخنے سے کاٹنا حضرت عمرؓ کے فعل سے ثابت ہے۔ پھر اگر تیسری بار چوری کرے تو قطع ید نہ ہوگا۔ بلکہ قید کیا
 جائیگا یہاں تک کہ اس سے توبہ کے آثار ظاہر ہوں کیونکہ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جب چور چوری کرے تو میں اس کا داہنا ہاتھ کاٹوں گا اور
 دوبارہ چوری کرے تو بائیں پیر کاٹوں گا۔ اور تیسری بار چوری کرے تو قید رکھوں گا یہاں تک کہ اس سے آثار خیر ظاہر ہوں۔ مجھے اللہ سے
 حیا آتی ہے کہ میں چور کو ایسا کر کے چھوڑوں کہ نہ اس کے ہاتھ رہے جس سے وہ کھائے یا استنجا کرے اور نہ پاؤں رہے جس سے وہ چلے
 مصنف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے صحابہ کرام سے مشورہ لیا تو صحابہ نے حضرت علیؓ کے قول کے مطابق مشورہ دیا اور اسی پر
 اجماع ہو گیا، امام شافعی کے نزدیک تیسری بار کی چوری میں بائیں ہاتھ اور چوتھی بار کی چوری میں داہنا پاؤں کاٹنا جائیگا کیونکہ حدیث میں

۱۔ عن محمد بن قيس وهو قول زفر والائمة الثلاثة اعتبارا بالنقصان في العين ۱۲ مجمع

۲۔ ای لا يقطع لان السرقة تمت على اللص ولا يقطع فيه ۱۲ از طبعی

۳۔ عند الطبري ان السواد عند محمد زيادة لكنه لا يقطع حق المالك وعند أبي حنيفة السواد نقصان يوجب انتطاع حق المالك ۱۲ بحرائق

۴۔ محمد بن الحسن، دار قطنی، عبد الرزاق، بیہقی، ابن ابی شیبہ عن علی ۱۲

ہے کہ ”چار بار کی چوری سے ایک چور کے چاروں ہاتھ پاؤں کاٹے گئے۔ اور پانچویں مرتبہ پھر اس نے چوری کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قتل کر ڈالنے کا حکم فرمایا اور قتل کیا گیا“۔ جواب یہ ہے کہ یہ روایت گو بطرق متعددہ مروی ہے لیکن بقول امام نسائی حدیث منکر ہے مصعب بن ثابت راوی قوی نہیں۔ اور محمد بن یزید کے متعلق کلام ہے اور عائد بن حبیب شیعہ ہے اور اگر کسی درجہ میں اس کی صحت تسلیم کر لی جائے تو یہ سیاست پر محمول ہے۔ یا منسوخ ہونے پر اور دلیل اجماع صحابہ ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ نیز پانچویں بار کی چوری میں قتل کا حکم سب کے نزدیک بطریق سیاست ہے نہ کہ بطریق حد۔

قوله كمن سرق الخ اگر چور کے ہاتھ کا انگوٹھا کٹا ہوا ہو یا شل ہو یا انگوٹھے کے علاوہ ہاتھ کی دو انگلیاں کٹی ہوئی ہوں یا شل ہوں یا داہنا پاؤں کٹا ہوا ہو یا شل ہو تو قطع نہ ہوگا کیونکہ گرفت اور رفتار کی منفعت ان ہی پر موقوف ہے۔ پس اس حالت میں کاٹنا درحقیقت ہلاک کرنا ہے اس لئے اس کو قید کیا جائے گا۔

قوله ولا يضمن الخ حاکم نے حداد سے کہا کہ چور کا داہنا ہاتھ کاٹ دے اس نے بجائے داہنے کے بائیں ہاتھ کاٹ دیا تو امام صاحب کے نزدیک کاٹنے والا تاوان نہ دیگا عمداً کاٹنا ہو یا خطا صاحبین کے نزدیک عمداً کاٹنے کی صورت میں تاوان دیگا۔ امام زفر کے نزدیک خطا کی صورت میں بھی ضمان ہوگا۔ کیونکہ اس نے معصوم ہاتھ کاٹا ہے۔ اور حقوق العباد میں خطا معاف نہیں ہوتی۔ چنانچہ قتل خطا میں دیت واجب ہوتی ہے۔ جواب یہ ہے کہ خطا اجتہادی ہے۔ کیونکہ نص قرآنی میں یمن کی تعیین نہیں اور اجتہادی خطا معاف ہوتی ہے۔ صاحبین یہ فرماتے ہیں کہ اس نے ایک معصوم جانب کو کاٹا ہے اور تاویل کی گنجائش نہیں۔ کیونکہ اس نے قصد اظلم کیا ہے لہذا معاف نہ ہوگا۔ امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ اس نے ایک ہاتھ کو کاٹا اور اس کے ہم جنس دوسرے ہاتھ کو باقی رکھا۔ جو اس سے بہتر ہے۔ یعنی داہنا ہاتھ پس اس کو اتلاف شمار نہیں کیا جاسکتا۔

قوله ولو سرق الخ دو آدمیوں نے چوری کی اور ایک غائب ہو گیا اور دو گواہوں نے چوری پر گواہی دی تو جو چور حاضر ہے اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا۔ کیونکہ دوسرے کا غائب ہونا خود اس کے حق میں ثبوت سرقت کے لئے مانع ہے۔ نہ کہ حاضر کے حق میں۔ رہا یہ احتمال کہ ممکن ہے سارق غائب آ کر سارق حاضر کے متعلق کوئی شبہ بیان کر دے سو اس کا اعتبار نہیں۔ کیونکہ یہ شبہ الشبہ ہے اور مقسط حد شبہ ہے۔ نہ کہ شبہ الشبہ۔

قوله ولا يجتمع الخ چور نے چوری کی اور اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا اب اگر عین شئی اس کے پاس موجود ہو تو مالک کو واپس کر دی جائیگی کیونکہ وہ اسی کی ملک پر باقی ہے۔ اور اگر وہ ہلاک ہو گئی ہو تو چور پر تاوان نہ آئیگا۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ ”جب چور پر حد قائم کر دی جائے تو اس پر تاوان نہیں“ ابن سیرین، نخعی، شعبی، قتادہ اور حضرت حسین سے بھی یہی منقول ہے۔

قوله ولو صبغه الخ چور نے کپڑا چرایا اور اس کو سرخ رنگ لیا پھر اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ تو شیخین کے نزدیک اس سے نہ کپڑا واپس لیا جائیگا نہ اس کی قیمت کا تاوان امام محمد کے نزدیک کپڑا واپس لیا جائیگا اور رنگ سے جو زیادتی ہوئی ہے وہ واپس کر دی جائے گی۔ اور اگر سیاہ رنگ لیا تو طرفین کے نزدیک کپڑا واپس لیا جائیگا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں صورتیں میں برابر ہیں۔

باب قطع الطريق

باب رہزنی کے بیان میں

قوله باب الخ سرقة صغری (چوری) کے بیان سے فراغت کے بعد سرقة کبریٰ (راہزنی) کے احکام بیان کر رہا ہے۔ کیونکہ اول کثیر الوقوع ہے اور ثانی قلیل الوقوع، راہزنی گوعلائیہ ہوتی ہے تاہم حکام اور ناہنیں سے پوشیدہ ہی ہوتی ہے۔ اسلئے بنا بر مجاز اس کو بھی سرقة کہا جاتا ہے۔ پھر اس کے لئے کچھ شرطیں ہیں (۱) راہزن صاحب قوت و شہمت ہوں یا کوئی ایسا باقوت ہو جو اعتبار پر قادر ہو۔ (۲) راہزنی شہر سے باہر ہو۔ شہر میں راہزنی نہیں ہوتی۔ البتہ امام ابو یوسف کے نزدیک رات کے وقت میں شہر کے اندر بھی تحقق ہو سکتی ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے (اختیار) (۳) دارالاسلام میں ہو (۴) مال ماخوذ بقدر نصاب ہو (۵) راہزن صاحب مال کے قربت دار نہ ہوں (۶) راہزن قبل از توبہ گرفتار ہوں۔ توبہ کے بعد گرفتار ہونے سے حد ساقط ہو جائے گی۔

(شبلی نعمانی در المثنیٰ)

أَخَذَ قَاصِدٌ قَطَعَ الطَّرِيقَ قَبْلَهُ وَخَبَسَ حَتَّى يَتَوَبَّ وَإِنْ أَخَذَ مَالًا مَعْصُومًا قَطَعَ يَدَهُ وَرَجَلَهُ
پکڑ لیا گیا رہزنی کا قصد کنندہ رہزنی سے قبل تو اس کو قید رکھا جائے یہاں تک کہ توبہ کرے اگر لے چکا مال معصوم تو کاٹا جائے اس کا ہاتھ پاؤں
مِنْ خِلَافٍ وَإِنْ قُتِلَ قَتْلًا حَدًّا وَإِنْ عَفَى الْوَلِيُّ وَإِنْ أَخَذَ وَقَتْلَ قَطَعَ وَقَتْلَ وَصَلَبَ
بر خلاف اگر کسی کو مار ڈالا تو قتل کیا جائے گویا معاف کر دے اگر قتل کیا اور مال بھی لیا تو ہاتھ کاٹا جائے قتل کیا جائے سولی پر چڑھایا جائے
أَوْ قُتِلَ أَوْ صَلَبَ وَيُصَلَّبُ حَيًّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَيُبْعَجُ بَطْنُهُ بِرُمَحٍ
یا صرف قتل یا صرف سولی پر چڑھایا جائے اور زندہ کو سولی پر لٹکایا جائے تین دن تک اور اس کے پیٹ میں نیزے سے چونکے لگائے جائیں
حَتَّى يَمُوتَ وَلَمْ يَضْمِنْ مَا أَخَذَ وَغَيْرِ الْمُبَاشِرِ كَالْمُبَاشِرِ وَالْقَتْلَ بِالْعَصَا وَالْحَجَرَ كَالسَّيْفِ
یہاں تک کہ مرجائے اور ضامن نہ ہوگا اس مال کا جو اس نے لیا ہو اور غیر مرتکب مثل مرتکب کے ہے اور لٹھی پتھر مثل تلوار کے ہے
وَإِنْ أَخَذَ مَالًا وَجَرَحَ قَطَعَ وَبَطَلَ الْجَرْحُ وَإِنْ جَرَحَ فَقَطَّ أَوْ قَتَلَ قَتَابَ أَوْ كَانَ بَعْضُ الْقُطَاعِ غَيْرَ مُكَلَّفٍ
اگر اس نے مال بھی لیا اور زخمی بھی کیا تو ہاتھ پاؤں کاٹا جائیگا اور زخم کا قصاص باطل ہوگا اگر صرف زخمی یا قتل کیا پھر توبہ کر لی یا کوئی ڈاکو غیر مکلف
أَوْ ذَا رَحِمٍ مُحْرَمٍ مِنَ الْمَقْطُوعِ عَلَيْهِ أَوْ قَطَعَ بَعْضُ الْقَافِلَةِ عَلَى الْبَعْضِ أَوْ قَطَعَ الطَّرِيقَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا بِمُضَرٍّ أَوْ بَيْنٍ
یا مقطوع علیہ کا قریب دار ہو یا اہل قافلہ ایک دوسرے پر رہزنی کریں یا ڈاکو ڈکیتی ڈالے رات کو یا دن کو شہر میں یا دوشہروں کے بیچ میں تو حد نہ ہوگی
مُضَرِّينَ لَمْ يُحَدَّ فَقَادَ الْوَلِيُّ أَوْ عَفَى وَمَنْ خَنَقَ فِي الْمَضَرِّ غَيْرَ مَرَّةٍ قُتِلَ بِهِ
پس دلی قصاص لے یا معاف کرے جس نے گلا گھونٹا شہر میں کئی بار تو اس کو قتل کیا جائے۔

توضیح اللغة: بیج: البطن چونکا لگانا، رُمح نیزہ، قطاع جمع قاطع ڈاکو، خنق گلا گھونٹنا۔

تشریح الفقہ: قوله اخذ الخ راہزن کے چند احوال ہیں (۱) راہزنی کے ارادہ سے نکلا اور کوئی چیز لینے اور کسی کو قتل کرنے سے پہلے گرفتار کر لیا گیا۔ تو اس صورت میں اس کو قید کیا جائیگا انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسوله اہ“ میں نفی ارض سے یہی مراد ہے (۲) راہزنی کیلئے نکلا اور مال معصوم یعنی کسی مسلمان یا ذمی کا مال لے چکا تو اس کا داہنا ہاتھ اور بائیں پاؤں کاٹا جائیگا قال اللہ تعالیٰ ”او تقطع ایدیہم وارجلہم من خلاف“ (۳) مال وال تو نہیں لیا لیکن کسی کو قتل کر ڈالا تو اس کو قتل کیا جائیگا اور یہ قتل بنا بر حد کے ہوگا نہ کہ از روئے قصاص یہاں تک کہ اگر اولیائے مقتول معاف کریں تو معاف نہ ہوگا کیونکہ یہ حق شرع ہے نہ کہ حق عبد (۴) مال بھی لیا

در کسی کو قتل بھی کر ڈالا تو اس صورت میں حاکم کو چند امور کا اختیار ہے داہنا ہاتھ اور بایاں پاؤں کاٹنے پھر قتل کر دے اس کے بعد سولی پر لٹکا دے یا صرف قتل کر ڈالے یا صرف سولی پر چڑھا دے۔

قوله والعصا الخ راہزن کی لاشی اور پتھر کا حکم تلوار کا سا ہے یعنی گو امام صاحب کے نزدیک پتھر اور لاشی کے ذریعہ قتل کرنے سے خاص نہیں لیکن یہاں ہر صورت میں قتل کیا جائیگا کیونکہ یہ جزا بطریق قصاص نہیں بلکہ جزا محاربہ ہے پس لاشی اور تلوار میں کوئی فرق نہ ہوگا۔
قوله وان اخذ الخ مال لیا اور کسی کو زخمی بھی کر دیا۔ تو اس صورت میں داہنا ہاتھ اور بایاں پاؤں کاٹنا جائیگا۔ اور زخم کی وجہ سے کچھ اچھ نہ ہوگا۔ کیونکہ قطع ید اور ضمان دونوں جمع نہیں ہوتے کما مر۔

قوله وان جرح الخ ان چھ مسکوں میں حد نہیں۔ (۱) صرف زخمی کیا (۲) قتل کیا اور گرفتاری سے قبل توبہ کر لی (۳) راہزنوں میں کوئی غیر مظلم ہو جیسے بچہ دیوانہ (۴) یا مقطوع علیہ کا کوئی ذی رحم محرم ہو (۵) اہل قافلہ نے ایک دوسرے پر ڈکیتی ڈالی ہو۔ (۶) کسی نے رات کو یا دن کو ایک شہر میں یا دو شہروں کے درمیان راہزنی کی ہو۔ ان تمام صورتوں میں حد ساقط ہے۔ البتہ حقوق العباد کا مواخذہ ضروری ہوگا۔ یعنی قتل عمد کی صورت میں قصاص اور اخذ مال کی صورت میں مال واپس کرنا اگر موجود ہو ورنہ ضمان دینا واجب نہ ہوگا۔

کِتَابُ السَّيْرِ

لِجِهَادٍ هُوَ فَرَضٌ كَفَايَةٌ اِبْتِدَاءً فَإِنْ اَقَامَ بِهِ قَوْمٌ سَقَطَ عَنِ الْكُلِّ وَالْاِثْمُ اِنْ مَاتَ بَتَرَكِهِ
جہاد فرض کفایہ ہے ابتداء میں کہ اگر کچھ لوگ کریں تو سب سے ساقط ہو جائیگا ورنہ سب گنہگار ہو گئے
وَلَا يَجِبُ عَلَى صَبِيٍّ وَامْرَأَةٍ وَعَبْدٍ وَاعْمَى وَمُقْعِدٍ وَاقْطَعِ
اور واجب نہیں ہے بچے پر عورت پر غلام پر اندھے پر ایانچ پر اور ہاتھ پاؤں کٹے ہوئے پر۔

تشریح الفقہ: قوله کتاب الخ حدود و جہاد ہر دو کا مقصد دفع فساد عن العباد ہے۔ مگر حدود کا معاملہ مسلمانوں سے متعلق ہے اور جہاد کفار سے ہوتا ہے اسلئے حدود کے بعد جہاد کو لارہا ہے۔ سیر سیرۃ کی جمع ہے بمعنی عادت، طریقہ طرز زندگی اور ہیئت، يقال هو حسن السيرة وہ اچھی عادت والا ہے۔ اصطلاح میں اس کا اطلاق کفار کیساتھ جنگ کرنے اور اسکے متعلقات مجھوتا ہے۔ جیسے لفظ مناسک کا اطلاق افعال حج پر امام شافعی کے نزدیک اس کا سبب کافروں کا کفر ہے اور ہمارے نزدیک ان کا برسر پیکار ہونا ہے۔

قوله الجهاد الخ اگر بعض کے کرنے سے مقصد حاصل ہو جائے سب کی ضرورت واقع نہ ہو تو جہاد فرض کفایہ ہے۔ کہ بعض کے کر لینے سے فرضیت سب سے ساقط ہو جائیگی اور اگر سب کی ضرورت ہو مثلاً دشمن مسلمانوں پر چڑھ آیا ہو تو اس وقت فرض عین ہے۔ نفس فرضیت کی دلیل اوامر قطعیہ ہیں۔ جیسے "قاتلوا المشرکین كافة" ، قاتلوہم حتی لا تکن فتنۃ" وغیرہ۔ سوال ان آیات کے عموم سے بچہ اور دیوانہ عورت اور مریض مخصوص ہے۔ اور عام خصص عنه البعض ظنی الدلالة ہوتا ہے۔ جس سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی۔ جواب بچہ اور دیوانہ کا خروج عقلاً ثابت ہے اور ایسی تخصیص سے عام ظنی نہیں ہوتا۔ اور عورت اور مریض ابتداء ہی سے جہاد کے مخاطب نہیں اور فرض کفایہ ہونا اس لئے ہے کہ جہاد فرض لعینہ نہیں بلکہ لغیرہ ہے کیونکہ یہ فی نفسہ افساد ہے یہ تو صرف دین الہی کو غالب کرنے اور مسلمانوں سے شر دور کرنے کے لئے فرض کیا گیا ہے۔ تو جب یہ مقصد بعض سے حاصل ہو جائے تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جائیگا۔ سوال ظاہر آیات سے تو جہاد فرض عین معلوم ہوتا ہے۔ پھر فرض کفایہ کہنا کیسے صحیح ہوا؟ جواب حق تعالیٰ نے آیت "لا یستوی القاعدون" کے آخر میں "وکلا وعد اللہ الحسنی" فرمایا ہے کہ اگر جہاد ہمیشہ فرض عین ہوتا تو قاعدوں سے نیکی کا وعدہ نہ ہوتا بلکہ وہ مستحق عذاب ہوتے۔

باب الغنائم وقسمتها

باب مال غنیمت اور اسکی تقسیم کے بیان میں

وَقَسَمْتُهَا مَا فَتَحَ الْإِمَامُ غَنُوةً قُسِمَ بَيْنَنَا أَوْ أَقَرَّ أَهْلُهَا وَوَضَعَ الْجَزِيَّةَ وَالْجَرَاجَ وَقَتْلَ الْأَسَارَى
 جس شہر کو امام غلبہ فتح کرے تو اس کو ہمارے درمیان تقسیم کر دے یا اس کے باشندوں کو برقرار رکھے اور جزیہ اور خراج مقرر کر دے اور قیدیوں کو
 أَوْ اسْتَرْقَى أَوْ تَرَكَ أَحْرَارًا ذِمَّةً لَنَا وَحَرَمَ رَدُّهُمْ إِلَى دَارِ الْحَرْبِ وَالْفِدَاءَ وَالْمَنْ وَعَقْرَ مَوَاشٍ
 مارڈالے یا غلام بنالے یا ان کو آزاد چھوڑ دے ذمی بنا کر اور حرام ہے ان کو دار الحرب واپس کرنا اور فدیہ لینا اور احسان کرنا اور ان مویشیوں کی کوئیں
 إِنْ شَقَّ إِخْرَاجُهَا فَتُدْبَحُ وَتُحَرَّقُ وَقِسْمَةُ الْغَنِيمَةِ فِي دَارِهِمْ لَا الْإِيْدَاعُ وَبَيْنَ عَاقِبَتِهَا
 کاٹنا جن کا ٹکانا مشکل ہو بلکہ ان کو ذبح کر کے جلادیا جائے اور دار الحرب میں مال غنیمت تقسیم کرنا نہ کہ سپرد کرنے کی غرض سے اور قبل از تقسیم اس کو
 وَشَرَكَ الرِّدْءَ وَالْمَدَدَ فِيهَا لَا السُّوقَى بِالْقِتَالِ وَلَا مَنْ مَاتَ فِيهَا وَبَعْدَ الْإِخْرَاجِ فِي دَارِنَا
 فروخت کرنا اور شریک ہوگی ملک اور مدد مال غنیمت میں نہ کہ بازاری لوگ بلا قتال کے اور نہ وہ جو مر جائے دار الحرب میں اور دار الاسلام میں جمع
 يُؤْرَثُ نَصِيْبُهُ وَيَنْتَفَعُ فِيهَا بِعَلْفٍ وَطَعَامٍ وَسَلَّاحٍ وَذَهْنٍ بِالْقِسْمَةِ
 ہونے کے بعد اس کا حصہ وارثوں کو دیا جائیگا اور نفع اٹھایا جاسکتا ہے چارہ سے اور کھانے سے اور لکڑی سے اور ہتھیار سے اور تیل سے بلا تقسیم
 وَلَا يَبْنَعُهَا وَبَعْدَ الْخُرُوجِ مِنْهَا لَا وَمَا فَضَلَ رَدُّ إِلَى الْغَنِيمَةِ
 اور ان کو فروخت نہ کرے اور دار الحرب سے نکلنے کے بعد نفع اٹھانا جائز نہیں اور جو بچ جائے وہ مال غنیمت میں واپس کر دیا جائے
 وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ أَخْرَزَ نَفْسَهُ وَطِفْلَهُ وَكُلَّ مَالٍ مَعَهُ أَوْ وَدِيعَةً عِنْدَ مُسْلِمٍ
 جو ان میں سے اسلام لے آئے وہ بچالیگا اپنی جان کو اور لڑکے کو اور ہر اس مال کو جو اس کے ساتھ ہو اور اس ودیعت کو جو کسی مسلمان

أَوْ ذِمِّيٌّ دُونَ وَلَدِهِ الْكَبِيرِ وَزَوْجَتِهِ وَحَمِلُهَا وَعِقَارِهِ وَعَنْدِهِ الْمُقَاتِلِ

یا ذمی کے پاس ہونے کے اپنے بڑے بیٹے اور بیوی اور اس کے حمل اور اپنی زمین اور اپنے جنگی غلام کو

توضیح اللغۃ: غنائم جمع غنیمت، غنۃ بطور قہر وغلبہ، اسراۃ جمع اسیر قیدی۔ فداء مال جو چھڑانے کیلئے دیا جائے متق احسان کرنا عقر کو بچیں
 کاٹنا۔ مواش جمع ماشیہ ڈھور، رد، مدد، سوئی بازاری، علف چارہ، حلب لکڑی، سلاح ہتھیار، دہن تیل۔

تشریح الفقہ: قوله ما فتح الخ جس شہر کو امام بطور قہر وغلبہ فتح کرے اس کے متعلق اسکو اختیار ہے چاہے غم نکال کر باقی کو غازیوں کے
 درمیان تقسیم کر دے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر میں کیا تھا اس صورت میں وہ زمین غازیوں کی ملک ہو جائیگی اور اس میں عشر
 معین ہوگا اور چاہے تو وہاں کے کافروں کو بطور احسان برقرار رکھے جیسا حضرت عمر نے عراق میں کیا تھا کہ ان کے گھروں اور زمینوں کو انہیں
 کے تصرف میں رکھا اس صورت میں ان پر جزیہ اور خراج مقرر کیا جائیگا۔ ”قیل الاول اولیٰ عند حاجۃ الغانمین ۱۲“۔

قوله وقتل الاسری الخ اور جن کافروں کو قید کر لیا گیا ہو ان کے متعلق امام کو اختیار ہے چاہے قتل کرے جیسا کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے بنو قریظہ کو قتل کیا تھا بشرطیکہ وہ مسلمان نہ ہو گئے ہوں اور چاہے تو ان کو غلام بنائے رکھے کیونکہ اس صورت میں دفع شر کے
 ساتھ ساتھ مسلمانوں کی کامل منفعت ہے۔ اور چاہے تو ان کو آزاد ذمی بنا کر چھوڑ دے جیسا کہ حضرت عمر نے کیا تھا بشرطیکہ وہ مشرکین اور
 مرتدین نہ ہوں کہ ان کا ذمی ہونا جائز نہیں۔ کمالیاتی۔

قوله وحرم الخ کافر قید ہو کر مسلمانوں کے قبضے میں آئیں ان کو از ارہ احسان بدون کسی معاوضہ کے رہا کر دینا جائز نہیں کیونکہ فتح کے بعد غازی لوگ ان کے مالک ہو گئے تو اب مفت چھوڑنے میں ان کی حق تلفی ہے امام شافعی نے اس کو جائز رکھا ہے۔ اور دلیل یہ آیت ہے۔ (اماننا بعد و اما فداء) یعنی اس کے بعد یا تو احسان کیجیو یا کچھ معاوضہ لیجیو۔ جواب یہ ہے کہ یہ آیت سیف قتلا المشرکین حیث وجہ توحم سے منسوخ ہے کیونکہ من و فداء سورۃ محمد میں مذکور ہے جو مکہ میں نازل ہوئی تھی اور آیت سیف سورۃ براءۃ کی ہے جو مدینہ میں نازل ہوئی تھی حضرت قتادہ ضحاک سدی ابن جریج اوزاعی اسی طرف گئے ہیں۔ نیز جو کفار اہل اسلام کے قبضہ میں قید ہو کر آجائیں ان کو مسلمان قیدیوں کے مبادلہ میں چھوڑنا جائز نہیں۔ تمامی جنگ سے پہلے یا اس کے بعد کیونکہ وہ تقویت حاصل کر کے پھر لڑائی کا سامان بن جائیں گے۔ صاحبین کے نزدیک تمامی جنگ سے قبل مسلمان قیدیوں کے مبادلہ میں کافر قیدیوں کو رہا کرنا جائز ہے۔ یہی ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے اور یہی امام صاحب سے ظاہر الروایہ ہے کیونکہ تخلیص مسلم کافر کے قتل سے بہتر ہے۔

قوله وعقر مواش الخ اگر مال غنیمت میں کچھ مویشی ہوں اور ان کو دارالاسلام میں لانا شاق ہو تو ان کی کوچیں نہ کاٹی جائیں کیونکہ یہ حرام ہے بلکہ ان کو ذبح کر کے جلادیا جائے۔ ذبح سے پیشتر جلانے کی اجازت نہیں کیونکہ جاندار کو آگ میں جلانا سوائے خدا کے کسی اور کے لئے جائز نہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر جانوروں کو لانا مشکل ہو تو جلایا نہ جائے بلکہ دارالحرب میں چھوڑ دیا جائے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کے علاوہ کسی اور غرض سے بکری کو ذبح کرنے سے منع فرمایا^(۱) ہے ہم کہتے ہیں کہ کسی غرض صحیح کے پیش نظر جانور کو ذبح کرنا جائز ہے اور دشمن کی شان و شوکت پامال کرنے سے زیادہ صحیح غرض اور کیا ہو سکتی ہے۔

قوله وقسمۃ الغنیمۃ الخ اور دارالحرب میں مال غنیمت تقسیم کرنا بھی جائز نہیں الا یہ کہ امام کے پاس باربرداری کا کوئی انتظام نہ ہو اور اس غرض سے وہ بطور امانت غازیوں پر تقسیم کر دے تاکہ وہ اس بہانے سے دارالاسلام میں پہنچ جائے اور وہاں پھر اس پر تقسیم ہو تو جائز ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر مشرکین کو خشکت فاش ہو چکی ہو تو دارالحرب میں مال غنیمت تقسیم کرنے میں کوئی حرج نہیں یہی حضرت عطاء کا قول ہے۔ بلکہ امام مالک تو یہ فرماتے ہیں کہ بجلت تمام دارالحرب ہی میں تقسیم کر لینا چاہیے۔ بجز قیدیوں کے کہ ان کی تقسیم دارالاسلام ہی میں آ کر کی جائے گی اور یہ اختلاف دراصل اس بات پر متفرع ہے کہ ہمارے نزدیک غازیوں کا حق اس وقت تک ثابت نہیں ہوتا جب تک کہ دارالاسلام میں آ کر جمع نہ ہو جائے اور ان حضرات کے یہاں غلبہ حاصل کر لینے کے بعد غازیوں کا حق ثابت ہو جاتا ہے۔ (والا دلة فی المطولات)۔

قوله وشرب الخ جو مد اور مکہ غازیوں کو دارالحرب میں جا کر ملے وہ استحقاق غنیمت میں غازیوں کے برابر ہے پس وہ بھی مال غنیمت میں شریک ہوں گے لیکن لشکر والوں میں سے جو لوگ بازاری ہوں وہ شریک نہ ہوں گے۔ کیونکہ ان کا وہاں جانا قتال کی نیت سے نہیں۔ ہاں اگر وہ کفار سے قتال کریں تو بیشک شریک ہوں گے۔ ”وعند الشافعی فی قول یسہم لہم مطلقاً“۔

قوله وینتفع فیہا الخ غازی لوگ دارالحرب میں مال غنیمت چارہ، کھانا، بکڑی، ہتھیار، تیل وغیرہ قبل از تقسیم بھی استعمال کر سکتے ہیں۔ کیونکہ احادیث سے اس کی اجازت ثابت ہے موصف نے ان اشیاء کے انتفاع کو مطلق رکھا ہے لیکن صاحب وقایہ نے ہتھیار کے انتفاع کو مقید بحاجت کیا ہے اور ظہیر یہ میں کل اشیاء کے انتفاع کو امام کی اجازت کیساتھ مقید کیا ہے۔

فَقُضِلَ فِي قِسْمَةِ الْغَنِيمَةِ لِلرَّاجِلِ سَهْمٌ وَلِلْفَارِسِ سَهْمَانِ وَلَوْ لَهُ فَرَسَانِ وَالْبَرَادِينُ كَالْعِتَاقِ
(نصل) پیادہ پا کے لئے ایک حصہ ہے اور سوار کے لئے دو حصے اگرچہ اس کے پاس دو گھوڑے ہوں اور ترکی گھوڑا عربی گھوڑے کے مانند ہے
لَا لِلرَّاجِلَةِ وَالْبُغْلِ وَالْعَبْرَةِ لِلْفَارِسِ وَالرَّاجِلِ عِنْدَ الْمُجَاوِزَةِ وَلِلْمَمْلُوكِ وَالْمَرْأَةِ وَالصَّبِيِّ وَالذَّمِي
نہ کہ اونٹ اور خچر اور اعتبار سوار ہونے اور پیادہ پا ہونے میں دارالاسلام سے بڑھنے کے وقت کا ہے اور غلام عورت بچے اور ذی کے لئے
الرُّضْعُ لَا السَّهْمِ وَالْخُمْسُ لِلْيَتَمَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَقَدْ مَ ذَوِي الْقُرْبَى الْفُقَرَاءُ مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ
تھوڑا سا عطیہ ہے نہ کہ پورا حصہ اور پانچواں حصہ یتامی مساکین اور مسافروں کے لئے ہے اور مقدم کیا جائیگا ان میں سے قربت دار فقراء کو ان پر
وَلَا حَقَّ لِأَغْنِيَانِهِمْ وَذَكَرُ اللَّهُ تَعَالَى لِلتَّبَرُّكِ وَسَهْمُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَقَطَ بِمَوْتِهِ كَالصَّفِيِّ
اور مالداروں کا کوئی حق نہیں اور اللہ کا ذکر صرف تبرک کے لئے ہے اور آنحضرت ﷺ کا حصہ آپ کی وفات کے سبب ختم ہو گیا جیسے صغیر ختم ہو گیا
وَأَنْ دَخَلَ صَمْعٌ ذُو مَنَعَةٍ ذَارَهُمْ بِلَا إِذْنِ خُمْسٍ فِيمَا أَخَذُوا وَلَا لَا وَلَا أَنْ يُنْقَلَ
اور اگر داخل ہوئی کوئی طاقت اور جماعت دار الحرب میں بادشاہ کی اجازت کے بغیر تو خمس لیا جائیگا اس مال کا جو وہ لائیں ورنہ نہیں اور امام یہ کہہ کر زیادہ
بِقَوْلِهِ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ وَبِقَوْلِهِ لِلْسَّرِيَّةِ جَعَلْتُ لَكُمْ الرُّبْعَ بَعْدَ الْخُمْسِ
دینے کا وعدہ کر سکتا ہے کہ جو کسی کو قتل کریگا اس کا ساز و سامان اسی کو ملے گا یا لشکر کے کسی دستہ کہہ دے کہ میں نے تمہارے لئے خمس کے بعد چوتھائی
وَيُنْقَلُ بَعْدَ الْإِحْرَازِ مِنَ الْخُمْسِ فَقَطُ وَالسَّلْبُ لِلْكُلِّ إِنْ لَمْ يُنْقَلْ
مقرر کردی اور جمع کر نیک بعد زیادہ عطیہ صرف خمس میں سے دیا جائیگا اور مقتول کا ساز و سامان سب کے لئے ہوگا اگر زیادہ دینے کا وعدہ نہ کیا ہو
وَهُوَ مَرْكَبُهُ وَثِيَابُهُ وَسِلَاحُهُ وَمَا مَعَهُ
اور سلب مقتول کی سواری اس کے کپڑے اور ہتھیار اور ہر وہ مال ہے جو اس کے ساتھ ہو

سوار اور پیادہ پا کے درمیان مال غنیمت تقسیم کرنیکا بیان

توضیح المغة: راجل پیادہ پا، فارس شہسوار، سهم حصہ، براذین جمع برزون: سب ترکی، عتاق عمدہ نسل والا عربی گھوڑا، راحلہ اونٹ، بغل خچر، عبّرہ
اعتبار، رخص تھوڑا سا عطیہ، صغیر مال غنیمت کا وہ حصہ جو سردار اپنے لئے خاص کر لے، منعة شان و شوکت، بنقل حصہ سے زائد دے، سلب مقتول
کا ساز و سامان۔

تشریح الفقہ: قوله للراجل الخ غازیوں میں سے جو لوگ سوار ہوں امام اعظم اور امام زفر کے نزدیک ان کے دو حصے ہیں۔ اور جو
لوگ پیادہ پا ہوں ان کا ایک حصہ ہے۔ حضرت علیؓ و ابو موسیٰ اشعریؓ سے بھی یہی مروی ہے صاحبین ائمہ ثلاثہ ابن عباسؓ مجاہد حسن ابن
سیرین عمر بن عبد العزیز اوزاعی ثوری لیث اسحاق ابو عبیدہ ابن جریور دیگر اہل علم کے نزدیک سوار کے تین حصے اور پیادہ پا کا ایک حصہ
ہے گویا امام صاحب کے ہاں سوار اور سواری کا ایک حصہ ہے اور ان حضرات کے ہاں گھوڑے کے دو حصے ہیں۔ دلیل حضرت ابن عمر
کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے کے دو حصے مقرر فرمائے۔ اور گھوڑے سوار کا ایک حصہ^(۱) اس مضمون کی اور بھی
احادیث ہیں^(۲) امام ابو حنیفہ کی دلیل وہ احادیث ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوار کے دو حصے مقرر فرمائے^(۳)
تو اس سلسلہ میں ہر دو قسم کی روایتیں موجود ہیں اور متعارض ہیں اس لئے امام صاحب نے دو حصوں کو جو بپراور تین حصوں والی روایات

(۱) الجماعة لا النسانی عن ابن عمر ۱۲۳... ابو داؤد عن ابی عمر طبرانی، دارقطنی عن ابی، ہرم والی کیش، یزاد، دارقطنی، عن المقداد بن راہویہ عن ابن عباس، احمد، دارقطنی عن
الزبیر دارقطنی عن جابر والی ہریرہ و ہبل بن ابی شمس، طبرانی عن عمر ۱۲۴... ابو داؤد عن مجمع طبرانی عن المقداد، وادعی عن الزبیر ابن مرویہ (فی تفسیر، فی سورة الانفال) عن
عائشہ، ابن ابی شیبہ عن ابن عمر، تفصیل کے لئے فتح، کشف، شرح نقایہ ملاحظہ ہو ۱۲۔

کو تفصیل یعنی انعام پر محمول کیا ہے۔ کیونکہ ابطال روایت کی بہ نسبت جمع بین الروایات ہی اولیٰ ہے۔

قوله ولو له قوسان الخ اگر کوئی غازی دو گھوڑے لیکر جائے تو طرفین کے نزدیک اس کو ایک ہی گھوڑے کا حصہ ملے گا۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دو گھوڑوں کے دو دو حصے ملیں گے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیرؓ کے دو گھوڑوں کے دو دو حصے مقرر فرمائے تھے^(۱)۔ طرفین فرماتے ہیں کہ قتال دو گھوڑوں پر نہیں ہو سکتا۔ ایک ہی گھوڑے پر ہو سکتا ہے۔ لہذا ایک ہی گھوڑے کا حصہ مقرر کیا جائیگا۔ نہ کہ دو کا جیسا کہ تین اور چار گھوڑوں کا کوئی حصہ نہیں ہوتا۔ رہا حضرت زبیرؓ کا قصہ سوال تو صحیح روایت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو چار حصے عطا کئے تھے ایک خود ان کا ایک ان کی والدہ حضرت صفیہؓ کا اور دو ان کے ایک گھوڑے کے^(۲)۔ اور اگر پانچ کی روایت صحیح بھی ہو تو وہ تفصیل پر محمول ہے یعنی پانچواں حصہ بطور انعام تھا جیسا کہ آپ نے حضرت سلمہ بن اکوعؓ کو دو حصے عطا کئے تھے حالانکہ آپ پیادہ پاتھے اور پیادہ پا کا ایک حصہ ہوتا ہے^(۳)۔

قوله والعبوة الخ سوار اور پیدل کے حصوں کا استحقاق وقت مجاوزت کے لحاظ سے ہے یعنی اگر دارالاسلام سے جدا ہوتے وقت سوار تھا تو سوار کا اور پیادہ پاتھا تو پیدل کا حصہ پائے گا پس اگر کوئی غازی دارالحرب میں سوار ہو کر داخل ہوا پھر اس کا گھوڑا مر گیا تو وہ دو حصوں کا مستحق ہے۔ اور اگر دارالحرب میں پیدل گیا اور وہاں جا کر گھوڑا خرید لیا تو ایک حصہ کا مستحق ہوگا امام شافعی کے یہاں تمام ہونے کا وقت معتبر ہے۔ ”کذا فی عامة الكتب والظاهر من مذهبه انه يعتبر مجرد شهود الواقعة“۔

قوله والخمس الخ آیت ”واعلموا انما غنمتم من شیء اھ“ میں مال غنیمت کی تقسیم اس طرح کی گئی ہے کہ کل مال کے پانچ حصے کر کے ایک حصہ جس کو خنس کہتے ہیں اللہ کیلئے اور اللہ کے رسول کے لئے اور رسول کے قریبداروں اور فقیروں اور یتیموں اور مسافروں کیلئے ہے اس میں لفظ اللہ جمہور کے نزدیک افتتاح کلام میں محض تعظیم و تکرر کے لئے ہے۔ جیسا کہ آیت ”قل الانفال لله والرسول اھ“ میں آیا ہے کیونکہ تمام چیزیں اللہ ہی کی ہیں۔ اس کو حصہ کی ضرورت نہیں حدیث سے یہ مضمون ثابت ہے حضرت ابوالعالیہ جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ کا حصہ خانہ کعبہ کی تعمیر اور مساجد کی ضروریات میں صرف ہوگا یہ صحیح نہیں۔ کیونکہ تعمیر کعبہ اور مساجد کی ضروریات کو پورا کرنا اہل اسلام کا فرض ہے۔ نیز آنحضرت صلعم کا حصہ بھی آپ کی وفات کے بعد جمہور کے نزدیک ساقط ہو گیا۔ کیونکہ اب آپ کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہی۔ چنانچہ اعشٰی نے ابراہیم سے روایت کی ہے حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ آپ کا حصہ ہتھیاروں اور اسباب جہاد کی خرید میں صرف کرتے تھے۔ پھر اقارب کی خبر گیری انسان کی ذاتی حوائج میں داخل ہے اور جب آنحضرت صلعم ذاتی حوائج بشریہ سے مبرا ہو گئے تو یہ حقوق بھی ساقط ہو گئے پس خنس کے مصارف صرف تین رہے۔ یتامیٰ، مساکین اور مسافرین جن میں جمہور کے نزدیک آنحضرت صلعم کی قربت اور غیر قربت کی کچھ قید نہیں کوئی تمکنت امام زین العابدین کے نزدیک ان میں قربت کی قید ہے۔

قوله وقدم الخ اعطاء خنس میں محتاج قریبدار بنو ہاشم جو اصناف ثلاثہ ہی میں سے ہیں یتامیٰ اور مساکین و مسافرین پر مقدم کئے جائیں گے یعنی بنو ہاشم کا یتیم اور یتیموں پر مقدم ہوگا اور ان کا مسکین دوسرے مسکینوں پر دیکھنا۔

قوله وان دخل الخ اگر مسلمانوں کی کوئی باقوت جماعت دارالحرب مال لائے تو اس میں سے خنس لیا جائیگا اور صاحب قوت نہ ہو تو نہیں لیا جائیگا۔ کیونکہ خنس وظیفہ غنیمت ہے اور غنیمت وہ ہے جو غلبہ کیساتھ حاصل ہو پس ان کا لایا ہوا مال چھین چھپٹ کہلایگا نہ کہ غنیمت۔

قوله وللامام الخ لوگوں کو قتال پر اکسانے کیلئے یا یہ کہہ سکتا ہے کہ جو شخص کسی کا فرقتل کرے گا تو مقتول کا فرکا سب ساز و سامان اسی کو دیا جائیگا کسی دستہ کے متعلق کہہ دے کہ تم کو چوتھائی غنیمت ملے گی ”لا نه نوع تحريض و هو مندوب قال تعالیٰ یا ایہا النبی حرض المؤمنین علی القتال“۔

(۱) دارقطنی عن ابی عمرہ، عبدالرزاق، واقدی عن الزبیر (۲) دارقطنی، احمد ۱۲

..... مسلم، ابن حبان، قاسم بن سلام عن سلمہ ۱۲..... طبری عن ابن عباس، حاکم عبدالرزاق عن الحسن بن محمد بن الحنفیہ ۱۲

باب استیلاء الکفار

باب کافروں کے غلبے کے بیان میں

..... التقييد بالترك والروم اتفاقى والمراد بهما الكفار من بلدين ۱۲

سَبَى التُّرُكُ الرُّومَ وَأَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ مَلَكُوهَا وَمَلَكْنَا مَا نَجَدُهُ مِنْ ذَلِكَ إِنَّ غَلَبْنَا عَلَيْهِمْ
اہل ترک نے رومیوں کو قید کر لیا اور ان کا مال لے لیا تو وہ اس کے مالک ہو جائیں گے اور ہم جو کچھ پائیں اس کے مالک ہو جائیں گے اگر ہم ان پر
وَأَنَّ غَلَبُوا عَلَى أَمْوَالِنَا وَأَخْرَجُوا بِدَارِهِمْ مَلَكُوهَا فَإِنَّ غَلَبْنَا عَلَيْهِمْ فَمَنْ وَجَدَ مِنَّا مَلِكُهُ قَبْلَ الْقِسْمَةِ أَخَذَهُ
غالب ہو جائیں اور اگر وہ ہمارے مالوں پر غالب ہو جائیں تو جو اپنی کوئی شے پائے تقسیم سے پہلے تو اس کو مفت لے لے
مَعْجَانًا وَبَعْدَهَا بِالْقِسْمَةِ وَبِالثَّمَنِ لَوْ اشْتَرَى تَاجِرٌ مِنْهُمْ وَإِنْ فُقِيَ عَيْنُهُ وَأُخِذَ إِرْشُهُ
اور تقسیم کے بعد قیمت کے ساتھ اگر دشمن کے ساتھ اگر خرید لیا ہو تاجر نے کافروں سے گو اس کی آنکھ پھوڑ دی گئی ہو اور تادان لے لیا گیا ہو
فَإِنْ تَكَرَّرَ الْإِسْرُ وَالشَّرَاءُ أَخَذَ الْأَوَّلُ مِنَ الثَّانِي بِثَمَنِهِ ثُمَّ الْقَدِيمُ بِالثَّمَنِ وَلَمْ يَمْلِكُوا حُرًّا
پس اگر قید ہونا اور خرید کرنا کمر ہو تو مشتری اور دوسرے سے دام دیکر لے پھر پہلا مالک دونوں دام دیکر لے اور کافر مالک نہ ہوں گے ہمارے آزاد
وَمُدَبَّرَنَا وَأُمَّ وَلَدِنَا وَمُكَاتِبَنَا وَنَمْلِكُ عَلَيْهِمْ جَمِيعَ ذَلِكَ وَإِنْ نَدَّ إِلَيْهِمْ جَمَلٌ فَأَخَذُوهُ
مدبر ام ولد اور مکاتبوں کے اور ہم ان کے سب لوگوں کے مالک ہو جائیں گے اور اگر کوئی اونٹ ان کے یہاں بھاگ گیا اور انہوں نے پکڑ لیا
مَلَكُوهُ وَلَوْ أَبَقَ إِلَيْهِمْ قِنْ لَا فَلَوْ أَبَقَ بِفَرَسٍ وَمَتَاعٍ فَاشْتَرَى رَجُلٌ
تو مالک ہو جائیں گے اور اگر کوئی غلام ان کے یہاں بھاگ گیا تو مالک نہ ہونگے اور اگر غلام گھوڑے اور اسباب کے ساتھ بھاگ گیا اور کوئی شخص
كُلَّهُ مِنْهُمْ أَخَذَ الْعَبْدُ مَعْجَانًا وَغَيْرُهُ بِالثَّمَنِ وَإِنْ ابْتِاعَ مُسْتَأْمِنٌ عَبْدًا مُؤْمِنًا وَأَدْخَلَهُ دَارَهُمْ
ان سے خرید کر لے آیا تو غلام کو مفت اور اسباب کو قیمت کیساتھ لے سکتا ہے اگر کوئی مستامن کسی مؤمن غلام کو خرید کر اپنے ملک میں لے جائے
أَوْ أَمَنَ عَبْدٌ ثُمَّ فَجَّأْنَا أَوْ ظَهَرْنَا عَلَيْهِمْ عَيْقٌ
یا کوئی غلام وہیں مسلمان ہو کر ہمارے پاس آجائے یا ہم ان پر غالب ہو جائیں تو غلام آزاد ہو جائیگا۔

توضیح اللغة: استیلاء غلبہ حاصل کرنا، سبی قید کیا، مجانا مفت، فقی عینہ اسکی آنکھ پھوڑ دی گئی، ارش دیت، الاسر: قید کرنا، ند: البعیر، اونٹ کا
بدک کر بھاگ جانا، ابی قش غلام بھاگ گیا۔

تشریح الفقہ: قوله وان غلبوا على اموالنا الخ اگر حربی کافر مسلمانوں کے مال پر غالب آجائیں اور دار الحرب میں لے جائیں تو
وہ اس کے مالک ہو جائیں گے امام مالک کے یہاں دار الحرب میں لے جانا ضروری نہیں محض غلبہ پالینے سے ہی مالک ہو جائیگے۔ امام
احمد سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں ایک امام مالک کے قول کے موافق اور ایک ہمارے قول کے موافق۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ
کفار مالک ہی نہ ہونگے۔ کیونکہ مسلمان کا مال ہر طرح سے معصوم ہے ”لقوله عليه السلام، فاذا قالوا هاعصموا منى دمانهم
وموالهم“ ہماری دلیل یہ آیت ہے ”للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم اه“ اس آیت میں مہاجرین کو فقر آ کہا گیا ہے اور
ظاہر ہے کہ فقیر وہی ہوتا ہے جو کسی شے کا مالک نہ ہو تو اگر کفار حصول غلبہ کی وجہ سے ان کے اموال کے مالک نہ ہوں تو مہاجرین کو فقر آ کہا
صحیح نہیں۔ کیونکہ اب تو وہ اغنیاء ہیں۔

قوله وان غلبنا الخ حربی کا فر مسلمانوں کا مال دار الحرب لے گئے اس کے بعد مسلمان ان پر غالب آ گئے تو اب جو مسلمان غازیوں کے درمیان مال تقسیم ہونے سے پہلے اپنی کوئی مملوک شئی پائے تو وہ اس کو مفت لے سکتا ہے۔ اور اگر تقسیم ہو چکی ہو تو پھر وہ بلا قیمت نہ لے سکے گا قیمت دینی پڑے گی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر صاحب مال اپنی چیز قبل از تقسیم پائے تو وہ اس کا حق دار ہے اور اگر تقسیم کے بعد پائے تو وہ قیمت کے ساتھ لے سکتا ہے^(۱)۔ اگر کوئی تاجر اس چیز کو خریدیوں سے خرید کر دار الاسلام میں لے آئے تو پھر اس قیمت کے ساتھ لینا ہوگا جس کے عوض وہ تاجر نے خریدی ہے اگرچہ وہ مملوک غلام ہو اور اس کی آنکھ پھوڑ دی گئی ہو یا مشتری نے اس کا خون بہا لیا ہو اس واسطے کے اوصاف کے مقابلہ میں کوئی قیمت نہیں پڑتی۔

قوله فان تكرور الخ ایک شخص کا غلام کوئی حربی کا فر گرفتار کر کے دار الحرب لے گیا اور کوئی تاجر اس کو خرید کر دار الاسلام میں لے آیا اس کے بعد کا فر پھر اس کو گرفتار کر کے لے گیا اور کوئی دوسرا تاجر خرید کر پھر دار الاسلام میں لے آیا تو مشتری اول اس غلام کو مشتری ثانی سے اس قیمت کے عوض لیگا جس کے عوض مشتری ثانی نے خریدی ہے کیونکہ گرفتاری مشتری اول کی ملک پر واقع ہوئی ہے لہذا وہی مقدم ہوگا اس کے بعد اس کا پہلا مالک دو قیمتیں دے کر لیگا کیونکہ غلام مشتری اول کو دو قیمتوں میں پڑا ہے۔

قوله وان نذ الخ اگر مسلمانوں کا کوئی جانور کافروں کے یہاں بھاگ کر چلا گیا اور انہوں نے اس کو پکڑ لیا تو وہ اس کے مالک ہو جائیں گے اور اگر کوئی غلام بھاگ کر ان کے یہاں چلا گیا تو غلام کے مالک نہ ہوں گے۔ وجہ فرق یہ ہے کہ جانوروں کا پانی ذات پر تصرف اور قبضہ نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ دار الاسلام سے نکلنے کے بعد وہ ظاہر ہو اور ملک کفار کے لئے مانع ہو بخلاف غلام کے کہ وہ جب تک دار الاسلام میں ہے اس وقت تک آقا کے تصرف کی وجہ سے اس کا تصرف ساقط الاعتبار ہے اور جب وہ دار الاسلام سے چلا گیا تو آقا کا تصرف زائل ہو گیا اور اس کا خود اپنا تصرف ظاہر ہو گیا جس کی وجہ سے وہ معصوم بنفسہ ہو گیا لہذا وہ مکمل ملک نہ رہا۔

قوله وان ابتاع الخ ایک مستامن کافر نے مومن غلام کو دار الاسلام میں خرید اور دار الحرب لے گیا تو وہ غلام امام صاحب کے نزدیک مفت آزاد ہو جائیگا۔ کیونکہ مسلمان کو کفر کی ذلت سے بچنا ضروری ہے۔ لہذا تائین دارین کو اعتاق کے قائم مقام کر دیا جائیگا اسی طرح کوئی غلام دار الحرب سے دار الاسلام لے آئے اور پھر دار الاسلام میں آجائے یا کافروں پر مسلمانوں کا غلبہ ہو جائے تو وہ غلام بھی آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ روایت میں ہے کہ طائف کے کچھ غلام مسلمان ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان کی آزادی کا فیصلہ کیا اور ارشاد فرمایا۔ ”ہم عتقاء للہ“^(۲)۔

باب المستامن^(۳)

باب مستامن کے بیان میں

دَخَلَ تَاجِرُنَا ثَمَّةٌ حَرَمٌ^(۴) تَعْرُضُهُ لِشَيْءٍ مِنْهُمْ فَلَوْ أَخْرَجَ شَيْئًا مَلَكَهُ^(۵) مَحْظُورًا
ہمارا کوئی تاجر وہاں گیا تو اس کے لئے ان کی کسی چیز سے تعرض کرنا حرام ہے اور اگر وہ کوئی چیز لے آئے تو مالک ہو جائیگا مگر بطریق ممنوع
فَيَتَصَدَّقُ بِهِ فَإِنْ أَذَانَهُ حَرْبِيٌّ أَوْ أَذَانٌ حَرْبِيًّا أَوْ غَضَبٌ أَحَذَهُمَا صَاحِبُهُ
لہذا اس کو خیرات کر دے پس اگر اسکو کوئی حربی یا وہ کسی حربی کو کچھ ادھار بیچے یا ان میں سے کوئی دوسرے کی چیز غضب کرے

(۱) دارقطنی بیہقی عن ابن عباس ۱۲

(۲) احمد ابن ابی شیبہ، طبرانی عن ابن عباس، ابوداؤد، (فی المراسل عن عبد ربہ بن الحکم، بیہقی عن عبد اللہ بن مكرم انھی ۱۲)۔

(۳) خرہ عن الاستیلاء لانہ یكون بالعمد والاستیمان یكون بعد التعمیر ۱۲

(۴) لا یصح ان الاستیمان ان لا یعرض لہم فالعرض بعد ذلک غدر و هو حرام ۱۲

(۵) لحدود الاستیلاء علی مال مباح الا انہ حصل بسبب الغدر فاوجب خیار فیہ مر بالتصدق ۱۲ از طبعی و کشف

وَحَرَجَا إِلَيْنَا لَمْ يَفْضْ بِشَيْءٍ وَكَذَٰلِكَ لَوْ كُنَّا حَرَبِيَّيْنِ فَعَلَا. ذَلِكُ ثُمَّ اسْتَمَنَّا وَإِنْ خَرَجَا مُسْلِمَيْنِ
اور پھر ہمارے پاس آئیں تو قاضی کچھ فیصلہ نہ کرے اسی طرح ہے اگر کافروں نے یہ کہا ہو اور پھر مستامن ہو گئے ہوں اور اگر وہ مسلمان ہو کر آئے
فُضِيَ بِاللَّيْنِ بَيْنَهُمَا لَا بِالْعَصَبِ مُسْلِمَانِ مُسْتَمِنَانِ قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ تَجِبُ الدِّيَّةُ فِي مَالِهِ
ہوں تو قرض کا فیصلہ کیا جائیگا نہ کہ غصب کا دو مسلمان مستامنوں میں سے ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا تو اس کے مال میں دیت واجب ہوگی
وَالْكَفَّارَةُ فِي الْخَطَا وَلَا شَيْءَ فِي الْأَسِيرِ وَغَيْرِهِ سِوَى الْبُكَفَارَةِ فِي الْخَطَا
اور خطا کی صورت میں کفارہ واجب ہوگا اور کچھ نہیں دو قیدیوں میں سوائے کفارہ کے خطا کی صورت میں

كَفَّلَ مُسْلِمٌ مُسْلِمًا أَسْلَمَ ثَمَّةً

جیسے کوئی مسلمان اس مسلمان کو قتل کر دے جو وہیں اسلام لے آیا تھا۔

تشریح الفقہ: قولہ فان اداہ الخ۔ ایک مسلمان تاجر امن لیکر دار الحرب گیا وہاں کسی حربی نے اس کو خرید و فروخت وغیرہ کے ذریعہ
مقروض کر دیا۔ یا مسلمان تاجر نے حربی کو مقروض کر دیا یا امن میں سے کسی نے دوسرے کی کوئی چیز غصب کر لی اور پھر دونوں فیصلہ کے لئے
دار الاسلام نکل آئے تو حاکم ان کے حق میں کوئی فیصلہ نہ کرے گا۔ اس واسطے کہ فیصلہ کے لئے ولایت کا ہونا ضروری ہے اور یہاں قاضی کو
ولایت حاصل نہیں کیونکہ مقروض ہونا دار الحرب میں واقع ہوا ہے اور وہاں اسلام کی حکومت نہیں جو قاضی اس کے متعلق کچھ فیصلہ کرے اور
بوقت قضا بھی حربی مستامن پر ولایت نہیں کیونکہ اس نے گزشتہ زمانہ میں اسلامی احکام کا التزام نہیں کیا بلکہ آئندہ کیلئے کیا ہے۔ اور غصب
کی صورت میں اس لئے کوئی فیصلہ نہ ہوگا کہ دار الحرب قہر و غلبہ کا ملک ہے پس جو شخص کسی کے مال پر غالب ہو گا وہ اس کا بالک ہو جائیگا
البتہ مسلمان کو شئی مغصوب واپس کر دینے کا فتویٰ دیا جائے گا (زیلعی) محقق کمال الدین نے یہ بھی کہا ہے کہ دین کی ادائیگی کا بھی فتویٰ دیا
جائے گا مگر دیانۃ مطلب یہ ہے کہ جبراً حکم نہ کیا جائے گا بلکہ شرعی مسئلہ بتا دیا جائے گا اور اگر یہ دونوں فیصلہ چاہنے والے حربی ہوں اور امن
میں وہ امور پیش آئیں جو اوپر مذکور ہوئے اور یہ دونوں امن لیکر دار الاسلام میں آئیں تب بھی یہی حکم ہے کہ کوئی فیصلہ نہ کیا جائے گا لیکن
اگر یہ حربی مسلمان ہو کر دار الاسلام میں آئے تو ادائیگی دین کا فیصلہ کیا جائے گا لیکن غصب کی صورت میں پھر بھی کوئی فیصلہ نہ ہوگا۔

فَضْلٌ لَا يَمْكُنُ مُسْتَمِنٌ فِينَا سَنَةً وَقِيلَ لَهُ إِنْ قُمْتَ سَنَةً تَوَضَّعَ عَلَيْكَ الْجَزِيَّةُ فَأَمَّا بَعْدَهُ سَنَةً
(فصل) نہ رہنے دیا جائیگا مستامن ہم میں ایک سال بلکہ کہد یا جائیگا کہ اگر سال بھر ٹھہرا تو تجھ پر جزیہ مقرر ہو جائیگا اب اگر وہ اس کے بعد بھی سال
فَهُوَ ذِمِّي فَلَمْ يُتْرَكْ أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ كَمَا لَوْ وَضَعَ عَلَيْهِ الْجَزَاجُ أَوْ نَكَحَتْ ذِمِّيًّا لَا عَكْسُهُ
بھر ٹھہرے تو ذمی ہو جائیگا اور دار الحرب جانے نہ دیا جائیگا جیسا کہ اگر اس پر خراج مقرر ہو جائے یا کوئی عورت ذمی سے نکاح کر لے نہ کہ اس کا عکس
فَإِنْ رَجَعَ إِلَيْهِمْ وَلَهُ وَدِيعَةٌ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمِّيٍّ أَوَّلُهُ ذِمِّيٌّ عَلَيْهِمَا حَلٌّ ذِمَّةُ
پس اگر وہ کفار کی طرف لوٹ جائے اور کسی مسلمان یا ذمی کے پاس اس کی امانت ہو یا اس کے ذمہ ان کا قرض ہو تو اس کا خون حلال ہوگا۔

(مستامن دار الاسلام میں ایک سال سے زیادہ نہیں ٹھہر سکتا)

تشریح الفقہ: قولہ لا یمكن الخ حربی کافر کا ہمیشہ دار الاسلام میں رہنا جائز نہیں مگر دو شرطوں میں سے ایک کے ساتھ یا تو وہ غلام ہو یا
جزیہ دینا قبول کر لے پس اگر حربی امن لے کر دار الاسلام میں آجائے تو وہ پورے ایک سال تک نہیں ٹھہر سکتا اس سے صاف طور پر کہہ دیا

جائے گا کہ اگر تو ایک سال تک ٹھہرے گا تو ہم تجھ پر جزیہ مقرر کر دیں گے۔ وجہ یہ ہے کہ اگر حربی زیادہ مدت تک ٹھہرے گا تو وہ کافروں کا جاسوس بن جائے گا۔ اس لحاظ سے اس کا دارالاسلام میں آنا ضرر سے خالی نہیں مگر بالکل روکا بھی نہیں جاسکتا کیونکہ اس صورت میں غلہ وغیرہ کی آمد منقطع ہو جائے گی۔ اور تجارتی کاروبار کا دروازہ بند ہو جائے گا اس لئے ایک سال کی مدت کو حد فاصل قرار دیا جائیگا کیونکہ اس مدت میں جزیہ واجب ہو جاتا ہے۔

قوله فان مكث الخ اگر حربی مستامن امام کے صاف صاف کہہ دینے کے بعد بھی سال بھر تک ٹھہرے تو وہ ذمی ہے۔ اب وہ دارالحرب واپس جانا چاہے تو نہیں جاسکتا کیونکہ عقد ذمہ منعقد ہو جانے کے بعد ٹوٹا نہیں کرتا۔ اس طرح اگر حربی مستامن پر جزیہ مقرر ہو جائے یا کوئی حربیہ مستامنہ عورت کسی ذمی کیساتھ شادی کر لے اور پھر وہ دارالحرب جانا چاہے تو وہ روک لیا جائے گا کیونکہ شادی کرنے کی وجہ سے وہ حربیہ ذمیہ ہوگی ”الا لتزامها المقام معه“ لیکن اس کا عکس نہیں یعنی اگر کوئی حربی شخص کسی ذمیہ عورت سے شادی کر لے تو وہ اس کی وجہ سے ذمی نہیں ہوگا۔ ”لعدم التزامه المقام في دارنا لتمكنه من طلائعها فلا يمنع من الخروج الى دار الحرب“۔

محمد حنفی غفرلہ لنگوی

فَإِنْ أُسِرَ أَوْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَقَبِلَ سَقَطَ ذِمَّتُهُ وَصَارَتْ وَدِيعَتُهُ قَيْنًا وَإِنْ قُتِلَ وَلَمْ يُظْهِرْ عَلَيْهِمْ
اگر وہ قید کر لیا جائے یا ان پر غلبہ حاصل ہو جائے اور وہ مارا جائے تو اس کا قرض جاتا رہیگا اور اس کی امانت غنیمت ہو جائیگی اور اگر وہ بلا غلبہ مارا گیا
أَوْ مَاتَ فَقَرْضُهُ وَوَدِيعَتُهُ لِيُورَثِيهِ فَإِنْ جَاءَنَا حَرْبِيٌّ بِأَمَانٍ وَلَهُ زَوْجَةٌ ثَمَّةٌ
یا اپنی موت مر گیا تو اس کا قرض اور امانت اس کے ورثہ کے لئے ہے ایک حربی امن لے کر ہمارے یہاں آیا اور دارالحرب میں اس کی بی بی اور بچہ
وَوَلَدٌ وَمَالٌ عِنْدَ مُسْلِمٍ وَذِمَّتِي وَحَرْبِيٌّ فَأَسْلَمَ بَهْنًا ثُمَّ ظَهَرْنَا عَلَيْهِمْ فَأَلْكَلُ فَيءٌ فَإِنْ أَسْلَمَ ثَمَّةٌ
اور کچھ مال کسی مسلمان یا ذمی یا حربی کے پاس ہے وہ یہاں مسلمان ہو گیا اور کافر مغلوب ہو گئے تو کل اشیاء غنیمت ہوں گی اور اگر وہاں مسلمان ہو کر
فَجَاءَنَا فَظْهِرْ عَلَيْهِمْ فَقَوْلُهُ الصَّغِيرُ حُرٌّ مُسْلِمٌ وَمَا أَوْذَعَهُ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمَّتِي فَهُوَ لَهُ
ہمارے یہاں آیا اور کافروں پر غلبہ ہو گیا تو اس کا چھوٹا بچہ آزاد مسلمان ہو گا اور جو اس نے کسی مسلمان یا ذمی کے پاس امانت رکھی ہو وہ اسی کی ہے
وَعَبْرُهُ فَيءٌ وَمَنْ قَتَلَ مُسْلِمًا خَطَاءً لَا وَلِيَّ لَهُ أَوْ حَرْبِيًّا جَاءَنَا بِأَمَانٍ
اور اس کے علاوہ سب غنیمت ہے اور جو شخص خطاء کسی مسلمان کو مار ڈالے جس کا کوئی ولی نہ ہو یا کسی کافر کو مار ڈالے جو امن لے کر ہمارے یہاں
فَأَسْلَمَ قَدِيتُهُ عَلَى عَاقِلَتِهِ لِلْإِمَامِ وَفِي الْعَمْدِ الْقَتْلِ أَوْ الدِّيَةِ لَا الْعَفْوُ
آ گیا تھا اور مسلمان ہو گیا تھا تو اس کی دیت اس کے عاقلہ پر ہے اور اگر عدا مار ڈالا تو اس میں قصاص یا دیت ہے نہ کہ عفو۔
تشریح الفقہ :

قوله فان اسر الخ اگر حربی مستامن دارالحرب واپس چلا جائے تو اس کا امان باطل ہو جاتا ہے لیکن صرف اس کی ذات کے حق میں۔ رہا اس کا مال جو وہ دارالاسلام میں چھوڑ گیا ہے۔ سو اس کے حق میں امان باطل نہیں ہوتا۔ بلکہ باقی رہتا ہے اسی لئے اس کا مال خود اس کو اور اگر وہ مر جائے تو اس کے ورثہ کو دیا جاتا ہے۔ اس لئے یہاں حربی مستامن کے اس مال کا حکم بیان کر رہا ہے۔ جو وہ دارالاسلام میں چھوڑ جائے۔ سو اس مسئلہ کی پانچ صورتیں ہیں جن میں سے تین صورتوں میں حربی مستامن کا قرض (جو کسی مسلمان یا ذمی کے ذمہ ہو) ساقط اور اس کا مال و دیت (جو کسی مسلمان یا ذمی کے پاس ہو) غنیمت ہو جاتا ہے۔ اور وہ یہ ہیں۔ (۱) مسلمان دارالحرب پر غالب

آجائیں اور حربی مذکور کو قید کر لیں (۲) یا غلبہ حاصل کر کے اس کو قتل کر دیں (۳) غلبہ حاصل کئے بغیر اس کو قید کر لیں۔ مصنف کا قول ”فان امر“ اور ”او“ (ظہر علیہم) ”ایک اور دو کا بیان ہے۔ ان صورتوں میں اس کی ودیعت کا غنیمت ہو جانا اس لئے ہے کہ وہ ودیعت تقدیراً اسی کے قبضے میں ہے۔ کیونکہ مودع کا قبضہ مودع کے قبضہ کی مانند ہوتا ہے۔ ”فیصیر فیئنا تبعاً لنفسه“ اور دین کے ساقط ہو جانے کی وجہ یہ ہے کہ دین پر قبضہ کا اثبات مطالبہ ہوتا ہے اور یہاں مطالبہ ساقط ہو چکا۔ جس کے ذمہ وہ دین ہے اس کا قبضہ عام لوگوں کے قبضہ سے اسبق ہے لہذا دین اسی کے لئے مخصوص ہوگا، چوتھی صورت یہ ہے کہ مسلمان دارالحرب پر غالب آجائیں اور حربی مذکور بھاگ نکلے، پانچویں صورت یہ ہے کہ مسلمان غلبہ حاصل کئے بغیر اس کو قتل کر دیں۔ یا وہ خود اپنی موت مر جائے۔ جس کو مصنف نے ”وان قتل ولم یظہر اومات“ سے بیان کیا ہے۔ ان دونوں صورتوں میں حربی مذکور کا مال علی حالہ رہتا ہے۔ پس اگر وہ زندہ ہو تو اس کو دیا جائیگا۔ ورنہ اس کے ورثہ کو ملے گا۔

قوله وان جاءنا الخ حربی کا فر مسلمان سے امان لیکر دارالاسلام میں آ گیا۔ اور اپنے بیوی بچے (کچھ بالغ کچھ نابالغ) دارالحرب میں چھوڑ آیا اور کسی مسلمان یا ذمی یا حربی کے پاس اس کا کچھ مال بھی ہے۔ اب وہ یہاں آ کر مسلمان یا ذمی ہو گیا اور مسلمانوں نے دارالحرب پر غلبہ پایا تو اس مستامن کی بیوی اولاد اور مال مذکور سب فنی یعنی مال غنیمت شمار ہوگا۔ بیوی اور بالغ اولاد تو اس لئے کہ بچہ جو باپ کے تابع ہو کر مسلمان قرار پاتا ہے وہ اس وقت ہے جب دارین متحد ہوں اور یہاں دارین متباین ہیں۔ کیونکہ بچہ دارالحرب میں ہے اور باپ دارالاسلام میں ہے۔ جو یہیں مسلمان ہوا ہے اور اس کا مال مذکور اس لئے غنیمت ہوگا کہ حربی مذکور کی صرف جان محفوظ ہوتی ہے۔ نہ کہ اس کا ”مال لا اختلاف الدارین“ ”فبقی الکمل غنیمۃ“۔

قوله وان اسلم ثمة الخ اور اگر حربی مذکور دارالحرب میں ہی مسلمان ہو گیا۔ اور اپنی بیوی بچے اور مال وہیں چھوڑ کر دارالاسلام میں آ گیا۔ پھر دارالحرب پر مسلمان غالب آ گئے تو اس کو نابالغ اولاد باپ کے تابع ہو کر آزاد اور مسلمان قرار پائیگی کیونکہ اس صورت میں دارمستند ہے۔ اس لئے کہ باپ وہیں رہتا ہوا مسلمان ہوا ہے جہاں اولاد ہے۔ اور اس کا جو مال کسی مسلمان یا ذمی کے پاس ودیعت ہو وہ اسی کا رہے گا۔ ”لانه فی ید محترمة ویدہ کیدہ وما سوی ذلک فهو فنی“۔

قوله ومن قتل مسلماً الخ کسی نے ایسے مسلمان کو خطا قتل کر دیا جس کا کوئی ولی نہیں ہے۔ یا ایسے حربی کو خطا قتل کیا جو امان طلب کر کے دارالاسلام میں آ کر مسلمان ہو گیا تھا تو ان دونوں صورتوں میں مقتول کی دیت قاتل کے عاقلہ پر ہوگی۔ جس کے وصول کرنے کی ذمہ داری امام پر ہوگی۔ وہ وصول کر کے بیت المال میں جمع کرے گا۔ اور اگر قتل مذکور عداوت قاتل کو قصاصاً قتل کیا جائیگا یا دیت لی جائے گی۔ مقصد یہ ہے کہ امام کی صواب دید پر ہے قصاص اور دیت میں سے جو مناسب ہو وہ کرے۔ یہ نہیں کہ مفتاحی معاف کر دے۔

محمد حنیف غفرلہ لنگوہی
فاضل دارالعلوم دیوبند یوپی۔

باب العشر والخراج والجزية

باب عشر وخراج اور جزية کے بیان میں

فَصَّلْ فِي الْعُسْرِ وَالْخِراجِ وَالْجِزْيَةِ أَرْضَ الْعَرَبِ وَمَا سَلَّمَ أَهْلُهُ أَوْ فَتَحَ غَنَوَةً وَقَسَمَ بَيْنَ الْغَنَائِمِ عَشْرَةَ عَرَبَ كِي زَمِينَ اور وہ زمین جس کے باشندے مسلمان ہو گئے ہوں یا غلبہ فتح کی گئی ہو اور غازیوں میں تقسیم کر دی گئی ہو عشری ہے وَالسَّبَودِ وَمَا فَتَحَ غَنَوَةً وَأَقْرَ أَهْلُهُ عَلَيْهِ أَوْ صَالَحَهُمْ خِراجِيَّةً وَ لَوْ أُخِيَّتْ مَوَاتِ اور سوا عراق اور وہ زمین جو غلبہ فتح کی گئی ہو اور اس کے باشندوں کو برقرار رکھا گیا ہو یا صلحا فتح کی گئی ہو خراجی ہے اور اگر ویران زمین کو زندہ يُعْتَبَرُ بِقُرْبِهِ وَالْبَصْرَةَ عَشْرَةَ وَخِراجَ جَرِيبٍ يَصْلُحُ لِلزَّرْعِ صَاعٌ وَدِرْهَمٌ

کر لیا گیا تو اس کے قرب کا اعتبار ہوگا اور بصرہ عشری ہے اور قابل زراعت زمین میں ایک جریب کا خراج ایک صاع اور درہم ہے
 وَفِي جَرِيبِ الرَّطْبَةِ خُمْسُهُ دَرَاهِمٌ وَفِي الْكُرْمِ وَالنَّخْلِ الْمُتَصِلِ عَشْرَةُ دَرَاهِمٍ
 اور تکاری کی زمین میں ایک جریب کا خراج پانچ درہم ہیں اور انگور اور کھجور کے گھنے درختوں والی زمین میں ایک جریب کا خراج دس درہم ہیں
 وَإِنْ لَمْ تُطَقَّ مَا وَطِفَ نَقَصَ بِخِلَافِ الزِّيَادَةِ وَلَا خِرَاجَ إِنْ غَلَبَ عَلَى الْأَرْضِ الْمَاءُ
 اور اگر زمین مقرر کردہ مقدار کی متحمل نہ ہو تو محصول کم کر دیا جائے بخلاف زیادتی کے اور خراج نہیں ہے اگر غالب ہو جائے زمین پر پانی
 أَوْ انْقَطَعَ أَوْ أَصَابَ الزَّرْعُ آفَةً وَإِنْ غَطَّهَا صَاحِبُهَا أَوْ أَسْلَمَ أَوْ اشْتَرَى مُسْلِمٌ أَرْضَ خِرَاجٍ
 یا وہ منقطع ہو جائے یا کھیتی کو کوئی آفت پہنچ جائے اور اگر اس کا مالک اس کو بیکار کر دے یا وہ مسلمان ہو جائے یا کوئی مسلمان خراجی زمین خرید لے
 تَجِبُ وَلَا عَشْرَ فِي خَارِجٍ أَرْضِ الْخِرَاجِ
 تو خراج واجب ہوگا اور عشر نہیں ہے خراجی زمین کی پیداوار میں۔

تشریح الفقہ : قوله باب الخ جس چیز کے ذریعہ حربی مستامن ذمی ہو جاتا ہے اس کے بیان کرنے کے بعد وظائف مالیہ کو ذکر کر رہا ہے۔ جو ذمی پر ہونے کے بعد لازم ہوتے ہیں۔ پھر عشر میں چونکہ معنی عبادت ہیں بخلاف خراج کے کہ وہ عقوبت محض ہے۔ اسلئے عشر کو مقدم کر رہا ہے۔ عشر بضم عین دسویں حصہ کو کہتے ہیں۔ اور خراج (مثلث الخاء) اس کو کہتے ہیں جو غلام سے یا زمین کی پیداوار سے برآمد ہو۔ یعنی زمین وغیرہ کا محصول جزیہ اس مال کو کہتے ہیں جو مقہور کفار سے ان کے نفوس کے بدلے وصول کیا جائے۔

قوله ارض العرب الخ کل کی کل اور وہ زمین جس کے باشندوں نے اسلام قبول کر لیا ہو اور ہر وہ ملک جو بزور بازو و شوکت اسلام فتح کیا گیا ہو اور اس کی زمین غازیوں کے درمیان تقسیم کر دی گئی ہو۔ وہ سب عشری ہیں۔ کیونکہ عرب کے قبائل جو مسلمان ہو جاتے تھے ان کی زمینیں انہی کی ملک رہتی تھیں اور مفتوحہ زمین غازیوں کے درمیان تقسیم ہوتی تھی۔ وہ غازیوں کی ملک ہوتی تھی۔ ان سب زمینوں پر کسی قسم کا کوئی خراج نہ تھا۔ البتہ اس کی پیداوار میں عشر یا نصف عشر تھا۔ عرب کی زمین سے عشر کے سوا اور کسی قسم کا خراج لینا نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے نہ خلفائے راشدین سے اس لئے عرب کی کل زمین عشری ہے۔

فائدہ : امام کرخی نے ذکر کیا ہے کہ عرب سے مراد زمین حجاز تہامہ یمن مکہ طائف جنگل ہے بعض نے مکہ مکرمہ کو تہامہ میں داخل مانا ہے تہامہ وہ زمین ہے جو نجد سے نشیب میں ہے اور نجد اونچی زمین کا نام ہے اور حجاز اس زمین کا نام ہے جو تہامہ اور نجد کے درمیان فاصل ہے سرزمین عرب کی حدود یہ ہیں عذیب اور انتہاء یمن یعنی ارض مہرہ سے حدود شام تک طولاً اور جدہ اور اس کے ماوراء یعنی ساحل سے حدود شام تک عرضاً یمن اور ارض مہرہ کی انتہاء سے مراد سقط اور عدن کے درمیان کا مقام ہے۔

قوله والسواد الخ سواد عراق کی زمین اور ہر وہ زمین جو قہر وغلبہ کے ساتھ فتح کی گئی ہو اور اس کے باشندوں کو وہیں برقرار رکھا گیا ہو یا وہ صلحاً فتح کی گئی ہو یہ سب زمینیں خراجی ہیں۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے سواد عراق پر اس کے فتح ہونے کے بعد خراج ہی مقرر فرمایا تھا جس کی تفصیل یہ ہے حضرت عمرؓ کے زمانہ میں سواد عراق حضرت سعد بن ابی وقاص کے ہاتھ پر فتح ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بیرون عرب میں یہ پہلی عظیم الشان فتح تھی۔ حضرت عمرؓ نے وہاں کی زمین غازیوں کے درمیان تقسیم کرنے کے متعلق صحابہ سے مشورہ کیا تو رائیں مختلف ہوئیں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس کو تقسیم نہ کیجئے تاکہ یہ مسلمانوں کا متفقہ سرمایہ رہے حضرت معاذ نے فرمایا کہ اگر آپ نے اس کو تقسیم کر دیا تو قوم کے ہاتھ میں بہت بڑی زمین ہو جائے گی اور ہو سکتا ہے کہ اس طرح ساری زمین شخص واحد کے ہاتھ میں چلی جائے اور بعد میں آئیو الے مسلمانوں کے لئے کوئی راستہ باقی نہ رہے۔ حضرت بلال اور ان کے ساتھیوں نے اس سے اختلاف کیا اور کہا کہ ہم

نے اس کو لڑ کر فتح کیا ہے لہذا ہمارے درمیان تقسیم کیجئے۔ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو صرف حاضرین پر تقسیم کیا تھا۔ لیکن آخر میں یہی طے پایا کہ اس کو تقسیم نہ کیا جائے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے سواد عراق کی زمین وہیں کے کافروں کو دی اور ان کی ذات پر جزیہ اور زمین پر خراج مقرر کیا اور تمام صحابہ نے اس سے اتفاق کیا۔

فائدہ: سواد عراق کی حدود یہ ہیں۔ عذیب سے عقبہ حلوان تک عرضاً اور عثث سے عبادان تک طولاً ”عذیب بالتصغیر بنی تمیم“ کے ایک چشمہ کا نام ہے یہ کوفہ سے ایک مرحلہ پر ہے۔ یہیں عرب کے انتہا ہے اور سواد عراق کی ابتداء ہے۔ حلوان بضم حاء مہملہ ایک شہر کا نام ہے۔ ”عثث بفتح عین مہملہ وسکون لام وئاء مثلثہ دجلہ“ کے مشرقی جانب میں ایک قریہ ہے جو عراق کی حد ہے۔

”عبادان بفتح عین مہملہ و تشدید باء“ بصرہ کے پاس مشہور جزیرہ ہے سراج میں ہے کہ عراق کا طول مسافت کے لحاظ سے بائیس دن کی راہ ہے اور عرض دس دن کی راہ ہے صاحب بحر نے شرح و جہز سے نقل کیا ہے کہ سواد عراق کا طول ایک سو ساٹھ فرسنگ ہے اور عرض اسی فرسنگ صاحب ہدایہ لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عثمان بن حنیف اور حضرت حذیفہ کو بھیجا تا کہ سواد عراق کی پیمائش کریں انہوں نے کل زمین کی پیمائش کی تو تین کروڑ ساٹھ لاکھ جریب ہوئی اور اسی پر خراج مقرر ہوا ایک جریب ساٹھ ذراع کا ہوتا ہے۔ شاہ کسری کے ذراع سے جو سات مشت کا ہوتا تھا عام ذراع چھ مشت کا ہوتا ہے۔

(کذا فی المغرب)

قولہ وخراج جریب الخ میں جس زمین میں پانی بہہ پھرتا ہو اور اس میں کاشت ہو سکتی ہو اس کے ایک جریب کا خراج ایک درہم اور قفیز ہاشمی یعنی ایک صاع غلہ ہے جو سب سے کم خراج ہے اور جو زمین اس سے بہتر ہو جس کو ارض رطبہ کہتے ہیں جس میں کدو تر بوڑ بیگن اور دیگر ترکاریاں ہوتی ہوں اس کے ایک جریب کا خراج پانچ درہم ہیں اور یہ اوسط درجہ کا خراج ہے اور جو زمین اس سے بھی اعلیٰ ہو جس میں انگور یا کھجور کے گھنے درخت ہوں اور پیداوار زیادہ ہوتی ہو اور محنت کم ہوتی ہو اس کے ایک جریب کا خراج دس درہم ہیں حضرت عمرؓ نے اہل سواد پر خراج مقرر کیا تھا اس کی یہی تفصیل مروی ہے۔

قولہ وان لم تطلق الخ جس زمین پر خراج کی کوئی مقدار مقرر کی گئی ہو اور زمین اس کی متحمل نہ ہو تو مقدار مقررہ میں کمی کی جاسکتی ہے لیکن حضرت عمرؓ کی مقرر کردہ جو مقدار اوپر مذکور ہوئی اس میں اضافہ نہیں کیا جاسکتا اگرچہ زمین اس کی متحمل ہو۔

قولہ ولاخراج الخ اگر کسی زمین پر پانی غالب آجائے یا آبپاشی منقطع ہو جانے کی وجہ سے زمین پیداوار کے لائق نہ ہو رہی یا کھیتی پر کوئی سادوی آفت پہنچ جائے تو خراج معاف ہو جائیگا لیکن اگر کاشتکار کی کالی اور غفلت کی وجہ سے قابل زراعت زمین معطل ہو جائے یا کوئی مسلمان خراجی زمین خرید لے یا اور کسی طرح حاصل کر لے تو خراج ادا کرنا پڑے گا۔

قولہ ولاعشر الخ خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں یعنی عشر اور خراج دونوں جمع نہیں ہوتے امام شافعی فرماتے ہیں کہ دونوں جمع ہو سکتے ہیں کیونکہ یہ دونوں مختلف سببوں کی وجہ سے دو محلوں میں واجب ہوتے ہیں اس لئے ان کے جمع ہونے میں کوئی منافات نہیں ہم یہ کہتے ہیں کہ خراج اس زمین میں واجب ہوتا ہے جو غلبہ فتح کی گئی ہو اور عشر اس میں واجب ہوتا ہے جس کے باشندے بخوشی اسلام لے آئے ہوں اور یہ دونوں وصف ایک زمین میں جمع نہیں ہو سکتے۔^(۱)

(۱) لا یجمع العشر والخراج عندنا کمالاً یجمع العشر مع الزکوۃ و زکاۃ التجارۃ و صدقۃ الفطر و صدقۃ جلد و رحم و قلع و ضمان و تمیم و موقوفہ و حبیل و حیض و نفاس و وقف و صلبا بعض الی نفی و عشرین ۱۲

فَصُلِّ فِي الْجَزِيَّةِ لَوْ وَضِعَتْ بِتَرَاوٍ لَا يُعْدَلُ عَنْهَا وَالْأَوْلَى وَضْعُ عَلَى الْفَقِيرِ الْمُعْتَمِلِ فِي كُلِّ سَنَةٍ اثْنِي عَشَرَ دُرْهَمًا
(فصل) جزیہ اگر طر فین کی رضامندی سے مقرر ہو تو اس سے عدول نہ کیا جائیگا ورنہ مقرر کیا جائیگا فقیر پر جو کماسکتا ہو ہر سال میں بارہ درہم

وَعَلَى وَسْطِ الْحَالِ ضِعْفُهُ وَعَلَى الْمُكْثَرِ ضِعْفُهُ
اور درمیانی حال والے پر اس کا دوگنا اور مال دار پر اس کا دوگنا

جزیہ کے احکام

تشریح الفقہ: قوله الجزية الخ جزیہ لغت بمعنی جزا ہے یعنی اگر کا جزیہ نہ دیتا تو قتل کیا جاتا اس کی جمع جزی ہے جیسے لحدیہ کی جمع لحدی جزیہ کی دو قسمیں ہیں جزیہ صلی کی اور جزیہ قہری اگر وہ جزیہ کوئی مقدار بطور صلح و رضا معین ہو جائے تو اس سے عدول جائز نہیں کیونکہ اس کو بدل ڈالنا عہد شکنی ہے اور اگر بطور صلح معین نہ ہو بلکہ کافروں کے مغلوب ہونے اور ان کو املاک پر قائم رکھنے کے بعد ٹھہرا ہو تو اس کے تین درجے ہیں (۱) اگر کافر غریب ہو لیکن کھاتا کھاتا ہو تو اس پر بارہ درہم سالانہ جزیہ مقرر ہوگا اور یہ ماہوار ایک درہم لیا جائے گا (۲) اگر اوسط درجہ کا آدمی ہو تو اس سے سالانہ چوبیس درہم لئے جائیں گے (۳) اور اگر مالدار ہو تو سالانہ اڑتالیس درہم لئے جائیں گے امام شافعی فرماتے ہیں کہ فقیر ہو یا مالدار ہر ایک سے ایک دینار لیا جائے گا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو فرمایا تھا کہ ہر بالغ مرد سے ایک دینار وصول کرو و یصنف عبدالرزاق میں عورت سے بھی ایک دینار لینے کا حکم ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ سے وہی مقدار منقول ہے جو اوپر مذکور ہوئی رہی حدیث معاذ سو وہ بطریق صلح لینے پر محمول ہے "ولذا امر بالا خذمن الحاملة ولا جزیه علیہما"۔

وَتُوضَعُ عَلَى كِتَابِيٍّ وَمَجُوسِيٍّ وَزَنْبِيٍّ عَجَمِيٍّ لَا عَرَبِيٍّ وَمُرْتَدٍّ وَصَبِيٍّ وَامْرَأَةٍ وَعَبْدٍ وَمُكَاتَبٍ وَزَمَنٍ وَأَعْمَى وَفَقِيرٍ
اور مقرر کیا جائیگا کتابی پر آتش پرست پر اور مجوسی بت پرست پر نہ کہ عربی بت پرست مرتد بچہ عورت غلام مکاتب اپانچ اندھے نہ کاسنے والے فقیر غیر معتمِل و زاہِب لَا يُخَالِطُ وَتَسْقُطُ بِالْإِسْلَامِ وَالتَّكْرَارِ وَالْمَوْتِ
اور ایسے گوشہ نشین پر جو لوگوں سے میل جول نہ رکھتا ہو اور ساقط ہو جاتا ہے مسلمان ہونے اور مرجانے اور مکرر ہونے سے۔

تشریح الفقہ: قوله وضع الخ اہل کتاب یہودی ہوں یا نصرانی اور مجوسی یعنی آتش پرست پر جزیہ مقرر کیا جائیگا۔ لقولہ تعالیٰ (من الذین اتوا الکتاب حتی یعطوا الجزیة) نیز تین فریقوں کا جزیہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول کیا اس ہے اول بخران اور ایلا کے لوگوں کا جو نصرانی تھے دوم دومتہ الجندل کا جس میں اکثر عرب کے یہود تھے اور یمن کے یہود کا سوم بجر کے مجوس کا البتہ بت پرستوں سے جزیہ لینے میں اختلاف ہے کیونکہ کسی بت پرست سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جزیہ لینا ثابت نہیں امام ابو حنیفہ امام مالک امام احمد فرماتے ہیں کہ اہل کتاب اور بت پرست سب کا جزیہ قبول کرنا درست ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ صرف اہل کتاب سے جزیہ لینا درست ہے بت پرستوں سے نہیں کیونکہ کتاب اللہ میں اہل کتاب کی قید ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اہل کتاب ہی سے لیا ہے جواب یہ ہے کہ آتش پرست اور بت پرست میں کوئی فرق نہیں بلکہ بعض وجوہ سے مجوسیوں کی حالت بت پرستوں سے بھی بدتر ہے کیونکہ بت پرست خالق کے قائل ہیں اور مجوسی خالق خیر و خالق شر علیحدہ علیحدہ مانتے ہیں مجوسی محرمات ابدیہ یعنی اپنی بیٹی اور بہن سے نکاح درست

کہتے ہیں بت پرست ان لغویات سے دور ہیں تو ان خرابیوں کے باوجود مجوسیوں سے جزیہ لیکر ان کو ان کے دین پر رہنے کی اجازت ہے تو بت پرستوں کو یہ اجازت کیوں نہ حاصل ہوگی رہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بت پرستوں سے جزیہ نہ لینا سواس کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ جب جزیہ کا حکم نازل ہوا اس سے پہلے تقریباً تمام بت پرست قبائل میں اسلام پھیل چکا تھا اور اس کے بعد بت پرست قبائل سو جنگ کی نوبت نہیں آئی اہل کتاب سے مقاتلہ ہوا اور انہی پر جزیہ مقرر ہوا۔

قوله لا عربی الخ احناف وموالک کے یہاں گواہل کتاب اور بت پرستوں پر جزیہ ہے مگر خاص عرب کے بت پرست اس سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان ہی میں پیدا ہوئے اور ان ہی کی زبان میں قرآن نازل ہوا وہ اس کے معنی اور فصاحت و بلاغت سے زیادہ واقف ہیں پس ان کا کفر شدید تر ہے لہذا حکم بھی سخت ہوگا یعنی یا اسلام قبول کریں یا مقتول ہوں نیز حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت ہے کہ ”جزیرہ عرب میں دودین نہیں ہو سکتے“ اس لئے جزیہ لیکر وہاں بت پرستی کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔

قوله والتکروا الخ اگر کسی سے چند سالوں کا جزیہ نہ لیا گیا ہو تو امام صاحب کے نزدیک ساہائے گزشتہ کا جزیہ ساقط ہو جائے گا اور صرف سال رواں کا جزیہ لیا جائے گا صاحبین کے نزدیک ساقط نہ ہوگا بلکہ گزشتہ سالوں کا بھی جزیہ وصول کیا جائے گا یہی ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے کیونکہ ہر سال کا جزیہ مستقل طور پر واجب ہے لہذا تاخیر سے ساقط نہ ہوگا امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ جزیہ بطور عقوبت واجب ہوتا ہے اور جب عقوبات مجتمع ہوں تو ان میں تداعل ہو جاتا ہے لہذا ایک ہی سال کا واجب ہوگا۔

وَلَا يُحَدَّثُ^(۲) بَيْعَةٌ وَلَا كَيْسِيَّةٌ فِي دَارِنَا وَيُعَاذُ الْمُتَهْدِمُ وَيُمَيِّزُ الدِّمِيُّ غَنًّا فِي الزَّيِّ وَالْمَرْكَبِ وَالسَّرَجِ
اور کوئی نیا کلیہ اور گرجا دارالاسلام میں نہ بنایا جائے ہاں منہدم کو دوبارہ بنایا جاسکتا ہے اور ممتاز رکھا جائے ذمی کو ہم سے ہیبت اور سواری اور زین
فَلَا يَرْكَبُ خَيْلًا وَلَا يَعْمَلُ بِالسَّلَاحِ وَيُظْهِرُ الْكَسْتِيحَ وَيَرْكَبُ سَرْجًا كَأَلَا كُفَّ وَلَا يَنْقُضُ عَهْدَهُ بِالْأَبْنَاءِ عَنِ الْجُزْيَةِ
میں پس نہ وہ گھوڑے پر سوار ہو اور نہ ہتھیار استعمال کرے اور ظاہر رکھے زنا کو اور سوار ہو پالان جیسی زین پر اور نہیں ٹوٹا اس کا عہد ذمہ جزیہ سے
وَالزَّيْنُ بِمُسْلِمَةٍ وَقَتْلُ مُسْلِمٍ وَسَبُّ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَلْ بِاللَّحَاقِ ثَمَّةُ
انکار کرنے مسلمان عورت کیساتھ زنا کرنے مسلمان کو مار ڈالنے اور حضور ﷺ کی شان میں بدگویی کرنے سے بلکہ ٹوٹتا ہے دارالحرب چلے جانے
أَوْ بِالْغَلْبَةِ عَلَى مَوْضِعٍ لِلْحَرْبِ وَصَارَ كَالْمُرْتَدِّ وَيُؤْخَذُ مِنَ التَّغْلِيْبِ وَالتَّغْلِيْبَةِ بِالْغَيْنِ
یا لڑائی کی تیاری کیلئے کسی جگہ پر غالب آ جانے سے ان چیزوں سے وہ مرتدین کی مانند ہو جاتے ہیں اور لیا جائے غلشی مرد و عورت سے جو بالغ ہوں
ضَعْفُ زَكْوَتِنَا وَمَوْلَاهُ كَمَوْلَى الْقُرَيْشِ فِي الْخِرَاجِ وَالْجُزْيَةِ وَمَالَ التَّغْلِيْبِ وَهَدْيَةُ أَهْلِ الْحَرْبِ وَمَا أَخَذْنَا مِنْهُمْ
ہماری زکوٰۃ سے دو چند اور ان کا آزاد کردہ غلام قریشیوں کے آزاد کردہ کی طرح ہے اور جزیہ اور غلشی کا مال اور کافروں کا ہدیہ اور جو مال ہم ان سے
بَلَا قِتَالٍ يُصْرَفُ فِي مَصَالِحِنَا كَسَدِ الثُّغُورِ وَبِنَاءِ الْقَنَاطِيرِ وَالْجُسُورِ
بلا قتال حاصل کریں اس کو ہماری بہتری میں صرف کیا جائے مثلاً حد بندی اور چھوٹے پڑے پل تعمیر کرنے
وَكَفَايَةِ الْقُضَاةِ وَالْعُمَّالِ وَالْعُلَمَاءِ وَالْمُقَاتِلَةِ وَذَرَارِيهِمْ وَمَنْ مَاتَ فِي نِصْفِ السَّنَةِ حُرِّمَ عَنِ الْعَطَاءِ
اور قاضیوں عالموں سپاہیوں اور ان کی اولاد کے روزینے میں اور جو شخص مر جائے سال کے بیچ میں تو وہ محروم ہوگا سالانہ بخشش سے۔

توضیح اللغة: بیعہ کلیسا، کنیسہ گرجا، ذمی ہیبت، سرج زین، کسج زنا کے علاوہ ایک دھاگہ جس کو ذمی اپنے لباس پر باندھتے تھے اکف

جمع اکاف پالان، سب گالی دینا ضعف و دوچند، تنور جمع ثغر سرحد قاطر، قنطرة پل، بلند عمارت، جسور جمع جسریل ذراری جمع ذریعہ:

تشریح الفقہ: قوله ویوخذ من تغلبی الخ تغلبی تغلب (بکسر لام) ابن مائل بن ربیعہ کی طرف منسوب ہے یہ عرب کی ایک قوم تھی جو زمانہ جہالت میں نصرانی ہو گئی تھی حضرت عمرؓ نے ان سے جزیہ طلب کیا تو انہوں نے جزیہ دینے سے انکار کیا اور کہا کہ جس طرح تم عربوں سے یعنی مسلمانوں سے مال کا صدقہ وصول کرتے ہو اسی طرح ہم سے لے لو حضرت عمرؓ نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ ہم مشرکوں سے صدقہ نہیں لے سکتے اس پر ان میں سے کچھ ناراض ہو کر روم چلے گئے اور کچھ منتشر ہو گئے آخر نعمان بن زرعہ کے مشورے سے یہ بات طے ہوئی کہ ان سے جزیہ میں دگنی زکوٰۃ لی جائے اور صدقہ کے نام سے لی جائے چنانچہ اسی پر معاہدہ ہو گیا اور چونکہ زکوٰۃ عورتوں سے بھی لی جاتی ہے اس لئے بنو تغلب کی عورتوں سے بھی دگنی زکوٰۃ مقرر ہوئی۔

قوله ومولاه الخ تغلبی کے آزاد غلام سے بھی جزیہ اور خراج لیا جائے گا جیسا کہ قرشی کے آزاد غلام سے لیا جاتا ہے اور حدیث ”ومولی القوم منهم بالاجماع“ حرمت صدقہ کے ساتھ مخصوص ہے یعنی جس قوم کو صدقہ لینا درست نہیں تو اس قوم کے آزاد غلام کو بھی صدقہ لینا درست نہیں۔

باب المرتدین

باب مرتدین کے بیان میں

يُعْرَضُ الْإِسْلَامُ عَلَى الْمُرْتَدِّ وَتُكْشَفُ شُبُهَتُهُ وَيُحْبَسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ أَسْلَمَ وَالْأَقْبَلُ قُتِلَ
پیش کیا جائے گا اسلام مرتد پر اور دور کیا جائیگا شبہ اور قید رکھا جائیگا تین روز تک پس اگر وہ مسلمان ہو جائے تو بہتر ہے ورنہ قتل کر دیا جائے گا
وَإِسْلَامُهُ أَنْ يَتَّبِعَ عَنِ الْإِسْلَامِ سِوَى الْأَذْيَانِ أَوْ عَمَّا انْتَقَلَ إِلَيْهِ وَكُفْرُهُ قَتْلُهُ
اور اس کا مسلمان ہونا یہ ہے کہ وہ اسلام کے علاوہ تمام دینوں سے یا جس کی طرف وہ مائل ہوا ہے اس سے بیزار ہو اور مکروہ ہے اس سے قبل اس کو قتل
وَلَمْ يَضْمِنْ قَاتِلُهُ وَلَا تُقْتَلِ الْمُرْتَدَّةُ بَلْ تُحْبَسُ حَتَّى تُسَلِّمَ
کرنا لیکن اس کا قاتل ضامن نہ ہوگا اور نہ قتل کیجائے مرتدہ عورت بلکہ قید کیجائے یہاں تک کہ اسلام لے آئے
وَيَزُولُ مِلْكُ الْمُرْتَدِّ عَنْ مَالِهِ زَوَالًا مَوْقُوفًا فَإِنْ أَسْلَمَ عَادَ مِلْكُهُ
اور زائل ہو جاتی ہے مرتد کے مال سے اس کی ملکیت بزوال موقوف کہ اگر وہ مسلمان ہو جائے تو اس کی ملکیت لوٹ آئے گی۔

تشریح الفقہ: قوله باب الخ کفر اصلی کے احکام سے فراغت کے بعد کفر طاری کے احکام بیان کر رہا ہے، مرتد لغت میں مطلقاً پھر جانیدوالے کو کہتے ہیں۔ ایمان سے پھرے یا غیر ایمان سے اور اصطلاح شرع میں خاص کر دین اسلام سے پھر جانے والے کو مرتد کہتے ہیں ارتد اظہاری کا کارکن ایمان کے بعد زبان پر کلمہ کفر جاری کرنا ہے اس کی صحت کے لئے عقل و ہوشیاری اور خود مختاری شرط ہے پس مجنون و بے ہوش و سواسی طفل نافہم مست اور اس شخص کا مرتد ہونا صحیح نہیں جس پر زبردستی کی گئی ہو اشاہہ میں ہے کہ اگر مست نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بدگوئی کرے تو قتل کیا جائے گا اور قصور معاف نہ ہوگا لیکن بجز اراق میں یہ قید ہے کہ اس کا سکر حرام چیز سے ہو اور اس نے نشہ آور چیز بخوشی استعمال کی ہو ورنہ وہ مجنون کے مانند ہے۔

قوله يعرض الخ جو شخص مرتد ہو جائے تو حاکم اس پر اسلام پیش کرے بطریق استحباب (صحیح مذہب یہی ہے) اور یہ دین کے معاملہ میں اس کو جو شبہ پیدا ہو گیا ہو اس کو دور کیا جائے اور تین روز تک قید میں رکھا جائے بشرطیکہ وہ مہلت طلب کرے امام شافعی کا بھی صحیح

مذہب یہ ہے اب اگر وہ اسلام قبول کر لے تو بہتر ہے ورنہ قتل کر دیا جائے ”لَقَوْلُهُ صَلَّعُمْ مِنْ بَدَلِ دِينِهِ فَاَقْتُلُوهُ“ (۱)۔
 قَوْلُهُ وَلَا تَقْتُلِ الْخَ اگر کوئی عورت مرتد ہو جائے خواہ وہ آزاد یا باندی ہو تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ قید رکھا جائیگا جب تک کہ وہ اسلام نہ لائے ائمہ ثلاثہؒ کیٹ زہریؒ، نفعیؒ، اوزاعیؒ، مکحول اور حضرت حماد فرماتے ہیں کہ اس کو بھی قتل کیا جائے گا کیونکہ حدیث مذکور میں کلمہ ”مَنْ عَامَ هُوَ جَوْمَرُ عَوْرَتِ هَرْدُ كُوشَا لَ هُوَ“ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور صلعمؐ نے قتلِ نساء سے منع فرمایا ہے۔ (۲)
 قَوْلُهُ وَبِزَوَالِ الْخَ مرتد کے مال سے اس کی ملکیت زائل ہو جاتی ہے مگر بزوالِ موقوف یعنی اگر وہ مسلمان ہو جائے تو اس کی ملک لوٹ آئے گی صاحبین کے نزدیک اس کی ملک زائل نہ ہوگی اس لئے کہ وہ مکلف ہے اور مال کے بغیر کوئی معاملہ نہیں کر سکتا لہذا جب تک وہ قتل نہ ہو اس وقت تک ملک باقی رہے گی امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ وہ حربی ہے اور مسلمانوں کے قبضہ میں ہے مقہور ہے اور مقہوریت مملوکیہ کی علامت ہے جو موجب زوالِ ملک ہے مگر چونکہ اس پر اسلام قبول کرنا ضروری ہے اور اسلام قبول کرنے کی امید بھی ہے اس لئے زوالِ ملک کو موقوف رکھا جائے گا۔

وَأَنَّ مَاتَ عَلَى رِدَّتِهِ وَرِثَ كَسْبِ إِسْلَامِهِ وَارِثُهُ الْأُسْلُمُ بَعْدَ قَضَاءِ ذَنْبِ إِسْلَامِهِ وَكَسْبِ رِدَّتِهِ
 اور اگر مرتد ہو جائے یا قتل کر دیا جائے ارتداد پر تو وارث ہوگا اس کے اسلام کی کمائی کا اس کا سلم وارث اسلامی قرضہ کی ادائیگی کے بعد اور اس کے ارتداد
 فَيُؤْ بَعْدَ قَضَاءِ ذَنْبِ رِدَّتِهِ وَأَنَّ حُكْمَ بِلِحَافِهِ عَنَقَ مُدْبِرُهُ وَأُمُّ وَلَدِهِ
 کی کمائی غنیمت ہوگی ارتدادی قرضہ کی ادائیگی کے بعد اور اگر حکم کر دیا گیا اس کے دار الحرب جاننے کا تو اس کا مدبر اور اس کی ام ولد آزاد ہو جائیگی
 وَحَلَّ ذَنْبُهُ وَتَوَقَّفَ مُبَايَعَتُهُ وَعِتْقُهُ وَهَبَتُهُ فَإِنْ أَمِنَ نَفَذَ وَأَنَّ هَلَكَ بَطْلَ
 اور اس کا قرض حلال ہو جائیگا اور موقوف ہوگا اس کا فروخت کرنا اور آزاد کرنا اور ہبہ کرنا پس اگر وہ ایمان لے آئے تو نافذ ہوں گے ورنہ باطل
 وَأَنَّ عَادَ مُسْلِمًا بَعْدَ الْحُكْمِ بِلِحَافِهِ فَمَا وَجَدَهُ فِي يَدِ وَارِثِهِ أَخَذَهُ وَالَّا لَا وَلَوْ أَمَةً لَهُ نَصْرَانِيَّةً
 اور اگر وہ مسلمان ہو کر آجائے دار الحرب جاننے کے بعد تو جو کچھ وہ اپنے ورثہ کے بعد پائے اس کو لے لے ورنہ نہیں اور اگر بچہ جتنا اس کی فرائی
 لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ مُذْ إِرْتَدَّ. فَادَّعَاهُ فَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ وَهُوَ ابْنُهُ خَرُّ وَلَا يَرِثُهُ
 باندی نے چھ ماہ کے اندر اس کے مرتد ہونے سے اور مرتد نے اس کا دعویٰ کیا تو باندی اس کی ام ولد ہوگی اور بچہ اس کا بیٹا ہوگا آزاد اگر اس کا وارث نہ ہوگا
 وَلَوْ مُسْلِمَةً وَرِثَهُ الْإِبْنُ إِنْ مَاتَ عَلَى الرِّدَّةِ أَوْ لَحِقَ بِدَارِ الْحَرْبِ وَإِنْ لَحِقَ الْمُرْتَدُّ بِمَالِهِ
 اور اگر باندی مسلمان ہو تو بچہ وارث ہوگا اگر وہ ردت پر مرتد ہو جائے یا دار الحرب میں جا لے اور اگر مرتد اپنے مال کے ساتھ دار الحرب چلا گیا
 فَظَهَرَ عَلَيْهِ فَهُوَ فَيُؤْ فَإِنْ رَجَعَ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ وَذَهَبَ بِمَالِهِ وَظَهَرَ عَلَيْهِ فَلِوَارِثِهِ
 پھر اس پر غلبہ حاصل ہو گیا تو وہ غنیمت ہوگا اور اگر وہ دار الاسلام واپس ہو کر مال لیجائے پھر اس پر غلبہ حاصل ہو جائے تو اس کا مال اس کے ورثہ کا ہوگا
 فَإِنْ لَحِقَ وَقَضَى بَعْدَهُ لِابْنِهِ فَكَاتَبَهُ فَجَاءَ مُسْلِمًا فَالْمُكَاتَبَةُ وَالْوَلَاءُ لِلْمُؤَرِّثِ
 پس اگر وہ دار الحرب چلا گیا اور اس کے بیٹے کیلئے اس کے غلام کا حکم کر دیا گیا اور پھر وہ مسلمان ہو کر آ گیا تو مکاتب اور ولاء اس کے مورث کیلئے
 فَإِنْ قَتَلَ مُرْتَدُّ رَجُلًا خَطَنًا وَلَحِقَ أَوْ قَتَلَ فَالْذِّيَّةُ فِي كَسْبِ الْإِسْلَامِ وَلَوْ ارْتَدَّ بَعْدَ الْقَطْعِ عَمَدًا
 ہوگی اگر مرد کسی کو خطا قتل کر کے دار الحرب چلا جائے یا مارا جائے تو دیت اسلامی کمائی سے ادا ہوگی اور اگر مرتد ہو گیا عدا ہاتھ کاٹنے کے بعد

فَمَاتَ مِنْهُ أَوْ لَحِقَ فِتْجَاءَ مُسْلِمًا مِنْهُ ضَمِنَ الْقَاطِعُ نِصْفَ الدِّيَةِ فِي مَالِهِ
 اور وہ اس کی وجہ سے مر گیا یا دار الحرب چلا گیا اور مسلمان ہو کر آ گیا پھر اس کی وجہ سے مر گیا تو قاطع اپنے مال میں سے نصف دیت کا ضامن ہوگا
 لَوْرَثِهِ فَإِنْ لَمْ يَلْحَقْ وَاسْلَمَ وَمَاتَ ضَمِنَ وَلَوْ إِرْتَدَّ مُكَاتَبٌ وَلَحِقَ
 مرتد کے ورثہ کے لئے اور اگر وہ دار الحرب نہ جائے اور مسلمان ہو کر مر جائے تو کل دیت کا ضامن ہوگا اگر مکاتب مرتد ہو کر دار الحرب چلا جائے
 فَأَخَذَ بِمَالِهِ وَقُتِلَ فَمُكَاتَبَتُهُ لِمَوْلَاهُ وَمَا بَقِيَ لَوْرَثِهِ وَلَوْ إِرْتَدَّ زَوْجَانِ فَلِحَقٍّ فَوَلَدَتْ وَلَدًا
 اور مخ مال گرفتار ہو کر مارا جائے تو بدل کتابت اس کے آقا کا ہوگا اور باقی اس کے ورثہ کا اگر زوجین مرتد ہو کر دار الحرب چلے گئے وہاں ان کے بچہ ہوا
 وَوَلَدَ لَهُ وَلَدٌ فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَأُلْوَكَانِ فَمَيَّةٌ فَيُجْبَرُ الْوَلَدُ عَلَى الْإِسْلَامِ لَا وَلَدُ الْوَلَدِ
 اور ایک پوتا بھی ہو گیا اور سب پر غلبہ حاصل ہو گیا تو دونوں بچے غنیمت ہوں گے اور لڑکے کو اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا جائیگا نہ کہ پوتے کو
 وَإِرْتَدَاذُ الصَّبِيِّ الْعَاقِلِ صَحِيحٌ كَإِسْلَامِهِ وَيُجْبَرُ عَلَيْهِ وَلَا يُقْتَلُ
 سمجھدار بچے کا مرتد ہونا صحیح ہے جیسے اس کا اسلام لانا اور اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا جائیگا جان سے نہ مارا جائیگا۔

مرتدین کے احکام کی تفصیل!

تشریح الفقہ: قوله فان مات الخ اگر مرتد بحالت ارتداد مر جائے یا قتل کر دیا جائے تو اس کے مسلمان ورثہ دور اسلام کی کمائی کے وارث ہونگے اور اسی کمائی سے اس کا قرض ادا کیا جائے گا جو اس کے ذمہ اسلام کے زمانہ کا ہوگا اور زمانہ ارتداد کی کمائی غنیمت ہوگی اور جو قرضہ زمانہ ارتداد کا ہوگا وہ اسی کمائی سے چکایا جائے گا؛ صاحبین کے نزدیک دونوں زمانوں کی کمائی ورثہ کیلئے ہوگی اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دونوں کو غنیمت میں داخل کیا جائے گا کیونکہ مرتد کا فرک و ارث نہیں ہوتا اب یہ مال چونکہ ایک حربی کا ہے اس لئے مال غنیمت ہوگا صاحبین یہ فرماتے ہیں کہ ردت کے بعد مرتد کی ملکیت اس کے ان دونوں کمائیوں میں باقی ہے (کما مر) پس اس کے مرنے کے بعد یہ ملک اس کے ورثہ کے طرف منتقل ہو جائیگی اور ردت سے تھوڑے قبل کے زمانہ کی طرف مسند ہوگی فیکون تورث المسلم لا تورث المسلم من الکافر، امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ دور اسلام کی کمائی تو مسند ہو سکتی ہے کیونکہ ردت سے قبل موجود ہے لیکن دور ردت کی کمائی میں یہ چیز نہیں چل سکتی کیونکہ وہ ردت سے قبل موجود ہی نہیں۔

قوله وتوقف الخ مرتد کے تصرفات چار قسم پر ہیں اول وہ امور جو کمال ولایت پر موقوف نہیں ہیں جیسے استیلا، اطلاق، قبول ہبہ، تسلیم شفعہ، اپنے ماذون غلام کو تصرف سے باز رکھنا ان امور میں مرتد کا تصرف بالاتفاق نافذ ہے دوم وہ امور جن کی صحت اعتقاد ملت پر منحصر ہے جیسے نکاح کرنا (منکوحہ مسلمہ ہو یا کافرہ اصلہ ہو یا مرتدہ) ذبیحہ شکار کرنا، گواہی دینا، وراثت ان میں مرتد کا تصرف بالاتفاق باطل ہے سوم وہ امور جو دینی مساوات پر منحصر ہیں جیسے شرکت معاوضہ یا ولایت متعدیہ پر منحصر ہے جیسے اپنے چھوٹے بچے پر تصرف ان میں مرتد کا تصرف بالاتفاق موقوف ہے چہارم وہ امور جن میں مبادلہ بالمال ہو جیسے خرید و فروخت، عقد صرف، عقد سلم، عتق، تدبیر، کتابت، ہبہ، رہن، اجارہ، صلح عن الاقرار، قبض، دین، وصیت، ان میں مرتد کا تصرف امام صاحب کے نزدیک موقوف ہے اور صاحبین کے نزدیک نافذ۔

قوله ولو ولدت الخ مرتد کی باندی نصرانیہ (یعنی کتابیہ) کے پورے چھ ماہ یا اس سے زائد میں بچہ ہوا اور مرتد نے اس کا دعویٰ کیا تو باندی اس کی ام ولد ہو جائے گی کیونکہ ام ولد ہونا حقیقت ملک پر موقوف نہیں اور وہ بچہ آزاد ہوگا اور اسی مرتد کا ہوگا لیکن وہ اس مرتد کا وارث نہ ہوگا کیونکہ اس کا علوق مرتد کے نطفہ سے ہوا ہے لہذا وہ بھی مرتد ہوگا وجہ یہ ہے کہ والدین میں سے بہتر دین والے کا تابع ہوتا ہے اور یہاں اس کی ماں کتابیہ ہے اور باپ مرتد تو بچہ ماں کا تابع ہونا چاہیے مگر چونکہ اسلام کی وجہ سے باپ پر جبر ثابت ہوتا ہے تو بچہ پر بھی

ثابت ہوگا پس بچہ کا ظاہر ہر حال اسلام پر دال ہے اور جب باپ مرتد رہا تو بچہ بھی مرتد رہے گا اور ایک مرتد دوسرے مرتد کا وارث نہیں ہوگا یہ تفصیل تو اس صورت میں ہے جب باندی کتابیہ ہو اور اگر وہ مسلمہ ہو تو بچہ وارث ہوگا چھ ماہ سے کم میں پیدا ہوا ہو یا اس سے زائد میں کیونکہ اس وقت بچہ ماں کا تابع ہے اور مسلمان ہے اور مسلمان مرتد کا وارث ہوتا ہے جبکہ مرتد مرجائے یا دار الحرب میں جا ملے۔
 قوله ولو ارتد بعد القطع الخ ایک شخص نے قصد کسی مسلمان کا ہاتھ کاٹ دیا وہ مرتد ہو گیا اور اسی زخم کے صدمہ سے مر گیا یا دار الحرب چلا گیا اور حاکم نے اس کے حقوق کا فیصلہ بھی کر دیا پھر وہ مسلمان ہو کر آ گیا اور اسی زخم کے سبب سے مر گیا تو دونوں صورتوں میں قاطع پر نصف دیت کا تاوان ہوگا اور جو وہ مرتد کے ورثہ کو دے گا جان کی دیت واجب نہ ہوگی کیونکہ ”سرايت الى النفس“ کا حلول محل غیر معصوم میں ہوا ہے لہذا اس کا اعتبار نہ ہوگا اور اگر وہ شخص دار الحرب نہیں گیا بلکہ دار الاسلام میں رہتا ہوا ہی مسلمان ہو گیا اور اسی زخم میں مر گیا یا دار الحرب چلا گیا لیکن حکم لحوق سے قبل واپس آ گیا اور پھر زخم کی وجہ سے مر گیا تو ان دونوں صورتوں میں قاطع پر پوری دیت واجب ہوگی کیونکہ ان صورتوں میں وہ بوقت سرايت بھی معصوم الدم تھا ان چاروں صورتوں میں یہ حکم یخین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ہے امام محمد و زفر کے نزدیک چاروں صورتوں میں نصف دیت ہے۔

قوله ولو ارتد الزوجان الخ زوجین مرتد ہو کر دار الحرب چلے گئے اور وہاں ان کے ہاں ایک بچہ پیدا ہوا پھر اس بچہ کے بھی ایک بچہ ہو گیا اور ان سب پر مسلمانوں کا غلبہ ہو گیا اور ان کے قبضہ میں آ گئے تو بیٹا اور پوتا دونوں غنیمت ہونگے کیونکہ بیٹے کی ماں مرتدہ ہے۔ اور مرتدہ کو قتل نہیں کیا جاسکتا بلکہ باندی بنایا جاتا ہے اور حریت و رقیّت میں بیٹا ماں کا تابع ہوتا ہے اس لئے غنیمت ہوں گے اب بیٹے کو اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا کیونکہ دین کے بارے میں اولاد والدین کے تابع ہوتی ہے تو جب والدین کو اسلام پر مجبور کیا جاتا ہے تو بیٹے کو بھی مجبور کیا جائیگا رہا پوتا سو اس کے متعلق اجبار و عدم اجبار دونوں طرح کی روایتیں ہیں۔

قوله وارثا دالصبي الخ اگر کوئی بچہ سمجھدار ہو اور وہ اسلام قبول کر لے یا (العیاذ باللہ) مرتد ہو جائے تو احکام دنیویہ کے لحاظ سے یہ قابل اعتبار ہوگا یا نہیں؟ سوال کی بابت امام زفرؒ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اعتبار نہ ہوگا کیونکہ دین کے بارے میں بچہ والدین کے تابع ہوتا ہے اس لئے اس کو اصل نہیں ٹھہرا سکتے ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت علیؓ چچن میں اسلام لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو صحیح قرار دیا جس پر حضرت علیؓ کا افتخار مشہور ہے دوم کی بابت امام ابو یوسف کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ ارتد ادنو مضرت محضہ ہے اس لئے اس کو صحیح نہیں مان سکتے ”ولهما انها موجوده حقیقة ولا مرد للحقیقة“۔

محمد حنفی غفرلہ لکھوی

باب البغاة

باب باغیوں کے بیان میں

خَرَجَ قَوْمٌ عَنِ طَاعَةِ الْإِمَامِ وَغَلَبُوا عَلَى بَلَدٍ دَعَاهُمْ إِلَيْهِ وَكَشَفَ شُبُهَتَهُمْ وَبَدَّ بَقَاتِلَهُمْ
 کچھ مسلمان امام کے فرمان سے باہر ہو کر کسی شہر پر غالب آ گئے تو امام ان کو اپنی اطاعت کیلئے کہے اور ان کے شبہ کو دور کرے اور ان سے لڑائی شروع
 وَلَوْ كَانَ لَهُمْ فِتْنَةٌ أُجْهِزَ عَلَى جَرِيحِهِمْ وَاتَّبَعَ مُؤَلِّهِمْ وَالْأَ لَا وَلَمْ يُسَبَّ ذُرِّيَّتُهُمْ وَحُبِسَ
 کرے اور اگر ان کی کوئی جماعت ہو تو ان کے زخمیوں کو مار ڈالے اور بھاگنے والوں کا پیچھا کرے ورنہ نہیں اور ان کی اولاد کو قید نہ کرے
 أَمْوَالُهُمْ حَتَّى يَتَوَبُّوا وَإِنْ اِحتَاجَ قَاتَلَ بِسِلَاحِهِمْ وَخَلِيلِهِمْ
 اور ان کے مالوں کو روک لے یہاں تک کہ وہ توبہ کریں اور اگر ضرورت ہو تو انہی کے ہتھیاروں اور گھوڑوں کو کام میں لائے

وَأَنْ قَتَلَ بَاغٍ مِثْلَهُ فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ لَمْ يَجِبْ شَيْءٌ وَإِنْ غَلَبُوا عَلَى أَهْلِ مِصْرٍ فَقَتَلَ مِصْرِيٍّ مِثْلَهُ
اور اگر باغی نے دوسرے باغی کو مار ڈالا پھر ان پر غلبہ حاصل ہو گیا تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر باغی کسی شہر پر غالب آگئے اور شہری نے دوسری شہری کو
فَظَهَرَ عَلَى الْمِصْرِيِّ قَتْلَ^(۳) بِهِ وَإِنْ قَتَلَ عَادِلٌ بَاغِيًا أَوْ قَتَلَهُ بَاغٍ وَقَالَ أَنَا عَلَى حَقٍّ وَدِرْتُهُ
مار ڈالا پھر شہر پر غلبہ ہو گیا تو قاتل کو قتل کیا جائیگا اور اگر عادل باغی کو یا باغی عادل کو مار ڈالے اور باغی کہے کہ میں حق پر ہوں تو قاتل وارث ہوگا
وَأِنْ قَالَ أَنَا عَلَى بَاطِلٍ لَا وَكُورَهُ بَيْعُ السَّلَاحِ مِنْ أَهْلِ الْفِتْنَةِ وَإِنْ لَمْ يَدْرِ أَنَّهُ مِنْهُمْ لَا
اور اگر وہ یہ کہے کہ میں باطل پر ہوں تو وارث ہوگا اور مکروہ ہے ہتھیار فروخت کرنا اہل فتنہ کے ہاتھ اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ وہ اہل فتنہ میں سے ہے تو مکروہ نہیں
تشریح الفقہ: قوله خرج قوم الخ جب مسلمانوں کی کوئی جماعت امام حق کی اطاعت سے باہر ہو کسی شہر پر غالب آجائے تو امام انکو
اپنی اطاعت کی طرف بلائے اور امام کیفر مانہ داری کے سلسلہ میں انکو جو شکوک و شبہات ہوں انکو دور کرے اور اگر وہ کسی جگہ جمع ہوں تو ان
سے ابتداء بھی قتال کرنا حلال ہے تاکہ انکی جمعیت پریشان ہو کر ٹوٹ جائے کیونکہ انکا اس طرح جمع ہونا ظاہر اقبال کی دلیل ہے اور شی کا حکم
اس کی دلیل پر دائر ہوتا ہے اور اگر ان کی کوئی ایسی جماعت ہو کہ یہ لوگ جن سے مل کر مضبوط ہو جائیں تو ان کے زخمیوں کو امام قتل کر ڈالے
اور جو فرار ہو جائے ان کا پیچھا کرے لیکن ان کی ذریت کو قید نہ کرے کیونکہ حضرت علیؑ نے جنگ جمل میں قتل اسیر و کشف ستر اور اخذ مال
سے منع فرمایا تھا (ابن ابی شیبہ)

قوله وان قتل عادل الخ اگر عادل آدمی نے کسی باغی کو قتل کر دیا تو قاتل مقتول باغی کا وارث ہوگا خواہ باغی یہ کہے کہ میں حق پر
ہوں یا یہ کہے کہ میں باطل پر ہوں کیونکہ حق کی وجہ سے قتل کرنا مانع ارث نہیں ہے اور اگر کوئی باغی عادل کو قتل کر ڈالے اور یہ کہے کہ میں حق
پر ہوں تب بھی قاتل وارث ہوگا لیکن اگر باغی قاتل یہ کہے کہ میں باطل پر ہوں تو وارث نہ ہوگا۔

كِتَابُ اللَّقِيطِ

وَنَذَبَ الْإِيقَاطُ وَوَجَبَ إِنْ خَافَ الضِّيَاعَ وَهُوَ حُرٌّ وَنَفَقَتُهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ كَارِزُهُ
مستحب ہے اس کو اٹھا لینا اور ضروری ہے اگر ضائع ہونے کا خوف ہو اور وہ آزاد ہوگا اور اس کا خرچ بیت المال سے ہوگا جیسے اس کی میراث
وَجَنَائِبِهِ وَلَا يَأْخُذُ مِنْهُ أَحَدٌ وَبَتَّ^(۴) نَسَبُهُ مِنْ وَاحِدٍ وَمِنْ اِثْنَيْنِ وَإِنْ وَصَفَ أَحَدُهُمَا عَلَامَةً بِهِ
اور جنائیت اور بچہ کو کھانے والے سے کوئی نہ لے اور ثابت ہو جائیگا اس کا نسب ایک شخص سے بھی اور دو سے بھی اور اگر کوئی اس کی مخصوص علامت
فَهُوَ أَحَقُّ وَمِنْ الذَّمِّ وَهُوَ مُسْلِمٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي مَكَانِ أَهْلِ الذَّمِّ وَمِنْ عَبْدٍ وَهُوَ حُرٌّ
بتادے تو وہ اس کا زیادہ مستحق ہے اور ذمی سے بھی اور بچہ مسلمان ہوگا اگر وہ ذمیوں کے محلہ میں نہ ہو اور غلام سے بھی اور بچہ آزاد ہوگا
وَلَا يُرِثُ إِلَّا بَيِّنَةً وَإِنْ وَجَدَ مَعَهُ مَالٌ فَهُوَ لَهُ
اور غلام نہ بنایا جائیگا مگر بینہ کے ساتھ اور اگر اس کے پاس مال ملے تو وہ اسی کا ہے
وَلَا يَبْصَحُ^(۵) لِلْمُلْتَقِطِ عَلَيْهِ نِكَاحٌ وَبَيْعٌ وَاجَارَةٌ وَيُسَلِّمُهُ فِي حَرْفَةٍ وَيَقْبِضُ هَبْتَهُ
اور بچہ نہیں ہے اٹھانے والے کے لئے اس کا نکاح کرنا اور بیچنا اور مزدوری پر دینا ہاں اسکو کسی پیشہ پر لگادے اور اس کے لئے ہبہ کو قبول کرے۔

۱۔ ان القصص لا يمكن استيفاء الاموال ولا ولاية الامام عليهم حالة القتل ۱۲ لانہ نہ لم يتقطع ولا ية الامام ۱۲ ھ۔ قوله في الاسير مؤول بما اذا لم يكن لهم فدية ۱۲

۲۔ لا نه ثبت حق الاحتفاظ له سبق يده ۱۲

۳۔ لعدم سبب الولاية من القرابة والملک والسلطه ۱۲

تشریح الفقہ: قولہ کتاب الخ مصنف ہائیکے بعد لفظ اور لفظ کو بیان کر رہا ہے اس واسطے کہ جس طرح جہاد میں جان و مال ہر دو معرض ہلاکت میں ہوتے ہیں اسی طرح لفظ (پڑا ہوا مال) اور لفظ (پڑا ہوا بچہ) خطرہ میں ہوتا ہے۔ اور لفظ کو اس لئے مقدم کر رہا ہے کہ اس کا تعلق جان سے ہے اور جان مال پر مقدم ہے لفظ بروزن فعلیل بمعنی مفعول ہے لغت میں اس بچہ کو کہتے ہیں جو پڑا ہوا ملے اور اس کا کوئی ولی معلوم نہ ہو گویا اس پر لفظ کا اطلاق مایوئل کے اعتبار سے ہے جیسے ”من قتل قتیلًا فلہ سلبہ“ شریعت میں لفظ انسان کے اس بچہ کو کہتے ہیں جس کو لوگوں نے محتاجی یا تہمت زنا کہ خوف سے پھینک دیا ہو۔

قولہ نذب الخ اگر لفظ کی ہلاکت کا اندیشہ نہ ہو تو اس کو اٹھالینا مستحب ہے کیونکہ اس میں ایک تو شفقت ہے۔ دوسرے ایک جان کو جلانا ہے جو سب آدمیوں کو جلانے کے برابر ہے۔ ”قال تعالیٰ من احیاھا فکا نما احیا الناس جمعاً“ اور ہلاکت کا اندیشہ ہو تو پھر اٹھانا ضروری ہے۔

قوله هو حر الخ بتبعیت دار الاسلام مسلمان اور آزاد قرار دیا جائے گا خواہ اس کا اٹھانے والا آزاد ہو یا غلام کیونکہ بنی آدم میں اصل آزاد ہونا ہی ہے۔ رقیّت تو امر عارض ہے اور اس کا خرچ بیت المال سے مقرر ہوگا۔ حضرت عمر اور حضرت علی سے یہی مروی ہے جیسا کہ اس کی میراث بیت المال میں جاتی ہے۔ اور اس کے قصوروں کا تاوان بیت المال سے دیا جاتا ہے۔

قوله ومن اثنين الخ اگر لقیط کے متعلق دوا دی یہ دعویٰ کریں کہ بچہ ہمارا ہے اور کوئی مرنح موجود نہ ہو تو اس کا نسب دونوں سے ثابت ہو جائے گا جیسے کوئی باندی دو شریکوں کے درمیان مشترک ہو اور دونوں شریک بچہ کا دعویٰ کریں تو نسب دونوں سے ثابت ہو جاتا ہے۔

كتاب اللقطة

لُقْطَةُ الْحِلِّ وَالْحَرَمِ أَمَانَةٌ إِنْ أَخَذَهَا لِيَرُدُّهَا عَلَى رَبِّهَا وَاشْهَدَ وَعَرَفَ إِلَى
حل و حرم کی پڑی ہوئی چیز امانت ہے اگر اٹھایا ہو اس کو مالک کے پاس لوٹا دینے کی نیت سے اور گواہ بنالیا ہو پس وہ اعلان کرتا رہے یہاں تک کہ
أَنْ عِلِمَ أَنَّ رَبَّهَا لَا يَطْلُبُهَا ثُمَّ تَصَدَّقُ فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا نَفَذَهُ
غالب گمان ہو جائے کہ اب اس کا مالک تلاش نہ کرتا ہوگا پھر اس کو صدقہ کر دے اب اگر اس کا مالک آجائے تو چاہے اس کو نافذ کر دے اور چاہے
أَوْضَمَّنَ الْمُتَلَقِّطُ وَصَحَّ النِّقَاطُ الْبَهِيمَةُ وَهُوَ مُتَبَرِّعٌ فِي الْإِنْفَاقِ عَلَى اللَّفِطِ وَاللَّقْطَةِ وَيَأْذُنُ الْقَاضِي تَكُونُ دَيْنًا
تو اٹھانے والے کو ضامن بنادے اور صحیح ہے چوپائے کو کچڑ لینا اور وہ متبرع ہوگا لفظ اور لقطہ پر خرچ کرنے میں اور قاضی کے حکم سے مالک کے ذمہ
وَلَوْ كَانَ لَهَا نَفْعٌ أَجْرُهَا وَانْفَقَ عَلَيْهَا وَالْأَبَاغُهَا وَمَنْعَهَا مِنْ رَبِّهَا
قرض ہوگا اور اگر اس سے کوئی نفع ہو سکتا ہو تو اجرت پر دیدے اور اجرت سے اس پر خرچ کرتا رہے ورنہ فروخت کر دے اور اس کو مالک سے روک
حَتَّى يَأْخُذَ النَّفَقَةَ وَلَا يَدْفَعُهَا إِلَى مُدْعِيهَا بَلَاءٌ بَيِّنَةٌ فَإِنْ بَيَّنَّ غَلَامَتَهَا حَلَّ الدَّفْعِ بِلَا جَبْرِ
سکتا ہے خرچہ وصول کرنے تک اور اس کے دعویٰ کرنے والے کو نہ دے بدون بینہ کے پس اگر وہ اس کی نشانی بتا دے تو دیدینا جائز ہے مگر جبر نہیں
وَيَنْتَفِعُ بِهَا لَوْ فَقِيرًا وَالْأَبَاغُهَا تَصَدَّقُ عَلَى أَجْنَبِيٍّ وَصَحَّ عَلَى أَبَوَيْهِ وَزَوْجَتِهِ وَوَلَدِهِ لَوْ فَقَرَاءَ
اور اس سے خود نفع اٹھالے اگر محتاج ہو ورنہ کسی کو خیرات کر دے اور اسنے والدین اور بیوی بچوں پر بھی صدقہ کر سکتا ہے اگر وہ محتاج ہوں۔

(۱) مالک شافعی بیہقی، عبدالرزاق۔

ابن سعد، عن عمر، عبد الرزاق عن علي ١٢

تشریح الفقہ: قوله اللقطة الخ القاط سے ہے بمعنی اٹھانا لام کے ضمہ اور قاف کے فتح کے ساتھ پڑی ہوئی چیز اٹھانے والے کو کہتے ہیں اور قاف کے سکون کے ساتھ اس چیز کو کہتے ہیں کہ جو اٹھائی جائے جیسے ضحکہ فتح حاء اسم فاعل ہے اور حاء کے سکون کیساتھ اسم مفعول ہے یہ خلیل نحوی کی رائے ہے۔ اصمعی ابن الاعرابی اور فراء نے اسم مفعول ہونے کی حالت میں قاف کے فتح کو جائز رکھا ہے۔

قوله لقطۃ الحل الخ افتادہ چیز حرم کی ہو یا غیر حرم کی۔ کم ہو یا زائد بہر حال اٹھالینا بہتر ہے اور اگر اس کے ضائع ہونیکا اندیشہ ہو تو پھر ضروری ہے بشرطیکہ وہ مالک کے پاس پہنچانے کی نیت سے اٹھائے اور اس پر لوگوں کو گواہ کر لے یعنی یہ کہہ دے کہ جس کو تم گمشدہ کی تلاش کرتا پاؤ اس کو میرے پاس بھیج دیجو۔ پس جب وہ اس نیت سے اٹھائے فتوہ چیز اس کے پاس امانت ہوگی یعنی اگر بلا تعدی ہلاک ہو جائے تو اس پر تادان نہ ہوگا اب اس کو چاہئے کہ ابواب مساجد بازاروں اور عام راستوں میں اس کا اعلان کرتا رہے یہاں تک کہ غالب گمان ہو جائے کہ اب اس کا مالک تلاش کرتا ہوگا خواہ وہ شی کم ہو یا زائد۔ امام اعظم اور ائمہ ثلاثہ کا یہی قول ہے پھر اگر اس کا مالک نہ ملے تو اس کو خیرات کر دے اور اگر خود ضرورت مند ہو تو خود بھی منتفع ہو سکتا ہے۔

قوله فان جاء الخ اگر افتادہ چیز کو اٹھانے والے نے صدقہ کر دیا اس کے بعد اس کا مالک آ گیا تو اختیار ہے چاہے اس کے صدقہ کو جائز کر دے اس صورت میں وہ ثواب پائے گا اور چاہے تو اٹھانے والے سے ضمان لے لے کیونکہ اس نے دوسرے کے مال کو اس کی اجازت کے بغیر صرف کیا ہے ”والا باحة من جهة الشرع لا تنافي الضمان حقا للعبد“۔

قوله ہو مبرع الخ لقط اور لقطہ اٹھانے والا جو کچھ ان پر خرچ کریگا وہ تبرع اور احسان ہوگا۔ مالک سے اس خرچ کا مطالبہ نہیں کر سکتا ہاں اگر قاضی نے کہہ دیا ہو کہ ان پر خرچ کرتا رہے بعد کو مالک سے لے لینا تو اس صورت میں وہ مالک کے ذمہ دین ہوتا رہے گا۔
محمد حنیف گنگوہی۔

کتاب الابق

أَخَذَهُ أَحَبُّ إِنْ قَوِيَ عَلَيْهِ وَمَنْ رَدَّهٖ مُدَّةً سَفَرٍ فَلَهُ أَنْ يَبْعُونَ دِرْهَمًا وَلَوْ قِيَمَتُهُ أَقَلُّ مِنْهُ
بھاگے ہوئے غلام کو پکڑ لینا اچھا ہے اگر اس پر قادر ہو اور جو اس کو مدت سفر سے واپس کرے اس کو چالیس درہم ملیں گے کو غلام کی قیمت اس سے کم ہو
وَمَنْ رَدَّهٖ لِأَقَلِّ مِنْهَا فَبِحَسَابِهِ وَالْمَدْبُورُ وَأُمُّ وَلَدٍ كَالْقَيْنِ وَإِنْ أَبَقَ مِنَ الرَّادِّ
اور جو اس سے کم فاصلہ سے واپس کریگا تو اسی حساب سے پائیگا اور مدبر اور ام ولد خالص غلام کے مثل ہیں اور اگر واپس کرنے والے کے پاس سے
لَا يَضْمِنُ وَيُشْهَدُ أَنَّهُ أَخَذَهُ لِيُرْدَهُ وَجُعِلَ الرُّهْنُ عَلَى الْمُرْتَهَنِ وَأَمْرُ نَفَقَتِهِ كَاللَّقْطَةِ
بھاگ جائے تو ضامن نہ ہوگا اور گواہ بنالے کہ میں نے اس کو واپس کرنے کے لئے پکڑا ہے اور رہن کی اجرت مرتہن پر ہے اور بھاگے ہوئے غلام کا حکم لقطہ کا سا ہے

تشریح الفقہ: قوله کتاب الخ لقطہ اور لقطہ کیساتھ اس کتاب کی مناسبت عروض تلف وزوال ہے۔ صرف اتنی بات ہے کہ لقطہ اور لقطہ میں عروض تلف ذات کے اعتبار سے ہوتا ہے۔ اور آبق میں انقاع مولیٰ کے اعتبار سے آبق اباق سے ہے ازراہ شرارت و سرکشی غلام اور باندی کے چلے جانے کو کہتے ہیں (کذا عرفہ ابن الکمال) اس تعریف میں وہ غلام بھی داخل ہے جو آقا کے مستاجر اور عاریت پر لینے والے اور امانت دار اور اس کے وصی کے پاس سے بھاگ جائے۔

قوله اخذه الخ اگر بیعتہ غلام کو پکڑ لینا مستحب ہے۔ بشرطیکہ پکڑنے والا اس کی حفاظت پر قادر ہو اور آقا تک پہنچا سکے۔ اور اگر اس پر قادر نہ ہو تو پھر وہ استحباب نہیں ہے۔ اب جو شخص اس کو پکڑ کر لائے گا اگر وہ مدت سفر یعنی تین روز کی مسافت سے پکڑ کر لائے تو اس کا محنتانہ چالیس درہم ہیں۔ اگر چہ غلام کی قیمت اس سے کم ہو اور اس سے کم مسافت سے پکڑ کر لائے تو محنتانہ اسی حساب سے ہوگا۔ امام

شافعی فرماتے ہیں کہ آقا کے شرط کے بغیر محتانہ نہ ملے گا۔ اور مقتضی قیاس بھی یہی ہے۔ کیونکہ آخذ تو اس سلسلہ میں متبرع ہے پس گمشدہ غلام کی مثل ہو گیا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ نفس مزدوری پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ البتہ مقدار میں اختلاف ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے چالیس درہم مروی ہے۔ اور حضرت عمر و حضرت علیؓ سے ایک دینار یا بارہ درہم نیز حضرت عمرؓ سے چالیس درہم مروی ہیں (۱) پس ہم نے مسافت سفر میں چالیس درہم واجب کئے اور اس سے کم میں چالیس سے کم توفیقاً و تلفیقاً بین الاثر۔

قوله وان ابق الخ اگر غلام واپس کرنے والے کے پاس سے بھاگ جائے تو ضامن نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے پاس غلام امانت تھا اور امانت میں بلا تعدی ضمان نہیں ہوتا اگر وہ غلام کو اپنے کسی ذاتی کام میں لگائے اور غلام بھاگ جائے تو ضامن ہوگا۔

قوله وجعل الرهن الخ اگر عبد مرہون مرتہن کے پاس سے بھاگ جائے تو اس کی واپسی کا محتانہ مرتہن پر واجب ہے بشرطیکہ اس کی قیمت دین کے برابر یا اس سے کم ہو اور اگر قیمت زائد ہو تو مرتہن پر محتانہ دین کے بقدر ہوگا اور باقی محتانہ راہن پر ہوگا۔ لان حقہ بالقدر المضمون۔

کتاب المفقود

هُوَ غَائِبٌ لَمْ يَدْزَرْ مَوْضِعُهُ وَحَيَاتُهُ وَمَوْتُهُ وَيَنْصُبُ الْقَاضِي مَنْ يَأْخُذُ حَقَّهُ وَيَحْفَظُ مَالَهُ
مفقود وہ غائب ہے جس کی جگہ اور موت و حیات معلوم نہ ہو ایسے شخص کے لئے قاضی کسی کو مقرر کر دے جو اس کا حق وصول کرے اور اس کے مال کی
وَيَقُومُ عَلَيْهِ وَيُنْفِقُ مِنْهُ عَلَى قَرِيبِهِ وَلَاذَا وَزَوْجَتِهِ وَلَا يَفْرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا
حفاظت کرے اور سربراہ کاری کرے اور خرچ کرے اس کے مال سے رشتہ ولادت کے قریبنداروں پر اور اس کی بیوی پر اور قاضی اس کے اور اس کی
وَحُكْمٌ بِمَوْتِهِ بَعْدَ تِسْعِينَ سَنَةً وَتَعْتَدُ امْرَأَتُهُ وَوَرِثُ مِنْهُ حِينَئِذٍ لَا قَبْلَهُ
بیوی کے درمیان تفریق نہ کرے اور نوے سال کے بعد اس کی موت کا حکم کر دے اور اس کی بیوی عدت گزارے اور اس وقت اس کا ترکہ تقسیم
وَلَا يَرِثُ مِنْ أَحَدٍ وَلَوْ كَانَ مَعَ الْمَفْقُودِ وَارِثٌ يُحْجَبُ بِهِ لَمْ يُعْطَ شَيْءٌ
کیا جائے نہ کہ اس سے قبل اور وہ کسی کا وارث نہیں ہوتا اور اگر مفقود کے ساتھ کوئی ایسا وارث ہو جو اس کی وجہ سے کچھ نہ پاتا ہو تو اس کو کچھ نہیں ملیگا
وَأِنْ انْتَقَصَ حَقُّهُ بِهِ يُعْطَى أَقْلُ النَّصِيبِ وَيُوقَفُ الْبَائِقِينَ كَالْحَمْلِ (۲)
اور اگر اس کا حق کم ہو جاتا ہو تو اس کو کمتر ملیگا اور باقی رکھ چھوڑیں گے حمل کی طرح۔

تشریح الفقہ: قوله هو غائب الخ شریعت میں مفقود اس شخص کو کہتے ہیں کہ جس کی کوئی جگہ معلوم نہ ہو کہ وہ کہاں ہے اور نہ یہ معلوم ہو کہ آیا وہ زندہ ہے یا مر چکا ایسے شخص کے احکام میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ وہ اپنی ذات کے حق میں زندہ شمار ہوتا ہے تو اسکی بیوی کسی دوسرے کیساتھ شادی نہ کرے گی اور نہ اس کا مال و ارثوں پر تقسیم کیا جائے گا اور نہ اس کا اجارہ فتح ہوگا الی غیر ذلک اور دوسرے کے حق میں مردہ شمار ہوتا ہے پس وہ کسی دوسرے کا وارث نہ ہوگا اور اگر کوئی اس کے لئے وصیت کر کے مر گیا تو وہ مفقود وصیت کے مال کا مستحق نہ ہوگا۔ بلکہ اس کا حصہ اس کے معصروں کی موت تک محفوظ رکھ دیا جائیگا۔

قوله ولا يفرق الخ مفقود اور اس کی بیوی کے درمیان قاضی تفریق نہ کرے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص چار برس تک لاپتہ رہے تو قاضی ان کے درمیان تفریق کر دے اور عورت عدت و وفات گزار کر جس سے چاہے نکاح کر لے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے اس شخص کے متعلق یہی حکم فرمایا تھا کہ جس کو رات میں جن اٹھالے گئے تھے ہماری دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”مفقود کی

۱۔ عبد الرزاق طبرانی، ہیثمی عن ابن مسعود، ابن ابی شیبہ عن عمرو بن عبد الرزاق، ابن ابی شیبہ عن عمرو بن دینار (مرسل) ۱۲

۲۔ فلوکاں مع الحمل وارث آخر لا یسقط بحال ولا یتغیر بأقل یعطی کل نصیبہ وان کان من یسقط بالحمل لا یعطی شیئاً۔ وان کان من یتغیر یعطی الاقل ۱۳

۳۔ ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق، دار قطنی ۱۳

قوله شركة المملك المخ شركة کی دو قسمیں ہیں۔ شرکت الملاک، شرکت عقود۔ شرکت الملاک یہ ہے کہ دو آدمی وراثت، خرید، ہبہ، صدقہ، استیلاء، اختلاط وغیرہ میں سے کسی طریق سے شئی معین کے مالک ہو جائیں، اس کا حکم یہ ہے کہ اس میں شریکین میں سے ہر ایک دوسرے کے حصہ میں اجنبی محض ہوتا ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر کوئی مضرت صرف نہیں کر سکتا شرکت عقد یہ ہے کہ دو آدمیوں میں سے کوئی ایک دوسرے سے یہ کہے کہ میں فلاں چیز میں تیرا شریک ہوں اور دوسرا اس کو قبول کر لے۔ اس کی چند قسمیں ہیں جو آگے آرہی ہیں۔

وہی مفاوضۃ ان تَصْمَنْتَ كَالَةَ وَكَفَالَةَ وَتَسَاوَا مَالًا وَتَصَرُّفًا وَدَيْنًا فَلَا تَصِحُّ بَيْنَ حُرٍّ وَعَبْدٍ اور وہ شرکت مفادضہ ہے اگر شامل ہو وکالت اور کفالت کو اور دونوں برابر ہوں مال اور تصرف اور دین میں پس شرکت مفادضہ صحیح نہیں آزاد اور غلام وصبی و بالغ و مسلم و کافر و ما یشتريہ کل یقع مشترکا الاطعام اھلہ و کسوتھم و کل ذین بچے اور بالغ مسلمان اور کافر کے درمیان اور جو کوئی چیز خریدے گا وہ مشترک واقع ہوگی سوائے گھر والوں کی خوراک اور پوشاک کے اور جو قرضہ لزم احدھما بتجارۃ او غصب او كفالة لزم الآخر و تبطل ان وھب لاحدھما لازم ہوا ان میں سے ایک کو تجارت یا غصب یا کفالت کے باعث تو وہ دوسرے کو بھی لازم ہوگا اور باطل ہو جائیگی اگر ہبہ کر دیا گیا کسی ایک کو او ورت ما یصح فیہ الشرکۃ لا العروض ولا یصح مفاوضۃ و عنان بغير التقذین والتبر والفلوس النافقة یا وراثت میں یا لیا کوئی ایسا مال جس میں شرکت صحیح ہے نہ کہ سامان اور صحیح نہیں شرکت مفادضہ و شرکت عنان روپیہ اشرفی کی چاندی اور رائج پیسوں ولو باع کل نصف عرضه بنصف عرض الآخر وعقد الشرکۃ صح عنان کے بغیر اور اگر ہر ایک اپنا آدھا سامان دوسرے کے آدھے سامان کے عوض فروخت کر کے عقد شرکت کر لیں تو صحیح ہے اور شرکت عنان ان تَصْمَنْتَ وَكَالَةَ فَقَطْ وَتَصِحُّ مَعَ التَّسَاوِیْ فِی الْمَالِ ذُوْن الرِّبْحِ وَعَكْسِہِ وَبَعْضُ الْمَالِ وَخِلَافُ الْجِنْسِ اگر صرف وکالت کو شامل ہو اور یہ صحیح ہے اگر صرف مال میں برابری ہو نہ کہ نفع میں یا اس کا برعکس ہو یا بعض مال میں شرکت ہو یا خلاف جنس ہو و عدم الخلط و طولب المشتري بالثمن فقط و رجع علی شریکھ ب حصتہ منہ و تبطل بھلاک المالین او احدھما یا ہر ایک جدا جدا ہو اور مطالبہ کیا جائیگا قیمت کا صرف مشتری سے اور وہ رجوع کر لیگا اپنے شریک پر اتنے حصہ میں اور یہ شرکت باطل ہو جاتی ہے قبل الشراء وان اشتري احدھما شینا بمالہ وھلک مال الآخر فالْمُشْتَرِی بَيْنَهُمَا از شراء ایک یا دونوں مالوں کے ہلاک ہو جانے سے اور اگر ایک نے اپنے مال سے کچھ خریدا اور دوسرے کا مال ہلاک ہو گیا تو خرید کردہ اسباب و رجع ب حصتہ من ثمنہ علی شریکھ و تفسد ان شرط لاحدھما ذراھم مُسَمَّاةٌ مِنَ الرِّبْحِ دونوں کے درمیان مشترک ہوگا اور اتنی قیمت میں شریک پر رجوع کر لیگا اور فاسد ہو جائیگی اگر کسی ایک کے لئے چند درہم نفع کے مقرر کر دیئے گئے وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ شَرِيكِي الْعِنَانِ وَالْمُفَاوِضَةِ أَنْ يُبْذَعَ وَيَسْتَأْجَرَ وَيُودَعَ وَيُضَارَبَ اور شرکت عنان و مفادضہ کے ہر شریک کو اختیار ہے کہ وہ مال بطور بضاعت یا ٹھیکہ پر یا بطور امانت یا مضاربت پر دے وَيُوَكَّلُ وَيَنْدُهُ فِی الْمَالِ يَدُ أَمَانَةٍ یا کسی کو وکیل بنائے اور مال میں ہر ایک کا تصرف بطریق امانت ہوگا۔

شرکت مفادوضہ و شرکت عنان کا بیان

تشریح الفقہ: قولہ وہی مفاوضۃ الخ صیغ مصنف کے لحاظ سے شرکت عقد کی چار قسمیں ہیں مفاوضۃ عنان، تقبیل، وجوہ مفاوضۃ تفویض بمعنی مساوات سے ہے یعنی ہر چیز میں برابر ہونا اس کی صحت کے لئے چند شرطیں ہیں (۱) شرکت مفاوضۃ وکالت اور کفالت ہر دو کو متضمن ہو

یعنی شریکین میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل بھی ہو اور اس کی طرف سے کفیل بھی ہوتا کہ مقصود یعنی خرید کردہ شے میں شرکت کا واقع ہونا متحقق ہو سکے کیونکہ ایک شریک جو چیز خریدے گا اس کو دوسرے کی ملک میں اسی وقت داخل کر سکتا ہے جب اس کو اس کی ولایت حاصل ہو اور یہاں ولایت وکالت کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ (۲) دونوں شریک مال میں برابر ہوں (۳) تصرفات میں برابر ہوں (۴) دین میں برابر ہوں یہ بھی یاد رہے کہ ائمہ ثلاثہ شرکت مفادہ کے جواز کے قابل نہیں امام مالک نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ لا اعراف ما المفاوضہ اور قیاس بھی یہی چاہتا ہے کیونکہ اس میں مجہول الجنس کی وکالت اور کفالت ہوتی ہے اور یہ جائز نہیں لیکن استحساناً جائز ہے اور وجہ جواز تعامل ناس ہے کہ عام طور سے اس قسم کا معاملہ بلا تکثیر کیا جاتا ہے۔ اور تعامل ناس کے سامنے قیاس متروک ہوتا ہے رہا مجہول الجنس کی وکالت کا ناجائز ہونا سواس کا جواب یہ ہے کہ وکالت با مجہول کو قصد اجازت نہیں ضمننا جائز ہے۔ جیسے بضم م مضاربہ مجہول شے کی خریداری کی وکالت ہوتی ہے۔

تنبیہ: مصنف نے شرکت عقد کی مذکورہ چار قسمیں کی ہیں جس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ شرکت تقبیل و وجوہ میں شرکت مفادہ و عنان نہیں ہوتی۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ اس لئے بہتر تقسیم یہ ہے کہ شرکت یا تو بالمال ہوگی یا بالاعمال یا بالوجوہ ان میں سے ہر ایک کی دو قسمیں ہیں مفادہ و عنان پس کل چھ قسمیں ہوں گی۔ زلیعی، طحاوی، کرنی صاحب ذخیرہ وغیرہ نے یہی ذکر کیا ہے۔

قوله فلا تصح الخ مساوات فی التصرف پر تفریع ہے یعنی ایک آزاد اور غلام کے درمیان بچے اور بالغ کے درمیان شرکت مفادہ صحیح نہیں کیونکہ آزاد عاقل بالغ آدمی تصرفات کا مالک نہیں نیز طرفین کے نزدیک مسلم و کافر کے درمیان صحیح نہیں کیونکہ مساوات فی الدین مفقود ہے۔ البتہ امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح ہے۔

قوله وما يشتره الخ جب شرط مذکورہ کی موجودگی میں شرکت مفادہ صحیح ہو جائے تو شریکین میں سے جو شخص کوئی چیز خریدیگا وہ مشترک واقع ہوگی کیونکہ مقتضی عقد مساوات ہے اور شریکین میں سے ہر ایک دوسرے کا قائم مقام ہے پس کسی ایک کا خریدنا گویا دوسرے کا خریدنا ہے البتہ جو چیزیں دائمی ضروریات میں داخل ہیں وہ اس سے مستثنیٰ ہیں جیسے اہل و عیال کے لئے کھانا، لباس رہنے کیلئے گھر خریدنا اور باجائز شریک وطنی کے لئے باندی خریدنا وغیرہ کیونکہ جو چیز دلالت حال کے ذریعہ معلوم ہوتی ہے وہ زبانی شرط کے برابر ہوتی ہے۔

قوله و تبطل الخ جن چیزوں میں شرکت صحیح ہے یعنی در اہم و دنیا اگر ان میں سے کوئی شے ایک شریک بطریق ہبہ یا بطریق وارثت حاصل کر لے تو اس میں شرکت مفادہ باطل ہو جائیگی۔ کیونکہ شرکت مفادہ میں جس طرح ابتدائی مساوات شرط ہے اس طرح بقاء بھی شرط ہے اور صورت مذکورہ میں بقاء مساوات مفقود ہے البتہ اگر بطریق مذکور کوئی سامان یا زمین حاصل کرے تو شرکت مفادہ باطل نہ ہوگی کیونکہ ان میں شرکت ہی صحیح نہیں لہذا مساوات بھی شرط نہ ہوگی۔

قوله ولو باع الخ دو آدمیوں کے پاس کچھ سامان تھا ان میں سے ہر ایک نے نصف حصہ دوسرے کے نصف حصہ کی عوض فروخت کر دیا اسکے بعد دونوں شریک ہو گئے تو شرکت صحیح ہے خواہ شرکت مفادہ ہو یا شرکت عنان کیونکہ وہ دونوں عقد بیع کے ذریعہ قیمت میں شریک ہو گئے (شرکت ملک) کہ کسی ایک کو دوسرے کے حصہ میں تصرف کرنا جائز نہیں رہا اس کے بعد عقد شرکت کی وجہ سے یہ شرکت ملک شرکت عقد ہوگئی کہ اب ہر ایک دوسرے کے حصہ میں تصرف کر سکتا ہے۔

قوله وعن ان الخ شرکت عقد کی دوسری قسم شرکت عنان ہے جو صرف متضمن وکالت ہوتی ہے۔ اس میں دونوں شریکوں کا مال اور نفع برابر ہو یا کم و بیش دونوں تجارت کریں یا صرف ایک بہر صورت شرکت عنان صحیح ہے لیکن اگر پورا نفع کسی ایک کیلئے قرار دیا گیا تو صحیح نہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں شرکت ہی نہیں رہتی بلکہ بضاعت یا قرض ہو جاتا ہے۔ اگر پورا نفع عامل کے لئے ہو تو قرض اور صاحب مال کیلئے تو بضاعت اور اگر شریکین میں سے ہر ایک کے بعض مال کے ذریعہ ہو تب بھی شرکت صحیح ہے کیونکہ شرکت عنان میں مساوات شرط نہیں نیز مختلف الجنس کے ساتھ بھی صحیح ہے کیونکہ ہمارے یہاں عنان کے لئے اختلاف بھی شرط نہیں نیز مختلف الجنس کے ساتھ بھی صحیح ہے۔ کیونکہ ہمارے یہاں عنان کے لئے اختلاف بھی شرط نہیں۔

وَتَقْبَلُ إِنْ اشْتَرَكَ خَيَّاطَانِ أَوْ خَيَّاطٍ وَصَبَّاحٍ عَلَى أَنْ يَتَقَبَّلَا الْأَعْمَالَ وَيَكُونُ الْكَسْبُ بَيْنَهُمَا وَكُلُّ عَمَلٍ يَتَقَبَّلُهُ
 اور قبل ہے اگر شریک ہو جائیں دو درزی یا ایک درزی اور ایک رنگریز اس شرط پر کہ دونوں کام لیا کریں اور کمائی بانٹ لیا کریں اب جو کام کوئی ایک
 أَحَدُهُمَا يَلْزَمُهُمَا وَكَسْبُ أَحَدِهِمَا بَيْنَهُمَا وَوُجُوهُ إِنْ اشْتَرَكَ بِلَا مَالٍ عَلَى أَنْ يَشْتَرِيَا بَوُجُوهَهُمَا
 لیا گاہ دونوں کو لازم ہوگا اور کمائی دونوں میں مشترک ہوگی اور شرکت وجوہ ہے اگر شریک ہو جائیں بلا مال اس شرط پر کہ اپنی وجاہت سے مال خرید کر
 وَيَبِيعَا وَيَتَصَصَّنُ الْوُكَّالَةَ فَإِنْ شَرَطَا مُنَاصَفَةَ الْمُشْتَرَى أَوْ مُثَالَفَتَهُ فَالرَّبْحُ كَذَلِكَ وَيَبْطُلُ شَرْطُ الْفَضْلِ
 فروخت کریں گے اور یہ وکالت کو شامل ہوتی ہے پس اگر نصفاً ہوں یا ایک تہائی اور دو تہائی کی شرط کی تو نفع بھی اسی طرح ہوگا اور زیادتی کی شرط باطل ہوگی
 فَضْلٌ فِي الشَّرِكَةِ الْفَاسِدَةِ وَلَا تَصِحُّ الشَّرِكَةُ فِي اخْتِطَابٍ وَاصْطِيَادٍ وَاسْتِقَاءٍ وَالْكَسْبُ لِلْعَامِلِ وَعَلَيْهِ أَجْرٌ مِثْلُ
 (فصل) اور صحیح نہیں ہے شرکت لکڑی چٹنے، شکار کرنے اور پانی اٹھانے میں اور کمائی کام کرنے والے کی ہوگی اور اس پر دوسرے کے لئے واجب
 مَا لِلْآخَرِ وَالرَّبْحُ فِي الشَّرِكَةِ الْفَاسِدَةِ بِقَدْرِ الْمَالِ وَإِنْ شَرَطَ الْفَضْلُ وَتَبْطُلُ الشَّرِكَةُ بِمَوْتِ أَحَدِهِمَا وَلَوْ حُكْمًا
 مزدوری ہوگی اور نفع شرکت فاسدہ میں بقدر مال ہوتا ہے گویا اندکی شرط کر لی گئی ہو اور شرکت باطل ہو جاتی ہے کسی ایک کے مرنے سے گویا حکماً
 وَلَمْ يُزَكَّ أَحَدُهُمَا مَالَ الْآخَرِ بِلَا إِذْنِهِ فَإِنْ أَذِنَ كُلُّ وَاحِدٍ مَعَا ضَمِنَا
 اور زکوٰۃ دوسرے دوسرے کے مال کی اس کی اجازت کے بغیر پس اگر ہر ایک نے اجازت دیدی اور دونوں نے ایک ساتھ ادا کر دی تو ضامن ہوں گے
 وَلَوْ مُتَعَاقِبًا ضَمِنَ الثَّانِي وَإِنْ أَذِنَ أَحَدُ الْمُفَاوضِينَ بِشِرَاءِ أَمَةٍ لِيَطَّاهَا فَقَعَلَ فِيهِ لَهٗ بِلَا شَيْءٍ
 اور اگر یکے بعد دیگرے ادا کی تو بعد والا ضامن ہوگا اور اگر مفاوضہ کے کسی ایک شریک نے باندی خریدنے کی اجازت دی واپس کرنے کے لئے اور
 اس نے خرید لی تو باندی خریدنے والے کی ہوگی بلا عوض۔

شرکت تقبل و وجوہ کا بیان

توضیح اللغۃ: خیاط درزی، صباغ رنگریز۔ مناصفہ نصفاً نصف، اختطاب لکڑی جمع کرنا، اصطیاد شکار کرنا، استقاء پانی طلب کرنا۔

تشریح الفقہ: قوله وتقبل الخ شرکت عقد کی تیسری قسم شرکت تقبل ہے۔ جس کو شرکت صنائع، شرکت اعمال، شرکت ابدان بھی کہتے ہیں اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ دو اہل حرفت مثلاً دو درزی یا ایک درزی اور ایک رنگریز اس پر متفق ہو جائیں کہ ہر ممکن الاستحقاق عمل قبول کیا کریں گے اور جو کچھ کمائی ہوگی اس میں دونوں شریک ہونگے اب شریکین میں سے جو شخص کوئی کام لے گا وہ دونوں کو لازم ہوگا۔ اور جو مزدوری ایک شریک کے کام کرنے سے حاصل ہوگی وہ ہو جب شرط دونوں کے درمیان تقسیم ہوگی گویا دوسرے نے کام نہ کیا ہو ”وعند الشافعی لا تجوز هذه الشریکة“۔

قولہ وجوہ الخ شرکت عقد کی چوتھی قسم شرکت وجوہ ہے اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ شریکین کے پاس مال نہیں ہوتا بلکہ وہ اپنی وجاہت اور اپنے اعتماد و اعتبار کے ذریعہ تاجروں کے یہاں سے سامان ادھار لاتے اور فروخت کر کے نفع میں شریک ہوتے ہیں شرکت کی یہ صورت بھی صحیح ہے اس میں خریدی ہوئی چیز کے اعتبار سے نفع تقسیم ہوتا ہے۔ یعنی اگر دونوں شریکوں نے کوئی چیز نصفاً نصف خریدی تو نفع بھی نصفاً نصف ہوگا اور اگر ایک نے ایک تہائی خریدی اور دوسرے نے دو تہائی تو نفع بھی اسی طرح ہوگا اور اگر کسی شریک نے زائد نفع کی شرط لگائی تو شرط باطل ہوگی ہذا الشریکة لا تجوز عند الشافعی ومالک۔

شرکت فاسدہ کا بیان

قوله فصل الخ اس فصل میں شرکت فاسدہ کے احکام مذکور ہیں شرکت فاسدہ وہ ہے جس میں صحت شرکت کی شروط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے جو چیزیں مباح الاصل ہیں جیسے لکڑی شکار وغیرہ انکے حاصل کرنے میں شرکت صحیح نہیں۔ کیونکہ شرکت متضمن وکالت ہوتی ہے اور مباح اشیاء کی تحصیل میں وکالت متصور نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ مباح چیزوں کا خود موکل مالک نہیں ہوتا تو اپنی جگہ دوسرے کو قائم مقام کر نیکابھی مالک نہ ہوگا۔

قوله والكسب الخ ایک شخص نے کوئی مباح چیز حاصل کی اور دوسرے نے اس کی اعانت کی تو وہ حاصل کرنے والے کی ہوگی۔ اور اعانت کرنا والے کی جتنی واجب مزدوری مروجہ دستور کے مطابق ہوتی ہو اتنی مزدوری ملے گی۔ یہ حکم امام محمد کے نزدیک ہے جس کے متعلق حموی نے مفتاح سے نقل کیا ہے کہ فتویٰ کے لئے یہی مختار ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی معین کو اجرت ہی ملے گی۔ لیکن حاصل کردہ شئی کی نصف قیمت سے زیادہ نہ دی جائیگی۔ غایۃ البیان میں ہے کہ یہ قول مبنی بر استحسان ہے۔

قوله والربح الخ اگر کسی وجہ سے شرکت فاسد ہو جائے تو اس میں جو نفع ہوگا وہ مال کی مقدار کے بموجب ہوگا اگرچہ زائد کی شرط کر لی گئی ہو اب اگر سب مال ایک ہی شریک کا ہو تو دوسرے شریک کو اس کی محنت کی اجرت دی جائیگی۔ قیہ میں ہے کہ ایک شخص ناؤ کا مالک ہے اس نے اپنے ساتھ چار شخص شریک کئے اس شرط پر کہ وہ ناؤ چلائیں اور جو نفع ہو اس کا پانچواں حصہ مالک کا اور باقی چاروں کے درمیان برابر تو یہ شرکت فاسد ہے اور جو کچھ نفع ہوگا وہ سب مالک کا ہوگا اور ان چاروں کے لئے واجب مزدوری ہوگی۔

قوله لم یزک الخ ایک شریک دوسرے شریک کی اجازت کے بغیر اس کے مال کی زکوٰۃ نہ دے کیونکہ شریکین میں سے ہر ایک کو جو دوسرے کی طرف سے تصرف کی اجازت ہے وہ امور تجارت میں ہے اور زکوٰۃ ان میں سے نہیں ہے اور اگر شریکین میں سے ہر ایک نے دوسرے کو ادائیگی زکوٰۃ کی اجازت دے دی تھی اور ہر ایک نے ایک ساتھ زکوٰۃ دے دی تو دونوں ضامن ہونگے اور دونوں باہم مجرا کر لیں گے۔ اور اگر دونوں نے یکے بعد دیگرے ادا کی تو جس نے بعد میں ادا کی ہو وہ ضامن ہوگا۔

قوله وان اذن الخ شرکت مفادضہ کے ایک شریک نے دوسرے کو برائے وطنی باندی خریدنے کی اجازت دی اور اس نے باندی خرید لی تو باندی خاص اسی خریدنے والے کی ہوگی اھ کچھ دینا نہ پڑے گا کیونکہ وطنی کے لئے خریدنے کی اجازت دینا ہبہ کو متضمن ہے کیونکہ یہاں وطنی حلال ہونے کے لئے ہبہ کے علاوہ اور کوئی دوسرا طریقہ نہیں ہے۔ وقال یضمن حصۃ شریکہ وهو قول الاثمة الثلاثة۔

کتاب الوقف

هُوَ حَسْبُ الْعَيْنِ عَلَى مِلْكِ الْوَاقِفِ وَالتَّصَدُّقُ بِالْمَنْفَعَةِ

وہ روکنا ہے عین شئی کو واقف کی ملک پر اور خیرات کرنا ہے منفعت کو۔

تشریح الفقہ: قولہ کتاب الخ شرکت کیساتھ وقف کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں سے اس ماں کا انتفاع مقصود ہوتا ہے جو اصل مال پر زائد ہو۔ مگر شرکت میں اصل مال صاحب مال کی ملک پر رہتا ہے۔ اور وقف میں اکثر علماء کے نزدیک مالک کی ملک سے نکل جاتا ہے۔ وقف لغت بمعنی جس ہے یعنی روکنا چنانچہ موقف الحساب اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں لوگ قیامت کے روز حساب کے لئے روکے جائیں گے۔

قولہ ہو حسب الخ اصطلاح شرع میں وقف اس کو کہتے ہیں کہ کسی چیز کو اپنی ملک میں روکے رکھے اور اسکی منفعت خیرات کر دے۔ و هذا علی مذہب الامام صاحبین کے نزدیک وقف یہ ہے کہ کسی چیز کو اللہ کی ملک پر روک لے اور اس کا نفع جس پر چاہے وقف کر دے۔

وَالْمَلِكُ يَزُولُ بِالْقَضَاءِ لَا إِلَى مَالِكٍ وَلَا يُتِمُّ حَتَّى يُقْبَضَ وَيُفَرَّزَ

اور ملک زائل ہو جاتی ہے قاضی کے حکم سے اور دوسرا مالک نہیں ہوتا اور وقف پورا نہیں ہوتا یہاں تک کہ قبضہ کر لیا جائے اور علیحدہ کر دیا جائے

وَيَجْعَلُ اجْرَهُ بِجَهَةِ لَا تَنْقُطُ وَصَحَّ وَقَفُ الْعَقَارِ بِقَرَّةٍ وَأَكْرَهَهُ وَمُشَاعٍ

اور اس کی صورت انجام ایسی کر دی جائے کہ منقطع نہ ہو اور صحیح ہے زمین کا وقف اس کے بیلوں اور کارندوں کیساتھ اور ایسی مشاع چیز کا جس کے جواز

قَضَى بِجَوَا زِهِ وَمَنْقُولٍ فِيهِ تَعَامُلٌ وَلَا يُمْلِكُ وَلَا يُقْسَمُ وَإِنْ وَقَفَ عَلَى أَوْلَادِهِ وَيَبْدَأُ مِنْ غَلَّتِهِ بِعِمَارَتِهِ

کا حکم ہو گیا ہو اور ایسی منقول شئی کا جس میں تعامل ہو اور وقف کی نہ تملیک کیجائے نہ تقسیم گواہوں پر کیا ہو اور وقف کی پیداوار سے والا اسکی مرمت

بِلا شَرْطٍ وَلَوْ ذَارًا فَعِمَارَتُهُ عَلَى مَنْ لَهُ السُّكْنَى وَلَوْ أَبْنَى أَوْ عَجَزَ عَمْرَ الْحَاكِمِ بِاجْرَتِهِ

کیجائے بلا شرط بھی اور اگر موقوف مکان ہو تو اس کی مرمت اس میں رہنے پر ہے اگر وہ انکار کرے یا عاجز ہو تو حاکم اس کی اجرت سے مرمت کرائے

وَصَرَفَ نَقْضُهُ إِلَى عِمَارَتِهِ إِنْ اخْتِيجَ إِلَيْهِ وَالْأَوْحَافُ لِيُحْتَاجَ وَلَا يُقْسَمُ بَيْنَ مُسْتَحَقِّي الْوَقْفِ

اور اس کا ملکہ اسی کی عمارت میں لگایا جائے اگر ضرورت ہو ورنہ ضرورت کیلئے محفوظ رکھا جائے اور مستحقین وقف کے درمیان تقسیم نہ کیا جائے

وَإِنْ جَعَلَ الْوَاقِفُ غَلَّةَ الْوَقْفِ لِنَفْسِهِ أَوْ جَعَلَ الْوَلَايَةَ إِلَيْهِ صَحَّ وَيَنْزَعُ لَوْ خَائِنًا

اگر واقف نے وقف کی پیداوار یا اس کی تولیت اپنے لئے کر لی تو درست ہے اور وقف کو اس سے نکال لیا جائیگا اگر وہ خیانت کرے

كَالْوَصِيِّ وَيَنْصَبُ غَيْرُهُ وَإِنْ شَرَطَ أَنْ لَا يُنْزَعَ

جیسے وصی کو اس نے نہ نکالنے کی شرط کر لی ہو۔

احکام وقف کی تفصیل

توضیح اللغۃ: فیروز علیحدہ کر دیا جائے، عقار زمین، اکڑہ کاشتکار لوگ، اکار کی جمع ہے مشاع مشترک غیر منقسم۔ نقض ٹوٹ پھوٹ۔

تشریح الفقہ: قولہ و المملک الخ مبسوط کی روایت کے لحاظ سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک وقف صحیح نہیں کیونکہ منفعت معدوم ہوتی

ہے اور تصدق بالعدم جائز نہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ وقف سب کے نزدیک جائز ہے لیکن امام صاحب کے نزدیک لازم نہیں یعنی واقف کو

ابطال وقف کا اختیار ہے اس لئے امام صاحب کے یہاں وقف کی ملک کا زوال بلا حکم قاضی نہ ہوگا۔ کیونکہ جن مسائل میں مجتہدین کا اختلاف ہوتا ہے ان میں قاضی کے حکم کی ضرورت ہوگی ہے۔ امام محمد کے نزدیک واقف کی ملک اس وقت زائل ہوتی ہے جب وقف کا کوئی متولی مقرر ہو جائے اور شے موقوف اس کے قبضہ میں دیدی جائے مشائخ نے صاحبین کے قول کو ترجیح دی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

قوله ولا يتم الخ طرفین کے نزدیک تمامیت وقف کے لئے موقوف کا مقبوض ہونا اور اس کا ممتاز ہونا ضروری ہے۔ یعنی اگر شئی موقوف قسمت پذیر ہو تو اس کو تقسیم کر کے جدا کرنا ضروری ہے کیونکہ امام محمد کے یہاں قبضہ شرط ہے اس لئے ان کے یہاں وقف مشاع جائز نہیں بخلاف امام ابو یوسف کہ ان کے یہاں قبضہ شرط نہیں اس لئے وقف مشاع جائز ہے لیکن تحمل القسمۃ کا وقف بالاتفاق جائز ہے سوائے مسجد اور مقبرے کے کہ ان کا وقف عدم احتمال قسمت کے باوجود تمام نہیں ہوتا۔ مشائخ نے امام ابو یوسف کے قول کو اور مشائخ بخارانے امام محمد کے قول کو لیا ہے خلاصہ ہذا یہ، ولوالجہ، شرح مجمع تجنیس اور غلیۃ البیان میں ہے کہ وقف مشاع میں امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے۔

قوله ويجعل الخ طرفین کے یہاں یہ بھی ضروری ہے کہ وقف کی صورت انجام اس طرح کر دی جائے کہ وہ منقطع نہ ہو بلکہ جاری رہے یعنی انجام کار وقف کا مؤبد ہونا ضروری ہے مثلاً اگر چند خاص لوگوں پر وقف کیا جن کا کسی زمانہ میں نہ ہونا بھی ممکن ہے تو یہ کہہ دے کہ انکے نہ رہنے کے وقت وقف کا نفع فقیروں اور علماء کو پہنچے۔ امام ابو یوسف سے اس کے سلسلہ میں دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ تابید وقف ضروری ہے لیکن ذکر دوام شرط نہیں اور یہی صحیح ہے دوم یہ کہ تابید و دوام شرط نہیں۔

قوله وصح الخ تنہا زمین کو وقف کرنا بالاتفاق صحیح ہے کیونکہ یہ متعدد صحابہ کرام کے عمل سے ثابت ہے چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق نے اپنا ایک مکان مکہ میں اور حضرت عمر نے اپنا مکان مروہ کے قریب اور حضرت سعد بن ابی وقاص نے اپنا مکان مدینہ میں اور حضرت علی نے اپنی زمین اور مکان مصر میں وقف کیا تھا۔ نیز حضرت عثمان نے ایک چشمہ پینتیس ہزار درہم میں خرید کر وقف کیا تھا۔ لیکن اشیاء منقولہ کو وقف کرنا امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر زمین کو اسکے بیلوں اور کارندوں کیساتھ وقف کرے تو صحیح ہے کیونکہ مقصود کے لحاظ سے یہ چیزیں تابع ارض ہیں۔ و محمد مع ابی یوسف فی جواز وقف المنقول تبعاً۔

قوله و مشاع الخ اور مشاع یعنی تہائی یا نصف زمین کا وقف بھی درست ہے۔ بشرطیکہ قاضی نے اسکے جواز کا حکم کر دیا۔ ہو کیونکہ جواز وقف مشاع مختلف فیہ ہے اس لئے قاضی کا حکم ضروری ہے۔ اسی طرح جو چیزیں منقولی ہوں اور ان میں پہلے سے وقف ہوتا آیا ہوا ان کا وقف بھی درست ہے جیسے تبر، آہ، کپھاڑی، بسولہ، تابوت، قرآن پاک، کتابیں وغیرہ وامام الکراخ والسلاح فلا خلاف فیہ بین الشیخین للآثار المشہورۃ فیہ۔

قوله ولا یملک الخ جب وقف باجماع شروط و ارتقاع موانع تمام ہو جائے تو نہ اسکی بیع جائز ہے نہ تملیک نہ عاریت پر دیا جاسکتا ہے۔ اور نہ رہن رکھا جاسکتا ہے اور نہ مستحقین وقف کے درمیان تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ اس واسطے کہ موقوف علیہم کا حق منافع وقف میں ہے نہ کہ عین وقف میں اور تمملک و قسمت اس کے منافی ہے۔

قوله وان جعل الخ اگر واقف نے وقف کی بعض یا کل آمدنی گویا اسکی تولیت کو اپنے لئے شرط قرار دے لیا تو شیخین کے نزدیک صحیح ہے۔ امام محمد کے نزدیک دونوں صورتیں صحیح نہیں۔ اور امام شافعی کے نزدیک پہلی صورت صحیح نہیں۔ شیخین کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے موقوفہ صدقہ سے کھاتے تھے اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے کہ جب آپ پہلے شرط لگا لیتے ہوں۔ کیونکہ بلا شرط کھانا تو بلا جماع جائز نہیں معلوم ہوا کہ اپنے لئے آمدنی کی شرط لگانا صحیح ہے۔

(وفی تال)

فَضَّلَ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ عَنْهُ حَتَّى يَفْرُزَهُ مِنْ مِلْكِهِ بِطَرِيقِهِ
(فصل) جس نے مسجد بنائی تو اس سے اس کی ملک زائل نہ ہوگی یہاں تک کہ اس کو راستہ کیساتھ اپنی ملک سے جدا کر دے

وَيَكُونُ لِلنَّاسِ بِالصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنْ صَلَّى فِيهِ وَاحِدٌ زَالَ مَلَكُهُ
اور نماز پڑھنے کی اجازت دیدے پس اگر اس میں کوئی ایک شخص بھی نماز پڑھ لے تو اس کی ملکیت زائل ہو جائیگی۔

تشریح الفقہ: قولہ من بنی الخ جو شخص مسجد بنا دے تو وہ اسی کی ملک رہے گی جب تک وہ اس کو اپنی ملک سے مع راستہ کے جدا نہ کر دے اور اس میں لوگوں کو نماز پڑھنے کی اجازت نہ دیدے، ملک سے جدا کرنا۔ تو اس لئے ضروری ہے کہ اس کے بغیر مسجد خالص خدا کے لئے نہیں ہو سکتی اور نماز کی اجازت دینا اس لئے ضروری ہے طرفین کے نزدیک وقف میں تسلیم یعنی قبضہ کرانا ضروری ہے اور یہاں حقیقی قبضہ معذر ہے۔ اس لئے وقف سے جو مقصود ہے یعنی نماز پڑھنا اس کو حقیقی قبضہ کے قائم مقام کر دیا جائیگا۔ اب اگر اجازت کے بعد ایک شخص نے بھی نماز پڑھ لی تو مالک کی ملک ختم ہو جائیگی۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر مالک نے اتنا کہہ دیا کہ میں نے اس کو مسجد بنادیا تو صرف اتنا کہنے ہی سے اس کی ملک زائل ہو جائے گی۔ کیونکہ ان کے یہاں تسلیم شرط نہیں۔

وَمَنْ جَعَلَ مَسْجِدًا نَحْتَهُ سِرْدَابًا أَوْ فَوْقَهُ بَيْتٌ وَجَعَلَ بَابَهُ إِلَى الطَّرِيقِ وَعَزَلَهُ
اور جو شخص مسجد بنائے جس کے نیچے تہ خانہ ہو یا اس کے اوپر بالا خانہ ہو اور اس کا دروازہ راستہ کی طرف کر کے اس کو جدا کر دے
أَوْ اتَّخَذَ وَسْطَ دَارِهِ مَسْجِدًا وَأَذِنَ لِلنَّاسِ بِالْدُّخُولِ فِيهِ لَهُ بَيْعُهُ وَيُورَثُ عَنْهُ
یا اپنے گھر کے اندر مسجد بنائے اور اس میں لوگوں کو آنے کی اجازت دیدے تو وہ اس کو فروخت کر سکتا ہے اور ورثہ اس کے وارث ہو گئے
وَمَنْ بَنَى سِقَايَةً أَوْ خَانًا أَوْ رِبَاطًا أَوْ مَقْبَرَةً لَمْ يَزَلْ مَلَكُهُ عَنْهُ حَتَّى يَحْكُمَ بِهِ حَاكِمٌ
اور جو شخص سقاہ یا سرائے یا لشکر کے پڑاؤ کے لئے کوئی جگہ یا قبرستان بنائے تو اس کی ملکیت زائل نہ ہوگی یہاں تک کہ حاکم اس کا حکم کرے
وَإِنْ جُعِلَ شَيْئًا مِنَ الطَّرِيقِ مَسْجِدًا صَحَّ كَعَكْسِهِ
اور اگر کچھ راستہ مسجد بنادیا گیا تو درست ہے جیسے اس کا عکس صحیح ہے۔

توضیح اللغۃ: سرداب تہ خانہ، عزل جدا کر دیا۔ سقایہ: پانی جمع کرنے کی جگہ، پیاء: خان، سرائے، رباط وہ جگہ جہاں لشکر حفاظت سرحد کے لئے قیام کرے، مقبرہ قبرستان۔

تشریح الفقہ: قولہ من جعل الخ ایک شخص نے مسجد بنائی اور اس کے نیچے ایک تہ خانہ بنایا۔ یا اس کے اوپر گھر بنایا اور مسجد کا دروازہ راستہ کی طرف نکال کر اس کو اپنی ملک سے علیحدہ کر دیا یا اپنے مکان میں ایک مسجد بنائی اور لوگوں کو آنے کی اجازت دیدی تو ان سب صورتوں میں امام صاحب کے نزدیک مالک اس کو فروخت کر سکتا ہے اور اگر وہ مر جائے تو ترکہ میں اس کے وارثوں کو ملے گی، مطلب یہ ہے کہ وہ مسجد وقف کے حکم میں نہیں ہے کیونکہ اس میں حق العبد باقی ہے لہذا وہ خالص خدا کے لئے نہ ہوئی۔

قولہ وان جعل الخ اگر مسجد کی توسیع کی ضرورت ہو اور حسب ضرورت راستہ کا کچھ حصہ مسجد میں شامل کر دیا جائے یا اطراف کی زمین خرید کر مسجد میں شامل کر دی جائے۔ یہ جائز ہے کیونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے مسجد حرام کی توسیع اسی طرح کی تھی، نیز اگر مسجد کے حصہ میں سے کچھ زمین راہ میں شامل کر دی گئی تو یہ بھی جائز ہے۔

نحمد الله الذي من علينا با تمام المجلد الاول ونرجوا من رحمة الواسعة

ان يتم المجلد الثاني في ايام معدودة عليه نعتمدو به نستعين

محمد حنيف غفر له نگو، ہی

۷ ربیع الثانی ۱۳۸۷ھ